

مقام رسول

حضرت محمد
صلى الله عليه وسلم
مقام

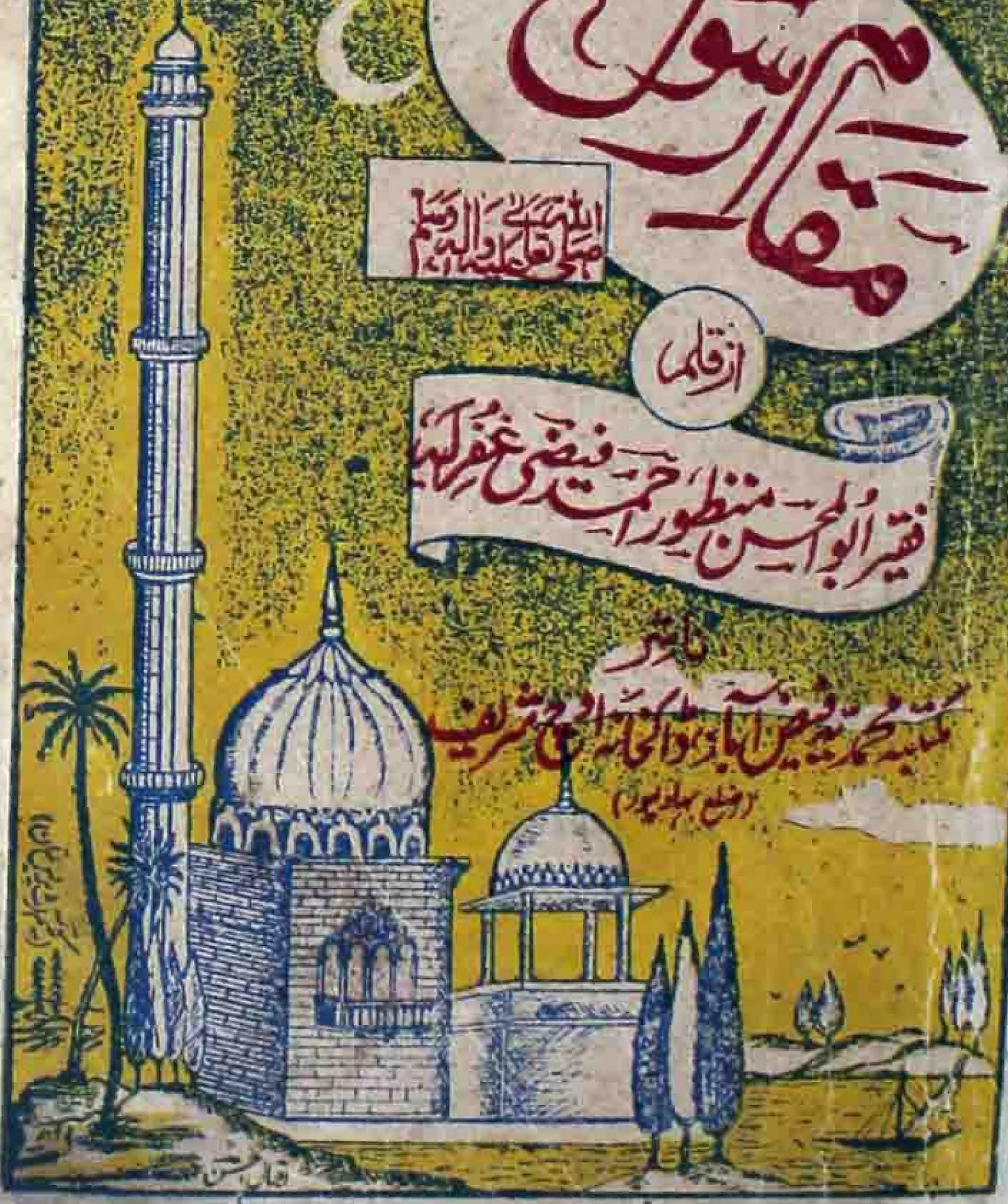
مقام رسول

اللهم صل على محمد وآل محمد

از قلم

فقیر البواہر من منظور حضرت فیضی غفرلہ

مکتبہ محمدیہ فیضیہ آباد واکھانہ شیخ شریف
(منبع بہارِ ہند)



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي تَقْعُدُونَ عَلَىٰ أَعْقَابِهَا﴾ (القرآن)
 ترجمہ: اے ایمان والو! نہ اس طریقہ کو پیروی کرو جس پر تم لوگ ہمیشہ سے پیچھے رہ کر چلے آ رہے ہو۔
 ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ (القرآن)
 ترجمہ: اور ہم نے تجھے اپنا ذکر (تاریخ و شہرت) بڑھا دیا۔
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي تَقْعُدُونَ عَلَىٰ أَعْقَابِهَا﴾ (القرآن)
 ترجمہ: اے ایمان والو! نہ اس طریقہ کو پیروی کرو جس پر تم لوگ ہمیشہ سے پیچھے رہ کر چلے آ رہے ہو۔

مقام رسول

از قلم

اس متن پر اجماع فیضی غفرلہ خاوم مدظلہ العالی نے فرمایا ہے۔
 اوج شریف

اب ————— نزو ————— ضلع بہاولپور (مغربی پاکستان)

ناشر

مکتبہ فیضانِ اسلامک لاہور
 مکتبہ فیضانِ اسلامک لاہور

(اس کتاب کی تصنیف و تالیف علامہ ابراہیم علیہ السلام نے فرمائی ہے)

نذر نفیست

بارگاہِ سلطان الانبیاء زبیب مقامِ دینی فستدلی
حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ایدہ التَّحِیُّنَ وَالشُّجْرَ
وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ فِي كُلِّ حَبِيبٍ بَعْدَ مَعْلُومَاتِ
اِسْتِدْلَالِ عَلَیْہِ بِاُمِّیْدِ شِفَاعَتِ رُوزِ حَبْرَاءِ

ص
”گر قبولِ اُفتد زہے عز و شرف“



(فقیر فیضی عفرلہ)

وَإِخْرَاجُكَ مِنْكَ لَمْ تَرْقُطْ عَيْنِي
مَقَامِي لَمْ تَلِدِ الْبِشَاءَ
خُلِقْتَ مُبَرَّأً مِنْ كُلِّ عَيْبٍ
كَوْنِي خُلِقْتَ لِمَا تَشَاءُ

~ (حضرت حسان) ~

مَا زِلْتُ مَدَحْتُ مُحَمَّدًا مَقَالِي
لَا كُنْتُ مَدَحْتُ مَقَالَتِي بِمُحَمَّدٍ
~ (حضرت حسان) ~

بَلَغَ الْعِلْمُ بِجَمَالِهَا
كَشَفَ الدُّجَى بِجَمَالِهَا
حَسَنَتْ جَمِيعُ خُصَالِهَا
صَلُّوا عَلَيْهَا بِجَمَالِهَا

~ (سعد بن ابی وقاص) ~

رَشَّ اسْتَكْبَرُ كَيْنَ بِأَيْدِي زِيَارَتِ مُحَمَّدٍ
جَبْرِيْلُ أَيْنَ خَادِمِ دِيَارِ مُحَمَّدٍ
~ (شیخ سعدی) ~

فَوَيْ وَشَكْلُ وَثَمَلِ حَرَكَاتِ وَكَلَامِ
أَسْجِدُ خُوبَانِ مَرْدِ نَدْوِ تَهَادُواری
كَسْنِ نَسِيتُ جِهَانِ زَحْنَتِ عَجَبِ نَمَانِ
أَسْ دَرِ كَمَالِ حَسَنِ عَجَبِ زَهْرِ عَجَبِ
كَسْ بَسْمِ وَطَاحَتِ بَهَارِ مَانِ رَسْمِ
تَرَادُدِ سَحْنِ انْكَارِ كَارِ مَانِ رَسْمِ
هَزَارِ نَقْشِ بَهَارِ بَزْدِ كَلَامِ صُنْعِ وَلِ
يَكْ بَحْوِي نَقْشِ نِگارِ مَانِ رَسْمِ

~ (اشعور الیمعات ج ۴ ص ۸۳) ~

نَزِيدُ مَ كِهْ دِيْلِدِ تُو دِيْدِ نَدِ بَسْ
وَلَكِنْ جِيَانِكِهْ تُو لِيْ اَنْ جِيَانِ بَسْ
مَتَهَامِ تُو مَحْمُودِ نَامِتِ مُحَمَّدِي عَلِيٍّ عَلَيهِ السَّلَامُ
بَدِ بِيْسَا مَقْدَمِ وَنَامِ كِهْ دَارِ
شَبِ مَعْرُجِ عُرُوجِ تُو اَزْ اَفْلَاكِ كَذِبِ
بِمَقَامِكِهْ رَسِيْدِ رَسْمِ بِيْجِ نَبِيْ
هَرْ كَسْ تَقْدِيْرِ خُوْبِيْشِ بَحَايِ رَسِيْدِ
اَنْجَا كِهْ جَلِ نَسِيْتِ تُو اَنْجَا رَسِيْدِ

ہمہ خلق گوید شکستہ خدا را
جانی سہ خدا خود بگویشناے رحمت علیہ السلام

مصطفیٰ نور جناب
معدن اسرار علامہ
وصف او از قدرت انسان راست
نور حق از شرق بے مثلین یافت
دفعاً بر خاست اندر مدح او
نہے عزت و اعتکاف محلی علیہ السلام
سب اولی و اعلیٰ ہمارا نبی
عرش حق ہے مندر رفت سؤل التکی
تیرے تو وصف تنہا ہی سے ہیں بری
سبحا للہ ما اجمدک ما اکنک ما املک
کچھ ہر علی کچھ تیری ثنا گناخ اکھیں کچھ اربا
(قطب گوڑہ)

ہمچنان آواز دین جزو کل
گردیاں میں بر مرچشم رسل

گفت با امت ز دنیا شہما
دوستدارم طاعت و طیب نسا
گر ترا ذوق معانی را ہنماست
نکتہ پوشیدہ در صرف شناسنا

سراقبال

یعنی آں شمع شبستان وجود
بود در دنیا و از دنیا بنود
جلوہ اوتدسیاں را سینہ سوز
بود اندر آب گل آدم ہنوز

من نہ انم مرزوبوم او کچھ است
ابن قدر داغم کہ بہا آشناست

(اقبال ۴)

ماخذ کتاب مقابله

| نمبر شمار | نام کتاب | مؤلف یا مؤلف | فن | زبان |
|-----------|---|---|-----------------------|----------|
| ۱ | تران شریف | کلام اللہ تعالیٰ | مرکز جمیع علوم و فنون | عربی ہین |
| ۲ | کثر الایمان فی ترجمۃ القرآن | ترجمہ از شیخ الاسلام المسلمین اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان متولد ۱۲۴۲ھ متوفی ۱۳۲۴ھ | | اردو |
| ۳ | تفسیر خزائن العرفان | صدر الافاضل مولانا نعیم الدین صاحب مراد آبادی متوفی ۱۳۶۶ھ | تفسیر | اردو |
| ۴ | تذویر المقیاس من تفسیر ابن عباس | حضر عبد شہین عباس صاحبی متوفی ۱۳۶۵ھ مولانا محمد یعقوب صاحب قاسمی متوفی ۱۳۱۶ھ مجدد الدین فیروز آبادی | " | عربی |
| ۵ | المد المنثور فی التفسیر بالمأثور | خاتم المحدثات امام بیہقی متوفی ۹۱۱ھ | " | " |
| ۶ | المفردات فی غریب القرآن فی اللغة العربیۃ | امام حسین بن محمد امام رغبہ اصفہانی متوفی ۵۲۰ھ | " | " |
| ۷ | مفاتیح الغیب مشہور تفسیر کبیر | امام محمد فخر الدین ازی متوفی ۶۰۶ھ | " | " |
| ۸ | انوار التنزیل و اسرار التأویل | ناصر الدین قاضی ابوسعید عبد شہین عمیر بیضاوی متوفی ۶۸۶ھ | " | " |
| ۹ | مدارک التنزیل و حقائق التأویل مشہور تفسیر مدارک | امام البرکات عبد شہین احمد نسفی حنفی صاحب کثر الدقائق و المنار متوفی ۷۱۰ھ | " | " |
| ۱۰ | لباب التأویل فی معانی التنزیل مشہور تفسیر خازن | امام محی السنہ علاؤ الدین علی بن محمد بغدادی خازن متوفی ۷۴۲ھ | " | " |
| ۱۱ | تفسیر بن کثیر | اسماعیل بن بکر شاعر و متبحر ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ | " | " |

| | | | | |
|----|---|--|-------|-------|
| ۱۲ | تفیر حبلین | امام الدین محلی متوفی ۸۶۴ھ | تفسیر | عربی |
| ۱۳ | حواشی جلالین | جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ | | |
| ۱۴ | الاکلیل فی استنباط التنزیل | امام جلال الدین سیوطی ۹۱۱ھ | | |
| ۱۵ | ارشاد العقاد السليم الى المزايا الكتاب المسمى "مشهور" تفیر ابی سعود | امام عطاء ابی سعود محمد بن محمد سیوطی متوفی ۸۹۶ھ | | |
| ۱۶ | تفسیر شرح البیان | علاء الدین سیوطی متوفی ۸۹۶ھ | | |
| ۱۷ | الفوائد الالهية بتوضیح تفیر الجلالین الخفية "مشهور" تفیر جبل | علامہ سلیمان بن عمر الشہیر ابی الجمل متوفی ۸۹۶ھ | | |
| ۱۸ | حاشية الصادى على الجلالين "مشهور" تفیر صادی | امام عارفناشد الشیخ اجمادی متوفی ۸۲۴ھ | | |
| ۱۹ | تفسیر مظہری "انما للبحث" | قاضی نادرناشد بانی تہ حق متوفی ۱۲۲ھ | | |
| ۲۰ | تفسیر عنریزی | شاہد العزیز محمد شاہ دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ | | فارسی |
| ۲۱ | تفسیر حقانی انما للبحث علیہا | مولوی عبدالحق حقانی متوفی ۱۲۴۰ھ | | اردو |
| ۲۲ | تفسیر عثمانی | مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبند کا | | |
| ۲۳ | جامع مسانید امام اعظم | امام اعظم ابو حنیفہ کوئی متوفی ۱۵۰ھ | شریف | عربی |
| ۲۴ | مسند امام اعظم | امام مالک رحمہ اللہ متوفی ۱۷۹ھ | | |
| ۲۵ | موطا امام مالک | امام مالک رحمہ اللہ متوفی ۱۷۹ھ | | |
| ۲۶ | موطا امام محمد | امام محمد بن حنفیہ متوفی ۲۴۱ھ | | |
| ۲۷ | الجامع المسند الصحيح الخ صحيح بخاری شریف | امام محمد بن حنفیہ متوفی ۲۴۱ھ | | |

| نمبر شمار | نام کتاب | نام مصنف | فن | زبان |
|-----------|-----------------------------------|--|-----------|------|
| ۲۸ | صحیح مسلم شریف | امام مسلم | حدیث شریف | عربی |
| ۲۹ | سنن ابی داؤد شریف | امام ابوداؤد | حدیث شریف | " |
| ۳۰ | جامع وسنن الترمذی | امام ابو عیسیٰ ترمذی | حدیث شریف | " |
| ۳۱ | سنن النسائی المجتبی، المجتبی | امام احمد بن حنبل | حدیث شریف | " |
| ۳۲ | سنن ابن ماجہ | امام محمد بن ماجہ | حدیث شریف | " |
| ۳۳ | مواد الظمان الی زوائد ابن جبران | امام ابو حاتم محمد بن حنبل مستخرج زوائد قطز الدین علی بن ابی الهیثمی متولد ۲۵۰ھ متوفی ۳۲۰ھ | حدیث شریف | " |
| ۳۴ | شرح معانی الآثار مشہور طحاوی شریف | امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمہ الحنفی متوفی ۳۲۱ھ | حدیث شریف | " |
| ۳۵ | شمائل ترمذی شریف | امام ابو عیسیٰ ترمذی | حدیث شریف | " |
| ۳۶ | دلائل النبوة | امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ بن حبان متولد ۳۳۰ھ متوفی ۴۲۰ھ | حدیث شریف | " |
| ۳۷ | کتاب الخراج | امام قاضی ابویوسف یعقوب بن ابرہیم حنفی متوفی ۲۸۲ھ | حدیث شریف | " |
| ۳۸ | کتاب الشفاء مشہور شفا شریف | امام قاضی ابوالفضل عیاض بن حماد متولد ۳۹۶ھ متوفی ۵۵۴ھ | حدیث شریف | " |
| ۳۹ | شرح شفا شریف | علامہ علی قاری حنفی | حدیث شریف | " |
| ۴۰ | نیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض | علامہ شہاب الدین احمد خفاجی حنفی متوفی ۷۹۹ھ | حدیث شریف | " |
| ۴۱ | مشکوٰۃ شریف مشکوٰۃ المصابیح | امام دلی الدین ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ خلیف بغدادی | حدیث شریف | " |

۱۰ فتاویٰ عبدالحی ج ۱ ص ۱۲۰ مدائق خفیه ص ۱۴۱ من ذوائد بہیجہ الخلیقات ص ۲۴۲

| نمبر شمار | نام کتاب | نام مصنف یا مؤلف | فن | زبان |
|-----------|--|---|-------------|-------|
| ۴۲ | مرقات المفاتیح مشکوٰۃ المصابیح | علاء علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ | شرح حدیث | عربی |
| ۴۳ | اشقة المعاش شرح مشکوٰۃ | شیخ الاسلام والمسلمین بریدہ المحققین سند المحدثین الشیخ عبدالحق محدث محقق دہلوی المتوفی ۱۰۵۸ھ متوفی ۱۰۵۲ھ | " | فارسی |
| ۴۴ | مقدم مشکوٰۃ " از لمعات | حضرت علی قاری محدث حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ | اصول حدیث | عربی |
| ۴۵ | جمع الوسائل شرح شمائل | " | شرح حدیث | " |
| ۴۶ | شرح شمائل | امام عبد الرؤف مناوی متوفی ۱۲۳۱ھ | " | " |
| ۴۷ | المواہب اللدنیہ علی الشمائل المحمّدیہ | شیخ الاسلام علاء ابراہیم بیجوئی متوفی ۱۱۹۸ھ متوفی ۱۲۷۱ھ باجمدی | " | " |
| ۴۸ | الجمع الصغیر فی احادیث البشیر والنذیر | خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ | حدیث شریف | " |
| ۴۹ | کنوز الحقائق فی حدیث الخلائق | امام عبد الرؤف مناوی متوفی ۱۲۳۱ھ | " | " |
| ۵۰ | فیض القدر شرح الجامع الصغیر | " | شرح حدیث | " |
| ۵۱ | المرآة المنیر شرح الجامع الصغیر | شیخ علی بن احمد محمد متوفی ۱۰۱۴ھ | " | " |
| ۵۲ | حاشیۃ الحنفی علی الجامع الصغیر | شیخ الاسلام محمد بن سالم الحنفی متوفی ۱۲۸۱ھ | " | " |
| ۵۳ | فتح البکیر فی ضم الزیادۃ الی الجامع الصغیر | حقیقتہ بیوطی. المیزج والمربط الشیخ القاری بنیانی متوفی ۱۲۶۹ھ متوفی ۱۲۵۸ھ | حدیث شریف | " |
| ۵۴ | مجموع الاربعین اربعین | یوسف بن اسماعیل بنہانی متوفی ۱۳۵۵ھ | " | " |
| ۵۵ | الحفص لعل کبریٰ | امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ | حدیث و سیرت | " |
| ۵۶ | کنز العمال شریف | امام علی نقی مہدی حنفی متوفی ۹۶۹ھ | حدیث شریف | " |
| ۵۷ | المواہب اللدنیہ بالمسح المحمّدیہ | امام شہاب الدین ابوالعباس احمد بن محمد الخطیب القططانی الشافعی متوفی ۹۲۳ھ | سیر و حدیث | " |

| نمبر شمار | نام کتاب | مصنف یا مؤلف | فن | زبان |
|-----------|--|---|-------|-------|
| ۴۲ | کشف الغم | شیخ عبدالوہاب شترانی شافعی متوفی ۹۷۴ھ | حدیث | عربی |
| ۴۳ | کتاب المیزان | الوہاب شترانی متوفی ۹۷۳ھ | فقہ | " |
| ۴۴ | البراقیۃ الجواہر | " | تصوف | " |
| ۴۵ | {سعادت الدارین فی الصلوٰۃ [علی سید انکوبین] | ماہنامہ فی تفسیر تفسیر | شریف | " |
| ۴۶ | وسائل الوصوٰی الی شائل الرسول | " | شامل | " |
| ۴۷ | قصیدہ بردہ شریف | امام محمد بن سعید بوسری متولد ۶۰۸ھ | مدح | " |
| ۴۸ | الباجور کئی البرۃ | شیخ الامام علی ابراہیم باجوڑی متولد ۱۱۹۸ھ متوفی ۱۲۴۹ھ | " | " |
| ۴۹ | شرح البردہ | شیخ خالد بن عبدلہ ازہری | " | " |
| ۵۰ | شفا السقام فی زیارۃ خیر الانام | الشیخ الامام الفقیہ المحدث علی بن عبدلہ کانی | " | " |
| ۵۱ | شرح سفر السعادت | نقی الدین ابی الشافعی متوفی ۷۴۶ھ | " | " |
| ۵۲ | فتح القدیر | مسن محمد بن فیروز آبادی صاحب تفسیر متوفی ۸۱۶ھ | حدیث | فارسی |
| ۵۳ | طحاوی علی المرقی | شرح شیخ عبدالحق محدث دہلوی ۸۱۶ھ | دفعہ | " |
| ۵۴ | غنیۃ المستملی "جلی کبیر" کبیری | امام کمال الدین محمد بن عبدلہ واحد بن حمام | " | عربی |
| ۵۵ | فتاویٰ عزیزی و مقدمہ فتاویٰ عزیزی | {الحنفی متوفی ۸۶۱ھ علامہ الشیخ سید احمد طحاوی متوفی ۱۲۴۳ھ | فقہ | " |
| ۵۶ | در مختار و رد المختار | امام محقق ابراہیم بن محمد بن ابراہیم علی متوفی ۹۵۶ھ | " | " |
| ۵۷ | فتاویٰ عبدالحی | شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ | " | فارسی |
| ۵۸ | شرح فقہ اکبر | نقیہ محدث محمد بن علی حصی الحنفی متوفی ۱۱۸۸ھ | " | عربی |
| ۵۹ | عقیدہ طحاویہ | الایام المحقق محمد بن ابن عابد بن ۱۲۵۲ھ | " | فارسی |
| | | مولوی عبدالحی لکھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ | " | " |
| | | {امام اعظم متوفی ۲۵۱ھ شرح علامہ علی القاری حنفی متوفی ۸۵۱ھ | عقائد | " |
| | | امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ | " | " |

در مختار و رد مختار

| نمبر شمار | نام کتاب | مصنف یا مؤلف | فن | زبان |
|-----------|-------------------------------|---|-----------------|-------|
| ۱۰۲ | اخبار الاخيار | المحدثین سند المحققین شیخ عبدالحق اکت دہلوی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ | تاریخ | فارسی |
| ۱۰۳ | الرسائل والمکاتیب | " | نصوف | " |
| ۱۰۴ | مکتوبات مرزا مظہر جان جانا | شیخ سید الدین علوی المعروف بہ مرزا مظہر جان جانان حنفی ۱۲۹۵ھ | " | " |
| ۱۰۵ | صحائف السلوک | شیخ الاسلام خواجہ نصیر الدین محمود جیرغ چشتی حنفی متوفی ۱۲۵۸ھ | " | " |
| ۱۰۶ | تذکرۃ الاولیاء | شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ تعالیٰ متوفی ۶۲۴ھ | تاریخ | " |
| ۱۰۷ | سبح سابل شریف | احقر علام عارف باللہ میر سید عبدالواحد بلگرامی حنفی متوفی ۱۲۸۰ھ | نصوف | " |
| ۱۰۸ | شواہد البیوت | عارف باللہ مولانا عبد الرحمن جامی حنفی متوفی ۱۲۹۸ھ | سیرت | " |
| ۱۰۹ | مکتوبات امام ربانی | محمد دیشیخ احمد صاحب سر مہدی رحمۃ اللہ علیہ حنفی متوفی ۱۲۲۴ھ | نصوف | " |
| ۱۱۰ | انفاس رحیمہ | العارف الکامل الفاضل مولانا الشیخ الشاہ عبدالرحیم صاحب محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۱۲۱ھ | " | " |
| ۱۱۱ | شامل الاتقیاء | الشیخ العارف رکن الدین بن عماد الدین میر کاشانی خلا آبادی متوفی بعد از ۱۲۲۲ھ | " | " |
| ۱۱۲ | مثنوی شریف | عارف مولانا آدم محمد بن محمد حبیبی بلخی جلال الدین دومی متوفی ۱۲۴۲ھ | " | " |
| ۱۱۳ | تکملہ خواجہ گل محمد صاحب | مولانا العارف الشیخ خواجہ گل صاحب مثنوی ۱۲۲۲ھ | " | " |
| ۱۱۴ | تذکرۃ المرقی والقبور | مولانا قاضی شاد اللہ پانی پتی حنفی ۱۲۲۵ھ | " | " |
| ۱۱۵ | در الثمین فی مبشرات الیذلائین | شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۹ھ | خوانی احادیث | عربی |
| ۱۱۶ | کتاب الابریر | اقوال حضرت غوث عبد العزیز دہلی متوفی ۱۱۳۰ھ مؤلف الشیخ الحافظ احمد بن مبارک | نصوف | " |

| نمبر شمار | نام کتاب | نام مصنف و مؤلف | فن | زبان |
|-----------|------------------------------|--|-------------|------------|
| ۱۱۷ | فیوض الحرمین | شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ | تصوف | عربی |
| ۱۱۸ | شرح قصیدہ ہمنزیہ | " " " " " " ۱۱۷۶ھ | مدح | عربی فارسی |
| ۱۱۹ | تعبیرہ الطیب النغم | " " " " " " " | " | " |
| ۱۲۰ | سیر رسول عربی - | مولانا نور بخش توکلی متوفی ۱۳۶۷ھ | سیرت | اردو |
| ۱۲۱ | المرد الودی فی المولد النبوی | ملا علی قاری حنفی محدث مکی متوفی ۱۱۱۲ھ | " | عربی |
| ۱۲۲ | موضوعات کبیر | " " " " " " " | حدیث | " |
| ۱۲۳ | المصنوع فی اقاد المصنوع | " " " " " " " | " | " |
| ۱۲۴ | الحادی للفتاوی | امام سیوطی ۹۱۱ھ | ہر فن | " |
| ۱۲۵ | تحفہ اثنا عشریہ | شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ۱۲۳۹ھ | " | اردو |
| ۱۲۶ | بستان المحدثین | " " " " " " " | تاریخ | " |
| ۱۲۷ | الرسالۃ المستطرفۃ | علامہ محمد بن جعفر کتانی متوفی ۱۳۴۵ھ | " | عربی |
| ۱۲۸ | جودہ البجوان | علامہ کمال الدین محمد بن محمد میری متوفی ۸۰۰ھ | علم الحیوان | " |
| ۱۲۹ | تحفۃ الاختار | عارف مولانا عبدالرحمن حاجی متوفی ۱۲۹۸ھ | تصوف | فارسی |
| ۱۳۰ | زلیحہ | " " " " " " " | " | " |
| ۱۳۱ | تواریخ حبیب اللہ | مولانا مفتی عنایت احمد صاحب کاکوروی متوفی بعد ۱۲۷۶ھ | سیرت | اردو |
| ۱۳۲ | میزر العین - البہار الکاف | شیخ علی محمد بن ابی المجدد محمد رضا خان صاحب متوفی ۱۳۴۳ھ | حدیث | " |
| ۱۳۳ | حدائق بخشش | " " " " " " " | نعت | " |
| ۱۳۴ | احکام شریعت | " " " " " " " | فقہ | " |
| ۱۳۵ | صلوۃ الصفا فی نور المصطفیٰ | " " " " " " " | عقائد | " |
| ۱۳۶ | الامن والاعمال | " " " " " " " | " | " |
| ۱۳۷ | الاستمداد - | " " " " " " " | مدح | " |

| نمبر شمار | نام کتاب | نام مصنف مؤلف | نن | زبان |
|----------------------------|-----------------------------|--|--------|--------------|
| ۱۳۹ | مختار الصحاح | ابن بکر بن عبد القادر الرازی متوفی ۵۶۰ھ | فت | عربی |
| ۱۴۰ | مرآع من الصحاح | ابو الفضل محمد بن عمر بن خالد المدنی بحال القوسی | " | عربی و فارسی |
| ۱۴۱ | غیاث الشریعہ | مولانا محمد عبید اللہ بن جلال الدین متوفی ۸۰۰ھ | " | " |
| ۱۴۲ | منجد | نویس معلوف کفر دینان توفیل ۸۹۶ھ | " | عربی |
| ۱۴۳ | مصباح اللغات | عبد الحفیظ بلیادی متوفی ۱۹۴۶ھ | " | اردو |
| ۱۴۴ | فیروز اللغات | مولوی فیروز الدین | " | " |
| ۱۴۵ | حیات شیخ | خلیق احمد نظامی | تاریخ | " |
| ۱۴۶ | مدائن حنفیہ | فقیر محمد جہلمی متوفی بعد ۱۳۵۶ھ | " | " |
| (دوسروں کی زبان سے) | | | | |
| ۱۴۷ | الصارم المسؤل | ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ | عقائد | عربی |
| ۱۴۸ | زاد المعاد | ابن قیم شاذلی بن تیمیہ ۷۵۱ھ | سیر | " |
| ۱۴۹ | مولد رسول | ابن کثیر شاذلی بن تیمیہ متوفی ۷۴۴ھ | " | " |
| ۱۵۰ | نیل الاوطار | قاضی شوکانی متولد ۱۱۷۲ھ ۱۲۵۰ھ شرح | " | " |
| ۱۵۱ | مسک الختام | میاں صدیق حسن بھوبالی متوفی ۱۳۰۷ھ | اعادیت | فارسی |
| ۱۵۲ | آب حیات - متحدہ برائے الناس | محمد قاسم نافو قوی | " | " |
| ۱۵۳ | ترجمہ آن مجید | اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ | " | اردو |
| ۱۵۴ | بہشتی گوہر غنیمہ بہشتی زیور | " | نقد | " |
| ۱۵۵ | نشر الطیب | " | سیرت | " |

| نمبر شمار | نام کتاب | نام مصنف و مؤلف | نن | زبان |
|-----------|----------------------|------------------------------|----------|------|
| ۱۵۷ | فتاویٰ رشیدیہ | رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۵۰ھ | فتاویٰ | اردو |
| ۱۵۸ | براہین قاطعہ | خلیل احمد انبیٹوی ۱۳۵۰ھ | ۰ | ۰ |
| ۱۵۹ | فیض الباری | محمد انور کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ | شرح حدیث | عربی |
| ۱۶۰ | قلمی فتویٰ از دیوبند | مفتی دیوبند | فتویٰ | اردو |
| ۱۶۱ | ذوالحجۃ جامعہ | عبدالحلیم چشتی | تاریخ | ۰ |

نوٹ۔ ۱۔ انکے علاوہ باقی کتب کے اسماء جن سے اخذ کیا گیا ہے۔ وہ اس کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوں گے۔

۲۔ مجلس اور سخت تدریسی مصروفیت کی وجہ سے ترتیب منشاء نہ ہو سکی۔ اور نظر ثانی بھی نہ ہو سکی۔ انشاء اللہ تعالیٰ طبع ثانی میں کتب میں اصلاح کر دی جائیگی۔

۳۔ اہل علم حضرات سے ملتمس ہوں کہ میری غلطیوں کو نظر انداز کرتے ہوئے اصل عبارات سے محفوظ ہوں۔

”والعذر عندکم من الناس مقبول“

فیفتی غفرلہ

فہرست کتاب

| نمبر شمار | مضمون | صفحہ | نمبر شمار | مضمون | صفحہ |
|-----------|---|----------|-----------|--|------|
| ۱ | ماخذ کتاب ہذا - | ۱۵ تا ۱۵ | ۱۰ | اولیت بدعالم ۲۶۴ | ۱۰ |
| ۲ | خطبہ اور تمہید و وجہ تالیف | ۱۴ | ۱۱ | فرانیت | ۱۱ |
| ۳ | باب اول حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل و کمالات | ۱۹ | ۱۲ | آپ کا سایہ نہ تھا | ۱۲ |
| | بے شمار اور غیر محدود ہیں حضور کی تشریف تہذیب میں جتنے مبالغہ اور غلو کریں وہ درحقیقت کم ہے | | ۱۳ | احادیث لولاک | ۱۳ |
| | | | ۱۴ | منتصرف محترم کل پہنچے کی | ۱۴ |
| | | | ۱۵ | حاضر و ناظر | ۱۵ |
| | | | ۱۶ | عصمت | ۱۶ |
| | | | ۱۷ | مختار فی التشریح | ۱۷ |
| ۴ | فصل اول آیات قرآنیہ سے | ۱۹ | ۱۸ | فضلات شریفہ کی طہارت | ۱۸ |
| | اس کا ثبوت | | ۱۹ | شیخ محقق کا رسالہ | ۱۹ |
| | فی تعظیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم | | ۲۰ | باب سوم توہین بنی کفر | ۲۰ |
| ۵ | فصل دوم احادیث و آثار شریفہ اسکا ثبوت اور صحابہ سلف صالحین اور متقدمین میں آداب نبی کی ایک جھلک | ۵۵ | | داد و تاد ہے - موہن مستحق قتل ہے | |
| | | | ۲۱ | فصل اول آیات سے ثبوت | ۲۱ |
| | | | ۲۲ | فصل دوم احادیث سے ثبوت | ۲۲ |
| ۶ | فصل سوم اقوال ائمہ دین و علمائے عظام | ۹۰ | ۲۳ | فصل سوم اجماع امت اور اقوال ائمہ سے ثبوت | ۲۳ |
| ۷ | لائقہ فی تحقیق گفتگو | | ۲۴ | باب چہارم حضور کی محبت کے لزوم اور فوائد کا بیان - صرف قرآن مجید اور احادیث شریفہ سے | ۲۴ |
| ۸ | لطیفہ ۲۵۸ | | | | |
| ۹ | باب دوم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض خصائص و فضائل | ۳۱۱ | | | |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يُمَكِّنُ إِلَّا الْمُحْسِنِينَ وَعَدُّ مَوَاطِنِهِ وَالصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا يُمَكِّنُ حَضْرَتَنَا عَلَيْهِ وَعَدُّ مَوَاطِنِهِ
وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَآلِ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْخَاصِّ وَآلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ
فَلَمْ يُدْرِكُوا قَعْرَ مَحَامِدِهِ، فَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ وَلَا يُفَكِّرُ أَحَدٌ
أَنْ يَعْلَمَ حَقِيقَتَهُ حَمْدُهُ تَعَالَى وَلَعَنَتْ جَبِينَهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى لِأَنَّهُ
لَمْ يَعْرِفْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ كَمَا عَرَفْنَا رَبَّنَا كَمَا لَمْ
يَعْرِفْهُ تَعَالَى أَحَدٌ مِثْلَهُ، صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اللہ تعالیٰ کی تعریف اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درود اور سلام
کے بعد ناظرین کی خدمت میں عرض ہے کہ مقام رسول صلی اللہ علیہ وسلم
کی عظمت بتانے کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے تاکہ بے خبر لوگوں کو پتہ
چلے کہ مقام رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کتنا بلند و بالا ہے۔ پھر اس کے
بعد ان ناشائستہ کلمات سے پرہیز کریں جو گمراہ و بے ادب علماء کی صحبت
و تلقین سے حضور کے حق میں کہہ دیتے ہیں۔ اس کتاب کو چار بابوں میں
تقسیم کیا گیا ہے۔ پہلا باب: حضور کے فضائل بے شمار ہیں۔ جتنا باخ
سے تعظیم و تعریف کرو کہ ہے۔ دوسرا باب بعض خصائص و فضائل پر عالم
صلی اللہ علیہ وسلم۔ تیسرا باب حضور کی توہین کرنے والے پر شرعی حکم +

چوتھا باب حُبِّ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہمیت اور اس کے فوائد پہلے
باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ تعظیم و تعریف رسول صلی اللہ علیہ وسلم
بڑھ چڑھ کے کرنی چاہیے۔ یہی اہم فریضہ ہے۔ مومن اپنے نبی کی جتنا تعریف
کرسے تھوڑی ہے۔ کیونکہ حضور کے فضائل اور کمالات کی کوئی حد نہیں۔ اور
دوسرے باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ تو بہن رسول صلی اللہ علیہ وسلم
کتنا بڑی چیز ہے۔ اور اس تو بہن سے دارین کی خواری قبر و حشر کی ندامت
ہوگی۔ عذابِ علیم و عذابِ مہین کے جوتے پڑیں گے۔ کفر و ارتداد کے
شرعی فتوے نافذ ہوں گے۔ اور قتل جیسی ضربِ کاری کا شرعی حکم جاری
ہوگا۔ اور ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں جلا نصیب ہوگا۔

فَالْحَيَاةُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی یہ کتاب آیاتِ قرآنی اور احادیث و آثار و اقوال
اکملہ و ظہار و مضار سے مزین ہے۔ مولیٰ کریم اس کتاب کو غافلین کیلئے
سببِ تذکیر و عاشقانِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سببِ تسکینِ قلوب
کرسے اور اسی کے سبب مولیٰ کریم اس فقیر کو ہمیشہ ہمیشہ حضور کی حاضری
میں رکھے۔ اور خاتمہ ایمان پر ہو۔

رَبَّنَا تَقَبَّلْهُ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (آمین)

از قلم فقیرِ الحق منظور احمد بیگنی غفرلہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُحْرَةُ قُلُوبٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بَابُ اَوَّل

حضور سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی کما حقہ تعریف نہیں ہو سکتی۔ جتنا مبالغہ اور غلو سے تعریف کریں حقیقت کم ہے۔ کیونکہ حضور علی الصلوٰۃ والسلام کے علمی و عملی خلقی و خلقی صوتی و سیرتی حسن و جمال فضائل و کمال محامد و محاسن کا شمار نہیں ہو سکتا۔

فصل اول :- چند آیات قرآنیہ سے اس کا ثبوت :-

۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :- اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ۔ (نجم کوثر)

ترجمہ :- اے محبوب بیشک ہم نے تمہیں بیشمار خوبیاں

عطا فرمائیں۔ (کنز الایمان)

اور فضائل کثیرہ عنایت کر کے تمام خلق پر افضل کیا۔ تحسن ظاہر بھی دیا۔ تحسن باطن بھی، نسب عالی بھی، بنو ست بھی، کتاب بھی، حکمت بھی، علم بھی شفاعت بھی، حوض کوثر بھی، مقام محمود بھی، کثرت امت بھی، اعداؤ دین پر غلبہ بھی، کثرت فتوح بھی (اور بیشمار نعمتیں اور فضیلتیں جنکی نہایت نہیں (تفسیر خزائن العرفان) اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ = "ساری کثرت پلتے یہ ہیں"

(اعلیٰ حضرت)

(اب کون ہے جو ان بیشمار اور بے نہایت فضائل اور خوبیوں کا شمار کر سکے)۔
کوثر کثیر سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ کوثر کے معنی حضرت عبداللہ بن عباس
وغیرہ ائمہ تفسیر سے خیر کثیر منقول ہیں۔ (بخاری منثور خازن و مدارک وغیرہ)
یعنی بہت بھلائی۔ کثیر کی ضد قلیل ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:۔

كُفُّوا مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ عَلَبَتْ فِتْنَةُ الْكَثِيرِ ۚ بہت سی قلیل چماعتیں کثیر جماعتوں
پہ غالب آئیں جب کثیر قلیل کا مقابلہ ہے ۚ

اب یہ دیکھیں کہ رب کے نزدیک قلیل کی کتنا مقدار ہے۔ کیا رب کا بیان
قلیل ہم شمار کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:۔

قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ۖ تم فرما دو دنیا کا سامان قلیل (تھوڑا) ہے

اب یہ دیکھیں دنیا کا سامان کونسا ہے۔ اور کتنا ہے۔ آج۔ گندم

جوار، باجرہ، چاول وغیرہ، پھل، فروٹ، آم، کھجور، سیب، انگور، ترپوز

وغیرہ اشیا خوردنی پانی، دودھ، تلی۔ چائے وغیرہ پینے کی چیزیں

گھوڑے، اڈنٹ، فخر، گدھے، ہاتھی، سائیکل، ساکل موٹر۔ سکوتر۔ گاڑیاں

جیپیں، رکشے، بسیں، گاڑیاں، ہوائی جہاز وغیرہ سواری کی چیزیں

غرض حیوانات، نباتات، جمادات، ہزاروں لاکھوں، کروڑوں، اربوں،

در اربوں چیزیں ہیں۔ جو دنیا کا سامان ہیں۔ اور ہماری شمار سے باہر ہیں۔

رب نے فرمایا۔ یہ سب قلیل ہیں۔ کثیر نہیں۔ اور جو فضائل و کمالات اور

نعمتیں اور خوبیاں اپنے جیب کو عطا فرمائیں۔ وہ قلیل نہیں۔ کثیر نہیں

بلکہ کوثر یعنی کثیر در کثیر ہیں۔ جب رب اکبر کے ہاں کا قلیل بھی ہماری

شمار سے افزوں ہے۔ پھر اس کے ہاں کا کثیر اور پھر کثیر در کثیر کوثر! اس کا کون شمار کر سکتا ہے۔ اس کا کون حصر کر سکتا ہے۔ کس کی طاقت کہ اس کا احصار اور احاطہ کرے۔ لہذا ثابت ہوا کہ حضور کے فضائل کی کوئی حد نہیں۔ لفظ کوثر کی وسعت پر اتمام حجت کے لئے خرقہ آخر کا حوالہ ملاحظہ ہو۔ "کوثر کے معنی خیر کثیر کے ہیں۔ یعنی بہت زیادہ بھلائی اور بہتری" یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے؟ "البحر المحيط" میں اسکے متعلق چھ بیس اقوال ذکر کئے ہیں۔ اور اخیر میں اسکو ترجیح دی ہے کہ اس لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی، دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی نعمتیں داخل ہیں۔ جو آپ کو یا آپ کے طفیل امت مرحومہ کو ملنے والی تھیں۔ ان بڑی نعمتوں میں سے ایک بہت بڑی نعمت حوض کوثر بھی ہے۔" تفسیر عثمانی ص ۷۸۸۔

فضائل اور کمالات طوطی کے ہوتے ہیں۔ ایک علمی دوسرے عملی۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کے دونوں کمالوں کو عظیم فرمایا۔ (مشافہ فی المواعظ) (نہ تانی ج ۲ ص ۲۴۵) ملاحظہ ہو کمال علمی، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:۔

وَاَنْزَلْنَا لَكَ الْكِتَابَ وَ
الْحِكْمَةَ وَعَلَّمْنَاكَ مَا لَمْ تَكُنْ
تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ
عَلَيْكَ عَظِيمًا۔ (پہا انبار
ص ۱۱۳)

اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری اور تمہیں سکھا دیا۔ جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

جس ذاتِ بابرکات پر اللہ کا بڑا فضل ہوا انکی فضیلت کون شمار کر سکتا ہے۔ کوئی

شمار نہیں کر سکتے اس آیت میں حضور کے کمالاتِ عظیم کو فرمایا گیا۔
اس پر فریق آخر کا حوالہ دیکھو —

”اس میں..... بیان ہے..... اس کا کہ آپ کمالِ علمی میں جو کمال
کمالات سے افضل اور اول ہے۔ سب کے فائق ہیں۔ اور اللہ کا فضل آپ
پر بے نہایت ہے۔ جو ہمارے بیان اور ہمدی سمجھ میں نہیں آ سکتا۔
(تفسیر عثمانی ص ۱۲۴)

کمالاتِ علمی وَ اِنَّكَ لَخَالِقُ الْخُلُقِ الْعَظِيمِ اور بیشک تمہاری خورِ خلقت (بڑی شان کی)
اس آیت میں حضور کے اخلاقِ عظیمہ کی سیرتِ کزدار کو عظیم فرمایا گیا۔ یعنی
حضور کے کمالاتِ علمیہ بھی عظیم ہیں۔

تیرے خلق کو حق نے عظیم کہا، تیری خلق کو حق نے جمیل کہا
کوئی تجھ سا ہوا ہے نہ ہوگا تمہا تیرے خالقِ حسن ادا کی قسم! (اعلیٰ حضرت)
جب حضور کے کمالاتِ علمیہ اور علمیہ دونوں کا عظیم ہونا اللہ عظیم و اعظم نے
بیان فرمایا۔ اب کون ہے جو ربِ عظیم کے بیان کردہ عظیم کمالات کا شمار
کر سکے۔ نیز ام المؤمنین سے خلقِ عظیم کی تفسیر میں منقول ہے۔ کہ
حضور کا خلقِ قرآن ہے (سند امام اعظم ص ۱۷۱) تو جیسا قرآن کے عجائب
غیر محدود ہیں۔ اسی طرح حضور کے فضائل بھی غیر محدود ہوئے۔

لہذا کیا حق، حضور کے فضائل و کمالات کا شمار نہیں ہو سکتا۔ جتنا
مبالغہ سے کہہ دے۔ (ان دونوں آیتوں کی مزید تفسیر اسی کتاب کے
ص ۱۷۱ پر از شفا اور ص ۱۷۲ پر از مدارج و عوارف و مواہب اللہ تعالیٰ

در جمع الوسائل و فیض القدير ملاحظہ ہو۔)

۱۔ الشغل نے فرمایا:۔ (ب) القلم (۱۰)

وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَحْجُوا غَيْرَ مَسْجِدِي

اور ضرور تمہارے گھر بے انتہا ثواب ہے

ثواب بھی تو ایک شریف اور فضیلت ہے۔ اور وہ ہے مسجد انتہا۔ ایک کس کو

حضور کی فضیلت کی انتہا مل سکتی ہے۔ اس آیت سے بھی ثابت ہوا کہ

فضائل مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بے شمار اور بے حدود ہیں۔ لہذا

کما حقہ سید عالم کی تعریف نہیں ہو سکتی جتنا کر کم ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس:۔

وَأَنَّ تَعَالَىٰ دَارُكُمْ لَا تَحْجُوا

وَقَالَ سَهْلٌ بْنُ قَعْلَبٍ تَعَالَىٰ دَارُكُمْ

لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ دَارُكُمْ لَا تَحْجُوا

تَعْلَمُونَ دَارُكُمْ لَا تَحْجُوا

اور اگر اللہ کی (۱۰) لہجہ میں گویا جو حضور

میں) تو انہیں شمار نہ کر سکو گے۔ علم فروع

میں بے نظیر امام سہیل بن عبد اللہ تفسیری منوالہ

سید شریفی سید عبد اللہ کی اس قول کی

تشریح میں فرمایا کہ نعمۃ اللہ سے اللہ کی نعمتیں

مراد ہیں۔ جو حضور پر ہیں۔

علم الصالح المشہور الذی لہم یجمع الدہم ہمشہد علماء و برہا و لہ کرنا مشہور

نیم الیافض ج ۱ ص ۱۰۰ امام سہیل بن عبد اللہ تفسیری ایسے مشہور صالح ہو گئے کہ میں کہہ دیتا ہوں

ان جیسا علم و ورع میں پھر نہ کٹتا۔ پھر ایسی فیاضی نہ کی انکی کرامات مشہور ہیں۔ دیندار کان

صاحب الکرامات العالیٰ ولہ یکن فی وقتہ لہ نظیر فی الاملاط ولہ یزل

یشغل فی الیاضۃ العالیٰ ان کان یفطر فی کل یوم علی اوقینہ عن سبیل

الشعبہ بلا اقام نکان بحفیہ لقونہ دیرہم واحد فی عام و ہر مع ذلک

یقوم الیہ لیل کثرت ولا ینام واسلم عند وفاتہ یہود تہتفی علی القہقین

لہار و الناس انکبوا علی جنازۃ و شاہدوا اقواما ینزلون من السماء

لہم متحرون یجارتہ و یصلون دینزل غیرہم فرجا بعد فوج۔

(شرح ثقات نقاری ج ۱ ص ۱۰۰) یعنی

عہ فروری تبصرہ مختلف نوات پر لفظ شاہد کا اطلاق و مدت مفہوم کا مقتضی نہیں بلکہ ایک ہی لفظ

نیم ریاض ج ۱۴ شرح شفالعلی القاری جلد ۱۴۱۔ الموابہ اللہ علیہ
ج ۱۔ ذرقانی شرح موابہ ج ۱۸۶) اس آیت سے بھی صاف ثابت
ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمالات کا شمار نہیں ہو سکتا۔

پھر اس کا مطلب یہ نہیں کہ ان کے کمالات کا ذکر چھوڑ دو۔ نہ نہ بلکہ
بحکم خداوندی مبالغہ سے ان کی تعظیم و تعریف و ذکر فضائل کئے جاؤ۔ اسی میں
فلاح دارین ہے۔ ذکر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم باعث اطمینان قلب
ہے۔ اور ان کا ذکر پاک عبادت ہے۔ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے

عَلَا لَآرِیْزِکِیْ اِنَّ اللّٰہَ تَطْمِیْنُ الْقُلُوْبِ
(پڑھو رکعت ۱۷)

امام قاضی عیاض متوفی ۵۴۴ھ فرماتے ہیں :-

| | |
|--|---|
| <p>صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس کے شاگرد قاضی تابعی کبیر امام تفسیر حضرت مجاہد متوفی ۱۲۴ھ متوفی ۱۲۴ھ (تفسیر اور علم میں لما آتھم تھے) تقریب ج ۲۲۹) اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں فرمایا کہ ذکر اللہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضور کے صحابہ مراد ہیں۔ یعنی حضور اور صحابی کے ذکر پاک ہے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔</p> | <p>عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى اَلَا رِیْزِکِیْ اِنَّ اللّٰہَ تَطْمِیْنُ الْقُلُوْبِ قَالَ بِحَمْدِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَاَصْحَابِہٖ : شَفَا شَرِیْفِیْ ج ۱۸۶</p> |
|--|---|

۱۔ روحی عن ابی ہریرۃ دین عباس رحمۃ اللہ علیہ کان اماماً فی القراءة والتفسیر حجة فی الحدیث
قال کان ابن عمر یأخذنی برکابی ویسوی علیّ ثیابی اذا رکت... اخرج لنا است شرح شفالعلی ج ۱۴۱
ومجاہد من کبار التابعین... المفسر الزاہد العابد... وثقة المحدثون لما ذکرہ لہ صی۔

متوفی ۱۲۴ھ متوفی ۱۲۴ھ توفی وہ مر ساجد ملخصاً نیم ریاض ج ۱۴۲ ۱۲ فیض غفرلہ

ند قانی شرح موہب ج ۲ شرح شفا القاری ج ۱ ص ۱۴۲ قال المحتاجی قال السیوطی رواہ عنہ
ابن جریر وابن ابی حاتم نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۴۲ رواہ عنہ ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن
المنذر وابن ابی حاتم وابوالشیخ «درمنثور سیوطی ج ۴ ص ۵ (ملا علی قاری اسکی تشریح کہتے ہیں)
بِمَجْدِ ذِكْرِهِ وَذِكْرِ أَصْحَابِهِ فَإِنَّ عِنْدَ
ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِيلُ الرَّحْمَةِ وَخِفَافُ
نَقْلُوبِ الْإِطْمِئْنَانِ وَالسَّكِينَةِ =
شرح شفا القاری ج ۱ ص ۱۴۲

محض ذکر حضور اور ذکر صحابہ سے قلوب
مطمئن ہوتے ہیں۔ کیونکہ صالحین کے ذکر یا
کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور بوقت
نزل رحمت کو کمطمئن اور تسکین حاصل ہوتی ہے

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے ۔

یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
جہاں میرا ذکر ہو رہا ہے۔ تیرا ذکر رہی
جگہ ساتھ ہوتا ہے۔ جس نے میرا ذکر کیا اور تمہارا
ذکر نہ کیا۔ توجہ میرا اس کا کوئی حصہ نہیں۔

لَا أَذْكُرُ فِي مَكَانٍ إِلَّا أَذْكُرُكَ
مَعِيَ يَا مُحَمَّدُ فَمَنْ ذَكَرَنِي وَكَرِهَ لِي
فَلَيْسَ لِي فِي حُجَّتِكَ نَصِيبٌ وَفُتُورُج ۶

ہمارے آقا و مولیٰ کریم رؤف و رحیم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :-

انبیاء اور رسولوں کا ذکر کرنا ان کے فضائل
بیان کرنا انکی تعریف کرنی اللہ کی عبادت ہے زیاد
کا (اللہ کے دیوں کا) ذکر کرنا ان کے نقصان
دعا بیان کرنا ان کی تعریف کرنی گناہوں کا کفار
یعنی دیوں کے ذکر سے گناہ مٹ جاتے ہیں۔

ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَذِكْرُ
الصَّالِحِينَ كَقَارَةٍ رَوَاهُ الدِّمِشْقِيُّ
مِنْدُ الْفَرْدُوسِ عَنْ مَعَاذٍ جَامِعِ صِغْرِ السَّيْطَانِ
ج ۲ ص ۱۹۰ الفتح البکیر للنہجانی ج ۲ ص ۱۲۰
فہن القدرہ لمن وی ج ۳ ص ۵۶

(ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَقَارَةٍ) قال الشيخ صریح من لغيره
الراجح النیرج ۲ ص ۱۹۰ للعزیزی

جب انبیاء کا ذکر عبادت ہے۔ توبہ الایثار والمرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتا بڑی عبادت ہوگی۔ دیوبندیوں کے حکیم الامت نے لکھا ہے۔ "تفہور کی مدح خود طاعت ہے" نثر الحبیب قلہذا فقیر ذکر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کرتا ہے۔ اور قرآن پاک و احادیث سے حضور کے ادب اور تعظیم کا بیان کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے۔ اور بارگاہ نبوت کی سچی تعظیم کرنے کی توفیق عطا فرماوے۔ (آمین)

ادب تعظیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم

مسلمان بھائیوں سے عاجزانہ دست بستہ عرض ہے پیارے بھائیو! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اللہ تعالیٰ آپ سب حضرات کو اور آپ سے مدد سے میں اس ناچیز کثیر السعیات کو دین حق پر قائم رکھے۔ اور اپنے حبیب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی محبت، دل میں سچی عظمت دے، اور اسی پر ہم سب قائم ہو سکتے۔

آمین یا ارحم الراحمین

ہمارا مولیٰ کہ ہم اللہ عز و جل فرماتے :-

اے نبی بیشک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و
ناظر اور خوشخبری دیا اور رسالتا تاکہ اے
لوگو تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور
رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔ اور صریح شام شام کی
پاک بیان کرد۔

عَا إِذَا رَسَلْنَاكَ شَاهِدًا
مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَتُعِزُّوهُ وَتُؤْثِرُوهُ
وَتُحِبُّوهُ بِكِبْرَاهِهِ وَآصِلَانِ
رَبِّكَ سَالِفَتَا

مسلمانو! دیکھو دین اسلام بھیجنے قرآن مجید آتا رہے گا
مقصود ہی ہمارا مولے تبارک و تعالیٰ تین باتیں بتاتا ہے۔
اول یہ کہ لوگ اللہ و رسول پر ایمان لائیں۔ دوم یہ کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کریں۔ سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی
عبادت میں رہیں۔

مسلمانو! ان تین جلیل باتوں کی حسین و جمیل ترتیب تو دیکھو یہی
پہلے ایمان کو فرمایا۔ اور سب میں پیچھے اپنی عبادت کو اور پچھلے اس سے
پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کو اس لئے کہ بغیر ایمان
تعظیم بکامد نہیں بہت سے نصاریٰ ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی تعظیم و تکریم اور حضور پرست سے دفع اعتراضات کافرانہ ہیں۔
تصنیفیں کر چکے پھر دے چکے۔ مگر جب کہ ایمان نہ لائے کچھ مفید
نہیں۔ کہ یہ ظاہری تعظیم ہوئی۔ دل میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لَا وَالْأَكْثَرُ وَالْأَظْهَرُ أَنَّ هَذَا فِي حَقِّهِ صَلَّيْ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشَّافِعِ جَوَابِ لِحُجَّةِ صَلَّيْ
نَبِيِّهِ صَلَّيْ اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم کی تعظیم ہمارا ایمان و
خدا قبول اعمال ہے۔

کی سچی عظمت ہوتی تو ضرور ایمان لاتے۔ پھر جب تک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی تعظیم نہ ہو عمر بھر عبادت الہی میں گزارے سب بے کار و مردود رہے۔ بہت سے جوگی اور راہب ترک دنیا کو کے اپنے طور پر ذکر و عبادت الہی میں عمر کاٹ دیتے، مین بکلاں میں بہت وہ ہیں۔ کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا ذکر سیکھتے اور ضرر میں لگاتے ہیں۔ مگر ازاںجا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم نہیں۔ کیا فائدہ اصلاً قابل قبول بارگاہ الہی نہیں۔ اللہ عزوجل ایسوں ہی کو فرماتا ہے۔

وَنَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ
فَجَعَلْنَاهُمْ هَبَاءً مَنْثُورًا

جو کچھ اعمال انہوں نے کئے ہم نے ب
بر باد کر دیے۔

ایسوں ہی کو فرماتا ہے :—

كَاصِبَةٌ ۖ نَاصِبَةٌ ۖ تَصْلِي نَارًا
كَاصِبَةٌ ۖ

عمل کریں مشقتیں بھریں۔ اور بدلہ کیا ہوگا
یہ کہ بھڑکتی آگ میں داخل ہوں گے۔

والعباذ باللہ تعالیٰ۔ مسلمانو! کہو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی تعظیم مدار ایمان و مدار نجات و مدار قبول اعمال ہوئی یا نہیں۔ کہو
ہوئی اور ضرور ہوئی۔ (ان فیوضات علیحضرت)

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ ورضی اللہ تعالیٰ عنہ مذکورہ آیت کی
تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔ نیز علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی
مصری شرح شفا میں فرماتے ہیں :—

(قَالَ بَنُ عَبَّاسٍ) مَعْنَى تَعَزَّرَ مَرَدُّهُ تَحْبِلُوهُ (الْإِجْلَالُ

اَفْعَالٌ مِنَ الْجَلَالِ وَهُوَ
التَّائِيهِ فِي عَظِيمِ الْقَدْرِ وَ
لِذَا خُصَّ بِاللَّهِ تَعَالَى فَقِيلَ
ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ كَمَا قَالَ
الرَّاغِبُ (وَقَالَ الْمُبَرِّدُ) شَيْخُ
التَّفْسِيرِ وَالْعَرَبِيَّةِ (تَعْرِيفُهُ)
تَبَا لِعَوَارِفِ الْعَظِيمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَلَيْسَ خَصٌّ
مِنْهُ كَمَا تُرْوَاهُ (شفا شریف)
ج ۲ ص ۲۰

نیم الزیاض ج ۳ و آخر القاری شرحہ
للشفا صفحہ مذکور ہے

حضور کے صحابی حضرت عبداللہ بن
عباس نے تعزروہ کا معنی تجلوه
(حضور کی تعظیم کرو) تجلوه اجلال باب
افعال سے ہے۔ جس کا مجرد جلال ہے۔
جلال کے معنی بلند مرتبہ ہونے میں
انتہا کو پہنچنا اسی لئے یہ رب کے خاص
ہے۔ پس کہا جاتا ہے۔ ذو الجلال و
الاکرام۔ جیسا کہ یہ بات امام اغرب
نے کی۔ امام مبرر دے کہا جو تفسیر اور
عربیہ کا شیخ ہے۔ کہ تعزروہ کا معنی یہ
ہے۔ کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ کرو
امام مبرر کی یہ تفسیر ابن عباس کے قول کے موافق
یہ تفسیر اس قول کے خاص نہیں۔ جیسا کہ ہم کیا گیا ہے

۱۔ اور چونکہ کتاب شامل امام ترمذی رحمہ اللہ کی اور کتاب الشفاء قاضی عیاض رحمہما
کی اس باب میں جامع تر اور ضابطہ تر تھی۔ اس لئے میں نے اپنی دو کتابوں
سے ایسے مقایم منتخب کئے۔ جو طالب راغب کو دوسری کتابوں سے
بے نیاز کر دیں۔ اور جن سے بھجور دل کو تسلی ہو سکے۔
نشر الطیب للہقاوی ص ۱۳۱ یہ حالہ انما للہجۃ

نقل ہوا ۱۲۱۲

۲۔ قرآن شریف کا حکم کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مبالغہ کرو۔

نیز امام قاضی حیاض ابی الفاطر قرآنیہ کی تشریح کرتے ہیں۔

ويعزروه یعنی حضور کی تعظیم کریں۔ اور
بعض نے کہا کہ حضور کی مدد کریں۔ اور بعض
نے کہا کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ کریں۔
ويعزروه یعنی حضور کی تعظیم کریں۔

وَيَعِزُّرُوهُ أَيْ يُعْجِلُونَهُ وَقِيلَ
يَنْصُرُونَهُ وَقِيلَ يَبَالِغُونَ
فِي تَعْظِيمِهِ وَيُوقِرُوهُ أَيْ يُعْظِمُوهُ
(شفا شریف ج ۱ ص ۲۲)

علامہ جلال الدین محلی ارتقا م فرماتے ہیں :—

اذا ذكرى الله ورسول في تعزوه کی
قرأت بھی ہے۔ اور تعظیم کرو اللہ ورسول
کی۔ یہ دونوں ضمیریں تعزودہ اور توقرودہ
کی اللہ ورسول کی طرف لوثی ہیں۔

ويعزروه يَنْصُرُوهُ وَقِيلَ يَبَالِغُونَ
مَعَ الْقَوْلِ قَائِلَةً وَيُوقِرُوهُ تَعْظِمُوهُ
وَضَمِيرُهُمَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ
تفسیر جلالین ص ۲۲ مطبوعہ دہلی

کمالین میں ہے :—

امام بنوسی نے فرمایا۔ یہ دونوں ضمیریں
بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوثی
ہیں۔ (اردو اگلی ضمیر تسبیح والی رب کی
طرف لوثی ہے۔ لہذا یہاں توقرودہ یہ قصہ
رخپنچہ قرآن میں علامت طر قوم ہے)

قَالَ الْبُخَارِيُّ وَهَاتَانِ الْكِنَايَتَانِ
كَأَجَقَتَانِ إِلَى الْإِلَهِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَهُمَا دَقِيقَةٌ
(ما شیعہ ج ۱ ص ۲۲)

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ارتقا م فرماتے ہیں :—

أَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ وَيَعِزُّرُوهُ يَعْنِي الْإِجْلَالَ

وَيُوقِرُوهُ

يَعْنِي

التَّعْظِيمُ يَعْنِي

حَمْدُكَ اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(تفسیر منشرح)

امام ابن جریر ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے اخراج

کیا کہ عبد اللہ بن عباس صحابی رسول کے لشک

اس قول دیجزروہ کی تفسیر میں منقول ہے۔ یعنی

تعظیم کریں۔ اور دیجزروہ کے معنی بھی تعظیم

کریں۔ یعنی حضور کی (صلی اللہ علیہ وسلم)

فرماتے ہیں

علامہ عارف باللہ تعالیٰ الشیخ احمد صاوی مالکی ہاشمی جلالین ارقام

اس آیت تحررہ وہ و توقروہ سے

ثابت ہوا کہ جو صرف تعظیم خدا کرے یا

صرف تعظیم رسول کریم وہ مومن نہیں

بلکہ مومن وہ ہے جو تعظیم خدا و تعظیم

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کرے۔ لیکن اگر

ایک کی تعظیم اس کی شان کے مطابق ہو

پھر اللہ تعالیٰ کی تعظیم رب کو صفات حواد

سے منزہ بنانا اور وصف کمالات موصوف

نانا ہے۔ اور تعظیم رسول یہ ہے کہ پہ

رکھنا کہ حضور اللہ کے بھی رسول ہیں تمام

مخلوق کیلئے جو بخبری دینے والے اور دہانے

والے ہیں۔ اللہ وہ نہیں جس کی تعظیم کے لیے شر او صا

اور پسندیدہ خصوصیات کا اشتقاق ہو۔

وَيُوقِرُوهُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَنْ

مَنْ أَقْتَصَرَ عَلَى التَّعْظِيمِ لِلَّهِ وَحْدَهُ

أَوْ عَلَى تَعْظِيمِ الرَّسُولِ وَحْدَهُ

فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ بَلْ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْ

جَمْعٍ بَيْنَ تَعْظِيمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَعْظِيمِ

رَسُولِهِ وَلَكِنَّ التَّعْظِيمَ فِي كُلِّ

بِحَجْمِهِ فَتَعْظِيمُ اللَّهِ تَعَالَى تَنْزِيهِ

صِفَاتِهِ الْحَوَادِثُ وَوَصْفُهُ بِالْكَامِلَاتِ

وَتَعْظِيمُ رَسُولِهِ إِعْتِقَادُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

حَقٌّ وَصِدٌّ قَالِكَا فَمَا الْخَلْقُ بِشَرِّ

نَدْوَى إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَوْصَافِهِ

وَسَائِلِهِ الْمُرْتَضَى مَا رَوَى الْجَاهِلِينَ

أَوْجِبَ عَلَيْنَا تَعْظِيمَهُ وَتَوْقِيرَهُ وَ
كُصْرَتَهُ وَفَحْبَتَهُ وَالْأَدَبَ مَعَهُ فَقَالَ
تَعَالَى (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا) (الآية)
(جامع البحار ج ۳ ص ۲۵۱ عن الامام السی)

امام سبکی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت
إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ..... الخ سے ہم پر حضور کی تعظیم اور
توقیر اور حضور کی مدار و محبت اور حضور کا
ادب لازم و ضروری قرار دیا۔

الافتاء العلامة قدوة الامت و علم الائمة تاجير الشريعة ومحى السنة علا الدين

علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی المعروف بالخازن اتمام فرماتے ہیں:۔
ضمیر میں (مفعول کی) اللہ تعالیٰ
کے اس قول و یقرودہ و یوقرہ
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوثی
ہیں۔ اہ یوقرودہ چ کلام تمام ہوئی۔
اسپر وقف وقف تام ہے۔

الْكَائِيَاتُ فِي تَوَلِيهِ وَيُعَزِّدُهُ وَ
يُوقِّرُهُ وَ رَاجِعَةً إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهَا تَمَّ الْكَلَامُ
قَالَ تَفَّ عَلَى وَيُوقِّرُهُ وَ وَقَفَ تَامًا
(تفسير خازن ج ۲ ص ۱۲۱ مطبوعه مصر)

قاضی ثناء اللہ نے لکھا ہے

امام بغوی نے فرمایا یقرودہ و توقرودہ
کی ضمیریں رسول اللہ کی طرف
لوثی ہیں۔ اور تسبیحہ کی ضمیر
اللہ تعالیٰ کی طرف لوثی ہے
ز محشری مفتخری نے اس کو بھیج
سمجھا۔ کیونکہ انتشار ضمائر لازم آتا ہے۔

قَالَ الْبَغَوِيُّ نَمِيْرٌ يُعَزِّدُهُ
وَيُوقِّرُهُ وَ رَاجِعًا إِلَى رَسُولِهِ
وَتَسْبِيْحُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَاسْتِجْدَاةُ
الرَّحْمَنِي (المُعْتَزِلِي) يَكُونُ
مُتْلَزِمًا لَا يُنْتَشَرُ الضَّاهِرُ قُلْنَا لَا
بَأْسَ بِهِ عِنْدَ قِيَامِ قَرِيْنَتِهِ وَعَدَمِ الْبَيِّنِ
(تفسير نظري ج ۹ ص ۵/۶)

قاضی ثناء اللہ نے کہا ہم جواب دیتے کہ انتشار
ضمائر میں کوئی حرج نہیں۔ جبکہ قرینہ موجود

ہو اور التباس نہ ہوتا ہو۔

علامہ عارف اسماعیل حق حنفی آیت ماکان لکم ان تؤذوا رسول اللہ
کے ماتحت کہتے ہیں :- (احزاب)

اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور کی
حیات دنیاوی کی حالت میں اور بعد پچھونچ
غرض ہر حالت میں حضور کی تعظیم و توقیر
امت پر لازم اور ضروری ہے۔ کیونکہ
دلوں میں جتنا حضور کی تعظیم بڑھے گی
اتنا نورا یمان بڑھے گا۔ علیہ السلام
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم +

وَالْحَاصِلُ أَنَّكَ يَجِبُ عَلَى الْأُمَّةِ
أَنْ يُعْظِمُوهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَيُوقِرُوهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ فِي
حَالِ حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ فَإِنَّهُ
يَقْدِرُ بِإِزْدِيَادِ تَعْظِيمِهِ وَتَوْقِيرِهِ
فِي الْقُلُوبِ يَزْدَادُ نُورُ الْإِيمَانِ
(تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۶۳)

ابن تیمیہ اسی آیت یَعِزُّوْهُ سے استناداً لکھتا ہے :-

بیشک اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ و
السلام کی تعظیم اور توقیر کا حکم فرمایا
چنانچہ فرمایا وَيُعِزُّوْهُ وَتَوْقِرُوْهُ
(قرآن) حضور کی بڑائی بیان کرے اور
حضور کی تعظیم کرے +

عَنِ الرَّقِيقِ اللَّهِ تَعَالَى أَمَرَ بِتَعْظِيمِهِ
وَتَوْقِيرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
فَقَالَ وَيُعِزُّوْهُ وَتَوْقِرُوْهُ
(جواہر الجملہ ج ۳ ص ۶۳)

نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے :-

ہم (مسلمان) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی بڑائی بیان کرنے میں اور حضور کی تعظیم میں
اور آپ کے ذکر کو بلند کرنے میں اور آپ کے
عزت کو ظاہر کرنے میں اور علو قدر و منزلت

إِنَّا نُسَبِّحُكَ الذِّمَامَ وَنُبْدِلُ الْأَمْوَالَ
فِي تَعْرِيرِ الرِّسَالِ تَوْقِيرُكَ وَرَفْعُ ذِكْرِكَ
وَإِظْهَارُ شَرَفِكَ وَهَلْوَ قَدْرِكَ (مسامع السامع)

۴ میں اپنے خون بہاتے ہیں۔ اور اچھے تمام اعمال

نیر اسی ابن تیمیہ نے لکھا ہے :-

تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہم مسلمانوں پر
حضور کی تعزیر اور توقیر فرض کی ۔

حضور کی تعزیر حضور کی نصرت و امداد
کرنا ہے ، اور آپ سے منع کرنا ہے (ہر ایذا کو)
اور حضور کی توقیر حضور کی تکریم اور تعظیم
کرنا ہے اور یہ واجب ہے کہ اس کو ہر طریق
حضور کی عزت کی حفاظت کی جائے ۔

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ عَلَيْنَا تَعْزِيرَ
رَسُولِهِ وَتَوْقِيرَهُ وَتَعْزِيرَ
نَصْرِهِ وَنَعْتَهُ وَتَوْقِيرَ أَجْلَالِهِ
وَتَعْظِيمَهُ وَذَلِكَ يُوْجِبُ مَرْنَ
عَرْضِهِ بِكُلِّ طَرِيقٍ ۝

(المصاحم ص ۲۰۹)

نیر ابن تیمیہ نے لکھا ہے :-

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بے عزتی
(بے ادبی) بالکل دین اللہ کے منافی ہے
کیونکہ جب بے عزتی ہوئی تو احترام
اور تعظیم کا سقوط ہوا۔ تو جو کچھ حضور
پیغام لائے وہ گر گیا تو کل دین باطل
ہو گیا۔ پس حضور کی مدح ثنا اور
تعظیم اور توقیر کے قیام سے کل دین
کافیام ہے۔ اور ان چیزوں کے ساقط
ہونے سے کل دین کا سقوط ہے۔

أَمَّا أَنْتَهَا إِلَى عَرْضِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ مَنَافٍ
لِدِينِ اللَّهِ بِالْكَذِبَةِ فَإِنَّ الْعَرْضَ
مَتَى أَتَيْتَ سَقَطَ الرَّحْطَارُ مَرَوْ
التَّعْظِيمُ فَسَقَطَ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ
الرِّسَالَةِ فَبَطَلَ الدِّينُ فَقِيَامُ
الْمَدْحَةِ وَالشَّانِ عَلَيْهِمَا وَالتَّعْظِيمُ وَ
التَّوْقِيرُ لَهُ قِيَامُ الدِّينِ كُلِّهِ سَقُوطُ
ذَلِكَ سَقُوطُ الدِّينِ كُلِّهِ الْمَصْرُومُ ۲۱۱

ابو محمد عبد الحق حقانی اسی آیت کے ماتحت لکھتا ہے :-

۱۔ اور اللہ اور اس کے رسول کی عزت و توقیر کرو۔ رسول کریم ﷺ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و ادب فرض ہے۔ ذرا بھی
 کوئی توہین کرے گا۔ فیض رسالت سے ابد الہام محروم ہو گیا۔
 (مختصاً تفسیر حقانی ج ۶ ص ۲۸۵)

شیر احمد عثمانی دیوبندی حاشیۃ القرآن میں لکھتا ہے :-

”تخریج اور توقیر کی ضمیریں اگر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہوں
 تو اللہ کی مدد کرنے سے مراد اس کے دین اور پیغمبر کی مدد کرنا ہے۔“
 اور اگر رسول کی طرف راجع ہوں تو پھر کوئی اشکال نہیں۔“
 (حاشیہ ص ۶۶۲)

۲۔ مسلمانو! یہاں اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا
 بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ اتَّقُوا اللَّهَ
 إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۳۶ الحجرات

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول
 سے آگے نہ بڑھو۔ اور اللہ سے ڈرو
 بے شک اللہ سنتا جانتا ہے
 یعنی تمہیں لازم ہے کہ اصلاً تم سے تقدیم واقع نہ ہو نہ قول
 میں نہ فعل میں کہ تقدیم کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب و
 احترام کے خلاف ہے۔ بارگاہ رسالت میں نیاز مندی تو آداب لازم
 ہیں۔ (خزان العرفان) اس سے چند مسئلے معارم ہوئے۔ ایک یہ کہ حضور
 کی بے ادبی حق تعالیٰ کی بے ادبی ہے۔ کہ ان حضرات نے حضور پر پیش قدمی
 کی۔ تو فرمایا گیا کہ اللہ و رسول پر پیش قدمی نہ کرو۔ دوسرے یہ کہ

راستہ چلنے بات کرنے کسی چیز میں بھی حضور سے آگے بڑھنا منع ہے۔ کیونکہ یہاں لَا تَقْدَمُوا مطلق ہے۔

امام قاضی عیاض شفا شریف میں اور علامہ علی قاری اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

واللفظ للقاری والخفاجی مثله الاشارة الله

اور اللہ تعالیٰ نے (ہی آیت میں)
قَوْلًا فعلاً حضور کے سامنے پہل کرنے سے
منع فرمایا ہے

(مِنْهُ) رَعِنَ التَّقْدِمَ بَيْنَ يَدَيْهِ
بِالنَّوَلِ وَسُوءِ الْاَدَبِ بِسَهْلٍ بِكَلَامٍ

عَلَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمْ وَهُوَ اخْتِيَارُ ثَعْلَبِ

(قَالَ سَهْلٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) التَّسْتَرِي
(لَا تَقْدَمُوا قَبْلَ أَنْ يَقُولَ) اِنِّ لَ
بُنْدُودٍ اِوَالِكَلَامِ عِنْدَكَ (وَإِذَا)
قَالَ فَاسْتَمِعُوا وَانصِتُوا) اُنْكُتُوا
وَالْمَعْنَى اَنْتُمْ يَجِبُ السَّمَاعُ عِنْدَ كَلَامِهِ
الَّذِي هُوَ الْوَحْيُ الْخَفِيُّ كَمَا يَجِبُ مَسَامَعُ
النَّاسِ اِنْ الَّذِي هُوَ الْوَحْيُ الْمَجْلِي وَفِيهِ
اِتِّمَامُ اَيَّ هَذَا الْاَدَبِ عِنْدَ كُلِّ

تفسیر حضرت ابن عباس دیرہ کے
قول پہ ہے۔ اور ہی شیخ اللغہ و العربیہ
علامہ محدث۔ امام ثعلبہ دیرہ کے نزدیک
مختار ہے۔

امام سہل بن عبد اللہ تستری نے
اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ حضور کے
فرمان سے پہلے نہ بولا کرو۔ یعنی حضور کے
ہاں کلام کی ابتداء نہ کرو۔ جرأت نہ دکھاؤ۔
اور جب آپ فرمادیں تو خوب توجہ سے سناؤ
اور خاموش رہو۔ معنی یہ ہے کہ بوقت کلام
پاک رہو (شرف) مبارک دلاؤ وحی خفیہ
(اس کا مستفاد واجب ہے)

جیسا کہ قرآن شریف کا مفسر و احباب
جو کہ دلی جہل سے۔ اور اس میں اضافہ ہے۔

الْحَدِيثُ الْمَرْوِيُّ عَنْ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُصَنِّفُ
 (وَنَهَوْا) أَصْحَابَهُ وَأَخْرَاجَهُ (عَنِ الْقَدَمِ)
 أَيْ الْمُبَادَرَةِ (وَالْتَعْجَلُ بِقَضَائِهِمْ)
 أَنَّهُ يَحْكُمُ شَيْءٌ (قَبْلَ قَضَائِهِ فِيهِ)
 (وَأَنْ يَفْتَاتُوا) اِفْتِعَالٌ مِنَ الْفَوْتِ
 لَمْ يُسَيِّمُوهُ (بِشَيْءٍ) أَنَّهُ مُنْفِرٌ
 بَرَاءَتُهُمْ دُونَهُ فِي كَمَرٍ فِيهِمْ (فِي)
 ذَلِكَ مِنْ قِتَالٍ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ
 أَمْرِ دِينِهِمْ إِلَّا بِأَمْرٍ وَلَا يَفْقَهُ
 أَنَّهُ وَلَوْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ وَالْمَعْنَى
 أَنْ يَكُونُوا تَابِعِينَ لَهُ فِي جَمِيعِ
 قَضَائِيَاهُمْ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاهُمْ
 وَأَخْرَاجُهُمْ (وَالِإِلَى هَذَا) بِأَيْ الْمَعْنَى
 الْمَذْكُورِ رِجْعَ قَوْلِ الْحَسَنِ
 أَيْ الْبَصَرِيِّ (وَوَجَّاهِدِ وَالصَّحَابَ
 وَالسَّبِيَّةَ وَالتَّوْرِي) أَنَّهُ يَخَافُ
 قَوْلَ هَؤُلَاءِ ذَلِكَ الْمَقَالِ فِي الْمَالِ
 ثُمَّ وَعَظَهُمْ أَنَّهُ نَصَحَهُمُ اللَّهُ

اس بات کی طرف کہ حضور کی حدیث کے سماع
 کے وقت بھی اسی ادب کی رعایت ہو۔
 (مصنف امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ
 حضور کے اصحاب اور گروہ کو اس بات
 سے منع کیا گیا۔ کہ کسی شے کے حکم میں
 حضور کے فیصلہ دینے سے پہلے خود نہ
 فیصلہ کر بیٹھیں اور یہ نہ ہو کہ بغیر
 حضور کے صرف اپنی رائی کے سبب
 کسی چیز میں حضور سے سبقت کریں۔
 فیصلہ کرنے میں قتال ہو یا غیر قتال ہو
 اپنے دین کے معاملہ میں مگر یہ سب کام حضور
 کے امر سے طے پائیں۔ ان میں سے کسی
 کام میں حضور سے سبقت نہ کریں۔ اگرچہ
 دنیا کا معاملہ ہو۔ معنی یہ ہے کہ اپنے تمام
 فیصلوں پر دنیاوی اور اخروی امور میں
 حضور کے تابع ہوں۔ اسی معنی مذکور کی
 طرف امام حسن بصری امام مجاہد اور دیگر
 و ثوری کا قول رجوع کرتا ہے۔ انجام
 میں ان لوگوں کا قول قول مذکور کے
 موافق ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو نصیحت

وَحَذَّرَهُمْ مِّنْ خَالِفَتِهِ ذَلِكَ
 قَالُوا فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَمِيعٌ
 بَاتُوا لَكُمْ (عَلَيْكُمْ) بِأَحْوَالِكُمْ
 قَالَ الْهَارُورِيُّ (تَقْوَهُ لِيَجْنِيَ
 فِي التَّقَدُّمِ أَيْ بِشَيْءٍ مِنَ الْقَوْلِ
 وَالْفِعْلِ بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ
 يُعْرِفَ مِنْهُ هَمَلٌ إِلَيْهَا —
 وَقَالَ السُّلَمِيُّ اتَّقُوا اللَّهَ
 فِي إِهْمَالِ حَقِّهِ وَتَضْيِيعِ
 حَقِّهِ مَتَبَرِّأْنَا) وَفِي السُّخْتِ
 صَحِيحَتِهِ (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِّقَوْلِكُمْ
 عَلَيْكُمْ بِفِعْلِكُمْ) انتهى شرح مختصراً
 شرح شفا علی الفاری علی ما شریف الیاریض
 ۳۵۰ ۳۸۶ - دشتا شریف ج ۲ ص ۳۵۰

اور اس حکم کی مخالفت سے ڈرایا۔
 چنانچہ فرمایا کہ اللہ سے ڈرو جسے شک
 اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا ہے
 تمہارے حالات کو جاننے والا ہے۔ امام
 ہاروروی نے فرمایا (کہ معنی یہ ہے) اللہ سے
 ڈرو یعنی اس بات میں کہ حضور کے
 میلان کے بغیر کسی شے کی طرف تم قولاً
 فعلاً پہل نہ کر بیٹھو۔ سلمیٰ نے فرمایا
 کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ حضور کے
 حق میں کوتاہی کرنے سے اور حضور کی
 عزت و عظمت کے ضائع کرنے میں اللہ
 سے ڈرو۔ بیشک اللہ تمہاری بات کو سننے
 والا ہے۔ تمہارے کام کو جاننے والا ہے

امام احمد قسطلانی مواہب اللہ نیہ شریف میں اور علامہ زرقانی
 اس کی شرح میں اتمام فرماتے ہیں :-

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے ایمان والو!
 اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو۔
 اس آیت کے متضمن ادبِ رسول

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيَّ اللَّهُ
 (دُرِّسُولِهِمْ) وَجِبَّه تَعْنِيهَا الْأَدَبُ

أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الشَّيْءِ أَمْرٌ
بِضِدِّهِ وَطَلَبُ التَّأَخُّرِ وَتَهَوُّدُ
فِيهِمُ الْأَدَبِ أَنَّ لَا يَتَقَدَّمَ
بَيْنَ يَدَيْهِ (لَمْ يَكُنْ عِنْدَكَ سَوَاءٌ
كَانَ نَجَاهُ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ
كِسَارِهِ أَوْ خَلْفِهِ) بِإِشْرَافِهِ
وَلَا إِذْنٍ وَلَا تَصْرِيحٍ (زَيْدًا وَمِ
عَلَى ذَلِكَ) (حَقٌّ) يَا مَرْهُومًا
وَيَا ذَنْ كَمَا أَمَرَهُ بِذَلِكَ فِي
هَذِهِ الْآيَةِ (ذِي ابْنِ عَطِيَّةٍ قَالَ
ابْنُ زَيْدٍ مَعْنَى لَا تُقَدِّمُوا لَا
تَمْشُوا بَيْنَ يَدَيْ الْعُلَمَاءِ عِفَائِهِمْ
وَرِثَتُهُ الْأَنْبِيَاءِ هَذَا ظَاهِرٌ فِي
أَنَّ مَعْنَاهُ التَّقَدُّمُ مَا جِئْتُ
(وَهَذَا) النَّهْيُ عَنِ التَّقَدُّمِ
بِاقِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَمْ يَكُنْ
سَوَاءً كَانَ التَّقَدُّمُ مُحَقِّقَةً أَوْ
مَحْكَمَةً (فَالْتَقَدُّمُ بَيْنَ يَدَيْ سَلْبَةٍ
رَبْعًا) وَفَاتِيهَا كَالْتَقَدُّمِ بَيْنَ

ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایک شے سے منع
کرنا اس شے کے خلاف کا حکم ہوتا ہے
اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حضور سے
پہچھے رہنے کو طلب کیا ہے اور یہ ادب
تو یہ بات ادب ہے کہ حضور کی پہل میں
حضور کے سامنے دائیں بائیں پیچھے کسی صورت
میں پہل نہ ہو۔ نہ امر میں نہ ہی میں نہ اجازت
میں اور نہ تصرف میں اس سے ہمیشگی کی جائے۔ حتیٰ
کہ خود حضور حکم فرمادیں اور روکیں۔ اور
اجازت دیں۔ جیسا کہ اللہ نے اس آیت میں
اسی کا حکم دیا ہے۔ اور ابن عطیہ میں ہے
کہ ابن زید نے کہا کہ "لَا تُقَدِّمُوا"
کا یہ معنی ہے کہ حضور کے آگے نہ چلو۔ اور
اسی طرح علماء کے آگے بھی نہ چلو۔ کیونکہ
علماء اہلبیاد کے وارث ہیں۔ یہ ظاہر ہے
اس بات میں کہ یہاں تقدم سے مراد
تقدم حسی ہے۔ اور یہ نبی سے پہل
کی نہیں قیامت تک باقی ہے۔ منسوخ نہیں
غام اس سے کہ تقدم حقیقی ہو یا حکمی۔ تو
حضور کی پروردہ پوشی کے بعد حضور کی ۱۵

بالکسر والضم
والفتح

۱۵۔ بین یَدَیْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ

صراحت سے پہل کرنا ایسا جیسا کہ حضور کی حیاتیہ حیادی میں

يَدَيْهِ فِي حَيَاتِهِمَا لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا
عِنْدَ ذِي عَقْلٍ سَلِيمٍ - وَقَدْ عَلِمَ
أَنَّ التَّقْدَّمَ أَعْمُ مِنْ كَوْنِهِ حَقِيقَةً
أَوْ حُكْمًا فَلَا يَرُدُّ أَنَّ يَنْتَهِي
بِوَفَايَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(قَالَ مُجَاهِدٌ) عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي
تَفْسِيرِهِ لَا تُقَدِّمُوا (لَا تَفْتَنُوا)
أَيُّ لَا تَسْتَبِقُوا (رَبِّ شَيْءٍ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بَلْ امْهَلُوا
وَامْتَنِعُوا عَنِ الْعَمَلِ فِيهِ لِشَيْءٍ
(حَتَّى يَقْضِيَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِهِ)
فَلَمَّا لَمَّا بِهِ (وَقَالَ الضَّحَّاكُ)
لَا تُقْفُوا أَمْرًا دُونَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ غَيْرُهُ
لَا تَأْمُرُوا حَتَّى يَأْمُرَ وَلَا تَنْهَوْا حَتَّى
يَنْهَى وَالنَّظَرُ آدَبُ لَصَدِيقٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
مَعَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي
الصَّلَاةِ أَنْ تَقْدَّمَ رِبِّي يَدَيْهِ
كَيْفَ تَأْخَرُ رَوَى مَالِكُ الشَّيْخَانِ

حضور کے سامنے پہل کیجائے۔ ان
دونوں تقدیموں میں صاحب عقل سلیم
کے نزدیک کوئی فرق نہیں۔ اور یقیناً
یہ بات معلوم ہو چکی کہ تقدم عام
ہے۔ پہلے۔ حقیقی ہو یا حکمی۔ پس
یہ اعتراض وارد نہ ہوگا کہ یہ پہلی حضور
کی بارہ پوشی پر ختم ہو گئی۔ بخاری میں
ہے کہ امام حجا بدینہ لا تقدموا کی تفسیر میں فرما
کہ کسی چیز میں حضور سے بدقت نہ کرو۔
بلکہ اسے چھوڑے رہو۔ اور اس میں ہر
طرح عمل کرنے سے باز رہو۔ حتیٰ کہ اللہ
تعالیٰ حضور کی زبان پر اُس کا فیصلہ
کرے۔ پھر اُس پر عمل کرو۔ حضرت
ضحاك فرمایا کہ حضور کے بغیر
کسی معاملہ کا فیصلہ نہ کرو۔ اور ان کے
غیر نے فرمایا کہ تم امر نہ کرو جب حضور
کریں۔ تم نہ نہو جب تک حضور نہ دیں
حضرت ابو بکر صدیق کا ادب حضور کے ساتھ
کہ نمازیں باوجود مقدم ہونے کے کیسے پڑھتا

مِنْ طَرِيقِهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ
 بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ذَهَبَ إِلَى بَنِي خَمْرٍ وَبَنِي عَوْفٍ فَحَارَ
 الصَّلَاةَ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ
 فَقَالَ أَتُصَلِّي دُنَّاسٍ فَأَقِيمَ قَالَ نَعَمْ
 فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ
 وَالنَّاسُ فِي الْعَمَلَةِ فَتَخَلَّصَ حَتَّى
 وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ
 وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ مِنْ صَلَاتِهِ
 قَالَتِ أَكْثَرُ النَّاسِ مِنَ التَّصْفِيفِ
 اِلْتَفَتَ أَبُو بَكْرٍ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيْهَا
 أَنْ أَتَيْتُكَ مَكَانَكَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ
 يَدَيْهِ وَحَمْدَ اللَّهِ عَلَى مَا أَمَرَهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ
 ثُمَّ تَأَخَّرَ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ
 وَتَقَدَّمَ مَعَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى
 بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ
 مَا مَنَعَكَ أَنْ تَلْتَبِتَ إِذَا مَرَرْتَ

آئے۔ امام مالک اور بخاری و مسلم ابی حازم
 کے طریق سے سہل بن سعد راوی ہیں کہ
 حضور بنی عمرو بن عوف کی طرف گئے
 اور نماز کا وقت قریب ہو گیا۔ مؤذن
 حضرت ابو بکر کے ہاں گیا۔ عرض کی کہ
 آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو میں تکبیر
 کہوں۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا ہاں۔
 تو حضرت ابو بکر لوگوں کو نماز پڑھانے کے حضور
 اس حالت میں تشریف لائے کہ لوگ نماز میں تھے
 تو حضور ہاں سے منتقل ہوئے یہاں تک کہ
 صف میں کھڑے ہوئے لوگوں نے مایاں بجا میں حضرت
 ابو بکر نماز میں دوسری طرف توجہ نہ کرتے
 تھے۔ جب لوگوں نے اکثر مایاں بجا میں
 حضرت ابو بکر توجہ ہوئے۔ تو حضور کو
 دیکھا۔ حضور نے ابو بکر کو اشارہ فرمایا
 کہ اپنی جگہ رہو۔ تو ابو بکر نے اپنے
 دونوں ہاتھ اٹھائے اور حضور کے لیے
 اللہ کی حمد بجالائے۔ پھر پیچھے ہٹنے
 کی اجازت مانگی۔ حتیٰ کہ صف کے برابر ہوئے

(فَقَالَ) أَبُو بَكْرٍ (مَا كَانَ لِأَنْ يَكُنَّ
 قَحَافَةً) دَعْبَرِيْدُكَ دُونَ أَنْ يَكُوْنَ
 مَا كَانَ لِي أَوْ لِأَيِّ بَكْرٍ تَحْقِيْرُ النَّفْسِ
 (أَنْ يَتَقَدَّمَ) وَفِي رَوَايَةٍ أَنْ يُصَلِّيَ
 (بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ) وَفِي رَوَايَةٍ
 أَنْ يَوْمَ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)
 فَفُهِمَ أَنَّ مُرَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 أَنَّ يَوْمَ النَّاسِ وَإِنَّ أَمْرَكَ إِيَّاكَ
 بِالْإِسْتِمْرَارِ فِي الْإِمَامَةِ مِنْ بَابِ
 الْإِكْرَامِ وَالْتِمُؤْنَةِ بِمَقْدَرِهِ
 فَسَلَّكَ هُوَ طَرِيقَ الْأَوْبِ
 وَلِذَا الْمُرَادُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ أَرَاكَ،
 انتهى الحاشين بعينهم

والشرح للمختصاً

(رزقانی علی الواهب ج)

۲۴۶ ص ۲۴۸

★

اور حضور آگے بڑھے۔ اور لوگوں کو
 نماز پڑھائی۔ پھر جب نماز سے فارغ
 ہوئے فرمایا اے ابو بکر تجھے کس چیز نے
 منع کیا کہ تو اپنی جگہ امامت ثابت رہتا جبکہ
 میں نے تجھے حکم دیا تھا۔ تو حضرت ابو بکر نے
 جواباً عرض کیا ابو قحاذ کہ بیٹے کیلئے (یعنی مجھے)
 یہ لائق نہ تھا کہ حضور کے آگے ہوں اور تو افسحاً اپنے
 اپنی قحاذہ کہا۔ یہ نہ کہا کہ مجھے لائق نہ تھا اللہ یہ کہا
 کہ ابو بکر کو یہ لائق نہ تھا۔ اور روایت میں ہے کہ آگے
 نماز پڑھائے اور دوسری روایت میں ہے کہ حضور کی
 امامت کمرائے۔ اس سے معلوم ہوا
 کہ حضور کی مراد یہ تھی کہ ابو بکر لوگوں
 کو نماز پڑھائے۔ اور بیشک حضور کا
 امر حضرت ابو بکر کو کہ امامت کر لے
 عزت دینے اور مرتبہ بلند کرنے کی
 عرض سے تھا۔ حضرت ابو بکر نے
 طریق ادب اختیار کیا۔ اسی لئے
 حضور نے ان کا عندہ رد نہ فرمایا

قدوة الامة وعلم الامة ناصر الشريعة ومحى السنة العلامة الحازن

فرماتے ہیں :-

قَوْلُهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) مِنْ التَّغَايِيمِ لَمْ يَأْتِ لِيَنْبَغِي
لَكُمْ أَنْ يَصُدَّ مِنْكُمْ تَقْدِيمٌ
أَمْثَلُ الْقَبِيلِ لَا تَقْدِمُوا فِعْلاً
بَيْنَ يَدَيِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولِهِ
وَلَا تَبْهِيهِمْ وَأَقْبَلُ لَا تَجْعَلُوا
لَا أَنْفُسَكُمْ تَقْدِمًا مَا عِنْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ
إِشَارَةٌ إِلَى إِحْتِرَامِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِقْبَادِ
لَا وَلِيَّةَ وَتَوَاصِيهِ (وَاتَّقُوا اللَّهَ)
أَتَى فِي تَضَمُّنِ حَقِّهِ (بِاللَّهِ سَمِيعٌ)
أَتَى لِقَوْلِكُمْ (عَلَيْكُمْ) أَتَى
بِأَقْعَابِكُمْ - انتهى لمختصراً تفسیر
کیا یا لتأویل (المعروف تفسیر حازن
ج ۱ ص ۱۶۳)

اللہ تعالیٰ کے اس قول "یا ایہا الذین
آمنوا لا تقدّموا بین یدئ اللہ ورسولہ"
کا مطلب یہ ہے کہ اسے مومنو! تمہیں
یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی تقدیم
ظاہر ہو۔ اور بعضوں نے کہا کہ مطلب
یہ ہے کہ اللہ ورسول کے سامنے
کسی فعل کی تقدیم نہ کرو۔ یعنی یہ ہوا
کہ اللہ ورسول کے امر و نہی سے قبل
کوئی فعل مقدم نہ کرو۔ اور بعضوں نے
کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور کی
بارگاہ میں اپنے نفوس کیلئے تقدیم
مقرر کرو۔ اور اس میں اشارہ ہے حضور
کے احترام کی طرف اور حضور کے اوامر
نواہی کی فرما نبرداری کی طرف حضور
کے حق کو ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو
بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو
سننے والا ہے۔ تمہارے کاموں کو جاننے والا ہے

یہ ہے
اللہ ورسول
کا حق
تقدیم
ہیں

امام فخرالدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: —

اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی لَتَبَیِّنَ لَکَ الْحَقَّ الْبَیِّنَی
وَعُلُوُّ دَرَجَتِهِ یَکُوْنُ بِرَسُولِہِ
الَّذِیْ یُظْہِرُہُ یُنْہِیْ وَذَکْرُہُ
یَاْتِہُ رَحِیْمٌ بِالْمُؤْمِنِیْنَ بِقَوْلِہِ
رَحِیْمًا قَالَ لَا تَشْرُکُوْا مِنْ اَحْزَانِہِ
خَیَالًا بِالْفِعْلِ وَلَا بِالْقَوْلِ
وَلَا تَفْتَرُوْا بِرَأْفَتِہِ وَالظُّرُفَا
اِلٰی رَفْعَتِہِ دَرَجَتِہِ ...
..... حَقًّا قَالَ بَعْدَ ذَکْرِ
اَقْوَالٍ فِیْ سَبَبِ التَّزْوِیْلِ ...
وَالْاَحْکَامِ اَکْثَرُ اِشَادَہِ عَامَہِ
بِشُمْلِہِ اُلْکُلِ وَ مَنَعِہِ مُطْلَقِہِ
یَدْخُلُ فِیْہِ کُلُّ اِشْبَاتٍ تَقْدِیْمِہِ
وَاِسْتِیْدَادِہِ بِالْاَمْرِ وَ اِقْدَامِہِ
عَلٰی فِعْلِ غَیْرِ ضَرْوِیِّہِ مِنْ ظَہْرِہِ
مُشَاوِدِہِ ... حَقًّا قَالَ ... کَاکُمَا

..... یہ شک اللہ تعالیٰ تعجب

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا محلہ
مقام بیان کیا۔ اور حضور کے درجہ کی
بلندی بیان کی۔ اس طرح کہ وہ ایسے
رسول ہیں۔ کہ ان کا دین غالب ہوگا۔
اور اپنے قول رحیم سے۔ یہ ذکر کیا کہ
حضور مومنوں کے لئے رحیم ہیں قرآن
حضور کے احکام میں قائل تھا کسی چیز کو
ترک نہ کرو۔

اور حضور کی پہلوانی سے مفرد بھی نہ ہونا
اور حضور کے بلند مرتبہ کی طرف نظر کرنا
اصح بات یہ ہے کہ یہ ارشاد عام ہے
سب کو شامل ہے اور منع مطلق ہے۔
اس میں ہر اثبات اور تقدم اور امر
میں اپنے آپ کو ترجیح دینا اور بغیر
مشورہ کے بغیر ضروری فعل میں اقدام
کرنا یہ سب کچھ داخل ہیں گویا کہ اللہ سے
تعلق ہے

لہ نقل ہذا العبارة العلامة الجمل الی من غیر مشاورۃ وفيہ لفظ انتہیات
چل انتہیات ۱۲ تفسیر جمل ج ۴ ص ۱۲۱ منہ ۱

تَعَالَى يَقُولُ لَا يَخْفَى أَنَّ يَصْدُرَ
مِنْكُمْ تَقْدِيمٌ أَمَلًا... جَحْشٍ
قَالَ فَتَقْدِيرُهُ لَا تَقْدِيرُ مَوَا
أَنْفُسَكُمْ فِي حَضْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ لَا تَجْعَلُوا لِأَنْفُسِكُمْ
تَقْدِيرًا مَّا وَرَأَى عِنْدَكُمْ... جَحْشٍ
قَالَ ذِكْرُ اللَّهِ إِشَارَةٌ إِلَى
وَجُوبِ إِحْتِرَامِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْإِنْقِيَادُ
لِأَوَاخِرِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ إِحْتِرَامَ
الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ يُتْرَكُ عَلَى بَنِي الْمُرْسَلِ
وَعَدَمُ إِطْلَاعِهِ عَلَى مَا يُفْعَلُ
بِرَسُولِهِ فَقَالَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ
أَيُّ أَنْتُمْ بِحَضْرَةِ مَنْ اللَّهُ
تَعَالَى وَهُوَ نَاطِقُ الْبَيْتِ وَفِي
مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ يَجِبُ إِحْتِرَامُ
رَسُولِهِ (تفسير مفاتيح الغيب المشتمل
على تفسير الكبير ج ۱ ص ۵۸۶)

یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی
تقدیم ظاہر ہو۔ تو تقدیر عبارت
یہاں ہوگی۔ لا تقدروا انفسکم فی
حضرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی
حضور کے ہاں اپنے نفسوں کے لئے
تقدم اور صاحب بعیرت ہونا نہ
کرو۔۔۔۔۔ اس آیت میں اللہ کا
ذکر۔۔۔۔۔ اشارہ ہے
طرف واجب ہونے احترام رسول
کے اور طرف تابعی حضور کے
اور امر کی۔ یہ اس لئے کہ گہبی احترام
رسول (قاصد) اس لئے ترک کیا جاتا
ہے۔ کہ مرسل (بمعنی والا) دور
ہے۔ وہ اپنے مطلع نہیں کہ جو کچھ اس
کے رسول (قاصد) سے کیا جائے
واللہ نے فرمایا۔ بین یدئ اللہ یعنی
تم اللہ کے سامنے ہو۔ اور وہ تمہاری
طرف دیکھنے والا ہے۔ ایسی حالت
میں تو احترام رسول واجب ہے۔

عارف واصل فاضل کامل شیخ علامہ اسماعیل حق حنفی آفندی رحمۃ اللہ علیہ
فرماتے ہیں : —

فَيَكُونُ التَّقَدُّمُ مَبْنًى عَلَى يَدِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ مُنَافِيًا لِلدِّيمِ
(وَقَالَ) وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْآيَةَ
عَامَّةٌ فِي كُلِّ قَوْلٍ وَفِعْلٍ
وَلِذَا حُذِرَ مَفْعُولٌ لَا تَقْدِمُ
لِيَدُ هَبْ وَهَبِ السَّامِعُ كُلَّ
مَنْ هَبَ مِمَّا يُمَكِّنُ تَقْدِيمَهُ
مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ مَثَلًا إِذَا
جَرَتْ سَعْلَةٌ فِي حَبْلٍ عَلَيْهِ
الْقَلْبُ وَالسَّلَامُ لَا تَسْبِقُهُ
بِالْجَوَابِ وَإِذَا حَضَرَ لَطْفُهُ
لَا تَسْبِقُ وَالْأَكْلِي قَبْلَهُ وَإِذَا
ذَهَبْتُمْ إِلَى مَوْضِعٍ لَا تَمْشُوا
أَمَامَهُ إِلَّا بِصُحْبَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ
وَنَجْوُ ذَلِكَ مِمَّا يُمَكِّنُ فِيهِ التَّقْدِيمُ
قَبْلَ لَا يَجُوزُ تَقْدِيمُ الْأَمْرِ غَيْرَ عَلَى
الْكَافِي إِلَّا فِي ثَلَاثٍ مَوَاقِعَ

اللہ عزوجل ورسول صلی اللہ علیہ وسلم
سے پہل کرنا ایمان کے منافی ہے۔ اور
ظاہر یہ ہے کہ آیت عام ہے ہر قول
اور فعل کو شامل ہے۔ اسی عموم کے
لئے لا تقدّموا کے مفعول کو مقدم
کیا۔ تاکہ سامع کا ذہن ہر طرف جائے۔
قول یا فعل (وغیرہ) جس جس چیز میں
تقدیم ممکن ہے مثلاً جب حضور کی مجلس
میں کوئی مسئلہ جاری ہو۔ جواب
دینے میں سبقت نہ کرو۔ اور جب
طعام حاضر ہو کھانے میں حضور سے
پہل نہ کرو۔ جب کسی طرف چلو تو
حضور کے آگے نہ چلو۔ اں مگر کسی
مصلحت کا وقت آنا ہو۔ اور ایسی طرح
اور چیزیں ہو ہیں جن میں تقدیم ممکن
ہے کہا گیا ہے۔ کہ چھوٹے بڑوں کے
آگے نہ بڑھیں۔ سوائے تین جگہ کے۔

إِذَا سَارُوا لَيْلًا أَوْ رَأَوْا خَيْلًا أَمْ
 جَيْشًا أَوْ دَخَلُوا سِيلًا أَوْ مَاءً
 سَائِلًا وَكَانَ فِي الْمَرَّكَانِ الْأَوَّلِ
 إِذَا مَشَى الشَّابُّ أَمَامَ الشَّيْخِ يُخَفِّفُ
 اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ وَيَدْخُلُ فِي النَّهْيِ
 الْمَشْيُ بَيْنَ يَدَيْ الْمَوْلَى وَفَاتَهُمْ
 قَدَرُهُ إِلَّا نَبِيًّا وَدَلِيلًا مَادُورِي
 عَنْ أَبِي الدُّدَاوِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَشَى أَمَامَ الرَّجُلِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ تَمَشِّي أَمَامَ مَنْ
 هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ فَإِنَّهُ نَبِيٌّ أَوْ لَاهُوتٌ
 مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى
 أَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ
 خَيْرٌ وَأَفْضَلُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ كَمَا فِي كَشْفِ الْأَسْرَارِ
 وَكَثَرَتْ هَذِهِ الرَّدَايَاتُ يُشْعِرُ
 يَأْتِ الْمُرَادُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ
 وَذَكَرَ اللَّهُ لِيَعْتَظَ بِهِ وَالْإِيدَانِ

جب رات کو سیر کریں (۲۵) یا جب
 لشکر کو دیکھیں (۲۶) یا جب سیلاب
 میں داخل ہوں۔ پہلے زمانہ میں تو
 یہ تھا کہ جب نوجوان کسی شیخ بزرگ
 کے آگے چلتا۔ اللہ تعالیٰ اس کو
 زمین میں دھنسا دیتا۔ علماء کے آگے
 چلنا بھی اسی آیت کی ہی سے منع
 ہے۔ کیونکہ علماء و انبیاء کے وارث
 ہیں۔ اور اسکی دلیل وہ روایت ہے
 جو حضرت ابو الددائس سے کی گئی ہے
 فرمایا کہ مجھے حضور نے دیکھا۔ کہ میں
 حضرت ابو بکر کے آگے چل رہا تھا۔
 حضور نے فرمایا تو اس کے آگے چلتا
 ہے۔ جو دنیا دار عزت میں تجھ سے
 بہتر ہے۔ (نبیاء اور رسل کے بعد کسی
 ایسے شخص پر نہ سورج طلوع ہو نہ غروب
 جو ابو بکر سے بہتر اور افضل ہو) (مشافہات)
 اور اکثر روایا اس بات کی طرف اشارہ
 کرتی ہیں کہ یہ پانچ صرف حضور کی فائزات پر

لغوم ہے۔ اور ذکر خدا تو حضور کی تعظیم کیلئے

يَجْلَلُكَ رَبُّكَ بِمَجْلَلِهِ هَذَا لَا حَيْثُ
ذِكْرُ اسْمِهِ تَعَالَى تَوْطِئَةً وَ
تَهْنِئَةً لِّلذِّكْرِ اسْمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِيَدُلَّ عَلَى قُوَّةِ اخْتِصَاصِهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَرَاتِبِ الْحِزَّةِ وَقُرْبِ مَنْزِلَتِهِ
مِنْ حَضْرَتِهِ تَعَالَى -

ہووا۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس حضور کی
قدیم منزلت بتانے کے لئے وہ
اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا نام حضور
کے اسم کے بطور توطیۃ اور بطریق
تہنید ذکر کیا گیا۔ تاکہ دلالت کرے
حضور کی اپنے رب کی قوی خصوصیت
اور اس کی جناب میں قرب منزلت پر

(وقال) وَمِنْ شَرِّطِ الْمُؤْمِنِينَ
أَنْ لَا يَرَى رَأْيِي وَعَقْلِي وَ
اخْتِيَارِي قَوْي رَأْيِي النَّبِيِّ وَالْبَشَرِ
وَيَكُونَ مُتَنَبِّلاً لِّمَا يَرَى فِيهِ
مَصْلَحَةٌ وَيَحْفِظُ الْأَدَبَ فِي
خِلَافَتِهِ وَصُحْبَتِهِ وَمِنْ كَدِّ
الْمَايِدِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بَيْنَ
يَدَيَّ الشَّيْخِ فَإِنَّهُ سَبَبُ
سُقُوطِهِ مِنْ أَعْيُنِ الْأَكَابِرِ

اور مومن کے لئے شرط ہے کہ
اپنی رائے اپنی عقل اور اپنی اختیار
کو حضور اور شیخ کی رائے کے اوپر
نہ سمجھے۔ اور بصورت مصلحت سر
ختم کرے۔ اور ان کی خدمت اور
صحبت میں ادب کو ملحوظ رکھے۔
اور مرید کے ادب سے ہے کہ
شیخ کے آگے بات نہ کرے۔ کیونکہ
یہ چیز اکابر کی آنکھوں میں گر
جانے کا سبب ہے۔

منہ

قَالَ سَهْلٌ لَا تَقُولُوا

قَالَ سَهْلٌ لَا تَقُولُوا قَبْلَ أَنْ
يَقُولَ فَإِذَا قَالَ فَأَقْبَلُوا مِنْهُ
مُنْصِتِينَ لَهُ مُسْتَمِعِينَ إِلَيْهِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذَا حَقِّهِ وَتَصْبِیحِ
حَقِّهِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِمَا تَقُولُونَ
عَلَيْهِمْ بِمَا تَعْمَلُونَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
لَا تَطْلُبُوا دَرَجَاتٍ مِّنْزِلَتِهِ مَنَزَلَةً
فَأَنذَرَهُ لَا يُؤَارِثُهَا أَحَدٌ بَلْ لَا
يُؤَدِّيْنَهَا =

(تفسیر روح البیان ج ۵ ص ۶۶۶)

امام سہل تسری نے فرمایا۔ حضور کے
ارشاد سے قبل نہ بولو۔ جب آپ
فرمادیں خاموشی سے کان لگا کر اسے
کان لگا کر اسے قبول کر لو۔ حضور
کے حق کو ترک کرنے میں اور عزت
کے ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔
بے شک اللہ سنتا ہے۔ جو کہتے ہو جانتا
ہے۔ جو کرتے ہو۔ بعض نے اس کی تفسیر
میں کہا۔ کہ حضور کے مقام سے اوپر کوئی
مقام طلب نہ کرو۔ اس لئے کہ حضور کا موازی
کون نہیں۔ بلکہ درجہ اور منزلت میں قریب کئی
ہیں۔

علامہ سلیمان جہل ارقام فرماتے ہیں: —

الْمُرَادُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ
وَذِكْرُ لَفْظِ اللَّهِ تَعَالَى لِلرَّسُولِ
وَأَشْعَارُهَا بِأَنَّهَا مِنَ اللَّهِ وَمَكَانٍ
يُوجِبُ إِجْلَالَهَا وَعَلَى هَذَا
فَلَا اسْتِعَارَةَ وَإِلَيْهِ يَمِيلُ
كَلَامُ الشَّيْخِ الْمُصَنِّفِ اهـ كَرَفَى
تفسیر ج ۴ ص ۶۶۶ ذکر الصاویح الی
نزلہ فلا استعارة (تفسیر روح البیان ج ۵ ص ۶۶۶)

مرادیدی اللہ ورسولہ سے صرف
یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لفظ "اللہ" تو تعظیم رسول کیلئے ذکر
ہوا۔ اور اس بات کا اشعار کرنے کیلئے
کہ حضور اللہ تعالیٰ کے اسی مقام میں
کہ انکی توقیر و تعظیم واجب ہے اس صورت پر
بجہ کمال استعارہ نہیں شیخ مصنف کی
کلام اسی طرت مائل ہے۔

عَلَّمُ سَلَامًا نَا بِمَا رَأَيْتُمْ كَيْفَ ارْتَدَّ فَرَاتُكُمْ ۝

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا
أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا
تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ
لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ
لَا تَشْعُرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ
أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ
أُذُنًا لِّلرَّيْثِ الَّذِينَ افْتَحَنَ اللَّهُ لَهُمْ
لِيَتَّقُوا لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا
عَظِيمًا

(پاک الحجات ع اقل)

اے ایمان والو! اپنی آوازیں اونچی
نہ کرو۔ اس غیب بتانے والے (نبی)
کی آواز سے ادران کے حضور بآ چلا کر
نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے
کے سامنے چلاتے ہو۔ کہ کہیں تمہارے
عمل برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ
ہو۔ بیشک وہ تمہیں آوازیں پست کرتے ہیں
رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے
پرہیزگاری کیلئے پرکھ لیا ہے۔ ان کے
لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے۔

معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ادنیٰ بے ادبی کفر ہے۔ کیونکہ
کفر ہی سے نیکیاں برباد ہوتی ہیں۔ جب ان کی بارگاہ میں اونچی آواز
سے بولنے پر نیکیاں برباد ہوتی ہیں۔ تو دوسری بے ادبی کا ذکر ہی کیا
ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے۔ کہ ان کے حضور چلا کر نہ بولو۔ انہیں عام
القاب سے نہ پکارو۔ جن سے ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ اے چچا
ابا۔ نبائی۔ بشر۔ اے محمد نہ کہو۔ رسول اللہ، شیخ المذنبین کہو۔
اس آیت میں حضور کا اجلال و اکرام و ادب و احترام تعلیم فرمایا گیا اور
حکم دیا گیا کہ ندا کرنے میں ادب کا پورا لحاظ رکھیں۔ جیسے آپس میں

ایک دوسرے کو نام لے کر پکارتے ہیں۔ اس طرح نہ پکاریں۔ بلکہ کلمات ادب و تعظیم و توصیف و تکریم و القاب عظمت کے ساتھ عرض کرو۔ جو عرض کرنا ہو۔ کہ ترک ادب سے نیکیوں کے برابر ہونے کا اندیشہ ہے۔

اِمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰی کے جملہ سے معلوم ہوا۔ کہ دل کا تقویٰ حضور کے ادب سے حاصل ہوتا ہے۔ (اللہ نصیب کرے)

خاتم الحفاظ

امام اجل شیخ المشائخ علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا قول ”لا ترفعوا اصواتکم“ ان آیات میں حضور کے بعض خصائص ذکر ہے۔ کہ حضور یہ آواز بلند کرنا حرام ہے اور حضور سے چلا کے بولنا بھی حرام ہے امام مجاہد نے اسکی تفسیریوں کی کہ حضور کو نام لیکر پکارنا (جیسے یا محمد یا احمد) منع (ابن ابی حاتم) اور باہر سے پکارنا بھی منع، علماء کرام نے اس سے یہ استدلال کیا۔ کہ حضور کی مزار کے قریب آواز بلند کرنا منع اور قراۃ حدیث شریف کے وقت بھی آواز بلند کرنا منع ہے۔ اسلئے کہ حضور کی عزت و عظمت بعد پر وہ بدوشی کے ایسے لازم ہے جیسے دنیاوی حاکمین

تَوَلَّی تَعَالٰی (لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَکُمْ) الْاٰیَاتِ فِیْہَا مِنْ خَصَائِصِ لِنَبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم تَحْرِیْمُ رَفْعِ الصَّوْتِ عَلَیْہِ وَالْجَهْرُکَ بِالْقَوْلِ وَفَسْرَکَ مُجَاهِدٌ بِمُنَادَیْہِ بِاسْمِ اَخْرَجَہُ ابْنُ اَبِی حَاتِمٍ فَعِنْدَہُ مِنْ قَدَا وَاَنْحُرَاتٍ فَاسْتَدَلَّ بِہِ الْعُلَمَاءُ عَلَی الْمَنْعِ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِحَضْرَةِ قَبْرَہُ وَعِنْدَ قِرَاۃِ حَدِیْثٍ لَا تَحْرَمُہُ مَتَّحِیْنَا کَہِ مِنْہِ حَیًّا (الاکلیل ص ۱۹۶ مطبوعہ مصر)

امام قسطلانی مواسب اور علیہ محمد زرقانی اس کی شرح ارقام
فرماتے ہیں۔

(دُوى اَنْ اَبَا جَعْفَرٍ اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ)
ثَانِيًا اَتَخْلَفَا مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ
(نَاظِرًا مَالِكًا) اِلَهِمَا مَرِّفُ مَسْئَلَةٍ
فَرَفَعَ صَوْتَهُ (فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ
مَالِكُ يَا اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا
تَرْفَعُ صَوْتَكَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ
فَاتَّكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اَدَبٌ قَوْمًا
فَقَالَ لَا تَرْفَعُوا اصْوَا تَكْرُفُفُ
صَوْتِ النَّبِيِّ الْاَيَّتَةُ وَمَدَحٌ قَوْمًا
فَقَالَ لَنَا الْاَذْيَانُ يَمْنَانُكَ
مِنْ ذُرِّيَةِ الْحَبَشَةِ الْاَيَّتَةُ اِنْ
خَرَجْنَا مِنْهَا كَخَرَجْنَا مِنْ حَيَاةٍ اَوْ
حَيَاةٍ فِي قَبْرِهَا فَيَجْعَلُنَا عِزًّا
بَعْدَ قَمَارِنَا مَا كَانَ نَمًا فِي حَيَاتِنَا
(فَاُسْتَمَكَانَ) خَصَمَعٌ وَذَلَّ (لَهَا)
اَوْ لِهَذِهِ الْمَقَالَةِ وَالْمَوْعِظَةِ (ابو جعفر)

مرقاۃ المفاتیح فی شرح معانی الآثار

ہدایت کی گئی ہے کہ خلفاء بنی عباس
دوسرے خلیفہ ابو جعفر نے کسی مسئلہ میں
امام مالک سے مسجد نبوی میں مناظرہ کیا
اور اپنی آواز کو اونچا کیا۔ تو امام مالک نے
اس سے فرمایا کہ اس مسجد شریف میں
اپنی آواز بلند نہ کر اس لئے کہ
اللہ تعالیٰ نے لا ترفعوا اصواتکم
فوق صوت النبی ایک قوم کو یہ ادب
سکھایا ہے۔ کہ اپنی آوازیں حضور
کی آواز پر بلند نہ کرو۔ اور ایک قوم
کی مدح کی ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ بیشک وہ
لوگ حضور کے ہاں اپنی آوازیں پست کرتے
ہیں وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری
کیلئے پرکھ لیا۔ ان کیلئے بخشش اور بڑا ثواب
اور اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کی خدمت کی چنانچہ
فرمایا بیشک وہ لوگ جو ہمیں بھروسے کے باہر
سے پکارتے ہیں۔ وہ اکثر لاعقل ہیں اور صم۔

۱۲ حضور عزت بعد از پردہ پوشی ایسے لازم ہے جیسے حالت حیات میں تھی۔ اسلئے کہ آپ قبر میں زندہ ہو جاتے ہیں۔

(زرقانی شرح مواہب ج ۶ ص ۲۵۰)

وَذَكَرَ هَذِهِ الْعَقْدَةَ كَوْنَهُ الْإِمَامُ الْقَاضِي
عِيَّاضُ فِي الشَّفَاحِ ج ۲ ص ۳۵۰

لہذا بعد از پردہ پوشی ان حقوق کی رعایت لازم
ہے۔ جن کی رعایت دنیاوی زندگی میں کیجاتی
تھی۔ (خلیفہ ابو جعفر امام مالک کے اسٹاڈیاک کے
سامنے جھک گیا۔

علامہ اسماعیل حقی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

فَكَيْفَ بَعْضُهُمْ دَفَعَ الصَّوْتِ
عِنْدَ قَبْرِهِ عَلَيْهَا لِسَلَامٍ لَا تَنَحَّى
فِي قَبْرِهِ (وَقَالَ) ذَكَرَ بَعْضُهُمْ
رَفَعَ الصَّوْتِ فِي مَجَالِسِ الْفُقَهَاءِ
تَشْرِيفًا لَهُمْ إِذْ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ
قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ ضَعِيفٌ لَنَا
عِنْدَ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ يَحْتَلِثُ
بِحَدِيثِ يَثْرِبَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ فُغْضِبَ
حَمَادٌ وَقَالَ إِنِّي أَرَى رَفَعَ الْقَصْرَ
عِنْدَ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَكَلَّمُ
كَرْفَعَ الصَّوْتِ عِنْدَكَ وَهُوَ حَيٌّ
رَقَامًا مَقْطَعًا مِنَ الْحَدِيثِ ذَلِكَ
أَيُّهُمْ وَحَاصِلُهُ أَنَّ فِيهِ كَرَاهَةً
الرَّفِيعِ عِنْدَ الْحَدِيثِ وَعِنْدَ الْمُحَدِّثِ
أَمْتِي كَلِمَةً (تَقْرِيرُ مَرَجِ الْبَيَانِ ج ۵ ص ۶۴)

تصور کی مراد پاک کے قریب آواز بلند
کرنے کو علماء و کرام نے مکروہ بتایا۔ اسلئے
کہ حضور منار میں زندہ ہیں اور بعض علماء
نے مجلس فقہاء میں رفع صوت کو مکروہ
بتایا۔ انکی عزت کیلئے کیونکہ وہ انبیاء
کے وارث ہیں۔ سلیمان بن حرب نے
فرمایا کہ کوئی شخص حماد بن زید کے
ہاں بیٹا جبکہ وہ حدیث پاک بیان
کر رہے تھے۔ تو حضرت حماد غضبنا
ہو گئے اور فرمانے لگے کہ حضور کی
پردہ پوشی کے بعد حضور کی حدیث پر
آواز بلند کرنا ایسا ہے۔ کہ حضور کے
قرب میں بحالت عیا دنیاوی رفع صوت کیا جائے۔
تو کھڑے ہو گئے اور اس بیان حدیث کے
مخلاف اس کا یہ ہے۔ کہ حدیث کی قرأت کے وقت
اور محدث کے ہاں آواز بلند کرنا مکروہ ہے۔

ابن کثیر شاگرد ابن تیمیہ لکھتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا
أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
هَذَا آدَبٌ فَإِنْ آدَبَ اللَّهُ تَعَالَى
بِالْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يَرْفَعُوا
أَصْوَاتَهُمْ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوْقَ صَوْتِهِ
(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۵۷)

(قال تعالى) واذكروا كما هداكم
ای اذکروا محمد ﷺ علیہ وسلم بتعلیم
وتوقیر (جامع البحار جلد ۳ ص ۲۶۴) عن الامام
الجزائری

(شعر لادن الفارض) -
ولا تقربوا مال الیتیم اشارة
لکف يد صلت له اذا تصدت
ولا تقربوا مال الیتیم الا بالحق
احسن هذه الاية اشارة منه تعالى
للدواح الاولین من الانبياء والمرسلین
وغيرهم من ودهتهم العارفين المقربين

یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا الاوین
لے ایمان والو! اپنی آوازیں حضور
کی آواز پر بلند نہ کرو۔ یہ دوسرا آدب
جو اللہ تعالیٰ نے اپنے مومنوں کو اس آدب
کی تعلیم دی ہے کہ حضور کی مجلس میں
اپنی آوازیں حضور کی آواز پر بلند
نہ کریں -

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اُن کو یاد
کر دیا کہ اللہ نے ہمیں ہدایت کی ہے۔
یعنی حضور کا ذکر تعلیم اور توقیر کرو۔

یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس آیت ولا تقربوا
میں سب اولین انبیاء و مرسلین اور مقربین کی
ادواح کیلئے اشارہ ہے کہ مقام محمدی کو
حاصل نہیں کر سکتے اور نہ اس تک پہنچ سکتے
ہیں جبکہ ان میں سے کسی نے اپنا لائق مقام
کو حاصل کرنے کے لئے بڑھایا۔ جو حضور
سے مختص ہے -

الی یوم الدین اذا مٹ احد منهم بیک الرحمان یتذلل هذا المقام المحمدی الذی اختص

بد محمد ﷺ علیہ وسلم دنیا فانه لا یزال ذلك ولا یصل الیه
(جامع البی جلد ۳ ص ۲۶۹)

علاوہ ازیں بہت سی آیات ہیں۔ جنہیں بالگاہِ نبوت کی تعظیم اور حضور کے ادب کی تعلیم دی گئی ہے۔ ان آیات سے بعض کی کچھ تفصیل فقیر کی کتاب "انوار القرآن" میں لکھی ہوئی ہے۔ انوار القرآن کا تیسرا و چوتھا باب اسی مضمون میں آیاتِ قرآنیہ سے مزین و پُر ہے۔

فصل دوم

اب اسی بارہ میں چند حدیثیں و آثارِ صحابہ درج کرتا ہوں۔
امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ شفا شریف میں ارقام فرماتے ہیں۔

فصل۔ حضور کی تعظیم و توقیر میں
صحابہ کی عادات۔

(باقی صفحہ ۵۶ پر لیکر کے نیچے دیکھئے)

فَصُلِّ فِي عَادَةِ الصَّحَابَةِ فِي
تَعْظِيمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَتَوْقِيرِهِ وَاجْلَالِهِ

۴ امام سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ بعض آیات تعظیم و آدابِ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ ولا سبیل الی ان یستوعب ہمننا الا آیات الدالۃ علی ذلک وما فیہا من التصویح والاشارۃ الی علوقہ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ومرتبتہ ووجوب المبالغۃ فی حفظ الادب معہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۵۲ اس بات کی طرف کوئی راستہ نہیں کہ ان سب آیات کو گھیر لیا جائے۔ جو تعظیم و ادبِ نبی پر دلالت کرتے ہیں۔ اور نہ ان آیات کو گھیرا جاسکتا ہے۔ جن میں صراحت اور اشارۃ حضور کے علوقہ اور مرتبہ ہے۔

۵ اور حضور کے ساتھ حفاظتِ ادب میں مبالغہ کے واجب ہونے کا بیان ہے۔ امام سبکی فرماتے ہیں۔
دہاں صفحہ ۵۶ کے شروع میں لکھیں

ومن تأمل القرآن كلمةً وجدناه طوعها بتعظيم عظيم لقد رآه النبي صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه السلام
جلد ۲ ص ۲۵۱ جس نے کل قرآن میں تأمل کیا تو وہ سارے قرآن کو حضور کے مرتبہ کی تعظیم
عظیم سے مملو پائے گا۔

پھر ابن شہاب الزہری سے روایت کرتے ہیں کہ :-

قَالَ حُضْرَةُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ
فَدَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فِيهِ عَنْ عُمَرَ
وَقَالَ وَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا أَجَلًا فِي عَيْنِي مِنْهُ وَمَا كُنْتُ
أَلْبِسُ أَنْ أَمْلَأَ عَيْنِي مِنْهُ إِلَّا جَلَا
لَهُ وَلَوْ سَمِعْتُ أَنْ أَصِفَهُ مَا
أَطَقْتُ لِأَنِّي لَمَّا كُنْتُ أَمْلَأُ عَيْنِي
مِنْهُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسٍ

یعنی انہوں نے فرمایا کہ ہم صحابی رسول
حضرت عمرو بن عاص کے پاس حاضر
ہوئے۔ تو انہوں نے ایک لمبی حدیث
ذکر کی۔ اسی میں حضرت عمر سے روایت
فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
بڑھ کر میری آنکھوں میں کوئی زیادہ
جلیل القدر نہ تھا۔ اور حضور کے اجلال
(دبدبہ) کی وجہ سے میں اپنی آنکھیں حضور
کے حسن و جمال سے پُر نور کر سکتا تھا۔

۱۔ (وَلَوْ سَمِعْتُ) دنی نسخۃ و لو شئت (ان اصغہ) اے اذکر نعت ظاہر خلقہ
(مَا أَطَقْتُ) اے ما قدرت لعدم احاطتی باوصافہ - شرح شفا علی القاری
الحنفی علی هامش نسیم الریاض جلد ۳ ص ۲۹۱ - (و لو شئت ان اصغہ)
بعلینہ (مَا أَطَقْتُ) و قدرت لعدم احاطۃ علمی بہ اے لا قدرت ان اصغہ
لخصائیم الریاض ج ۳ ص ۲۹۱

۲ بڑھ کر مجھے کوئی زیادہ محبوب نہ تھا۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے

مسند
شریف
ابن شہاب
زہری

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يُخْرِجُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ مِنَ الْمَحَابِلِ
فَالْأَنْصَارُ وَهُوَ جُلُوسٌ فِيهِمْ
أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَا يَرْنَعُ أَحَدٌ
مِنْهُمْ إِلَّاءَ بَعَثَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَ
عُمَرَ فَإِنَّهُمَا كَانَا يُنْظَرَانِ إِلَى اللَّهِ
وَيُنْظَرُ إِلَيْهِمَا رَيْسُ مَكَانَ الْيَوْمِ
وَيُبَسِّمُ لَهُمَا وَدَوَّى أَسَامَةَ
بْنَ شَرِيكٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَصْحَابَهُ حَوْلَهُ كَانَتْ لَهُمَا عَلَى
رُؤْسِهِمَا الطَّيْرُ وَفِي حَدِيثٍ
صَحِيحٍ فَلَمَّا نَزَلَ إِذَا تَكَلَّمَ طَرَفًا
جَلَسَا وَكَانَتْ لَهُمَا عَلَى رُؤْسِهِمَا

اور اگر مجھے سوال کیا جائے کہ حضور
کی وصف بیان کرے (یا اگر میں چاہوں
کہ حضور کی وصف یعنی علیہ پاک ظاہر
خلقت کی نفی و تعریف بیان کروں)
تو تمہیں اسکی طاقت نہیں۔ (یعنی
مجھ میں یہ قدرت نہیں کہ میرا علم حضور
کے اوصاف کو محیط نہیں، حضور کے
اوصاف میرے احاطہ میں نہیں۔
(خفاجی قاری) اسلئے کہ میری آنکھیں حضور
کے حسن سے نہیں بھریں (رج کے نزدیک)
امام ترمذی حضرت انس سے راوی ہیں کہ حضور
اپنے اصحاب مہاجرین و انصار کے دل تشریف
لانے اور وہ بیٹھے ہوئے ہوتے ان میں سے
اور عمر بھی ہوتے تو ان سب صحابہ سے کوئی حضور
کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتا سوائے ابو بکر
عمر کے صرف یہ دو حضور کی طرف دیکھتے اور

هذا هذا الحديث رواه الأديعة (ترمذی) نسائی، البوداوی (بن ماجہ) و
الترمذی، نسیم الرازی جلد ۳ ص ۳۹۲ قد رو عنه (ابن اسامہ بن شریک) اشعۃ المصابین
وصحیح الترمذی، شرح شفا القاری جلد ۱ ص ۳۹

الطَّيْرُ - وَقَالَ عُرْدَةُ بْنُ
مُسْعُودٍ حِينَ وَجَّهَتْهُ قُرَيْشُ
عَامَ الْقَضِيَّةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَرَأَى مِنْ تَخْطِيمِ أَصْحَابِهِ
لَهُ مَا رَأَى وَآتَاهُ لَا يَتَوَضَّأُ
إِلَّا ابْتِدَارًا وَضُوءًا وَكَادُوا
يَقْتُلُون عَلَيْهِ (لحم ص ۳۹۳) التبرک
بہا مسند
عالمیہ الفضلۃ والسلام
بیدہ نسیم ج ۳۹۳

..... وَلَا
يُبْصِقُ نَصَاتًا وَلَا يَتَخَمُّ
مُخَامَةً أَتَلَقَّوْهَا يَا كُفَّيْمُ
تَدَّ لَكُوا بِهَا وَجُوهَهُمْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عالمیہ الفضلۃ والسلام
بیدہ نسیم ج ۳۹۳

بھی تفویک مبارک ڈالتے یا تاک پاک سے ریش مبارک ڈالتے تو صحابہ اپنے ہاتھوں پر لیکر

حضور انکی طرف دیکھتے یہ حضور کو دیکھ کر
تبسم کرتے حضور ان سے مس کرتے۔

۴) حضرت اسامہ سے روایت ہے کہ میں
حضور کے پاس آیا، حضور کے ارد گرد صحابہ
تھے، ایسے ادب سے بیٹھتے تھے کہ ایسا معلوم
ہوتا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھیں
(بالکل نہ ملتے تھے)

۵) اور حضور کی صفت ثانی حدیث میں ہے
جب آپ کلام فرماتے حاضرین مجلس اپنے
سر جھکا لیتے گویا کہ ان کے سروں پر پرندے
۵) عردہ بن مسعود نے کہا جب کہ کفار قریش
نے اسے معاذ کے والے سال حضور کی طرف بھیجا
اور اس نے صحابہ کو حضور کی اعلیٰ درجہ کی تعظیم
دیکھا۔ (جس کا مکمل بیان میں مسند احمد کا ذکر ہے)

فرماتے تو صحابہ کرام اس سے غسل پانی کو تعرض
(تبرک) حاصل کرنے کیلئے جلدی کرتے
اور اس پانی کے حاصل کرنے کیلئے
کٹ مرنے پر تیار ہو جاتے۔ اور حضور جب

بھی تفویک مبارک ڈالتے یا تاک پاک سے ریش مبارک ڈالتے تو صحابہ اپنے ہاتھوں پر لیکر

الراغب فی المختار ۳۹۲ (مارلی) اے ممالیکار دستخطی شرح شفا القاری جلد ۳ ص ۳۹۲

وَلَجِبَادَهُمْ وَلَا تَسْقُطُ مِنْهُ
شَعْرَةً إِلَّا لَا أَبْتَدُرُوهَا تَبْكُهَا

وَإِذَا أَمَرَ هَمًّا بِأَمْرٍ ابْتَدُرُوا
أَمْرَهُ وَإِذَا نَكَاهُمْ خَفَضُوا
أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا
يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ
تَعْظِيمًا لَهُ فَلَمَّا رَجَعَ
إِلَى قَرْيَتِهِ قَالَ يَا مَعْشَرَ
قَرْيَتِي إِنِّي جِئْتُكُمْ كِسْرَى
فِي مُلْكِهِ وَتَبْصَرِي فِي مُلْكِهِ
وَالنَّجَاشِي فِي مُلْكِهِ وَإِنِّي
وَاللَّهُ مَا رَأَيْتُ مَلِكًا فِي قَوْمٍ
قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ
فَفِي رَوَايَةٍ رَأَيْتُ مَلِكًا قَطُّ
يُعْظِمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يُعْظِمُهُ مُحَمَّدًا
أَصْحَابُهُ وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْمًا لَا يُفْلِحُونَ أَبَدًا

اے اپنے چہروں پہ ملتے اور تبرکاً
اپنے جسموں پر ملتے اور جب بھی حضور
کا کوئی بال مبارک گرتا اسکو حاصل
کرنے میں جلدی کرتے۔ اور جب آپ
کسی بات کا حکم فرماتے فوراً انجام دیتے
اور جب کلام فرماتے اپنی آوازیں
پست کر دیتے۔

اور تعظیماً حضور کی طرف مشکى باندھ
کے نہ دیکھتے یعنی گھور گھور کے نہ دیکھتے
جب غزوہ بدر میں حضور کے بارے میں
تو کہنے لگا۔ اے کروہ قریش میں
کسری، قیصر، نجاشی ہر ایک کو اپنی
اپنی مملکت اور سلطنت و بدبہ
نشای میں دیکھا۔ اللہ کی قسم میں نے
ایسا کوئی بادشاہ کسی قوم میں نہ دیکھا
جیسا حضور کو آپ کے صحابہ میں دیکھا۔
اور ایک روایت میں یوں ہے۔
کہ میں نے ہرگز ایسا بادشاہ نہ دیکھا کہ جیسے

عَلَيْهِ هَذَا بَعْضُ مَنْ حَدِيثَ طَوِيلٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ - نَيْمٌ ج ۳ ص ۳۹۲ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
عَلِ تَارِي شَرْحِ الشَّارِحِ ۳ ص ۳۹۲ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ شَرْفُ جِلْدِ اَدْلُ ج ۳ ص ۳۹۲ بَيْهَقِي سِيرَةُ اَمِينٍ وَ
اب الشُّوْطِ فِي الْجِهَادِ وَالْمَسَالِحِ مَعَ اَهْلِ الْحَرْبِ دُنَا بَيْتِ الشُّوْطِ مَعَ النَّاسِ بِالْقَوْلِ كِتَابُ الشُّوْطِ
لَهُ يَنْفَعُ الصَّحَابَةَ ۱۲ كَيْم - (لَا يَخْفَى لَوْ أَنَّ ۱۲ تَارِي)

وَعَنْ أَنَسٍ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخَلْقَ يُخْلِفُهُ وَالْخَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَتُهُ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَنْتَ قَرِيبٌ لِيَوْمَئِذٍ فِي الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ حِينَ وَجَّهَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فِي الْقَضِيَّةِ أَبِي وَقَالَ مَا كُنْتُ إِلَّا فَعَلَ حَتَّى يُطَوِّفَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ كُلُّهُ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لَا عَمَلٌ لِي بِجَاهِلٍ سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَنْ قُتَيْبَةَ وَكَانُوا يَهَابُونَهُ

④ حضرت انس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور حجام آپ کے بال مبارک مونڈ رہا تھا۔ اور حضور کے ارد گرد حضور کے صحابہ پھر رہے تھے۔ ہر بال مبارک کسی کسی مرد کے ہاتھ میں واقع ہوتا۔ (۴) اور یہی تعلیم صحابہ ہے۔ وہ واقعہ کہ قریش نے حضرت عثمان کو بیت اللہ کے طواف کا اجازت دی جبکہ معاہدہ کے موقع پر حضور نے عثمان کو انکی طرف متوجہ کیا تو حضرت عثمان نے طواف بیت اللہ سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ جب تک حضور طواف نہ کریں گے میں طواف نہ کروں گا۔ (۵) مدنی طافہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ایک علم اعرابی سے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

عنه حرماً على التبرك بآثاره صلى الله عليه وسلم (زيل رباح ج ۳ ص ۱۲) عنه
عنه أن تعظيم الصحابة له عليه الصلوة والسلام ۱۲ نعيم - سه رواه الترمذي ۱۲ نعيم
نعمه انه في يذو القاتل والثبات حتى استشهد ۱۲ منه

وَيُوقِرُونَكَ فَسَلِّمَا فَأَعْرَضَ
عَنْ رَأْدِ طَلْعِ طَلْحَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مِنْ تَفَضُّلِ
نَحْبَةٍ دَفِي حَدِيثٍ ثَبِيلَةٍ خَلَسَا
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَالًا الْقَرْنَ نَصَادَ أَرْعِدَاتٍ مِنْ
الْفَرَقِ وَذَلِكَ هَيْبَةٌ لَهُ تَعْظِيمًا
دَفِي حَدِيثٍ الْغَيْثِ كَانَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْرَعُونَ بَابَهُ بِالْأَطَافِ =

وَقَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ لَقَدْ
كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْأَمْرِ
فَأَوْخَرُ سَمِيعَتِي وَنَ... هَيْبَتًا

(رواه ابو بلی دصحیح ۲۱۳۱)

(شفا شریف ج ۲ ص ۲۳۳ - ۲۳۴)

سے پوچھ کہ کس نے اپنی منت پوری
کی۔ یعنی جنگ میں ثابت قدم رہ کر
شہید ہوا۔ اور صحابہ کرام حضور سے
خفا کرتے (یعنی ان پر حضور کی ہیبت
طاری رہتی تھی) اور حضور کی کمال تعظیم
کرتے۔ (ابن خلدون حضور سے نہ پوچھا
بلکہ ایک خبر اعرابی سے سوال کر لیا)
چنانچہ صحابہ کے کہنے کے مطابق اعرابی
نے حضور سے سوال کیا تو حضور نے اس کے
اعراض کیا۔ جب حضرت طلحہ ظاہر ہو کر
تو فرمایا یہ ہے انہیں سے جنہوں نے
اپنی منت پوری کی۔ ⑤ حدیث ثیلہ

(رہبت محرمۃ منبرہ صحابہ) میں ہے
کہ میں نے جب حضور کو اکڑوں بیٹھے دیکھا
(یعنی ہاتھوں کوٹھا ٹکوں کے گرد باندھے ہوئے)
میں شدت خوف سے لرز گئی کانپ گئی۔ یہ
حضور کی ہیبت اور تعظیم کی وجہ سے ہوا۔

⑤ حدیث منبرہ میں ہے کہ حضور کے صحابہ (کمال دہ خیر ام کہیں) حضور کا دروازہ ناخنوں سے
کٹا کرتے تھے۔ ⑥ حضور پر اس نے فرمایا کہ میں اذہ کرتا کہ حضور کے منہ کے متعلق پوچھوں۔ لیکن حضور
کی ہیبت کی وجہ سے کئی سال سوال کو مؤخر کرتا۔

امام احمد و امام محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف فاسی رحمۃ اللہ علیہ
معہ علماء احناف، مطالع المسرات میں ارقام فرماتے ہیں۔

وَقَدْ نَبَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
خَاصِيَّتِهِ أَيْ لَمْ يُعَلِّمْهَا عَلَى الْحَقِيقَةِ
لَا اللَّهُ يَقُولُ بِحَقِّهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
يَا أَبَا بَكْرٍ وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ لَمْ يُعَلِّمَنِي
حَقِيقَتَهُ غَيْرُ ذَلِكَ "فَاُتْرِفْ ذَلِكَ مِنْ
أَجْلِ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ سَأَلَ لَالْعَزَامِ
مِنَ الرَّسُولِ كَأَبْرَاهِيمَ وَمُوسَى الْحَقَّ
جَلَّ وَعَلَا أَنْ يَجْعَلَهُمْ مِنْ أُمَّتِهِ
هَذَا ! انتهى كلامه

(مطالع المسرات ص ۱۲۹) ونقل عن
جواهر البحار ج ۲ ص ۱۹۷۔

اور حضور نے اپنی اس خاصیت پر جو
حقیقت آپ کے سوا کسی نہیں جانتا۔ اپنے
اس قول سے تنبیہ فرمائی۔ اے ابوبکر
تو اس بات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ
بھیجا۔ مجھے حقیقت میرے رب کے سوا کوئی
نہیں جانتا۔ اس کو جان اور اس کی
معرفت حاصل کر اور اسی لئے ابوالعزم
رسولوں نے (جسے ابراہیم اور موسیٰ علیہما
الصلوة والسلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا
کہ اللہ ہمیں حضور کی امت سے بنائے
اس کو پکڑ خوب یاد رکھ۔

لے وقال الامام عبد القادر الجندري . فانها (الحقيقة المحمدية) بحر لا ساحل له
ولقد اورد في الخبر عنه صلى الله عليه وسلم لا يعلم حقيقتي غيري وقال الجاني
الكبير (لے الشيخ عبد السلام ص ۱۱۱ صلوۃ المشیخہ فیہا) اعني الخلائق فانهم يدركون مناسباتي ولا
لاحق بيني العلم بحقيقته صلى الله عليه وسلم . (جواهر البحار ج ۳ ص ۲۶۰)
بارہ انبیاء نے تمنا کی کہ کاش ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت بن سکتے۔ بیع نبیل سید اہل
نیم الرایض ص ۲۲۲ تمنا موسیٰ . حضرت ابراہیم موسیٰ عیسیٰ صلوٰ اللہ علیہم نے عرض کیا

لے اللہ تعالیٰ ہمیں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے کر تذکرۃ الاولیاء ص ۱۱۱ شیخ عطار رحمۃ اللہ
نقلہ من ابی یزید البیضاوی رحمہ اللہ

علامہ طاہر علی قاری نے لکھا ہے۔
وَلَدَيْكَ تَقْدَامُ فِي قَوْلِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أُمَّةِ أَحْمَدَ
اسی لئے موسیٰ علیہ السلام کے قول میں گذرا کہ اے اللہ مجھے حضور کی امت سے بنا۔

(مع الرسائل فی شرح الشامل لعلی القاری ج ۲ ص ۱۸۱) (مراجع النبوة بشرح عبدالحق محمد اللہ)
جواہر النجاشی ج ۱ ص ۱۲۶ و دلائل البیۃ لابی نعیم ص ۳۱ بارہ نبیائے تمنا کی کہ کاش ہم حضور

زاد المعاد لرکس المسخرین ابن القیم علی ہاشم زرقانی علی البواب ج ۱ ص ۶۹۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۲۶
عن فتوحات الشیخ الاکبر ج ۱ ص ۱۲۶ بارہ نبیوں نے تمنا کی۔ ناقل عن الشیخ الاکبر ج ۱ ص ۱۲۶ ج ۱

جواہر البحار ج ۲ ص ۲ نقلاً عن المواب ج ۲ ص ۳۳۲ عن روح البیان فی النبوة۔
جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۷۲ عن المحرر الشامی ج ۲ ص ۲۷۲

چوں بشارت نگاہ موسیٰ کرد۔
شدن از آفتاب تمنا کرد۔ (بدائع منظوم)

علامہ امام بدرالدین محمود عینی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں۔
حدیث ۵ (جو بخاری شریف ج ۱ ص ۳۷۹ میں بھی معمولی سی تبدیلی الفاظ
کے ساتھ موجود ہے) کی شرح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :-

فِيهِ طَهَارَةُ النَّخَامَةِ وَالشَّعْرِ الْمُتَفَصِّلِ
وَالشَّرَافِيَّةِ يُحْكَمُونَ بِنَجَاسَةِ الشَّعْرِ الْمُتَفَصِّلِ
وَفِيهِمْ مَنْ بِالْغَرِّ حَتَّى كَادَ أَنْ يُخْرِجَ مِنْ
الْإِسْلَامِ مَنَعَانٍ وَفِي شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَانِ نَعُودُ يَا اللَّهُ تَعَالَى
مِنْ هَذَا الضَّلَالِ =

فِيهِ الْبِرْكُ بِأَنَّ الصَّالِحِينَ مِنْ أَشْيَاءِ الظَّاهِرِ

عمدۃ القاری القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۱

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیرشنگ اور جو
بال بدن سے جدا ہو وہ پاک ہے۔ اور شافعیہ
بدن سے جدا بال پر نجاست کا حکم لگاتے ہیں
اور انہیں بعض نے تو اتنا مبالغہ کیا کہ فرمایا
کہ وہ اسلام سے نکل جائے۔ چنانچہ یہ کہا کہ
حضور کے بال میں دو جہیں ہیں (طہارت نجاست)

نعوذ باللہ تعالیٰ۔ اللہ کی پناہ اس گمراہی سے
اور اس حدیث میں صالحین کے آثار اور اشیاء ظاہرہ

سے تبرک کا جوہل کرنا
کا ثبوت ہے

حافظ الدین عاقل ابن حجر عسقلانی اسی حدیث کے ماتحت لکھتے ہیں:۔

وَفِيهِ كَهَارَةُ الْخَامَةِ وَالشَّعْرُ الْمُنْفَصِلُ
وَالْمَبْرُكُ بِفَضْلَاتِ الصَّالِحِينَ الْطَاهِرَةِ
فتح البدری شرح معجم بخاری ج ۵ ص ۳۵

اس حدیث میں ریش اور جڈ بال کی طہارت
کا ثبوت ہے۔ اور صالحین کے فضلات طہارت
سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارقام فرماتے ہیں۔

فصل - وَاَعْلَمُ أَنَّ حُرْمَةَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِهِ وَ
تَوَقُّيرَهُ وَتَعْظِيمَهُ لَزِمَ لِمَا كَانَ كَالْ
حَيَوَاتِهِ (لَا لِأَنَّهُ الْآنَ حَيٌّ يُزْقُ
فِي عُلُوِّ دَرَجَاتِهِ وَرَفْعَتِهِ حَالَاتِهِ
شرح شفا علی القاری المحض ج ۳ ص ۳۹۶)
وَذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَذِكْرِهِ بِشَيْءٍ وَسْتَنْبِ وَسَمَاعِ اسْمِهِ
وَسِيرَتِهِ وَمَعَامَلَتِهِ الْإِلَهِيَّةِ عَشْرَتِهِ وَ
تَعْظِيمِ أَهْلِ بَيْتِهِ وَصِحَابَتِهِ قَالَ أَبُو
إِبْرَاهِيمَ النَّجَّيْبِيُّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ
مُؤْمِنٍ مَعَى ذِكْرِهِ أَوْ ذِكْرٍ عِنْدَهُ
أَنْ يَخْضَعُ وَيَخْشَعُ وَيَتَوَقَّرُ وَيَسْكُنُ
مِنْ حَرَكَتِهِ وَيَأْخُذَ فِي هَيْبَتِهِ وَاجْتِلَالِهِ

فصل۔ جان کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ
والتسلیم کی تعظیم اور توقیر بعد پڑھ پوٹھا
کے لازم ہے۔ جیسا کہ حالت حیات دنیاوی
میں تھی۔ اسلئے کہ اب بھی حضور زندہ
ہیں۔ بلند درجات اور رفیع حالات میں
رزق دئے جاتے ہیں۔ اور یہ تعظیم و توقیر
حضور کے ذکر کے وقت اور ذکر حدیث اور
سنت کے وقت اور نام پاک کے سننے کے
وقت حضور کی سیر کے سننے کے وقت اور حضور کی
آل و مرشد کے معاملہ کے وقت لازم ہے۔ اور
اہل بیت اور اصحاب کی تعظیم کرنا۔ امام ابو ابراہیم
نجیبی نے فرمایا ہر مومن پر واجب ہے کہ جب
حضور کا ذکر کرے یا اس کے سامنے حضور کا ذکر کیا
جائے تو حضور اور شروع کرے باذناہ
اور حرکت سے سکون کرے اور حضور کی
ہیبت اور جلالت میں

بِمَا كَانَتْ يَأْخُذُ بِهِ نَفْسُهُ (اے مکلف!)
وَيُلْزِمُهَا (نیم) لَوْ كَانَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ

وَيَتَأَدَّبُ بِمَا آدَبَنَا اللَّهُ بِهِ

رَمَثَلٌ قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ

الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ وَالْخَرَزَ لَا تَرْفَعُوا

أَصْوَاتَكُمْ وَغَيْرُهَا (نیم) قَالَ

الْقَاضِي)
.....

أَبُو الْفَضْلِ وَهَذِهِ كَانَتْ سَيُورُهُ

سَلَفُنَا الصَّالِحِ وَأُمِّتُنَا الْمَاهِجَةِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ثُمَّ ذَكَرَ

الْمَنَظَرَةَ الْمَذْكُورَةَ فِي مَنَظَرَةِ

أَبِي جَعْفَرٍ بِمَالِكٍ -

وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الْخَلِيفَةُ

الثَّانِي مِنَ الْعَبَاسِيِّينَ لِلْإِمَامِ

حَالِكٍ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ اسْتَقْبِلْ

الْقَبْلَةَ وَأَدْعُوا أُمَّ اسْتَقْبِلْ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَالَ وَلِمَ تَعْرِفُ

وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيلَتُكَ

شروع ہو جیسا کہ اپنے نفس کھان بانو
کا مکلف بنانا۔ اگر حضور اہل کے علی الاعلان
سامنے ہوتے۔

اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح ادب کے مطابق

متادب ہو جائے جیسے کہ لا تَجْعَلُوا

دُعَا الرَّسُولِ اور لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ

وغیرہ آیات میں حکم ادب ہے (امام قاضی)

ابو الفضل عیاض صاحب کی کتاب

شفائے فرمایا ہمارے سلف الصالحین

اور گزشتہ ائمہ کا یہی طریقہ تھا۔ کہ بوقت

ذکر حضور کمال متادب ہو جاتے پھر خلیفہ

ابو جعفر اور امام مالک کا گزشتہ مناظرہ ذکر کیا

خلیفہ ابو جعفر عباسی نے امام مالک سے

عرض کی اے ابو عبد اللہ یہ امام

مالک کی نیت ہے کہ حضور کے روضہ پر

دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کروں

یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف

امام مالک نے فرمایا کہ اپنا چہرہ ان سے

کیوں پھیرتا ہے جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ

وَوَسَّيْتُ أَرْبِيكَ أَدَمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ
الْقِيَامَةِ اسْتَقْبِلْهُ وَاسْتَشْفِعْ
بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَجَابَةِ
فَإِنَّهُ تَشْفِيعٌ لَا يَرُدُّ مَنْ تَوَسَّلَ
بِهِ إِلَيْهِ كَسِيمٌ ص ۳۹۸ وَقَالَ
الْقَارِي أَمَّا أَطْلَبُ شَفَاعَتَهُ
وَسَلَّ وَبَيْلَتُهُ فِي قَضَائِهِ
مُرَادَاتِكَ وَأَرَادَ حَاجَاتِكَ
۱۲ شرح علی الشفا ص ۳۹۸

کی طرف تیرا وسیلہ ہیں اور تیرے
ماں باپ آدم علیہ السلام کا بھی وسیلہ
ہیں اور تمام لوگوں کا وسیلہ ہیں ابلیس
تو ان کی طرف رخ کر رہا ہے کہ رقبہ کی طرف
پیٹھ کرے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں
اجابت دعا کے لئے ان کی سفارش طلب کرے
کیونکہ حضور شفیع ہیں جسے حضور توسل کیا وہ
ملا علی قاری نے اس کی تشریح یوں
کی کہ حضور کی شفاعت طلب کرے اور اپنی
مرادوں کے پورا ہونے اور ادا حاجات
میں حضور کو وسیلہ بنا

تو اللہ تعالیٰ ان کے سب سے تیرے حالہ
کی سفارش قبول فرمائے گا اور ایک نسخہ
میں ہے فیشفعہ یعنی اللہ تعالیٰ تیرے حق
میں انکی شفاعت قبول کریگا اور ان کے
وسیلے سے تیرے گناہ معاف کریگا وشفاعہ ص ۳۹۸

فَيُشْفِقُكَ اللَّهُ رَأْيِي يُقْبَلُ
لِلَّهِ بِهِ شَفَاعَتُكَ لِأَمْرِكَ وَ
لِفَعْلِكَ وَفِي لِسَانِهِ فَيُشْفِقُكَ أَيْ
فَيُقْبِلُ شَفَاعَتَهُ فِي حَقِّهِ وَيَعْفُو
عَنْ ذَنْبِكَ بِوَسِيلَةِ نَبِيِّكَ (بِقَوْلِهِ)

۱۳ وَاذْكُرْ الْأَنْبِيَاءَ شَرَحَ شَفَاعَةُ الْقَارِي ص ۳۹۸ ۱۴ اشارة الى ان الداعي اذا قال اللهم

اِنِي اسْتَغْفِرُكَ بِكَ يَا بَنِي الرَّحْمَةِ اسْتَفْعَلِي عِنْدَ رَبِّكَ اسْتَجِيبْ
حقیوں کے نزدیک بھی یہی سنت ہے کہ بوقت زیارت بوقت
دعا و روضہ شریف کی طرف منہ ہو اور قبلہ کو پشت ہو ۱۵

۱۵ - نسیم الریاض ص ۳۹۸ (۱۲)

جامع مسانید الامام الاظم طبر اقول ص ۵۲۳ طحاوی علی مرآتی الفلاح ص ۳۹۸ فتح القدر جلد ۲ ص ۳۳۲
سند الامام اعظم طبع نور محمد ص ۱۲۱

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى . وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ
كَلَّمُوا الْفُتُورَهُمْ (الآیہ)

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولو انہم الا یہ
یعنی گنہگار بعد از گناہ تیرے پاس
حاضر ہو کر گناہ کی معافی مانگیں اور حضور
بھی ان کی سفارش کر دیں تو اللہ تعالیٰ کو
توبہ کرنے والا رحیم پائیں گے (قرآن)

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی مصری ارقام۔۔۔ فرماتے ہیں۔

۱۱۴۱ھ کے قول "وسیلہ ابیک آدم کی
یہ تفسیر بھی تھائی گئی۔

کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب اس
درخت ممنوعہ کچھ کھایا پھر نادم ہوئے

عرض کی اے رب حضور کے صدقہ میری
مغفرت فرما۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم

کو فرمایا تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
کیسے پہچاننا عرض کیا میں نے عرش کے پاؤں

پہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ دیکھا تو یہی
جان لیا کہ تو نے اپنے ساتھ نہیں لایا مگر ایسے

کو جو تمام مخلوق سے تجھے زیادہ محبوب ہے
اللہ نے فرمایا اے آدم تو نے سچ کہا

بیشک وہ تمام مخلوق سے مجھے زیادہ پیارا

وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ "وَسِيلَةَ أَبِيكَ"
أَدْرَأَنَّكَ أَدْرَعُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
السَّلَامُ مَا أَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ ثُمَّ
نَدَرَ قَالَ يَا رَبِّ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا
خَفَرْتُ لِي فَقَالَ اللَّهُ كَيْفَ
عَرَفْتَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ . فَقَالَ لِأَنِّي رَأَيْتُ عَلَى
قَوَائِمِ الْعَرْشِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَخَرَفْتُ أَنَّكَ
لَمْ تُصِفْ لِنَفْسِكَ إِلَّا أَحَبَّ
الْخَلْقِ إِلَيْكَ فَقَالَ صَدَقْتَ
يَا أَدْرَأَنَّكَ لَأَحَبُّ الْخَلْقِ

إِلَىٰ وَلِيِّهِ مِمَّا أَخْلَقْتُكَ. (وَهُوَ
حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ الْحَاكِمُ)

نسيم الرياض شفاء قاصي عياض
للخفاجي ج ٣٥٨ و مدرج النبوة لغفران

وامام المحققين الشيخ عبدالحق المحدث

الدہلی ص ۳۲۰ - و تفسیر خزائن القرآن

الصدرا لا فاضل على إيش القرآن

مک۔ ۱۰ تفسیر نعیمی ص ۱۹۷ بحوالہ تفسیر

عزیزی و تفسیر خراسان العرفان و تفسیر

البيان نے طبرانی، حاکم ابو نعیم۔

اور بیعت کی روایت از سیدنا فاروق اعظم و علی المرتضیٰ مذکورہ واقعہ

درج کیا۔ نیز یہ لکھا کہ ابن منذر کی روایت میں یہ کلمات ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ

أَسْأَلُكَ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَكَرَامَتِهِ عَلَيْكَ إِنِّي تَغْفِرُ لِي خَطِيئَتِي

تفسیر ازهری ضمیمہ یارہ اول ص ۸ بحوالہ ابن منذر و البدایہ و النہایہ لابن کثیر

ص ۸۳ و طبری ص ۸۸، تفسیر در منشور الامام السیوطی ص ۵۵ بحوالہ طبرانی

صغير حاكم - ابو نعیم - ویتقی کلاهما فی الدلائل - وابن عساکر عن عمر بن خطاب

مرفوعاً تفسیر عزیزی ص ۱۸۳ بحوالہ معجم، صغیر و حاکم و البو نعیم و سیفی المشک

۴۱۵/۲ از قاضی شریکوار ^{۲۵۵۳} حبیب ^{۲۵۵۳} امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔

وَقَالَ مَالِكٌ وَقَدْ سِئِلُ عَنْ أَبِي

امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ۔

ہے اگر وہ نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا۔ یہ حدیث صحیح ہے اسے حاکم نے روایت کیا

جواب البحار ج ۲۲ عن روح البیان ج ۳۳

از ابن حجر و جوایز $\frac{32}{4}$ از خلاصه الزوا

المصنف في جواب السائلين في شرح

أبو الحسن محمد بن محمد ٢٧٠، نسيم الرياض ٢٢٣

شرح شفا على القاري $\frac{٢٢٣}{٢٢٤}$ و $\frac{٢٢٣}{٢٢٤}$

الجوهر المنظم اذا بن حجر ص ٤١ شفا شريف

٢٢٢ شرح شفا للخفاجي والقاسمي

اعظم وعلم المرتضى / بذكره وآفته

امت میں یہ کلمات ہیں اللہُمَّ اِنِّی

عَلَيْكَ اِنِّي تَغْفِرُ لِي خَطِيئَتِي

ابن منذر والبدايه والنهائيه لابن كثير

امام سیوطی رحمہ اللہ بحوالہ طبرانی

ولمّا رأى ابن عساكر عن عمر بن خطاب

صغیر و حاکم و ابو لعیلم و سہمی المشرق

غیاص رحمۃ اللہ فرما سچیں۔

امام مالک رحمہ اللہ کی حدیث

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

5. Conclusions

Marfat.com

السَّخْنِيَانِي مَا حَدَّثَكُمْ عَنْ
 أَحَدِ الْأَوَّلَيْنِ الْيُوبِ الْفَضْلُ مِنْهُ
 قَالَ وَحَجَّ حُجَّتَيْنِ فَكُنْتُ أَرْفُقُهُ
 وَلَا كَيْسَمَ مِنْ عَمْرَانِهِ كَأَنَّكَ إِذَا
 ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بَكَى حَتَّى أَرَجَمَهُ فَلَمَّا رَأَيْتُ
 مِنْهُ مَا رَأَيْتُ وَاجْتَلَدَ
 لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَتَبْتُ عَنْهُ وَقَالَ مُصْعَبُ
 بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ مَا لَكَ إِذَا
 ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ تَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَحْتَرُّ
 حَتَّى يَصْعَبَ ذَلِكَ عَلَى جُلَسَائِهِ
 فَقِيلَ لَهُ يَوْمَ مَا فِي ذَلِكَ فَقَالَ
 لَوْ رَأَيْتُمْ مَا رَأَيْتُ لِمَا أَنْكُرْتُمْ
 زُرْتُ عَلَى مَا تَرَوْنَ وَلَقَدْ كُنْتُ
 أَرَى مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدَرِ وَكَانَ
 سَيِّدَ الْقُرَآءِ لَا تَكَارُ نَسْعَلُهُ
 عَنْ حَدِيثِ أَبِي الْأَيْبِيِّ حَتَّى

را امام ابو بکر ایوب سنحیانی بصری
 تابعی سید الفقہاء والمحدثین متوفی ۱۳۱ھ
 کے مرتبہ اور مقام کے متعلق سوال کیا
 گیا۔ امام مالک نے فرمایا میرے سب وہ
 اساتذہ اور مشائخ جن سے میں تمہیں حدیث
 بیان کرتا ہوں۔ ان سب سے افضل
 امام ایوب ہیں۔ امام مالک نے فرمایا
 کہ انہوں نے دو حج کئے ہیں۔ میں ان کو
 دیکھتا تھا۔ ان کی کثرت سکوت حال خاموشی
 کی وجہ سے ان سے میں کچھ نہ سنتا تھا
 سوائے اس کے کہ وہ جب وہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہوئے
 روتے ہیں کثرت بکاء کی وجہ ان پر رحم
 کرتا۔ پس میں نے جب ان سے دیکھا جو
 کچھ دیکھا اور ان سے بنی پاک کی تعظیم
 کو دیکھا تو میں نے ان سے حدیث
 اور علم سیکھنا شروع کر دیا۔ مصعب
 بن عبد اللہ نے فرمایا کہ امام مالک
 جب حضور کا ذکر کرتے تو آپ کا رنگ

كَرَحْمَةً وَالْقَدُّ كُنْتُ
 اَزَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَكَانَ
 كَثِيرُ الدُّعَا حَيْثُ فَازَ اَذْكُرُ
 عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اِصْفَرُ وَمَا رَأَيْتُهُ
 يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَّا طَهَارَةً
 وَلَقَدْ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ
 الْقَاسِمِ يَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ اِلَى
 لَوْنِهِ كَاَنَّهُ نَزَتْ مِنْهُ
 الدَّهْرُ وَقَدْ جَفَّ لِسَانُهُ
 فِي رُفْهِ هَيْبَةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقَدُّ
 كُنْتُ اَتَى عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ زَيْبِرٍ فَازَ اَذْكُرُ عِنْدَ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بَكِي حَتَّى لَا يَبْقَى فِي
 عَيْنَيْهِ دُمُوعٌ وَالْقَدُّ

تبدیل ہو جاتا۔ اور جھک جاتے تھے
 حتیٰ آپ کے جلسا شاگردوں پر یہ
 بات سخت گزرتی۔ ایک دن ان سے
 اس بارہ میں بات کی گئی فرمایا کہ اگر
 تم دیکھتے جو کچھ میں نے دیکھا
 ہے تو جو کچھ مجھ سے دیکھتے ہو اس
 پر انکار نہ کرتے میں محمد بن منکد
 کو دیکھتا تھا۔ آپ سید القرار تھے
 کہ جب بھی ان کے سے حدیث پوچھتے
 وہ محبتاً یا اجلالاً وادباً رونا شروع
 کر دیتے۔ یہاں تک ہم ان کی شدت و
 بکار کو دیکھ کر نرم دل ہو جاتے ان پر
 مہربان ہو جاتے اور میں امام جعفر صادق
 کو دیکھا کرتا تھا۔ آپ بہت خوش طبع
 تھے۔ جب ان کے ہاں حضور کا
 ذکر ہوتا تو ہیبت اور اجلال نبی کی وجہ
 سے آپ کا رنگ زرد ہو جاتا وہ ہمیشہ
 طہارت پر حدیث بیان فرماتے تھے یعنی
 کبھی بھی بے وضو حدیث نہ بیان کرتے

رَأَيْتَ الْوُحْرَى وَكَانَ مِنْ
أَهْلِ النَّاسِ وَأَقْرَبُهُمْ فَإِذَا ذُكِرَ
عِنْدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَكَانَهُ فَاعْرَفَكَ
وَلَا عَرَفْتَهُ وَلَقَدْ كُنْتُ
إِلَى صَفْوَانَ بْنِ سَلِيمٍ وَكَانَ
مِنَ الْمُتَعَبِّدِينَ الْمُجْتَهِدِينَ
فَإِذَا ذُكِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَى فَلَا
يَزَالُ يَبْكِي حَتَّى يَقُومَ
النَّاسُ عَنْهُ وَيَتْرَكُوهُ
وَرَوَى عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ
كَانَ إِذَا سَمِعَ الْحَدِيثَ
أَخَذَهُ الْعَوِيلَ وَالزَّوِيلَ
وَلَمَّا كَثُرَ عَلَى مَالِكٍ

حضرت عبدالرحمن بن قاسم حضور علیہ
الصَّلَاة کا ذکر کرتے۔ پھر ان کے رنگ
کی طرف دیکھا جاتا تو ایسے معلوم ہوتا
کہ گویا کہ ان سے تمام خون بہ گیا ہے
خون کا قطرہ نہیں بچا یعنی رنگ سفید
پڑ جاتا اور زبان ان کے منہ میں خشک
ہو جاتی یہ سب کچھ حضور کی ہیبت سے
ہوتا تھا۔ اور میں عامر بن عبداللہ کے ہاں
آتا تو جب ان کے سامنے حضور نبی کریم
صلی اللہ علیہ کا ذکر پاک ہوتا روتے رہتے
یہاں تک کہ انکی آنکھوں میں آنسوں باقی نہ
رہتے اور میں نے امام زہری کو دیکھا جو
معاشرہ میں سب سے لطف اور محبت
میں سب سے اقرب تھے۔ تو جب ان کے
سامنے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
ذکر ہوتا تو ایسا معلوم ہوتا کہ وہ سمجھتے ہیں
جانتے اور تو انہیں نہیں جانتا کمال
دہشت اور حیرت سے یہ کیفیت ہوتی
ہوتی اور میں صفوان بن سلیم کے پاس

الزَّوِيلُ صَوْتُ الصَّادِرِ بِالْبَكَاءِ ۱۲
لَهُ صِيَاحٌ مِثْلُ الْبَكَاءِ ۱۲

حاضر ہوتا جو مجتہدین اور عابدین سے
تھے جب وہاں ذکر نبی پاک ہوتا روتے
ہی رہتے یہاں تک کہ لوگ ان سے
اکٹھ جاتے اور ان کو روتا ہوا چھوڑ
جاتے۔ حضرت قتادہ سے روایت
کی گئی ہے کہ جب وہ حدیث سنتے
پیچ و پکار گریہ و زاری کرتے نکلتے

اور جب امام مالک کے ہاں
طالبان حدیث کا ہجوم ہو گیا امام
مالک سے کہا گیا کہ آپ ایک مبلغ مقرر
کہیں وہ آپ سے قریب بیٹھ کر حدیث
سن کہ لوگوں تک پہنچائے کتنا اچھا ہوتا
آسانی ہو جاتی۔ فرمانے لگے اللہ تعالیٰ
کا فرمان ہے

اے ایمان والو اپنی آذانیں حضور کی
آذان پر بلند نہ کرو۔ قبل از پر وہ پوشی
اور بعد از پر پوشی حضور کی عزت
و عظمت اور آپ کا احترام برابر لازم ہے۔

الْبَّاسِ قِيلَ لَهُ
لَوْ جَعَلْتَ مُسْمِلِيًّا
يَسْمِعُهُمْ فَقَالَ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْوُ
نَعْوًا أَصَوَاتِكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
وَحُورَمَتِهِ حَبِيًّا وَمِمَّا سَوَاءٌ
شفا شریف ۳۵ ج ۳ ص ۳۵

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ
قَالَ اخْتَلَفْتُ إِلَى
ابْنِ مَسْعُودٍ سَنَةً فَمَا
سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَّا إِنَّهُ حَدَّثَ يَوْمًا
فَجَرَى عَلَى لِسَانِهِ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ عَلَا كَرْبٌ حَتَّى
رَأَيْتُ الْعُرْقَ يَتَحَدَّى رَعْنَ
جَبْهَتِهِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا
إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَوْفَوْقَ
ذَا أَوْ مَادُونِ ذَا أَوْ
مَا بَيْنَ قَرِيبٍ مَرْدَا
دَنِي.

رَوَايَةُ قُتَيْبٍ
وَجْهَةٌ دَنِي رَوَايَةُ وَ
قَدْ تَعَرَّ عُرْتُ

۱۰ ہزار بار الشہید دہن بمشک و گلاب

عمر بن مہمون سے روایت ہے فرمایا کہ
میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
پاس ایک سال تک آتا جاتا رہا تو میں نے
ان سے یہ کبھی فرماتے نہ سنا کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہاں مگر
ایک دن انہوں نے حدیث بیان کی
اور بے ساختہ ان کی زبان پر قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا
اور آپ پر کافی غم اور حزن طاری
ہوا۔ میں نے دیکھا آپ کی پیشانی سے
پینہ بہہ رہا تھا۔ پھر فرمایا لفظاً و
معنی اس طرح حضور نے فرمایا۔ جیسا
میں نے روایت کیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ
یا اس سے کچھ زیادہ یا اس سے کچھ یا اس
سے قریب فرمایا تھا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ آپ کا
چہرہ تبدیل ہو گیا۔ اور روایت میں
ہے کہ آنسوؤں سے آنکھیں پڑ پڑا

ہندو نہ نام تو گفتن کمال بے دبی ست

عَيْنَاهُ وَانْتَفَضَتْ أَوْدَانُهُ
شفافہ صفت ۲ نیم الریاض ص ۱۲۳ و علی ہاشمہ شرح مشکا لعلی قاری ص ۳۳۳ جواب البرہان ص ۱۲۳
عن الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي الفضل قاسم الزجاج المتوفى سنة ۲۹۹ هـ ونحوه في
سنن ابن ماجه ص ۱۰۰ باب التوفى في الحدیث

وَقَالَ مَصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
كَانَ مَالِكُ بْنُ النُّبَيْ
إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ وَكَتَمَ وَلَبَسَ ثِيَابَهُ
ثُمَّ يُحَدِّثُ فَسُئِلَ عَنْ
ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّهُ حَدَّثَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَكْرُوفٌ كَانَ
إِذَا أَلَى النَّاسَ مَا لَمْ يَخْرُجْ
إِلَيْهِمْ الْجَارِيَةُ تَقُولُ
لَهُمْ يَقُولُ لَكُمْ الشَّيْخُ
تُرِيدُونَ الْحَدِيثَ أَوِ الْمَسْأَلُ
فَإِنْ قَالُوا الْمَسْأَلُ
خَرَجَ إِلَيْهِمْ وَإِنْ
قَالُوا الْحَدِيثَ دَاخِلُ

مَصْعَبُ نے فرمایا کہ امام مالک کا یہ
دستور تھا کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام سے حدیث پاک بیان
کرتے ، تو وضو کرتے کنگھا وغیرہ
کمرے تیار ہوتے اور مخصوص
کپڑے پہنتے پھر حدیث بیان فرماتے
اس اہتمام کے متعلق آپ سے سوال
کیا گیا ، تو فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی حدیث ہے ، مطرف نے
فرمایا جب لوگ امام مالک کے پاس
حاضر ہوتے ، لونڈی ان کی طرف جاتی
اور ان سے کہتی کہ شیخ امام مالک فرماتے
ہیں حدیث پاک سننے کا ارادہ ہے یا
مسائل فقہی پوچھتے ہیں ، اگر وہ جواب
دیتے کہ مسائل پوچھتے ہیں تو فوراً باہر
تشریف لاتے ، اور اگر وہ کہتے کہ

مُغْتَسِلًا وَانْهَسِلَ وَتَطَيَّبَ
 وَلَبَسَ ثِيَابًا جَدَدًا وَ
 لَبَسَ سَاجِدَةً وَتَعَمَّمُ
 وَضَمَّ عَلَى رَأْسِهِ زَوَائِدًا
 وَتَلَقَّى لَدُنْ مَنْصَةِ
 فَيُخْرِجُ يَجْلِسُ عَلَيْهَا وَعَلَيْهِ
 الْخَشْدُ وَالْأَيُّرَالُ يُجْبَرُ
 بِالْعُودِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ
 حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَيْرُهُ
 وَلَمْ يَكُنْ يَجْلِسُ عَلَى تِلْكَ
 الْمَنْصَةِ إِلَّا إِذَا حَدَّثَ عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ
 فَقِيلَ لِمَا لَكَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ
 أَحَبُّ أُنَاسٍ عَظِيمُ حَدِيثِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَحَدٌ
 بِهِ إِلَّا عَلَى طَهَارَةٍ مُتَمَكِّنًا

حدیث پاک کے لئے آئے ہیں تو آپ
 غسل خانہ میں داخل ہوتے اور غسل
 کرتے خوشبو لگاتے اور نئے کپڑے
 پہنتے اور جبہ پہنتے اور عمامہ باندھتے
 اور اپنے سر پر چادر اوڑھتے۔ اور
 آپ کے لئے تخت بچھایا جاتا تو پھر
 تشریف لاتے اور اس پر بیٹھتے اس
 حالت میں کہ آپ پر خشوع طاری
 ہوتا۔ اور حدیث پاک سے فراغت
 تک خوشبو کی دھونی دیتے رہتے
 طرف کے غیر کی روایت ہے کہ آپ
 اس تخت پر بغیر بیان حدیث کے
 تشریف نہ رکھتے۔ ابن ابی ادیس
 نے کہا کہ اس بارہ میں امالک سے
 بات چیت کی گئی۔ فرمایا کہ مجھے یہ
 پسند ہے کہ میں حضور کی حدیث
 کی تعظیم..... کر دوں
 اور آپ صاف ہو کر تمکین دو قار کے ساتھ
 حدیث بیان کروں۔

قَالَ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُحَدِّثَ
 فِي الطَّرِيقِ أَوْ هُوَ تَائِمِلٌ وَ
 مُسْتَعْجِلٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ الْمُبَارَكِ كُنْتُ عِنْدَ مَالِكٍ
 وَهُوَ يُحَدِّثُ ثَنًا فَلَدَغَتْهُ
 عَقْرَبٌ بِسِتِّ عَشْرَةَ مَلَكَةً
 وَهُوَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَ
 يَصْفَرُّ وَلَا يَقْطَعُ حَدِيثَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ
 الْجُلُوسِ وَتَفَرَّقَ عَنْهُ النَّاسُ
 قُلْتُ لَهُ يَا أبا عَبْدِ اللَّهِ
 لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ الْيَوْمَ
 عَجَبًا قَالَنِي عَمْرَأَتَانِ
 صَبَرَتِ إِجْلَالًا
 لِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّ هَاشِمًا ابْنَ الْقَازِي
 سَأَلَ مَالِكًا عَنْ حَدِيثٍ

بیان کروں۔ ابن ابی اویس نے فرمایا
 کہ امام مالک راستہ میں یا کھڑے ہو
 گئے یا جلدی میں حدیث بیان کرنے
 کو نہ وہ جانتے تھے۔ امام عبد اللہ
 بن مبارک نے فرمایا کہ میں امام
 مالک کے ہاں تھا۔ اور وہ ہمیں حدیث
 پڑھا رہے تھے آپ کو ۱۶ مرتبہ بچھو
 نے لگایا اور آپ کا رنگ تبدیل ہو
 گیا اور نہ دہ ہو گیا لیکن حدیث
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو قطع نہ کیا۔ جب آپ مجلس
 سے فارغ ہوئے اور لوگ آپ سے
 جدا ہو گئے۔ میں نے کہا اے ابو
 عبد اللہ میں نے آج آپ سے عجیب
 بات دیکھی۔ فرمایا ہاں میں حدیث
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم
 کی خاطر صبر کر کے بیٹھا رہا۔ ہشام
 بن الصاری نے امام مالک سے حدیث
 پوچھی اس حالت میں کہ وہ کھڑے

وَهُوَ ذَا قِفْ فَضِي سُبُحَتَيْنِ
سَوْطًا ثُمَّ أَشْفَقَ عَلَيْهِ
فَحَدَّثَهُ عِشْرِينَ حَدِيثًا
فَقَالَ بِشَاءَ وَوَدْتُ لَوْ نَادَيْتُ
سَيَاطًا وَيَزِيدُنِي حَدِيثًا

شفا شریف ص ۳۸، ۳۹، ۴۰

وَرَوَى صَفِيَّةُ بِنْتُ نَجْدَةَ تَابَتْ
لَا نَادِيَّ مُحَمَّدٌ وَرَثَةٌ قَصْدٌ فِي
مَقْدَحٍ رَاسٍ إِذَا.....

..... قَعْدَ دَارِ سَلَهَا
أَمَّا بَتِ الدُّوَضُ فَقِيلَ لَهُ
الَا تَحْلِقُهَا فَقَالَ لِمَ أَكُنُ
بِالَّذِي أُحْلِقُهَا وَقَدْ مَسَّهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِهِ وَرَوَى ابْنُ عُمَرَ أَنَّ
يَدَهُ عَلَى مَقْعَدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
الْمِنْبَرِ ثُمَّ وَضَعَهَا عَلَى وَجْهِهِ

تھے تو امام مالک نے اس کو بیس
کوڑے لگائے۔ پھر اس پر شفقت
کی اور اس کو بیس حدیثیں سنائیں
تو ہشام نے کہا کہ مجھے یہ بات پسند
تھی کہ مجھے کوڑے زیادہ لگاتے
اور حدیثیں زیادہ سناتے۔ صفیہ
ثبت نجدہ سے روایت ہے کہ
فرمایا کہ ابو محمد ورتہ کے لئے سر کے
اگلے حصہ میں بالوں کا گچھا تھا
جب بیٹھتے اور اسے لٹکاتے
تو زمین تک پہنچتا۔ ان سے کہا
گیا کہ اسے منڈواتے کیوں نہیں
فرمایا میں ان بالوں کو نہیں منڈواتا
جن کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے اپنے ہاتھ سے مس کیا حضرت
ابن عمر کو دیکھا گیا کہ منبر رسول
کی نشست گاہ بنی پہ ہاتھ رکھ کر
اپنے منہ پہ ملتے۔ اسی لئے امام
مالک مدینہ منورہ میں جا نور پہ سلور

ما قبل
علا الجہنم
من شعاع
المراس

وَلِيَهَذَا كَانَ مَا لَكَ رَحْمَةً
 اللَّهُ لَا يَرْكَبُ بِالْمُدِ بَيْتَهُ
 دَابَّةً وَكَانَ يَقُولُ اسْتَعِثْ
 مِنَ اللَّهِ إِنْ أَطَا تَرْبَةً فِيهَا
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِجَافِرٍ دَابَّةً
 وَقَدْ حَكَى أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 السَّيِّئُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ فَضْلٍ
 الرَّاهِدُ وَكَانَ مِنَ الْغُرَاةِ
 الرَّمَامَةِ إِذْ قَالَ مَا مَسَّتْ
 الْقَوْسَ بِيَدِي إِلَّا عَلَى مَهْرَةٍ
 مُنْذُ بَلَغْتَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ
 الْقَوْسَ بِيَدِهِ وَقَدْ أَقْبَى
 مَا لَكَ فِيمَنْ قَالَ تَرْبَةً الْمَدِينَةِ
 رَدِيَّةً يُضْرَبُ ثَلَاثِينَ دَرَّةً
 وَامْرَأَتُهُ رَشَقًا شَرِيفٌ (ص ۲۸)
 وَحَكَى أَنَّ جَهْمًا هَانَ الْعَفَّارِي
 أَخَذَ أَقْصَبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

نہ ہوتے اور فرماتے میں اللہ سے
 شرماتا ہوں اس بات میں کہ اس پاک
 مٹی کو اپنی سواری کے کھروں سے
 روندوں جس مٹی میں حضور آرام
 فرما ہیں۔ ابو عبد الرحمن سلمی نے احسن
 فضلو یہ سے حکایت بیان کی رجو
 بہترین غازی اور بہترین تیرانداز
 تھے انہوں نے فرمایا میں نے اس
 مخصوص کمان کو کبھی بے وضو ہاتھ
 نہیں لگایا۔ جب سے مجھے یہ خبر
 پہنچی ہے کہ حضور نے اس کمان کو
 اپنے ہاتھ میں لیا تھا۔ امام مالک نے
 اس شخص کے متعلق فتویٰ دیا جس نے
 مدینہ شریف کی مٹی کو ردی کہا کہ اسے
 تیس کوڑے لگائے جائیں۔ اور اس
 کے قید کرنے کا حکم دیا۔ اور حکایت
 بیان کی گئی ہے کہ جہمہ غفاری نے
 حضرت عثمان سے حضور کا عصا لیا
 اور گھٹنے پر رکھ کر توڑنے لگا تو لوگوں

عبدالحق محدث دہلوی حنفی نے "اشعة اللمعات کی ج ۱ ص ۱۷۱ پر ذکر کیا۔ ۱۲ منہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَدِ عُثْمَانَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَنَاولَهُ
 بِيَسْرَةٍ عَلَى رُكْبَتِهِ فَصَاحَ
 بِهِ النَّاسُ فَلَخَذَتْهُ الْإِكْلَةُ
 فِي رُكْبَتِهِ فَقَطَعَهَا وَمَاتَ
 قَبْلَ الْحَوْلِ - (شفا شریف ص ۴۹)

کی چپیں نکل گئیں۔ تو اتنی بے
 ادبی کی وجہ سے اسے گھٹنے
 پر آکر کا مرض پیدا ہو گیا۔ اس
 نے گھٹنے کاٹ ڈالا۔ اور ایک سال
 سے پہلے پہلے مر گیا۔

حضرات اب ائمہ اہلسنت و علماء دین و ملت کے وہ اقوال ذکر تاہوں
 جن میں اس بات کی تصریح ہے کہ محمود خلق و مخرج خالق حضرت احمد مجتبیٰ
 محمد مصطفیٰ رسول اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و آلہ و اصحابہ کل طرفہ عین بعد
 معلومات اللہ تعالیٰ کی جس قدر تعظیم و تعریف کی جائے کم ہے کما حقہ
 تعظیم و تعریف ممکن نہیں۔ مبالغہ سے تعریف کر و۔

(۱) ناظرین آپ نے اسی رسالہ کے ص ۴۹ پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھا
 "إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ" اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں بیشمار
 خوبیاں عطا فرمائیں۔

(۲) اور ص ۱۱ پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھا۔ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ
 عَلَيْكَ عَظِيمًا یعنی اے محبوب اللہ کا فضل تم پر بے نہایت ہے
 اور یہ ارشاد پڑھا کہ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ اور اے محبوب
 بے شک تم خلق عظیم کے مالک ہو۔ یعنی غیر تنہا ہی اخلاق حسنہ کے
 مالک ہو رکھا ہو مستفاد من کلام ام المؤمنین اظہر صاحب العارف

و نقلہ الاما القسطا فی القضا المحث الدہوی وغیرہا کما سیأتی تفصیلاً
- الفیضی -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ تعالیٰ کا ارشاد پڑھا کہ اے محبوب ضرور تمہارے لئے
بے انتہا ثواب ہے اور اِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا
کی تفسیر حضرت سہیل سے گزری کہ اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے
کہ حضور کے فضائل اور نعم کا شمار نہیں ہو سکتا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ
کہا یہ فرماؤ جو کہ $\frac{۲۳}{۲۰}$ پہ گزرا کہ اے ایمان والو حضور کی تعظیم میں مبالغہ
کرو اور حضور کا یہ ارشاد گزرا کہ ”اے ابو بکر اللہ کی قسم مجھے
حقیقتہً میرے رب کے سوا کسی نے نہ جانا“ اور ص ۵۶ یہ حضور
کے پیارے صحابی حضرت عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عقیدہ
پڑھا کہ انہوں نے فرمایا، اگر مجھے تعریف مصطفیٰ کے متعلق
پوچھا جائے یا اگر میں حضور کی تعریف بیان کروں تو
مجھ میں طاقت نہیں کہ حضور کی پوری تعریف کر سکوں میں کما حقہ
حضور کی تعریف بیان کرنے سے عاجز ہوں۔ کیونکہ حضور
کے اوصاف میرے علم میں غیر محاط ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم
بقدر حسنہ و جمالہ و اوصافہ و خصالہ و جودہ و ثوالہ۔
سردست اور چند آثار و احادیث ملاحظہ ہوں۔ تاکہ مسئلہ
کی بنیاد قرآن و احادیث سے ذہن میں راسخ ہو جائے اور پھر
اقوال ائمہ کے سمجھنے میں آسانی ہو۔

۱۔ حضور کا فرمان علیہ الصلوٰۃ والسلام $\frac{۲۳}{۲۰}$ اثر عمر بن عاص رضی اللہ عنہ، وصف حضور میں حضرت عمر کا عقیدہ ۱۲

امام قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ مواہب میں اور علامہ زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

۲ وَفِي الْأَثَرِ أَنَّ خَالِدَ
 بْنَ وَلِيدٍ حَدَّثَ فِي سِرِّيَّةٍ
 مِنَ السَّرَايَا أَنْزَلَ بِبَعْضِ
 الْأَحْيَاءِ فَقَالَ لَهُ سَيِّدُ
 ذَاكَ الْحَقِّ صِفْ لَنَا مُحَمَّدًا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 أَمَّا إِنِّي أَفْصِلُ فَلَا لِعِجْرِي عَنْ
 لِذَنْ صِفَاتِهِ لَا يُمْكِنُ
 الْإِحَاطَةُ بِهَا فَقَالَ الرَّجُلُ
 أَجْمِلْ، أَمْ أَدْكُرْهَا جُمْلَةً
 فَقَالَ الرَّسُولُ لَقَدْ أُرْسِلْتُ
 أَيْ حَالَةً تَلِيْقِي بِهِ وَهُوَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يُبَلِّغُ أَحْكَامَهُ
 فَمِنْ لَازِمِهِ أَنَّكَ بِالْغَمِّ
 الْغَايَةِ كُلِّ مَا تُصَوِّرُ فِيهِ
 مِنْ كَمَالٍ دُونَ مَا ثَبَتَ لَهُ

اثر میں ہے کہ صحابی رسول حضرت
 خالد بن ولید (سیف اللہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ) فوج کے دستوں میں سے
 ایک دستہ میں جنگ کے لئے تشریف
 لے گئے تو بعض قبیلوں میں اترے
 تو اس قبیلہ (وہابی) کے سردار نے
 حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے پوچھا
 کہ ہمیں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی تعریف سنا۔ تو حضرت
 خالد نے فرمایا کہ میں حضور کی تعریف
 مفصل طور سے بیان کروں ایسا تو
 نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ میں تفصیل
 بیان کرنے سے عاجز ہوں۔ کیونکہ
 حضور علیہ السلام کے حسن و جمال
 و کمالات و صفات کا احاطہ نہیں
 ہو سکتا۔ (ممکن بھی نہیں)۔ تو اس
 قبیلہ کے سردار نے کہا چلو حضور کی

كَانَ الْمَلِكُ إِذَا بَعَثَ رَسُولًا
 بِقَضَاءٍ مَا يُرِيدُ أَنْ يَمَّا
 يُرْسِلُ مَنْ يَقْدِرُ عَلَى
 ذَلِكَ بِحَيْثُ يَكُونُ ذَا مَوْثِقَةٍ
 شَرِيفَةٍ وَتَصَرُّفٍ قَائِمٍ
 رَدَّكَ لَهُ ابْنُ الْمُنِيرِ، ذَا مَوْثِقَةٍ
 أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَدُّ الْأُمِّي
 الْإِسْلَامُ دَرَّ إِلَى الْعَلَامَةِ الْمُبْر
 فِي الْعِلْمِ صَاحِبِ التَّصَانِيفِ
 الْعَدِيدَةِ قَالَ الْعَزُ
 بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ دِيَارُ
 مِصْرَ تَفَقَّهَ بِرَجُلَيْنِ فِي
 طَرَفَيْهَا ابْنُ دَقِيقِ الْعَيْدِ
 بِفَرْصِ وَأَبْنُ الْمُنِيرِ بِالْإِسْكَنْدَرِ
 رَفِي أَسْوَاءِ الدِّسْرَاءِ سَمَلَهُ
 الْمُتَقَنِّي كِتَابُ نَفِيسٍ رَفِيدِ
 فَوَائِدِ جَلِيلَةٍ وَ
 اسْتِنْبَاطَاتِ حَسَنَةٍ
 مُوَاجِبُ دَرْجِ الزُّقَانِ ١٢٦

تعریف مجمل طور پر بیان کر دو۔ تو
 حضرت خالد نے فرمایا رسول (قاصد
 کی قدر و منزلت) مرسل بھیجنے والے
 کی قدر و منزلت یہ ہوتی ہے اب
 کوئی حالت حضور کے لائق ہوگی
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ جن کو
 بھیجنے والا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ
 کے بھیجے ہوئے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ
 اپنے احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجتا
 اس کے لوازمات سے ہے کہ حضور
 انتہائی مقام پر پہنچے تو ہر وہ کمال جو
 جو حضور میں متصور کریں وہ متصور
 کمال اس سے کم ہے جو حضور کے لئے
 ثابت ہے کیونکہ بادشاہ جب
 اپنے ارادہ کو پورا کرنے کے لئے
 کوئی قاصد بھیجتا ہے تو ایسا بھیجتا
 ہے جو کام کرتے پہ قادر ہو شریف
 مرتبہ والا اور تصرف والا ہو اس

ارشاد صحابی کو صاحب تصانیف عدیدہ تمام علوم میں مبتحر علامہ ناصر الدین
ابن منیر۔ احمد بن محمد جذالی اسکندری نے اپنی نفیس کتاب ”اسرار الاسرار“
میں ذکر کیا ہے جس کا نام مقتنی رکھا۔ اس میں جلیل فائدے ہیں اور حسین
استنباط ہیں۔ ابن منیر ایسی بزرگ ہستی ہیں کہ امام عز بن عبد سلام فرماتے ہیں
کہ زمین مصر اپنے میں دو ہستیاں پہنچ کر کہتی ہے ایک ابن دقیق العید
قوص والے اور دوسرے ابن منیر اسکندریہ والے۔

و نقل اثر خالد عن ابن منیر الامام المناوی فیض القدیر ص ۲۷
جو اہل البیہار ص ۵۰، ناقلا عن المواہب۔ و ص ۱۴۷ نقلا عن المناوی
اطیب البیان ص ۱۳۱۔

اس اثر صحابی سے ظاہر ہوا کہ صحابی رسول کی نظر میں اوصاف
سید دو عالم کا احاطہ و حصر ممکن نہیں ہر کمال حضور کے لئے ثابت بلکہ ہر
کمال متصورہ سے فزوں۔ جب سیف اللہ جیسی شخصیت توصیف
سید دو عالم کا حقہ سے عاجز ہے تو ما و شما کس قطار میں خاک ایسے
منہ میں جو کہتے ہیں کہ حضور کی تعریف بڑے بھائی کی سی کرنی چاہیے
بلکہ اس میں بھی اختصار۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)

| | |
|--------------------|----------------------------------|
| سم و قد قال علی | حضرت علی کریم اللہ تعالیٰ |
| کرم اللہ وجہہ یقول | وجہ الکریم نے فرمایا کہ جب حضور |
| ناغثہ لہم ارقبلہ | علیہ الصلوٰۃ السلام کی مدح و ثنا |
| ولا بعدہ مثله | اور تعریف بیان کرے والا |

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَشَائِلُ
ترمذی باب خلقہ ص ۱۱ اے یَقُولُ
ذَالِكَ عِنْدَ الْعَجْزِ عَنْ وَصْفِهِ

مکمل وصف پاک بیان کرنے سے
عاجز آتا تو کہتا کہ میں نے حضور کی
مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا اور نہ
بعد میں۔

ررقانی ص ۲۷ و ص ۱۱ شفا شریف ص ۱۱۵ شرح شفا الخفاجی و تقای
الحنفیین ص ۳۳۳ قال الخفاجی فیہ قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ اے
ناعتہ یقول ذالک عند العجز عن وصفہ مولانا علی قاری حنفی اس اثر
علی رضی اللہ عنہ کے ماتحت فرماتے ہیں۔ رَیْقُولُ نَاعِتُهُ، اَیُّہُ
وَاصِفُهُ عِنْدَ الْعَجْزِ عَنْ وَصْفِهِ مَرَقَاتُ ص ۳۸۴ نیز فرمایا۔
رَیْقُولُ نَاعِتُهُ، اَیُّہُ وَاصِفُهُ
اِجْمَالًا عَجْزًا عَنْ بَیَانِ
جَمَالِهِ وَکَمَالِهِ تَفْصِیْلًا
لَمُحَارَقَتِهِ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ
اِذْ لَیْسَ فِی النَّاسِ مِنْ یُمَاتِلُهُ
فِی جَمَالٍ وَلَا فِی الْخَلْقِ مِنْ
یُسَابِہُهُ عَلٰی وَجْهِ الْکَمَالِ
رَبِّل فِی سَبَاطِ الْخَلْقِ (الفیضی ص ۱۲)
رمع الوسائل شرح شمائل ص ۲۸، ۲۹
حضور کی تعریف کرنے والا
حضور کے جمال اور کمال کے تفصیلی
بیان سے عاجز آکر اجمالاً یوں
کہتا کہ میں نے حضور جیسا نہ
حضور سے قبل دیکھا نہ حضور
کے بعد اس کے تمام لوگوں
میں ایسا کوئی نہیں جو جمال میں
حضور کے مماثل ہو اور نہ مخلوق
میں ایسا ہے جو علی وجہ الکمال
حضور سے مشابہ ہو

حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے کرتے آخر میں اعتراف عجز کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ هَذَا أَحَدُ بَيْتِ حَسَنِ صَحِيحٍ
مَشْكُوتُهُ شَرِيفٌ شَمَالُكَ تَرْذِي بِاخْلَافِهِ
میں نے نہ حضور سے پہلے حضور جیسا
دیکھا نہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے بعد نیز مولا علی فرماتے
ہیں۔ کَمُأَرَقَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قِي فِيهِ كُنْزُ الْعَمَالِ ص ۱۱۱ و ذکر نافع بن جبیر عنہ کَمُأَرَقَبْلَهُ وَلَا
بَعْدَهُ مِثْلَهُ ابن جریر قی فیہ ۶، کہ کنز العمال ج ۱۱

پس یہ بے مثلیت کا بیان،
ایسا خلاصہ ہے جو حضور کی غایت
اور نہایت نعت سے اظہار عجز پر
مشتمل ہے۔

حضرت علی نے فرمایا جب کہ میں
میں آپ سے یہودی عالم نے طرح بیاد عالم سے استفادہ
میں نے حضور جیسا نہ حضور سے پہلے
دیکھا نہ بعد میں تو اس یہودی عالم
نے اس کی ربیعنی حضور کی بے مثلیت
دیکھی کہ کتب السالفة واسلم
وغیرہ کی تصدیق کی کہ کتب گذشتہ سے یہ اوصاف مطابقت دکھاتے ہیں اور مان ہو گیا

کر کنز العمال ج ۹، ص ۱۱۱ و ایضا عن علی، لم ارقبلہ ولا لبعده مثله۔ ابن جریر
 ق فیہ کر کنز العمال ج ۱۱، ص ۱۱۲ رواہ الدورقی ایضا رواہ الترمذی۔ و
 ہشام بن عمار فی البعث والکبجی۔ ق۔ فی الدلائل۔ کنز العمال ج ۱۱، ص ۱۱۳ ایضا
 ط۔ حم۔ والعدنی وابن بنیع۔ ت۔ وقال حسن صحیح وابن ابی عاصم وابن
 جریر، حب، ک، ق، فی الدلائل۔ ص۔ کنز العمال ج ۱۱، ص ۱۱۳
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

۴ یَا بَنِيَّ وَارْحَمِي لَمَّا رَقَبْتُ
 وَلَا بَعْدَكَ أَحَدًا مِثْلَكَ
 (کر۔ کنز العمال ج ۱۱، ص ۱۱۳)

میرے ماں باپ حضور پر قربان
 میں نے نہ حضور سے پہلے حضور جیسا
 دیکھا نہ حضور کے بعد حضور جیسا تھا

نیز حضرت ابو ہریرہ کی مسند میں یہ جملہ ہے

۵ لَمَّا رَقَبْتُ بَعْدَكَ مِثْلَكَ
 رواہ ابن عساکر کنز العمال ج ۱۱، ص ۱۱۳

۸ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النَّسِيِّ
 أَوْ جَابِرٍ لَمَّا رَقَبْتُ بَعْدَكَ
 مِثْلَكَ (روای کنز العمال ج ۱۱، ص ۱۱۳)

۹ عَنْ النَّسِيِّ لَمَّا رَقَبْتُ
 وَلَا بَعْدَكَ مِثْلَكَ
 (کر کنز العمال ج ۱۱، ص ۱۱۳)

میں نے حضور کے بعد حضور
 جیسا نہ دیکھا۔

حضرت قتادہ حضرت انس یا حضرت
 جابر سے روایت ہے کہ حضور
 کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا گیا۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ میں
 نے حضور سے قبل حضور جیسا نہ دیکھا نہ حضور
 کے بعد (حضور پر یہ مثل تھے)

علامہ قاری اس کی شرح فرماتے ہیں۔

اے مماثلہ و مساویہ
فی جمیع مراتب الکمال
خلقا و خلقا فی کلّ احوال
و هذا فذلک شاهدة
بجریہ عن مراتب و صفیہ
و مناقب نعتہ و مراتب جریہ

۱۰ حضرت حسن بن علی فرماتے ہیں
سئل خالی ہند بن ابی
ہالہ و کان و حافا

دشمال ترمذی باب خلقہ ص ۱۰

یعنی کوئی ایسا نہیں جو تمام مراتب
کمال اور خلقا و خلقا تمام احوال میں
حضور کے مماثل اور برابر ہو اور یہ کیا
خلاصہ ہے جو حضور کے مراتب و صف
اور مناقب نعت سے عاجزی پشیمانی
ہے کہ ان کے بیان سے عاجزی ہے

۲۰ میں نے اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ
حضور کا وصف پوچھا۔ آپ مبا لہ سے
حضور کا وصف بیان کرتے تھے

۱۱ حضرت خارجہ بن زید بن ثابت سے روایت ہے فرماتے ہیں۔

فقالوا حدثنا احادیث رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
قال ما ذا احدثتکم الخ

رشفاترلیف ج ۱۲

ایک گروہ میرے والد حضرت زید بن
ثابت کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا
ہمیں حضور کی احادیث سنا۔ آپ نے

فرمایا کون کونسی حدیث سناؤں۔
شمال ترمذی باب خلقہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۲ اس کے حاشیہ پر ہے
یعنی میں تم سے کون کونسی چیز بیان

۱۲ والوصاف صیغۃ مبا لہ جمیع الوسائل ج ۱ ص ۳۳ حضرت ہند
حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے اصنافی بھائی تھے۔ اور حضور کے ربیب تھے ۱۲

كَلْبًا مِنْهُ الْإِحَاطَةُ
بِأَحْوَالِهِ فَتَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ
رَهْمَتِ اللَّهِ

کروں گویا کہ انہوں نے حضور کے
احوال کا احاطہ طلب کیا تھا تو
اس سے تعجب کیا۔

علامہ علی قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں

لَا أَيْ شَيْءٍ أَحَدٌ تَكَلَّمَ
وَكَانَتْهُمْ حَاطَةً مِنْهُ
الْإِحَاطَةُ بِأَحْوَالِهِ
وَأَفْعَالِهِ وَاقْتَوَالِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ وَاسْتَنْكَرَ
الْوُقُوفَ عَلَى مَا هُنَاكَ
وَلَكِنْ مِنْ قَوَاعِدِ
الْمُقَرَّرَةِ أَنَّ مَا لَا يُدْرِكُ
كُلُّهُ لَا يُثْرِكُ كُلُّهُ
أَفَادَهُمْ لِعَبْثِ ذَلِكَ
رَجَعَ الْوَسَائِلَ ۱۵۱

یعنی کوئی چیز تم سے بیان نہ کروں
گویا کہ انہوں نے ان سے حضور
کے احوال اور افعال اور اقوال
کا احاطہ طلب کیا تھا تو اس سے
آپ نے تعجب کیا اور حضور کے
سب احوال و اوصاف شریفہ سے
واقف ہونے سے انکار کیا یعنی کون
احاطہ کر سکتا ہے، لیکن مقررہ
قواعد سے ہے کہ جب کل کا احاطہ
نہ ہو سکے تو سب کو نہ چھوڑ دیا
جائے۔ اس لئے ان سے حضور کے
بعض اوصاف بیان فرمائے۔

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَأَيْتُ
شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ میں نے
حضور سے زیادہ حسین کسی کو نہ دیکھا
حضور کا اتنا نورانی چہرہ تھا کہ میں

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّ
الشَّمْسَ تَجْرِي فِي
وَجْهِهِ وَإِذَا فَجَتْ
بَيْتًا لَدُنِي الْجُدُرِ

رشفہ شریف ص ۱۵

معلوم ہوتا تھا کہ گویا سورج
حضور کے چہرہ میں جاری ہے اور
جب آپ مسکراتے تو دیواروں
پر چمک پڑتی (وہ روشن ہو جاتیں
یعنی نورانی شعاعیں نمودار ہوتیں

وشرح شفا للنجفاجی۔ رواہ احمد، والترمذی۔ وابن حبان شرح

شفا للنجفاجی ص ۳۳۸

حضرت برابر بن عازب رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے
کرتے آخر میں فرماتے ہیں

مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ
مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَشْمًا لِي تَنْدِي بَابُ خَلْقِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ص ۱

میں نے کوئی چیز حضور سے زیادہ
حسین نہیں دیکھی بلکہ سب
چیزوں زیادہ حسین حضور علیہ
الصلوة والسلام تھے۔

صحابہ کرام حضور کی تعریف میں مبالغہ کرتے کرتے آخری بات
حضور کی بے مثلیت بیان کر کے حضور کی کما حقہ تعریف کرنے سے
عجز اعتراف کرتے ہیں۔ جب صحابہ کرام حضرت ابو ہریرہ حضرت
جابر، حضرت انس، حضرت عمر بن عاص، حضرت خالد بن ولید
حضرت علی، حضرت عمر وغیرہم رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسے
حضرات کما حقہ حضور کی تعریف نہیں کرتے اور حضور کے فضائل کا احاطہ

نہیں کر سکتے تو ہم کون ہیں۔ لہذا ہم جتنا حضور کی تعریف و تعظیم
میں مبالغہ کریں اتنا تھوڑا ہے کُلُّ غُلُوِّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ بتائی
شرح شامل ۲۷ باب خلق ص۔

ان مذکورہ آیات شریفہ اور فرمان سید دو عالم صلی اللہ علیہ
وسلم اور تیرہؑ آثار صحابہ کرام کو ذہن نشین کرنے کے بعد اب ائمہ
اہلسنت و علماء دین و ملت کے وہ زہین اقوال طیبہ کلمات شریفہ
ملاحظہ ہوں جن سے دلوں کو تسکین و اطمینان حاصل ہوتا ہے
اور سینوں میں نور ایمان تاباں ہوتا ہے اور شمع عرفاں درخشاں
ہوتی ہے اور جو میری اس تالیف کی اولیں محرک ہیں۔

فصل سوم

اقوال ائمہ کرام و علمائے عظام

اس بارے میں کہ حضور کے فضائل و محاسن بے شمار اور غیر متناہی
ہیں جتنا مبالغہ اور غلو سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف
کرو کم ہے۔

۱ شیخ الاسلام حضرت شیخ شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن سعید
بن حماد بوصیری (متولد ۴۰۸ھ متوفی ۴۹۵، ۴۹۶ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کا مقدس ارشاد۔

فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَعْنَاهُ وَصُورَتُهُ
تَمَّ اصْطِفَاؤُهُ حَبِيبًا بَارِعًا لِنَسَمِهِ

حضور ایسی ذات ہیں کہ ان کا باطن
کمالات میں مکمل ہے اور ان کا ظاہر
ہر صفات میں مکمل ہے پھر خالق
انسانے انکو اپنا محبوب بنا لیا۔

مَنْزَرَةٌ عَنْ شَرِيكَ فِي مُحَاسِنِهِ
فَجَوْهَرُ الْحُسْنِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمٍ

حضور سید عالم اپنی خوبیوں میں
شریک سے منزہ ہیں سوان میں
جو جو ہر حسن ہے وہ تقسیم
نہیں ہونے کا

دَعَرَمَا ادَّعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِي بَيْتِهِمْ
وَالْحَكَمُ بِمَا شِئْتَ مَدَّ حَافِيَهُ وَاحْتَكَمُ

چھوڑ کر دعویٰ وہ جس کے ہیں نصاریٰ
مدعی۔ جو مانو اسے زیبا ہے اللہ
کی قسم۔

وَالسُّبُّ إِلَىٰ ذَاتِهِ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ
وَالسُّبُّ إِلَىٰ قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِنْ عِظَمٍ

جو شرف چاہو کر و منسوب اس کی
ذات سے۔ کوئی عظمت کیوں نہ ہو
ہے منزلت اس کی کم۔

۱۰ قول النسم جمع لِسْمَةٍ وَهِيَ الْإِنْسَانُ ۱۲ منہ ۱۰ قولہ و احتکم
راع الحکمتہ فی مدحک لہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ علامہ باجوڑی (الاختکام
الاختصام رشیخ خالد ۱۲ منہ ۱۰ العظم التعظیم ۱۲ منہ۔

قَالَ فَضَّلَ رَسُولُ اللَّهِ لَبِيسَ لَبَّ
حَدَّثَ فَيُعْرَبُ عَنْهُ نَاطِقٌ بِضَمِّ

حد نہیں رکھتی قصیدت کچھ رسول اللہ
کی لب کشائی کیا کریں بل عربی بل عجم
رسیرت رسول عربی ص ۴۳۲

قصیدہ بردہ شریف ص ۱۹۲، ص ۱۹۲ مطبوعہ تاج کچینی، نقلہم الشیخ
احمد السرمندی و عنہ فی جواہر البحار ص ۱۹۲

۲۔ ان اشعار پاک کی تفسیر و تشریح کرتے ہوئے علامہ خالد بن عبد اللہ
الاندھری فرماتے ہیں۔

أَتْرَكَ مَا قَالَتْهُ النَّصَارَى
فِي نَبِيِّهِمْ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِنَّهُ ابْنُ اللَّهِ
كَمَا أَخْبَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
عَنْهُمْ قَاتَنَ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مِثْلِ
ذَلِكَ حَتَّى قَالَ لَا تَطْرُقُونِي
بِذَلِكَ وَاحْكُمُوا بَعْدَ ذَلِكَ
لِصَلَّى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَا فُتِّتَ مِنْ أَوْصَافِ الْكَمَالِ
الْإِدْقَةِ بِجَلَالِ قُدْرِهِ
وَحَاجِصِي رُثْبَاتِ تَضَائِلِهِ

وہ چھوڑ جو نصاری نے بنی عیسیٰ
بن مریم علیہ و علی امہا الصلوٰۃ
والسلام کے حق میں ابن اللہ
کہا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
ان سے خبر دی ہے بے شک
ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ
و علیہ وسلم نے ایسے چیزوں کے رد میں جو اسطرح
نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
بڑھایا۔ مجھے ان چیزوں را ابن اللہ
ثالث ثلثہ سے موصوف نہ کرواد
اس کے بعد جو چاہے اوصاف کمال
جو حضور کے جلال مرتبہ کے لائق

۱۔ حد، غایۃ فی عرّب فیہین، فیض، قیام ۱۱۱۱

مَنْ شَدَّتْ مِنْ الْخُصْمَاءِ وَ
 اَعْرَأَ إِلَى ذَاتِهِ الشَّرِيفَةِ
 مَا شَدَّتْ مِنْ شَرَفٍ وَ إِلَى
 عَلُوِّ قَدْرِ الْعَظِيمِ مَا أَرَدَتْ
 مِنَ التَّعْظِيمِ وَالرَّفْعَةِ فَقَدْ
 وَجَدَتْ لِلْقَوْلِ بَابًا وَاسِعًا
 فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لِنَاغَايَةٍ
 يُوقَفُ عِنْدَ هَافِيَيْنِهَا
 نَاطِقٍ بِلِسَانٍ فَمَهُ فَأَوْصَافُهُ
 لَا تَخْصِي وَفَضَائِلُهُ لَا
 تُسْتَقْصَى رُشْرُ بَدِّهِ الشَّيْخُ الْمَذْكُورُ
 ص ۳۲ طبع مصر

ہوں حضور کی طرف نسبت کرو
 اور حضور کے فضائل ثابت کرنے
 میں جس خصم سے چاہے جھگڑا کرو
 اور حضور کی ذات شریفہ کی طرف
 جس شرف کی چاہے نسبت کرو
 اور حضور کے علو قدر کی طرف جس
 تعظیم و رفعت کا ارادہ کرے سب
 کرے کیونکہ ہر بلند سے بلند قول
 کے لئے باب واسع یا بیکار کیونکہ
 حضور کے فضائل کی کوئی انتہا نہیں
 کہ جہاں کہیں اور بولنے والا اسے
 اپنی زبان سے بیان کرے تو حضور
 کے اوصاف کا شمار نہیں کیا جاسکتا
 اور آپ کے فضائل کی تہ تک نہیں پہنچا جاسکتا۔

۳ شیخ الاسلام شیخ ابراہیم باجوری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد۔

أَحْكُمُ بِمَا شَدَّتْ وَمَا يَدُلُّ
 عَلَى شَرَفِهِ وَعُلُوِّ شَانِهِ
 وَعَظِيمِ جَاهِهِ مِنْ جِهَةٍ
 (اے مسلمان) حکم کرو حضور کے حق
 میں جو چاہے ان کلمات اور اوصاف
 سے جو حضور کے شرف اور علو شان

الْمَدْحُ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ... كَيْسٌ لَهُ غَايَةٌ
وَصُنَّتْهُيَ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَتَرَقَّى
فِي الْكَمَالِ كُلِّ لَحْظَةٍ قَالَ
سَيِّدِي عَلِيُّ دُرِّي وَكَيْشِيرُ
لِهَذَا قَوْلُ تَعَالَى: وَلِلْآخِرَةِ
خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى. لِأَنَّ
مَعْنَاهُ الْإِشَارَةُ وَاللَّحْظَةُ
الْمُتَأَخِّرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ اللَّحْظَةِ
الْمُتَقَدِّمَةِ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَرَقَّى فِي الْمَتَأَخِّرَةِ
إِلَى كَمَالَاتٍ زَائِدَةٍ عَمَّا
تَرَقَّى إِلَيْهِ فِي الْمُتَقَدِّمَةِ
رَالِيبًا جُودِي طَبِيعٌ مَصْرُوعٌ عَلَى الْبَرَةِ

۴ نیز شیخ الاسلام باجوری کا ارشاد مقدس و عقیدہ مطہرہ۔

إِعْلَمُ أَنَّ مَدْحَهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَتَحَاظَهُ
فَحَوْلُ الشُّعْرَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ

اور عظیم المرتبہ ہونے پر بھت مدح
دال ہوں۔ کیونکہ حضور کی نہ غایت
ہے نہ منتہی۔ اس لئے کہ حضور ہر
لحظہ کمال میں ترقی کر رہے ہیں
سیدی علی و فی نے فرمایا اسی بات
کی طرف اللہ کا یہ قول اشارہ
کرتا ہے

(وللآخرة خير لك من الأولى)

کیونکہ اس کا اشارتی معنی یہ ہے
کہ تمہارا ہر بعد والا لحظہ پہلے لحظہ
سے خیر ہے بہتر ہے کیونکہ حضور کچھلے
لحظہ میں کمالات زائدہ کی طرف
ترقی کرتے ہیں۔ یہ نسبت اس ترقی
کے جو گذشتہ لحظہ میں تھی۔

یقین کر کہ حضور کی مدح کو بڑے
بڑے متقدمین شعرائہ پاسکے اس
لئے کہ حضور کے کمالات اجمالاً در

لَا تَنْ كَمَا لَا تَدَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْصِي وَ
 شَمَائِلُ لَا تَسْتَقْصِي
 فَلَمَّا دَحُّونَ لِحَنَابِهِ الْعَلِيِّ
 وَالْوَاِصِفُونَ لِكَمَالِهِ الْجَلِيِّ
 مُقَرَّرُونَ عَمَّا هُنَالِكَ
 فَاحْصُونَ عَنْ أَدَاءِ ذَلِكَ كَيْفَ
 وَقَدْ وَصَفَهُ اللَّهُ فِي كُتُبِهِ
 بِمَا يَبْهَرُ الْعُقُولَ وَلَا
 يُسْتَطَاعُ إِلَيْهِ الْوُصُولُ
 فَلَوْ بَالِغُ الْأَدْلُونِ
 وَالْآخِرُونَ فِي إِحْصَاءِ مَنَاقِبِهِ
 لَعَجَزُوا عَنْ ضَبْطِ مَا حَبَّاهُ
 مَوْلَاهُ مِنْ صَوَائِهِ دَلَقْدُ
 أَحْسَنَ مَنْ قَالَ -

أَرَى كُلَّ مَدْحٍ فِي النَّبِيِّ مُقْصَرًا
 وَإِنْ بَالِغَ الْمُشْنَى عَلَيْهِ وَكَثْرًا

شمار سے فزوں ہیں اور آپ کے شمائل
 کی نہ کو کو نہیں پہنچ سکتا۔ تو حضور
 کی جناب عالی کی مدح کرنے والے
 اور کمال جلی کی وصف کرنے
 والے ان کی مدت کے شمار سے
 عاجز ہیں۔ اور ان کے ادا سے قاصر
 ہیں یہ کیسے قاصر نہ ہوں۔ حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے اپنی کتابوں میں
 حضور کی ایسی تعریف کی ہے کہ
 عقول پہ غالب ہے اور اس تک
 پہنچنے کی طاقت نہیں۔ پس اگر سب
 اکٹھے اور سب پچھلے مل جل کر حضور
 کے مناقب کے شمار میں مبالغہ
 کریں تو ان فضائل و کمالات کے ضبط
 کرنے سے عاجز ہوں گے جو مولا کریم
 نے حضور کو عطا فرمائے۔ کتنی کیا خوب کہا
 میں ہر مدح کو نبی کی شان میں دیکھتا
 ہوں۔ اگرچہ تعریف کرنے والا
 مبالغہ کرے اور اکثر بیان کرے

إِذَا اللَّهُ أَثْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ أَهْلُهُ
عَلَيْهِ فَمَا مَقْدَرُ مَا مَدَّ الْوَرَىٰ

اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی ثنا
کی ہے ایسے کلمات سے جس کے حضور اہل
تھے تو مخلوق کے تعریف کس شمار میں۔

كُلُّ غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ
وَلَا يَبْلُغُ الْبَلِيَّةَ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْ كَثِيرٍ

لہذا ہر غلو حضور کے حق میں نقص ہے
اور بلیغ تو کثیر سے صرف قلیل تک
پہنچتا ہے۔

(حاشیہ الباجوری علی البیرونی ص ۱۷۷)

۵ حضرت علامہ نور بخش توکلی نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارقام
فرماتے ہیں۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ السلام کے فضائل و کمالات کا احاطہ طاقت بشری
سے خارج ہے“ علمائے ظاہر و باطن سب عاجز ہیں۔ چنانچہ حضرت خواجہ
صالح بن مبارک بخاری خلیفہ مجاز خواجہ خواجگان سید بہاؤ الدین
نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ انیس الطالبین ص ۹ میں لکھتے ہیں۔

صوفیاء کرام کا اس پر اتفاق ہے
کہ نبوت کے سب سے زیادہ
نزدیک مقام و مرتبہ صدیقیت ہے
اور سلطان العارفین ابو یزید بسطامی
قدس سرہ کا قول ہے کہ صدیقوں
کے مقام کی نہایت نبیوں کے مقام
کی ابتدا ہے۔ اور ان کے

اجماع اہل تصوف است
کہ صدیقیت نزدیک ترین
مقام و مرتبہ الیست بہ نبوت
وسخن سلطان العارفین ابو
یزید بسطامی است قدس سرہ
کہ آخر نہایت صدیقان
اول احوال انبیاء است

واژ کلمات قدسیہ الٰہیہ است
 کہ نہایت مقام عامہ مومنان
 ہدایت مقام اولیاءِ رب و
 نہایت مقام اولیاءِ ہدایت
 مقام شہیدان است و نہایت
 مقام شہیدان ہدایت مقام
 صدیقان است و نہایت مقام
 صدیقان ہدایت مقام انبیاء
 است و نہایت مقام انبیاء
 ہدایت مقام رسل است و نہایت
 نہایت مقام رسل ہدایت مقام
 مقام اولوالعزم است ہدایت
 مقام مصطفیٰ است صلی اللہ
 علیہ وسلم و مقام مصطفیٰ صلی
 اللہ علیہ وسلم را نہایت
 پیدا نیست جز حق جل و علا
 کے نہایت مقام وے را
 نداند و در روز ازل مقام
 ارواح و بروز بیشاق ہم بریں

کلمات قدسیہ میں سے ہے کہ عامہ
 مومنین کے مقام کی غایت اولیاء
 کے مقام کی ابتدا ہے را اور اولیاء
 کے مقام کی غایت شہیدوں
 کے مقام کی ابتدا ہے اور
 شہیدوں کے مقام کی غایت
 صدیقیوں کے مقام کی ابتدا ہے
 اور صدیقیوں کے مقام کی غایت
 نبیوں کے مقام کی ابتدا ہے اور
 نبیوں کے مقام کی غایت اور
 رسولوں کے مقام کی ابتدا ہے
 اور رسولوں کے مقام کی غایت
 اولوالعزم کے مقام کی ابتدا ہے
 اور اولوالعزم کے مقام کی غایت
 حضرت محمد مصطفیٰ کے مقام کی ابتدا
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور
 حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے مقام کی کوئی انتہا نہیں
 حق جل و علا کے سوا اور کوئی آپ کے
 مقام کی انتہا نہیں جانتا اور روز

مراتب بود کہ ذکر کردہ شد
و در روز قیامت ہم بریں
مراتب باشد۔

ازل میں بیشاق کے دن روحوں کا
مقام ان ہی مراتب پر تھا جو مذکور ہوئے
اور قیامت کے دن بھی انہیں مراتب پر ہوگا

سیرت رسول عربی مطبوعہ تاج سنہ ۱۳۳۱ھ فکانت بدایتہم
عَلَيْهِ السَّلَام نہایت العارفین وَالسَّلَام جوہر البحار ص ۲۹۸ از عارف
نابلسی و آواز البوینید۔ عارفین کے مقام کی انتہا انبیاء کرام کے مقام
کی ابتدا رہے۔ ۱۲ منہ

حضرت بایزید بسطامی (متوفی ۲۶۱ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ رطباً کبریٰ
میں فرماتے ہیں۔

اولیاء کے حال کی انتہا انبیاء کے
حال کی ابتدا رہے۔ انبیاء کرام
کے نہایت کی غایت نہیں

نہایت حال اولیاء بیت
حال انبیاء است۔ نہایت انبیاء
را غایت نیست

(تذکرۃ الاولیاء شیخ عطار ص ۱۱۱)

۸ شیخ ابوالحسن خرقانی قدس سرہ (متوفی روز عاشورہ ۵۳۵ھ)
یوں فرماتے ہیں۔

مجھے ان تین چیزوں کی غایت
وحد معلوم نہ ہوئی حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے
درجات۔ مکر نفس معرفت

سہ چیز را غایت ندانستم
غایت درجات مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم۔ ندانستم و غایت
کید نفس۔ ندانستم و غایت

معرفت نداشتیم رفحات لاش)

سیرت رسول عربی ص ۴۳۲، ۴۳۱

(تذکرۃ الاولیاء ص ۳۴ شیخ عطار)

۹ شیخ سعدی رحمہ اللہ علیہ رمثونی (۹۵۹ھ) رقمطراز ہیں۔

یا صاحب الجہاں یا سید البشر
من وجہک المنیر لقد نور القبر
لا یکن الشاء کما کان حقه
بعد از خدا توئی قصہ مختصر

اے صاحب جمال اے سید البشر
آپ کے روشن چہرہ چاند روشن ہے
آپ کی ثنا کما حقہ ممکن نہیں
قصہ مختصر یہ ہے کہ خدا کے بعد آپ ہی بزرگ ہیں

سیرت رسول عربی ص ۴۳۲ نور بخش صاحب تو کلی رحمتہ (اللہ تعالیٰ علیہ)

شاہ عبدالغفر صاحب محدث دیوبند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

شرح صدر مصطفوی را خود
امکان نیست کہ بشرے کما
نیغی تصور تواند کرد۔ زیرا کہ
مرتبه کمال او خاتمیت است
پس کس را حاصل نیست

حضور کی شرح صدر خود ممکن ہی نہیں
کہ کوئی بشر کما حقہ تصور کر سکے
اس لئے حضور کا رتبہ کمال
خاتمیت ہے جو کسی کو
حاصل نہیں۔

۱۰ ہندو شاعر شیشور پرشاد منور لکھنوی کا ایک شعر ہے کہ کون شیخ مظہم کی جو
کرے تردید خدا کے بعد اگر ہے تو ذات آپ کی ہے : اُس پر مسلم شاعر فانی
مراد آبادی نے یہ حاشیہ لکھا "مراد سے حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمتہ کے اس
شعر سے ... بعد از خدا توئی قصہ مختصر۔ ہندو شعرا کا نقیبہ کلام ص ۹۵ فیضی ص ۱۲

ولنعم ما قیل

یا صاحب الجہال جیساید البشر

لا یکن انشاء کما کان حقہ

بیر شاہ عبدالعزیز دہلوی فرماتے ہیں۔

اما خصوصیات ایشان کہ

بحسب مراتب باطنی بود انوار

وتجلیات کہ روز بروز ترقی و

تضاعف واحوال و مقاماتیکہ

ایشانرا بطیفیل اتباع

ایشان تا قیامت حاصل شدہ

و مے شود۔ و علوم و معارفی کہ

بہ ایشان فیضان منہا ید پس

حکم غیر تنہا ہی دارد۔ و دریں

آیت بہم آں چیز ہا اشارہ

وَلَسَوْفَ یُعْطِیْکَ (آیت)

است ولہذا عطاء خاص

نفرمودہ اند کہ چہ چیز

خواہند داد۔

تفسیر عزیزی پ ۱۹

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارفناہ عنہا و

کیا خوب کہا گیا ہے یا صاحب الجہال الخ

من و جہک المنیر لقد لور العتر

بعد از خدا بزرگ تو کی قصہ مختصر

بہر حال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

کی وہ خصوصیات کہ باعتبار مراتب

باطنی کے تھیں انوار اور تجلیات

جو دن بدن ترقی اور عروج پند

ہونے ہی تھے۔ اور وہ احوال اور

مقامات جو آپ کے امتیوں کو آپ

کی اتباع کے طفیل قیامت تک

حاصل ہو چکے ہیں یا حاصل ہونگے

تو یہ غیر تنہا ہی کا حکم رکھتی ہیں اور

اور اس آیت (وَلَسَوْفَ یُعْطِیْکَ

رَبُّکَ فَتَرْضَیْ) میں ان سب

چیزوں کی طرف اشارہ ہے اسی

لئے عطا کو خاص نہ فرمایا کہ

کوئی چیز دیں گے۔

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارفناہ عنہا و

اقامنا اللہ تعالیٰ فی جوارہ رستوفی ^{۱۴۴۵ھ} رقمطراز ہیں۔

اور یہاں حقوق مصطفیٰ قدر

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے

لکھنے ہیں، اسے جنگلات ہیں کہ بھٹ

تیتتر بھی ان میں حیران ہو جائے اور

قدم کوتاہ کر دے، اور ایسے بے نشان

مکانات و جنگلات ہیں کہ ان میں

عقلوں کو راہ نہ ملے، اگر علم کا جھنڈا

اور صواب والی نظر ساتھ نہ ہو تو ایسے

پھسلنے کے مقامات ہیں کہ ان میں قدم

ا وَهْمًا مِّنْهَا مِهْرٌ فَيُحِ

حَكَارُ فِيْهَا الْقَطَا وَتَقْصُرُ

بِهَا الْخُطَا وَنَحَا اَهْلُ تَفْصِلٍ

فِيْهَا الْاَحْلَامُ اِنْ لَّسَ

تَهْتَدُ وَبِعِلْمٍ عِلْمٍ وَنَظَرٍ

سَدِيدٍ وَمَدَّ اِحْضٍ تَزِلُ

بِهَا الدُّقْدُ اَحْرَانُ لَمْ تَعْتَمِدْ

عَلَى تَرْفِيقِ رَسَدِ اللّٰهِ وَ

ثَابِتٍ لَا رَشْفَا شَرِيفٍ مِّنْ طَبْعِ لَاهُوتِ

پھسل جائیں گے اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق و تائید کا سہارا نہ ہو۔

۱۰ قال القاری لفقر القاف مقصور الطیر یغیر بہ المثل المهد ایتہ

فیقال صواہدی من القطار ملا علی قاری نے فرمایا کہ بلفظ قطن فتح قاف

سے ہے اور مقصور ہے، ایک ایسا پرندہ ہے کہ کمال ہدایت میں اسکی ضرب المثل

بیان یوں کی جاتی ہے کہ فلاں شخص قطا پرندہ سے بھی زیادہ سیدھے راستے کا ماہر

ہے اور قطا پرندہ کے متعلق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچوں کو چھوڑ کر دس

اور دس دن کی مسافت پہ پانی طلب کرنے جاتا ہے، دس دن کا سفر کر کے

پانی پر پہنچ کر پھر واپس دس دن کا سفر کر کے اپنے آشیانہ میں صرف طلوع فجر سے طلوع

شمس تک کے مختصر وقت پہنچ جاتا، آنے جانے میں نہ اُستہ بھرتا ہے نہ ٹھکتا ہے، فیضی

نیز وہی فخر محدثین امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

مِ رَاحِفًا عَلَى مِ مَارَسَ
شَيْئًا مِ الْعِلْمِ أَوْ خَصَّ
بِأَدْنَى لَحْجَةٍ مِ نَهْجٍ بَعْظِيمٍ
قَدَّرَ أَنْبِيَاءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَخَصَّوْهُ أَيْبَاهُ
بِفَضَائِلٍ وَخَاسِنٍ وَمَنَاقِبِ
لَا تَنْقُطُ لَزَمًا وَتَنْوِيهِ
مِنْ عَظِيمٍ قَدَّرَ بِمَا تَكِلُ
عَنْهُ إِلَّا لِسِتَةٍ وَالْأَقْلَامُ
رُشْفًا شَرِيفٍ ج ۹ ص ۱۶۸ طبع مصر

یہ بات اس شخص پر بالکل مخفی نہیں
جس کو ذرہ بھر علم سے لگا ہے
یا فہم کے ادنیٰ لمحہ سے مخصوص ہو کہ
کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے مرتبہ اور شرف
کو مضطرب کیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اتنے
فضائل و محاسن اور مناقب سے
مخصوص فرمایا کہ ضبط کی جدوجہد
کرنے والا حصر نہیں کر سکتا۔ اور
اللہ تعالیٰ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدر عظیم کو اتنا بلند کیا

کہ اس کے بیان کرنے سے زبانیں ہلکیں عاجز ہیں

نیز امام قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

فَمَا ظَنُّكَ بِعَظِيمٍ قَدَّرَ مِ
لَجَمْعَتٍ فِيهِ كُلُّ هَذِهِ
الْخَصَالِ إِلَى مَا لَا يَأْخُذُ
عَدُّ وَلَا يُعْبَرُ عَنْهُ ضَعْفًا
وَلَا يَنَالُ بِكَسْبٍ وَلَا حِيلَةٍ

پس تیرا کیا گمان ہے اس ذات علیہ
الصلوٰۃ والسلام کے مرتبہ عظیم ہونے
کے بارے میں جس میں یہ سب
خصائل محمودہ مذکورہ ۱۱ اور اتنے
خصال ہوں جن کا شمار نہیں ہو سکتا

إِلَّا تَشْفِيَنَّ الْكَبِيرَ الْمُتَعَالِ
رشفات شریف ص ۱۲۱

اور نہ قول ان کا حصر ہو سکتا ہے اور وہ
کمالات بغیر فضل خداوندی کے کسب اور
حیلہ سے نہیں حاصل کئے جاسکتے۔

نیز ارشاد امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
عَظِيمًا. جَارَتْ الْعُقُولُ فِي
تَقْدِيرِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ
وَحَوَسَتِ الدُّنُيَا دُونَ
وَصِفِ يُحِيطُ بِذَلِكَ

اے حبیب اللہ کا تم پر بڑا فضل
ہے۔ اللہ کا جو فضل حضور علیہ
الصلوة والسلام پہ ہے اس کے
اندازہ کرنے عقلیں حیران ہیں۔
زبانیں گنگ ہیں۔ اس وصف سے
پہلے جو ان کا احاطہ کرے یا ان تک
پہنچے۔

أَوْ يَنْتَهِي إِلَيْهِ -

شفات شریف ص ۱۲۱

۵ نیز امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

وَهِيَ فِي كَثَرَتِهَا لَا يُحِيطُ بِهَا

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

ضبط رشفات شریف ص ۱۲۲

معجزات اتنی کثرت میں ہیں کہ ضبط

ان کا احاطہ نہیں کر سکتی۔

نسیم الریاض و شرح شفا للقراری

ص ۲۶

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کا احصاء و شمار
نہیں ہو سکتا تو حضور کے جمیع مناقب و فضائل اور باقی افعال

وصفات کا کیسے شمار ہو سکتا ہے۔ معجزات تو معجزات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدرِ حسنہ و جمالہ وجودہ و لواہ کی صرف ایک صفت کا بھی احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اور اس کی گہرائی تک کسی کو رسائی نہیں۔
۶۔ امام قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

فَصَلَ وَمِنْ ذَلِكَ مَا أُطْلِعَ
عَلَيْهِ مِنَ الْغُيُوبِ وَمَا
يَكُونُ وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا
الْبَابِ بِحُرُوفٍ لَا يَدْرِي
قَعْرُوهَا وَلَا يُنْزِفُ غَمْرُوهَا

شفا شریف ج ۲۸۲ شرح شفا
للخفاجی والقاری ص ۱۵۱

اور حضور کے خصائص و کمالات و فضائل میں سے ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ حضور زمانہ مستقبل کے واقعات اور غیوب یہ مطلع کئے گئے۔ اس بارہ میں حدیثوں کا ایسا سمندر ہے جس کی گہرائی کا اور اک نہیں ہو سکتا اور جس کا دافرور و افریبانی نہیں فنا ہو سکتا۔

علامہ علی قاری اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

حضور کے علم غیب والے سمندر کی غایت کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا۔ اور اس کے نہایت کو فنا نہیں

لَا يُحِاطُ غَايَتُهُ وَلَا تَغْنَى
نَهَائَتُهُ۔

۷۔ نیز امام قاضی عیاض حضور کے فضائل و مناقب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے فرماتے ہیں کہ۔

آپ کے فضائل اس قدر ہیں کہ

إِلَى سَائِلَاتِ الْجُحُودِ يُحْتَفِلُ وَلَا

مُحِيطٌ بِعِلْمِهِ إِلَّا مَا نَشَاءُ
 ذَٰلِكَ وَ مَفْضِلُهُ بِهِ
 لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِلَى مَا أَعَدَّ لَهُ
 فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ مِنْ
 مَنَازِلَ الْكَرَامَةِ وَ دَرَجَاتٍ
 الْقُدُسِ وَ رَوَاتِبِ السَّعَادَةِ
 وَ الْحُسْنَى وَ الزُّبَادَةِ النَّبِيِّ
 تَقِفْ دُرَّتَهُ لِعَقُولٍ وَ يَحْكُمُونَ
 أَدْرِيْنَهَا الْوَهْمُ رِشْفَا شَرِيفٍ
 ص ۲۹ شرح شفا للخواص و القاری

ص ۲۶۲، ۲۶۳
 ج ۱۱

اہتمام کرنے والا آپ کے فضائل
 جمع نہیں کرتا اور نہ ان کے فضائل
 کا کوئی احاطہ کر سکتا ہے سوائے
 اللہ تعالیٰ کے جو عطا کرنے والا
 ہے۔ اور جو فضیلت دینے والا
 ہے۔ بس وہی محیط ہے جس کے
 سوا کوئی معبود نہیں۔ اور وہ
 فضائل جو اللہ تعالیٰ حضور کے
 لئے دار آخرت میں منازل کرامت
 اور درجات قدس اور مراتب سعادت
 اور حسنی اور زیادتیں مراتب سے

تیار کر رکھے ہیں جو عقلمندان کے احاطہ سے پہلے رک جاتی ہیں اور خواص و
 عوام کے دن فضائل کے افاضل میں حیران ہو جاتے ہیں۔ ان کا احاطہ
 محال ہے۔

۱۸ امام قاضی عیاض فرماتے ہیں

تَفَنَّنْتُ هَذِهِ الْآيَاتِ مِنْ
 سورة النجم کی ابتدائی آیات حضور سے

لَهُ أَيْ أَوْ أُلْهِمَهَا فَضْلًا عَنْ أَقْصَاهَا ۱۲ منہ ۱۵ اِئْتِ وَهُمْ

الخواص والعوام۔ قاری ۱۲ منہ ۱۵ اِی من قولہ تعالیٰ والنجم

اذا هوى الى قولہ لقد ای من آیات وجہ البکری شرح شفا للخواص

ص ۲۱۵ منہ ۱۲

فَضْلِهِ وَشَرَفِهِ الْعِدَّةَ مَا
يَقِفُ دُونَهُ الْعِدَّةُ

رشف شریف ص ۳۱ و شرحیہ للتحفابی

والقاری ج ۱ ص ۱۵۱

اتنے فضل اور شرف کثیر یہ متفہم ہیں
کہ شمار رگنتی ان فضائل کے
اختتام سے پہلے رک جاتی ہے

۹ امام قاضی عیاض ادخلہ اللہ فی الریاض فرماتے ہیں

حضور کے مجموعہ فضائل اتنا
ہیں کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا
اور محافظ جامع ان فضائل کا
احاطہ نہیں کر سکتا۔

اِذْ تَجْمُرُ عَنْهَا مَا لَا يُخَذُّهُ
حَصْرٌ وَلَا يُحِيطُ بِهِ حِفْظٌ

جامع رشف شریف ص ۹۱ لیم

الریاض ص ۲۶ و شرح شفا للقاری

۱۰ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ کا مقدس ارشاد

وَالْأَمْرُ أَوْ سَعٍ فَجَالٍ

هَذَا الْبَابُ فِي حَقِّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَدِّ

يَنْقُطُ دُونَ تَفَادِيهِ

الْأَوَّلَاءُ وَتَجْرُ عَلِمَ خَصَائِصِهِ

ذَا خَرَّ لَا تُكَلِّمُهُ الدَّلَائِلُ

وَأَتَتْكَ بَنَاتِي ذَلِكِ

بِقُلٍّ مِنْ كُلِّ وَغِيْضٍ

مِنْ نَبِيٍّ رشف شریف ص ۱۱۹

حضور کے اخلاق جمیدہ فضائل
جمیدہ کمال عدیدہ کا معاملہ بہت
وسیع ہے حضور کے حق میں اس
باب کی جو لان گاہ لہنی ہے ان
کے ختم ہونے سے پہلے ہی ختم
ہو جاتی ہیں۔ اور حضور کے خصائص
کے علم کا ایسا پڑھا ہوا موجب
ماتا سمندر ہے کہ اس کو ڈول
مثالہ نہیں کر سکتے (یعنی کسی کے)

نسیم الریاض ج ۱۴۲ و شرح

شفار للقاری

فہم ادراک کا ڈول اس کی تہ

تک زمین تک نہیں پہنچتا۔ اس

لئے نہ مٹی اٹھتی ہے نہ صاف پانی مٹیالا ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ کسی کو

گہرائی معلوم نہیں ہو سکی۔ سب کے فہموں کے ڈول اوپر ہی اوپر ہے

اور جو کچھ بیان کیا یہ کل سے قلیل ہے۔ اور زائد سے ناقص ہے۔

۱۱ نیز وہی قائد فن امام قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

حسن کو حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام اس جبروت سے مطالعہ

فرمایا اور عجائب ملکوت سے

مشاہدہ فرمایا۔ جب وہ اس قدر

تھا کہ عبارات اس کا احاطہ

نہیں کر سکتیں اور عقلیں اس کے

ادنیٰ سننے کی طاقت بھی نہیں

رکھتیں تو اللہ تعالیٰ نے تعظیم

پر دلالت کرنے والے کنایہ سے

اشارہ فرمایا۔ چنانچہ فرمایا۔

فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِهٖ مَا

اَوْحٰی۔ بھرجو کچھ ہم نے اپنے

مقدس بندہ کی طرف وحی بھیجی ہے

وَلَمَّا كَانَ مَا كَا شَفَهٗ

صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم

مِنْ ذٰلِكَ الْجَبْرُوْتِ وَ

شَآہِدَہٗ مِنْ عَجَائِبِ

الْمَلٰکُوْتِ لَا تُحِیْطُ بِہٖ

الْعِبَارَاتِ وَلَا تُسْتَقِلُّ

بِحَمْلِ سَمَاعِ اَرْنَاہُ الْعُقُوْلُ

رَمَزَ عَنْہُ تَعَالٰی بِالْاِیْمَاءِ

وَالْکِنَایَیَہِ الدَّالَّہٗ عَلٰی

التَّعْظِیْمِ فَقَالَ تَعَالٰی

فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِهٖ مَا

اَوْحٰی وَ قَالَ تَعَالٰی لَقَدْ

رَاٰی مِنْ اٰیَاتِ رَبِّہٖ

الْكُبْرَى اُتَحَسَّرَتْ اِلَا فُهَامُ
عَنْ تَفْصِيلِ مَا اَوْحَى
وَتَابَتِ الْاَحْلَامُ فِي
تَعْتِيْنِ تِلْكَ الْاَيَاتِ
الْكُبْرَى شفا شریف ص ۳۱۳ ترجمہ
ص ۳۱۴ تا ۳۱۵

اور فرمایا کہ "حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے رشتہ معراج اپنے
رب کی بڑی بڑی آیات کو دیکھا"
ما اوحی کی تفصیل سے فہم عاجز
آگئے۔ اور آیات کبریٰ کے تعین
میں عقل حیران و پریشان ہو کے
نیست و نابود ہو چکے ہیں۔

۱۲ عامل لواجر مدح و ثنا امام اہل شہود امام قاضی عیاض رضی اللہ
عنه فرماتے ہیں۔

ثُمَّ اَعْلَمَهُ بِمَا لَدَيْهِ عِنْدَهُ
مِنْ نَعِيْمٍ دَائِمٍ وَاَثَابٍ
غَيْرِ مُنْقَطِعٍ لَا يَأْخُذُ كَعَدُوٍّ
وَلَا يَمُتُّنَ بِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ
وَإِنَّ لَكَ لَاجِرًا غَيْرَ
مَمْنُونٍ۔ (شفا شریف ص ۳۱۶)

پھر اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو یہ بتایا کہ میرے ہاں
آپ کے لئے دائمی نعمتیں ہیں اور
غیر متناہی و ختم نہ ہونے والے ثواب
ہے جن کا شمار نہیں سکتا۔ اور ان
پر ان چیزوں کی کوئی منت نہیں کہ
بتلاتا۔ یا شمار نہیں کرتا۔ بلکہ بے شمار

و ترجمہ للتحفاجی والقاری ص ۲۲۵

دیتا ہے یا مخلوق سے کوئی ان کا شمار نہیں کر سکتا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا۔ "و ان لك لاجر غير ممنون" بے شک تمہارے لئے ختم نہ ہونے
والا ثواب ہے۔

سورۃ غبط اہل السیر فی مدح سید البشر امام حافظ قاضی عیاض
فرماتے ہیں۔

سورۃ فتح والی آیات حضور پر
جو اللہ کا فضل و ثنا پر مشتمل
ہیں۔ اور اللہ کے ہاں حضور
کے علو مرتبہ اور حضور کی
نعمتوں پر متضمن ہیں۔ جن کی انتہا
سے وصف قاصر ہے۔

لَقَسَمْتُ لَّهِ الْآيَاتِ
مِنْ فَضْلِهِ وَالشَّانِ عَلَيْهِ
وَكَرِيمٍ مَنْزِلَتِهِ عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى وَلِعَمَّتِهِ لَدَيْهِ مَا
يَقْصُرُ الْوَصْفُ عَنْ
الِدُنْتَهَا إِلَهِي.

شفا شریف ص ۱۶

۱۴ سید المحدثین قائد الحقیقین برکت رسول اللہ فی الہدٰ گیا رہویں صدی
کے مجدد برحق حضرت شیخ اجل شاہ عبدالحق محقق محدث دہلوی رحمۃ اللہ
علیہ کے نورانی ارشادات عالیہ۔ فتوٰۃ شاہ ۱۵۸۷ھ متوفی ۱۰۵۲ھ

| | |
|----------------------------------|-----------------------------|
| سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم | را) و مجمل اعتقاد در حق سید |
| کے حق میں مجمل اعتقاد یہ ہے کہ | انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم |
| مرتبہ الوہیت اور صفات | آنست کہ ہر چیز جز مرتبہ |
| خداوندی کے علاوہ جو مرتبہ | الوہیت و صفات اوست |
| ہے حضور کی ذات کے لئے ہے | ذات اور اثابت ست و ہے |
| اور حضور تمام فضائل اور | ہم فضائل و کمالات بشری |
| کمالات بشری کو شامل میں راسخ ہیں | را شامل و ہر راسخ و کامل |

۱۵۔ نیز شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ اسباب محبت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

(۲) و بدانکہ منشای محبت از مودت حسن است با احسان و این ہر دو صفت از مخلوق بکمال و تمام منحصر است۔ در ذات سید کائنات کہ اجل و اکمل خلق است صلی اللہ علیہ وسلم و در حقیقت منحصر و مقصر است در ذات کامل الصفات حضرت واپس العطیات جل جلالہ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرآت جمال و کمال اوست پس اجبت را خواہ نسبت بحضرت عزت کنند یا بحضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دارند ہر دو صحیح است و حقیقت ہر دو یکے است (رباعی)

ہم حسن و جمال بے نہاداری

اور جاننا چاہیے کہ محبت کا نشا اور الفت کا باعث حسن ہے یا احسان۔ اور دونوں صفتیں مخلوقات سے بکمال اور تمام حضور سید الکائنات کی ذات میں منحصر ہیں جو تمام مخلوق سے اجل و اکمل ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور حقیقت میں ذات کامل الصفات ^{صفت} کے منصب کرنے والی ذات رالہ تعالیٰ میں منحصر اور بند ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جمال و کمال کا آئینہ ہیں۔ پس اجبت کی نسبت چاہے اللہ تعالیٰ کی طرف کریں یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف کریں دونوں صحیح ہیں۔ اور حقیقت میں دونوں ایک ہیں۔

(رباعی)

و یا رسول اللہ! آپ حسن و جمال بے انتہا رکھتے ہیں

ہم جو دو کرم بحد عنایت داری
 ہم جو دو کرم بھی بے حسد رکھتے ہیں
 حسن اور احسان دونوں آپ کی مسملہ ہیں
 محبوب توئی کہ ہر دو آیت ہی
 راشعۃ اللغات ج ۱ ص ۱۸۱

۱۱۔ نیز شیخ محقق محدث دہلوی کا ارشاد۔

(۱۳) و جمع کردہ فضائل اولین و
 آخرین در سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 واصحابہ واتباعہ اجمعین۔
 اللہ تعالیٰ تے اولین اور آخرین کے
 فضائل حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ
 وسلم و آلہ واصحابہ اجمعین

راشعۃ اللغات ج ۱ ص ۲۱۹

۱۲۔ نیز شیخ محقق و محدث دہلوی کا فرمان۔

(۱۴) مجال نیست پیچیکے راکہ بداند
 حقیقت قلب مصطفوی را وحوالیکہ
 عارض میگردد برہاں
 کسی کو طاقت نہیں کہ حضور کے
 قلب کی حقیقت کو جانے اور نہ ان
 احوال کو جو آپ کے دل اقدس پر
 وارد ہوتے ہیں۔

راشعۃ اللغات ج ۱ ص ۲۳۴

(۱۵) برکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دہلوی کا مقدس ارشاد اور لا تطیرونی کی وضاحت۔

اطراد مبالغہ مدح آنحضرت راہ
 ندارد و ہر وصف و کمال کہ اثبات
 کنند و بہر کمال کہ مدح گویند از
 اطرا اور مبالغہ کو تو حضور کی تعریف
 میں راہ نہیں۔ ہر وصف کمال جو
 حضور کے لئے ثابت کہیں۔ اور جس

رتبہ اوقاص راست الاثبات صفت
الوہیت کہ درست نباید
بیت۔ نخواست اور اذرا از
بہر امر شرع و حفظ دیں
دگر ہر وصف کش میخواستی اند
مدحش الشاکر۔ و بحقیقت پیچ
یکے جز خدا حقیقت اور انداند
و شلے او نتواند گفت زیرا کہ
اور اچنانچہ اوست بپیکش
جز خدا نشناسد چنانچہ خدا را
چوں ادکس شناخت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم۔

راشعۃ السمعات ص ۹۳، ۹۴

۸۔ حضرت شیخ محقق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حسن و جمال کا
تذکرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

(۴) اعضائی شریف و مزاج لطیف
در غایت حسن و جمالی و نہایت
اعتدال بود کہ فوق آن تصویر نیست
و پیچ کس باوے صلی اللہ علیہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
اعضای شریف اور مزاج لطیف
نہایت ہی حسن و جمال اور نہایت ہی
اعتدال میں تھا جو اس سے بڑھ کر

کمال سے حضور کی مدح کریں۔
حضور کے رتبہ سے قاصر ہے ہاں
صرف صفت الوہیت کا اثبات
درست نہیں (بیت) حضور کو خدا
نہ کہنا شریعت کے امر اور حفظ دین کی
وجہ سے۔ علاوہ انہیں جس وصف کو چاہے
حضور کی مدح میں الشاکر۔ اور حقیقت
میں کوئی اللہ کے سوا حضور کی حقیقت
کو نہیں جانتا۔ اور حضور کی تعریف
نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ حضور صلی
میں ویسے اللہ کے سوا کوئی نہیں
پہچانتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو حضور کی
طرح کسی نے نہیں پہچانا۔

وسلم در حسن و جمال شریک
و ہمتانہ بود چنانکہ مے گوید

بیت

ہر چہ اسباب جمال ست رخ خوب ترا
ہمہ ہر وجہ کمال است کمالا یغنی

(شعۃ اللمعات ج ۲ ص ۸۶)

مقتصور نہیں اور کوئی بھی سمجھے ساتھ
حسن و جمال میں شریک اور برابر

نہیں جیسا کہ شاعر کہتا ہے
جتنے بھی اسباب حسن و جمال ہیں پکے رخ الوہ کیلئے

تمام وجہ کمال ثابت ہیں جیسا کہ غنی نہیں

۱۹ شیخ المحققین شاہ عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مقدر شاہ

حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

کے فضائل حد اور شمار اور حصر سے

خارج ہیں۔ اولین اور آخرین کے

علوم ان کا احاطہ نہیں کر سکتے اور

حقیقتہً حضور کو اللہ تعالیٰ کے

سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور تمام کا

اتفاق ہے کہ حضور اولاد آدم کے

سردار ہیں اور تمام پیغمبروں سے

افضل ہیں اور آپ کے بعد ابراہیم

خلیل اللہ پھر ان کے بعد موسیٰ

کلیم اللہ افضل ہیں۔ پھر اس بات

کی تصریح نہیں ملی کہ حضرت موسیٰ

۲۰ فضائل سید المرسلین صلی اللہ

علیہ وسلم از حد و حصر خارج

است و احاطہ نہ کند۔ ہذا

علوم اولین و آخرین و نمی داند

آن را بکنہ و حقیقت مگر یہ دکار

عذر و حل و اتفاق دارند کہ آنحضرت

سید اولاد آدم و فاضل ترین

پیغمبرانست صلی اللہ علیہ وسلم

و علیہم اجمعین و بعد از وے

ابراہیم خلیل اللہ پس از وے

موسیٰ کلیم اللہ است و یافتہ

نشہ است۔ تصریح از علما

بعد از موسیٰ و النبی اعلم
اشقة للمعات ۴۹

رحمہ و بحقیقت فضائل آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہاں مخصوص
و ممتاز است۔ بسیار ست

خارج از حد حصر و احصاء

راشقة للمعات ۴۹

علیہ السلام کے بعد کون افضل
ہے۔

اور حقیقت میں حضور کے وہ
فضائل حضور سے خاص ہیں۔ اور
جن کے سبب حضور ممتاز ہیں وہ
فضائل بہت ہیں وہ بے حد ہیں
حصر اور شمار سے خارج ہیں۔

(۹) شیخ المحدثین حضرت شہداء عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تہامی
کا ایمان افروز بیان شریف

و عصمت خاصہ انبیاء راست

صلوۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین
واعلیٰ و اشرف و اتم اکمل و احسن

و اجمل و ابہر و اقدسی و اجمع و

تمامہ اخلاق و خصائل و صفات

جمال و جلال خارج از حد و عدد

و بیرونی از حیثہ ضبط و حفر

ذات بابرکات عالی صفات

بنوع البرکات حضرت سید

الکائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عصمت خاصہ انبیاء کا ہے صلوۃ

اللہ وسلامہ علیہم اجمعین اور اعلیٰ

اور اشرف اور اتم اکمل اور احسن

اور اجل اغلب، افضل اور اقویٰ

اور بہت جامع تمام اخلاق اور

خصائل اور صفات جمال اور

جلال کے جو حد شمار سے خارج

ہیں اور جو احاطہ ضبط اور حصر سے

باہر ہیں۔ ذات بابرکات عالی صفات

بنوع البرکات حضرت سید الکائنات

کہ ہر چیز در خزانہ قدرت و مرتبہ
امکان از کمالات متصور است
ہمہ اورا حاصل ست و تمام
انبیاء و رسل اثمار آفتاب
کمال و مظاہر الوار جمال اوسینہ
وللہ در البصیری، فیما قال
نفعی

وکل ای ائی الرسل الکرام بہار
فانما التقلت من نورہ ہم نہ فانہ
شمس فضل ہم کو اکبہا نہ یظہر
الوار ہ للناس فی الظلم نہ و کلہم
من رسول اللہ ملتس نہ عرفا
من البحر اور نشفا من الیم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم: قدر
حسنہ و جمالہ و کمالہ وسلم
زبدایچ البتوت شریف ج ۱ ص ۳۲

صلی اللہ علیہ وسلم رکے لئے اقامت
ہیں، جو کچھ خزانہ قدرت اور مرتبہ
امکان میں کمالات سے متصور ہے
اور تمام کے تمام کمالات حضور
کے لئے حاصل ہیں۔ اور تمام
انبیاء اور رسل حضور کے آفتاب
کمال کے چاند اور واجمال سید عالم
کے مظاہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ جبرائیل
امام بومیری کو کیا خوب کہا۔

ہر معجزہ جو رسولوں نے دکھایا اور جو آیت
وہ لئے وہ لوح حضور کے نور سمان تک پہنچیں
بیشک حضور فضیلت کا سورج ہیں اور
انبیائے ہیں وہ اپنے الوار ظاہر کرتے
ہیں لوگوں کے لئے اندھیرے میں۔ اور
سب کے سب حضور ملتس ہیں جیسا کہ
چلوں میں سمندر سے یا نمی سخت بارش سے۔

(۱۰) نیز محدثوں کے سہارے آسمان تحقیق کے چمکتے تارے۔ بنی کے پیارے
گیارہویں صدی کے مجدد و شیخ ہمارے شاہ عبدالحق محدث و محقق دہلوی
کافردان مقدس رہبر آن میں معلومات خداوندی کے برابر ان پہ

اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں، مولیٰ کریم بطیفیل حسن و جمال و خصائص
و فضائل نبی رحیم علیہ الصلوٰۃ التسلیم ہم کو انہیں کے عقائد پر موت دے
اور قبر و حشر میں انہیں کے ساتھ رکھے، امین یا رب العالمین)

حقیقت یہ ہے کہ کوئی ہم اور
کوئی قیاس کے مقام کی حقیقت
اور حضور کے حال کی کنہ کو جیسا
کہ ہے نہیں پہنچ سکتا، اور کوئی
جیسا کہ آپ ہیں، جو سوا خدا کے
نہیں پہچانتا، جیسا کہ خدا کو ان
کی طرح کسی نے نہ پہچانا جو حضور
کی حقیقت کے پالینے میں بات
کے گویا کہ تشابہات کے علم کا
دعویٰ کیا، حالانکہ اس کی اس نے
اس کی تاویل اللہ کے سوا کوئی نہیں
جانتا۔

اللہ کے سوا آپ کی قدر کو کسی
نے پہچانا کہ خدا کو آپ کی طرح کس
نے نہ پہچانا، اور جبکہ حضور کا مقام
تمام سے بالاتر ہے اس کا دریافت

و حقیقت آن است کہ پہنچ ہم
و یتج قیاس بحقیقت مقام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
چنانچہ ہست نہ رسد و پہنچس
اور ^{اور سب جز خدا نشا نہ چنانچہ} خدا را چنانکہ خدا را چوں و نہ
پہنچس شناخت و ہر کہ در
درک حقیقت آن تکلم کہ دگویا
دعویٰ علم تشابہات کہ و ما یعلم
تاویلہ الا اللہ

بیت

جز خدا شناخت کس قدر تو زان کہ
کس خدا را ہم چو تو نشا ختم و چوں
مقام از ہمہ بالا ترست، دریافت
آن فوق افہام باشد۔

بیت

ترا چنانکہ توئی ہر نظر کجا بیند

بقدر دانش خود ہر کسے کند ادراک
در تحقیق معنی عظیم را ننگ

لَعَلَّی خَلَقَ عَظِیْمٌ

گفتہ اند کہ عظیم آں ست کہ اند
حیط ادراک بیرون بود اگر
محسوس ست از حیطہ ادراک
باصرہ بیرون بود چنانکہ جب
بزرگ کہ احساس باصرہ آن را
احاطہ نتواند کرد و اگر معقول
است ادراک عقل بدان محیط
نہ تواند شد چنانکہ ذات و
صفات الہی تعالیٰ و تقدس
پس چوں کہ تعالیٰ خلق
آنحضرت را عظیم خواندہ و
فضیلہ کہ ادراک عظیم گفت
احاطہ عقلی از ادراک کنہ
آں قاصر باشد در کچھ آگے فرماتے

ہیں) ۵ مصرع

اوبر تر از انست کہ آید بخیاں

در خارج انبوت شریف ج ۱ ص ۳۳ (۳۳)

کہ نا بھی فہم ہوگی اور یہ ہوگا بیت آپ
جیسا کہ ہیں ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے
ہر ایک اپنی دانش کی مطابق ادراک
کرتا ہے (وَ اِنَّكَ لَعَلَّی اَخْلَقْتَ عَظِیْمٌ)
ولے عظیم کے معنی کی تحقیق میں علماء
کہ ام نے فرمایا کہ عظیم وہ ہے کہ ادراک
کے احاطہ سے باہر ہو اگر محسوس ہے
تو آنکھ کے ادراک سے باہر ہو جیسا
کہ بڑا پہاڑ کہ آنکھ کا احساس اس
کا احاطہ نہیں کر سکتا اور اگر معقول
ہے تو عقل کا ادراک سے محیط نہ ہو جیسا
کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات پس
جب اللہ تعالیٰ نے حضور کے خلق
کو عظیم فرمایا اور جو فضیلت حضور
کو عطا کی اس کو عظیم کہا عقل کا احاطہ
اس کے کنہ کے ادراک سے قاصر ہے
ہوگا آپ سے بلند ہیں کہ خیال میں ہیں

۱۔ یہی مصرع خارج انبوت شریف ج ۱ ص ۳۳ (۳۳) ہے

۹۱ نیز حضرت مولانا شاہ شیخ اجل عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ
تعالیٰ کا نورانی و ایمانی بیان ۔

و نیز گفت صاحب عوارف
رحمۃ اللہ علیہ کہ دو نیست کہ
قول عائشہ کان خلق القرآن
در ان رمزے عامض و ایماہ
حنفی لبوائے اخلاق ربانیہ
باشد و لیکن احتشام کرد یعنی
میخواست عائشہ رضی اللہ عنہا
کہ گوید کہ اخلاق آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اخلاق الہی بود و لیکن
احتشام کرد عائشہ حضرت الہیہ
را کہ گوید تخلق باخلاق اللہ پس
تعبیر کرد ازین معنی تقبل خود

صاحب عوارف و شیخ شہاب الدین
سہروردی نے فرمایا کہ یہ بات دور
نہیں کہ حضرت عائشہ کا قول کہ کان
خلق القرآن اس میں ایک گہرا اور
محفی اشارہ ہے۔ اخلاق خداوندی
کی طرف لیکن ام المؤمنین نے شرم کیا
یعنی ام المؤمنین عائشہ نے یہ کہنا چاہا
کہ حضور کے اخلاق اخلاق الہی تھے
یہ چاہا۔ لیکن حضرت عائشہ نے اللہ
تعالیٰ سے شرم کیا کہ یوں کہیں کہ حضور
اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے موصوف
تھے۔ پس اس معنی اور مطلب کو اپنے

سہ ایضاً نقلہ الامام ابن حجر المکی فی شرح المزیبہ ج ۱ ص ۸۴، ۸۵ نقلہ
عن المنادی ۱۷ فیضی و ایضاً نقل قولہ الامام القسطلانی فی المداہب۔ زر قانی ص ۲۲
و ایضاً نقلہ القاری جمع الوسائل و بعد نقلہ بقول الامام المنادی و بذالک عرف ان
کمالات خلقہ لا تنافی کما ان معانی القرآن ص ۱۵۱ لا تنافی و ان تعرض لخصر خبیاتہا
غیر مقدر للبشر آگے فرماتے ہیں انما کان فی اصل خلقہ فیض القدر ص ۱۲

ان لفظوں سے تعبیر کیا گات خالق
القرآن رکہ آپکا خلق قرآن ہے)
یہ بسبب جلال اللہ کے انوار سے شرم
کرنے اور حال کو لطف مقال چھپانے
سے کیا۔ یہ آپ کے عقل وافر اور کمال
ادب کی دلیل ہے۔ رضی اللہ عنہا
اور اس معنی کو عظمت اخلاق اور ان کنہ
غیر متناہی بیان کرنے میں بہت دخل
ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ
کہ جس طرح قرآن کے معنی غیر متناہی
ہیں۔ اسی طرح حضور کے اخلاق اور

Marfat.com

اضافہ میسکند۔ اللہ تعالیٰ بروے
 از معارف و علوم کہ نمیداند آن
 راجز سے تعالیٰ پس تعرض
 بحصر جزئیات اوصاف حمیدہ
 وے تعرض است مزچیز ہر کہ
 نہ مقدور انسان نہ از ممکنات عاری
 است و ممکن است کہ گفتہ شود
 مقصود تشبیہ خلق آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم۔ بقرآن در آنکہ
 مشتمل بر آیات تشابہات کہ ممکن
 نیست درک و تاویل آن پیچیدہ
 ممکن نیست درک حقیقہ احوال
 شریف۔ چنانکہ بیان یافت واللہ
 اعلم۔ ر مدارج النبوت، شریف، ج ۱، ص ۳۳۳

آثار اور انوار و اوصاف جمیلہ
 بھی غیر متناہی ہیں۔ اور حضور ہر
 حالت میں مکارم الاخلاق اور اعلیٰ
 عادات میں بڑھ رہے ہیں۔ اور جو کچھ
 اللہ تعالیٰ ان پر معارف اور علوم
 کا فیضان کرتا ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ
 کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ تو حضور کے
 اوصاف حمیدہ کے جزئیات کا حصر
 و شمار کہنا ایسی چیز سے تعرض کرنا ہے
 کہ جو نہ مقدور انسان ہے اور نہ
 ممکنات عادیہ سے ہے اور بعض
 عارفین نے فرمایا کہ مقصود یہ ہے
 کہ حضور کے خلق کو قرآن کی آیات
 تشابہات سے تشبیہ دی گئی

ہے۔ یعنی حسن طرح تشابہات کی تاویل اور درک ممکن نہیں۔ اسی طرح حضور
 کے احوال شریفہ کا درک اور پانا بھی ممکن نہیں جیسا کہ بیان ہوا

(۹) شیخ اجل عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی ادامہ اللہ تعالیٰ فی حسریم

۱۰ امام قسطلانی نے اس کو قال بعض العرفین سے بیان
 کیا ہے۔ زرقانی۔ شرح مواہب، ج ۲، ص ۲۴۶

الحبيب الاعد فرماتے ہیں۔

وفنا لبطہ در باب لگا ہداشت
آداب آنجناب آنست کہ ہر چہ
ورای مرتبہ الوہیت و صفات
قدس حق است۔ عز و علا از ہر
کمال نقبت کہ باشد اورا
ثابت ست و محبت ہر کہ و ہر چہ
منسوب ست بوی از علمای و
وصلحار بلاد و دیار و جزاں

خصوصاً اکرام مودت اہلبیت
و قرابت آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم۔ و مدارج النبوت شریف ص ۳۱
(۱۱) نیز شیخ محقق فرماتے ہیں۔

و اما کمال حتی کہ بخشید است
سآں را حق سبحانہ و مخصوص...

گیدانیدہ است۔ زیادہ از انکہ
دیک کردہ شود و دریافتہ شود
غور آن و شناختہ شود۔ مرآں
را غایت و نہایتے نہیرا کہ بودے

اور قاعدہ کلیہ اور اہل فیصلہ
حضور کے آداب کی نگاہداشت
میں یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور
صفات خداوندی کے علاوہ
جو کمال ہے حضور کے لئے ثابت
ہے۔ اور محبت ہر اس چیز کی جو
حضور سے منسوب ہے علما اور
صلحا کہہ رہے۔ بلاد اور دیار ہوتے
اور اس کے علاوہ خصوصاً حضور
کے اہلبیت اور قرب والوں کا اکرام
اور ان سے محبت کرنا۔

اور ہر حال کمال حتی جو اللہ تعالیٰ
نے حضور کو بخشا اور حضور کو اس
سے مخصوص فرمایا وہ اس سے زیادہ
ہے کہ اس کا ادراک ہو سکے اور اس
کو دریافت کیا جاسکے۔ یا اس کی
نہایت اور غایت معلوم ہو سکے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحقق
بجميع اخلاق الہیہ وصفات

رہو بیہ مدارج النبوت ص ۱۱۴ ج ۲

(۱۲) نیز شیخ فرماتے ہیں

وہوں قابلیت وے صلی اللہ

علیہ وسلم کل ست و قابلیت

سائر اکوان از مرسلین و

ملائکتہ مقربین و سائر اولیا

و صدیقین و مومنین جزئی قاصر

باشند ہمہ از درک غایت

رفیع و عاجزہ

از حقوق ایشان میخ وے و

چوں دانستند و دریافتند

ایں معنی را انبیاء و اولیاء

نہاوند و وس خود را بر در

عقبہ عالی وے و نہاوند قایما

را بر زمین مذلت نزد محبہ

شال وے

مدارج النبوت شریف ص ۱۱۴ ج ۲

اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ تعالیٰ کے جمیع اخلاق اور

صفات رہو بیہ سے متحقق تھے۔

چونکہ حضور کی قابلیت کلی ہے اور

تمام اکوان مرسلین اور انبیاء اور

ملائکہ مقربین اور تمام اولیاء

اور صدیقین اور مومنین کی قابلیت

جزئی ہے۔ لہذا وہ سب قاصر ہیں

اس بات سے کہ حضور کی غایت

رفیع کا ادراک کہیں را اور اس

سے عاجز ہیں کہ حضور کے مرتبہ

کی بلندی سے لاحق ہوں۔ اور

اس معنی کو اولیاء اور انبیاء

سمجھتے تو انہوں نے اپنے سر حضور

کی بلند جو کھٹ پہ رکھ دیئے

اور حضور محمد شامل کے سامنے زمین

مذات پہ اپنی گردنیں رکھ دیں۔

نیز شیخ کا ارشاد

واحدیت و اکلمیت آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم و احاطہ
وے بجمع کمالات صوری و معنوی
اکثر است از انکہ احصار کردہ
شود (مدارج النبوت ص ۱۱۶)

حضور علیہ الصلوٰۃ السلام کی
اکلمیت اور جمیع کمالات ظاہری
اور باطنی کے احاطہ کے متعلق احادیث
شرفیہ اس سے زیادہ ہیں۔ کہ ان کا
شمار ہو سکے۔

(۱۳) نیز شیخ المحدثین دامام المحققین حضرت شیخ اجل مولانا شاہ عبدالحق
محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

و جمیع کمالات کہ در ذوات مقدسہ
انبیاء سابق مودع بود۔ در
ذات شریف او باز یادیتہا موجود
بود و آنچہ خوبان ہمہ داند
تو تنہا داری ر

اور وہ تمامی کمالات جو انبیاء کرام
سابقین کی مقدس ذالوں میں ودیعت
رکھے گئے تھے۔ وہ سب کے سب
بمع زیادتی حضور کی ذات شریف
میں موجود تھے۔ جو کچھ حبیب
باعتبار مجموعہ کے رکھتے ہیں وہ آپ
تنہا رکھتے ہیں۔

(تکمیل الایمان ص ۱۱۶)

(۱۳) آسمان تحقیق کے نیز اعظم، زمرہ محدثین کے امام اعظم ہند میں حضور

کی برکت انجم گیدہویں صدی کے مجدد اکرم، سیدنا و سندنا و شیخنا

و شیخ مشائخنا۔ امام اہل السنۃ حضرت شاہ شیخ عبدالحق محقق مدقق

محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ و رضی اللہ عنہ و اناض اللہ تعالیٰ

علیہا من برکاتہ و فیوضاتہ و اما تنا علی عقائدہ و اقا ضاتی زمرتہ فی القبر والحشر
 کی ایمان افروز باطل سوز بے مثال و بے نظیر عبارت شریفہ، طیبہ، منورہ مقدسہ
 جس کے پڑھنے سے ایمان میں روح پیدا ہوتی ہے۔ قلب میں تسکین و اطمینان
 کا دریا موج زن ہوتا ہے اور سینے میں ایمان و عرفان کا آفتاب چمک اٹھتا ہے
 وہم چنانکہ شکر و سپاس خالق
 موجودات از حیطہ امکان
 و احاطہ انسان بیرون ست مدح
 و ثنائی سید کائنات و از محال
 شرح و بیان افروز و ہر حجب
 جز مرتبہ احدیت متعین ست
 حقیقت محمدیہ آل را معین و ہر جہ
 انوار علوی و سفلی ظاہر ست ہمہ
 نامہ پر تو نور آل اجل مظاہر است،
 پس در حقیقت تقصیر از ادراک
 صفت حق عین عجز از کنہ ذات
 آن کامل مطلق بود۔ (قطعہ)
 حق را بچشم اگر چہ ندیدند لیک نش
 از دیدن جمال محمد شناختند
 اور! بچشم دیدہ شناختند از ان
 اور جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا سپاس اور
 شکر دائرۃ امکان و احاطہ انسان سے
 باہر ہے اس طرح مدح اور ثناء تعریف
 سید الکائنات حضور علیہ الصلوٰۃ و
 السلام کی شرح اور بیان کی طاقت سے
 زائد ہے۔ اور مرتبہ احدیت کے سوا
 جو کچھ متعین ہے۔ حقیقت محمدیہ اس کو
 معین ہے اور ذات احد کے مرتبہ کے
 علاوہ جو کچھ مبہم ہے صفات احدی اس کے
 بیان کر نیوے ہیں اور جو کچھ انوار علوی و سفلی
 سے ظاہر ہے یہ ثنائی اجل مظاہر حضور کے نور
 سے پر تو ہے پس حقیقت میں صفت حق ۲۰
 قطعہ :- اللہ تعالیٰ کو اگر چہ انہوں
 نے آنکھ سے نہ دیکھا لیکن اللہ کو جمال
 محمدی کے دیکھنے سے پہچان لیا یہ حضور

۲۰ ص کے ادراک سے تقصیر میں عجز ہے اس کا مل مطلق کی ذات کہہ سے۔

کر صورتش خشا وہ معیش سباقند

کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تو سہی مگر پہچان
اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی صورت

کو حقیقت کے لئے پردہ بنا دیا ہے۔

وہ واجب الوجود کی ذات واجبہ ناک

عرض کرتے ہیں اور دوسرے اس مقصود

علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مقصود ہر موجود

علیہ الصلوٰۃ کی نسبت ماعرفناک

کو بلند کرتے ہیں۔ وہ لا اُحصیٰ ثناء

عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا اَثْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ

کہتے ہیں اور دوسرے لا اُستطیع صلوٰۃ عَلَیْكَ

مِن دَرَجَتٍ کہتے ہیں۔ قطعہ تمام

فخلاق سے افضل، رسولوں کے امام

منظر اتم، وہ خدا سے اور ان کے علاوہ

سب ان سے منتشی و نشوونما پانے

والے ملت اور نشہ والے ہیں نہ وہ

اوندائی ماعبدناک از ذات واجب

الوجود برآورد۔ دیگر ان صدائے

ماعرفناک نسبت با آن مقصود و مقصد

ہر موجود اولاً اُحصیٰ ثناء عَلَیْكَ

اَنْتَ كَمَا اَثْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ گویند

دیگر لا اُستطیع صلوٰۃ عَلَیْكَ

مِن دَرَجَتٍ گویند۔ (قطعہ)

خیر الوری امام رسل منظر اتم نہ اواز

خدا و ہر چیز از و منتشی از و نہ او

جان جملہ عالم و حق جان شمار نہ حق

را بغیر واسطہ ذات او مجید، حق در

ازل برابر آئینہ وجود نہ آئینہ

۱۱۔ قولہ ماعبدناک جملہ احادیث شریف کی طرف سے اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہم نے

کما حقہ تیری عبادت نہ کی ۱۲۔ منہ ۱۱۔ قولہ ماعرفناک یعنی اے صہیب ہم نے آپ کو نہ

پہچانا ۱۲۔ منہ ۱۱۔ میں نے تیری تعریف کا احاطہ نہیں کیا۔ تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف

کی ہے ۱۲۔ منہ ۱۱۔ ہم آپ کے درود کی طاقت نہیں دیکھیں علیہ الصلوٰۃ والسلام فی کل جہن آن بعد خلوات

۱۳۔ منہ

حقیقتش آورد و بر آئینہ را
مقابل آئینہ چوں نہند، اینجا
لطیفہ است اگر بشنوی نگو از اول
آنچه در دوم افتند بود بعکس
گرد و درست باز ازین چوں قد
دروہ نقش وجود است نشیند
باین طریق : بشناس این دقیقه
مزن دم بگفتگو : در اول باعث
خلقت عالم است و در آخر واسطہ
پدایت بنی آدم در باطن و روح
و در ظاہر شہم اشباح کاسر
ارکان ادیان و دول و نسخ
احکام مل و نخل فص خاتم وجودش
فص معرفت و شہود مقصود و
معتقدان مقصودہ افلاک مقصد
ساکنان مملوہ خاک متمم مکارم
اخلاق مکمل کمالان آفاق حاجت
منزلین وجود و عدم . بزرخ بحرین
حدوث و قدم جامع نسخہ امکان

تمام عالم کی جان ہیں ۔ اور حق کو جان جان
گن ۔ اللہ تعالیٰ کو ان کی ذات کے واسطے
بغیر تلاش نہ کر ۔ اللہ تعالیٰ ازل میں
آئینہ وجود کے برابر انکی حقیقت کے آئینہ
کو سامنے لائے آئینہ کو جب آئینہ کے
مقابل رکھتے ہیں ۔ یہاں ایک بہترین
لطیفہ ہے ۔ اگر تو نے تو پہلے آئینہ
سے جو کچھ دوسرے آئینہ میں پڑتا ہے وہ
اس کا الٹ ہوتا ہے وہ الٹ درست
ہو جاتا ہے جب اس آئینہ ثانی سے اس
اول میں پڑتا ہے ۔ وجود کا نقش اس
طرح ٹھیک بیٹھتا ہے ۔ اس دقیقه میں
دباریک نکتہ) کو پہچان اور گفتگو کا دم
دار ۔ حضور اول میں پیدائش عالم کا
سبب ہیں ۔ اور آخر میں بنی آدم کی پدایت
واسطہ باطن میں ارواح کی پرورش
کرنے والے ۔ ظاہر میں جسموں کے تمام
کرنے والے ، دنیوں اور دولتوں کے
ارکان کو توڑنے والے ۔ ملتیں اور

ووجوب موجب رابطہ طالب و مطلق
عزیزہ مصر حدیث . ملک . مملکت
احدیث منظر حقیقت . فروانیت
منظر صورت رحمانیت سر مکتوم
غیب لاہوت . طلسم معلوم کنج
جبروت مروج اور ولج ملکوتیہ مزین
اشباح نا سویتہ . بدایت خط ولایت
نہایت دائرہ نبوت منظر اتم رحمت
اعظم عقل اول . ترجمان انزل نور انوار
سراسر ہادی سبل . سید رسل نور
آئینی سراہی . حبیب اعلیٰ صفی
اصفی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

مذہبوں کے احکام کو منسوخ کرنے والے
وجود کی انگوٹھی کا نگینہ . معرفت اور
شہود کے نگینہ کا نقش . افلاک کی
کوٹھڑیوں کے مشکفوں کے مقصود
خانہ . خاک کے سالکوں کا مقصد
مکارم اخلاق کے تمام کرنے والے
آفاق کے کالموں کے مکمل وجود عدم
کی دو منزلوں کا پردہ . حدوث قدم
کے دو سمندروں کی رکاوٹ . امکان
اور وجوب کا جامع نسخہ ، طالب اور
مطلوب کے رابطہ کا سبب مصر
حدیث کے عزیزہ . مملکت احدیث کے
منظر صورت رحمانیت ، سر غیب لاہوت کے
پوشیدہ راز . جبروت کے کونہ کے طلسم (عجیب و غریب) معلوم ، اور خارج ملکوتیہ
کو راحت دینے والے اجسام ناسوتیہ (عالم اجسام ، دنیا کو زینت بخشنے والے
ولایت کے خط کی ابتدا . دائرہ نبوت کی انتہا . منظر اتم . رحمت اعظم عقل اول
انزل کے ترجمان . نور دل کے نور ، رازوں کے باز . راستوں کے ہادی

سہ قول لاہوت ، ذات الہی کا عالم جس میں سالک کو مقام فنا فی اللہ حاصل ہوتا
ہے اس لفظ کے مقابل میں مرتبہ صفات کو جبروت اور مرتبہ اسما کو ملکوت کہتے ہیں یہ فیضی

رسولوں کے سردار، بہت روشن و بلند نور، بہت مزین، خوشنود راز، محبوب
اعلیٰ، نہایت صاف خالص برگزیدہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

قطعہ

شاہ رسول، تسفیح امم خواجہ
دو کوں، نور ہدی حبیب خدا
سید انام، مقصود ذات اوست
دگر با سبہ طفیل، منظور نور اوست
وگر جمگی ظلام، و ہر رتبہ کہ بود
در امکان، بردوست ختم ہر نعمتی
کہ داشت خدا شد بردوست تمام
برداشت از طبیعت امکان قدم
کہ آن، اسری بعدہ است
المسجد الحرام تا عرصہ وجوب کہ اقصاء
عالم است، کاخا نہ جاست نے
جہت و فی نشان، انام سرسیت
بس شگرف درینجا پیچ ہل نہ اند
آشنای عالم جاں پر بس این مقام

رسولوں کے بادشاہ، امتوں کے شفا دہی
دو جہاں کے سردار، ہدایت کا نور اللہ
کے محبوب، تمام لوگوں کے سردار
مقصود تو صرف ان کی ذات ہے باقی
تو سب طفیلی ہیں، نور انہیں کا منظور
ہے، باقی سب اندھیرا ہیں جو مرتبہ بھی
امکان میں تھا، وہ آن پہ ختم ہے
خدا کی سب نعمتیں ان پہ تمام ہوتیں
جب آپ نے رشب معراج، عالم
امکان سے قدم اٹھایا، شجاعت
الذی اُسویٰ بعیدہ لیسلدا
من المسجد الحرام میں اسی طرف
اشارہ ہے، اور اس چیز کا اعلان
ہے، اس رات عالم امکان سے چل کر

میدان وجوب تک پہنچے جو مسجد اقصیٰ یعنی عالم کی انتہا ہے وہاں نہ جگہ ہے نہ
جہت اور نہ نام و نشان۔ یہاں عجیب پیچیدہ راز ہے، خبردار رہ عالم جاں کے

آشنا سے یہ مقام پوچھ

ابیات

رَسُولٌ كَرِيمٌ نَبِيٌّ
رَفِيعٌ شَفِيعٌ عَزِيزٌ وَجْهٌ
كَشِيرٌ نَذِيرٌ سِرَاجٌ مُنِيرٌ
رَحِيمٌ فَخِيمٌ عَظِيمٌ حَظِيمٌ
رَحِيٌّ وَصِيٌّ تَقِيٌّ تَقِيٌّ
سَاحِيٌّ بَهِيٌّ عَلِيٌّ عَلِيٌّ
عَظِيمٌ رُفٌ كَرِيمٌ رَحِيمٌ
عَلِيٌّ رَحِيمٌ سَلِيمٌ كَلِيمٌ
خَسَفَ الْكَمَرُ بِجَمَالِهِ
عَظَمَ الْبَشَرُ بِكَمَالِهِ
نَظَرَ الْهَجَرُ بِجَبَالِهِ
صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلَامُ الْخَلَاءِ بِخَيْرِهِ
خَرَقَ السَّمَاءَ بِبَيَرِهِ
مَا سَاعَ ذَاكَ لِغَيْرِهِ
صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَرَقَ الْمَكَانَ بِنُورِهِ

رسول ہیں۔ کریم ہیں۔

غیب کی خبریں دینے والے ہیں۔ نامور
بزرگ ہیں۔ اونچی شان والے ہیں شفیع
ہیں، عزیز، صاحب جاہ، مرتبہ سرور ہیں
خوشخبری دینے والے، ڈرانے والے، روشن
سراج ہیں، رحیم ہیں، بزرگ، مرتبہ، عظیم بہت
برے پسندیدہ وصیت کئے گئے تقویٰ
کے اعلیٰ مقام والے۔ پاک برگزیدہ، سخی
تاہاں روشن۔ بلند دولت والے،

مہربان، نہایت مہربان کریم، رحیم ہر
شئی جاننے والے رحیم سزا دہی والے
خدا سے ہم کلام ہیں صلی اللہ علیہ وسلم
لقدر اوصافہ۔ چاندان کے جلال سے
بے نور ہو گیا، بشران کے کمال کے
افراطہ اور بیان کا جزا لگے۔ پتھراں کے
جلال سے بول اٹھے، حضور یہ درود سلام
بھیجو، ظلمت کو اپنی خیر سے بھر دیا آسمان
کو اپنی سیر سے پھاڑ دیا۔ یہ کسی کو

سَ وَالرَّحْمَانُ بِسُورَةٍ
 نَسَخَ الْمَلِكُ بِبُطُورَةٍ
 صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
 كَشَفَ الشَّبَهَ بِيَا بِنَه
 رَفَعَ الْعَلَى بِمَكَانِهِ
 الْكِرْمُ بِرَفْعَةِ شَاوِنِهِ
 صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
 فَلْتَهْتَدُ وَلِشَيْءٍ لِعَتِهِ
 ثُمَّ اتَّتَدُ وَالْطَّرِيقَتِهِ
 فَتَحَقَّقُوا الْحَقِّيقَتِهِ
 صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
 وَاصْحَابِهِم - (اخبار الاخبار
 شریف ص ۱۰۰ مطبع مجتہبی)

اللہ حضور اور آپ کی آل اور اصحاب پر رحمت کاملہ بھیج -

نیز شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی ^{حنفہ} رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس -

۱۵۔ بحقیقت خداوند ^{مصطفیٰ} مصطفیٰ
 راجز خدا کے نیار و گفت و گو پر
 این از راجز دست قدرت حق

نصیب نہ ہوا۔ حضور پر درود و
 سلام بھیجو۔ مکان کو اپنے نور سے
 روشن کیا۔ زمان کو اپنے جھوٹے یا
 مہمانی یا فیصل سے خوش کیا۔ اپنے
 ظہور سے دنیوں کو منسوخ کیا حضور
 پر درود و سلام بھیجو۔ اپنے بیان سے
 شک و شبہ کو کھو دیا۔ آپ کے مکان
 کے صحن میں علو کو بلندی نصیب
 ہوئی۔ آپ کی بلندی شان کو تو دیکھ
 حضور پر درود و سلام بھیجو۔ لہذا
 حضور کی شریعت سے ہدایت حاصل
 کرو اور آپ کے طریقہ کی اقتدار کرو
 اور ان کی حقیقت سے متحقق ہو جاؤ
 حضور پر درود و سلام بھیجو۔ اے

تعارف خدا تعالیٰ اور نعت ^{مصطفیٰ} مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت میں
 اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں بیان

نہیں سفت از انکہ هیچ احدی
اور اچوں خدا شناسد چنانچہ
خدا را چوں وے هیچ کسی شناخت
خداست و بندہ خداست و
بندہ او دیگران ہمہ طفیلی او بند
مکتوبات شیخ محقق علی ہاشم اخبار الاخبار

اور اس راز کے گوہر کو قدرت کے ہاتھ
سوا کوئی نہیں پر دسکتا۔ اس لئے
کہ کوئی حضور کو خدا کی طرح نہیں
پہچانتا۔ جیسا کہ خدا کو حضور کی طرح
کسی نے نہ پہچانا۔ خدا ہے اور بندہ
خدا خدا ہے اور اس کا بندہ باقی سب
اس کے طفیلی ہیں۔

۱۴۔ نیز شیخ محقق کا ارشاد۔

و اما نصیحت لرسول ادل
محبت و تعظیم و ادب جناب عالی
اوست و بجز یہ و تنزیہ ساخت
عز و جلال او و تمام ابنیا صلوة
اللہ و سلامہ علیہم اجمعین از ہر عیب
و منفعت کہ نالائق مقام نبوت
و رسالت بود و ضابطہ در باب
نگاہداشت ادب آنجناب آنست
کہ ہر چہ و رائے مرتبہ الوہیت و
صفات قدس حق است عز و علا از
ہر کمال و منقبت کہ باشد او زیار

ہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے لئے نصیحت تو پہلی بات ہے کہ حضور
کی محبت اور تعظیم اور ادب ہے
اور اللہ تعالیٰ ان کو اور سب ابنیاً
کو ہر عیب اور نقص سے منزہ کیا جو
مقام نبوت اور رسالت کے لائق
نہ تھا۔ حضور کے ادب کی نگاہداشت
میں ضابطہ یہ ہے کہ مرتبہ
الوہیت اور صفات حق کے علاوہ
جو کمال اور منقبت ہو وہ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے لئے ثابت ہے

ثابت است۔ ۷

مخوام اور خدا از بہر ابر شریع
و حفظ دین بد و گریہ و وصف کشتن
میخواہی ایچہ مدتش ادا کن :

(مکتوبات شیخ محقق ص ۹۲ بمش اخبار الاخبار)

۱۷ نیز شیخ محقق کا بیان ایمان افروز و باطل سوز۔

وہب بن منبہ کہ تابعی ثقہ اخباری
علامہ صدوق صاحب کتب
و اخبار بودہ گفت: ہفتاد و یک
کتاب از کتب قدما خواندہ ام
یا فتم در جمیع آن کتب کہ حق سبحانہ
نداد تمامہ ناس را از آغاز دنیا
تا انجام آن از عقل در جذب عقل
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مگر مانند
ذره از ریگستان دنیا و محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم راجح ترین
مردم است۔ در عقل و فاضل
ترین ایشان است در رائی رواہ
ابو نعیم فی الحلیۃ و ابن عساکر۔

حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ
سے حضور کو خدا نہ کہنا۔ اس کے علاوہ
جو وصف چاہے حضور کی مدح میں
اذا کر۔

حضرت وہب بن منبہ کہ تابعی
ثقہ اخباری علامہ شیخ صاحب کتب
اور اخبار ہوتے (یعنی مؤرخ تھے
نے فرمایا کہ میں نے کتب قدما سے
اکہتر کتابیں پڑھی ہیں۔ ان تمام
کتب میں میں نے یہ پایا کہ اللہ تعالیٰ
نے ابتداء دنیا سے لے کر اس کے
انجام تک تمام لوگوں کو عقل نہ دیا
حضور کے عقل پاک کے مقابلہ میں مگر
اتنا کہ ذرہ کو دنیا کے ریگستان سے
نسبت ہے اور ۔۔۔ حضور تمام
مردوں سے عقل میں راجح ہیں اور
رای میں تمام سے فاضل ترین ہیں

۱۸ ذکر الامام المقسطانی فی المواہب زر قانی ص ۱۵۵ شفا فریق ص ۱۵۵ نیم الرافضی ص ۱۵۵
نورانی ج ۳ ص ۱۳۱ ۱۲ ص ۱۲

شفا شریف ص ۵۵۔ نسیم الریاض
ج ۲ ازرقانی ص ۱۲۱ ۱۲۲ منہ

فی تاریخ و در عوارف نقل کردہ
از بعض علماء کہ عقل ہمہ قصد
جزو است۔ نو دونه ازاں در
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است
و یک جزو ازاں در تمام
مومنان گفت بندہ مسکین رزقہ
اللہ الثبات والیقین اگرہے
گفتند کہ عقل ہمہ ہزار جزو است
نہصد و نو دونه ازاں در محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم دیکے ازاں
در تمامہ مردم گنجائش داشت
چہ ہر گاہ بے نہایتے او ثابت
شد ہر چہ گوئید رواست اینجا
اگر سینہ حاسدان بسوزد و دل
اہل زینج بشکند چہ تو اں کردہ انا
اعطیناک الکوثر و ان شائک

اس حدیث کو ابو نعیم نے علیہ میں روایت
کیا۔ اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں
روایت کیا۔

عوارف شریف میں بعض علماء سے نقل
ہے کہ عقل کے کل سو جزو ہیں ۹۹
حضور میں اور ایک جزو تمام مومنوں
میں ہے بندہ مسکین کہتا ہے۔
(شیخ عبدالحق محدث دہلوی) اللہ
تعالیٰ اسے ثبات اور یقین کا رزق دے
اگر یہ کہتے کہ عقل کے کل ہزار جزو ہیں
۹۹۹ حضور میں اور ایک تمام
لوگوں میں تو اس کی بھی گنجائش
تھی۔ کیونکہ جب حضور کے لئے بے
انتہا کمال ثابت ہیں تو پھر جو کچھ کہیں
جائز ہے۔ اس جگہ اگر حاسدوں کا
سینہ جلے اور اہل زینج کا دل
ٹوٹے تو کیا کریں اللہ نے فرمایا
اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ وَاِنَّا
شَانِعُكَ هُوَ الْاَبْتَو۔

لہ ازرقانی ج ۲ ص ۱۲۱ ۱۲۲ جہاں البجار ص ۱۲۱ ۱۲۲ منہ

ہوا لا یتزر۔ (آیات)

شاء رسل شفیع ائم خواجہ و کون
نور ہدی حبیب خدا سید انام
مقصود ذات اوست دگر
بہ طفیل منظور نور اوست
دگر جملگی ظلام : ہر مرتبہ کہ بود
در امکان بہر دست ختم بہر نعمتی کہ
داشت خدا شد بہر و تمام برداشت
از طبیعت امکان قدم کہ آن۔
اسری بعدہ ست من المسجد الحرام
و محجوب کہ اقصائی عالم ست
کائنجا نہ جاست تہ جہت و تے
نشان نہ نام : سرایت بس
شکوف درینجا کہ ایچ آن : از
آشنائی عالم جان پرانیں مقام
علیہ افضل الصلوٰۃ و اتم التحیۃ
وانہ کی اسلام

(مدارج النبوت شریف ص ۳۷)

اے محبوب ہم نے تجھے خیر کثیر بے انتہا
کھلائی عطا فرمائی اور بے شک جو تمہارا
دشمن ہے وہی ہر خیر سے محروم ہے
(ترجمہ آیات) حضور شاہ رسل متوال
کے شفیع دو جہاں کے سردار ہدایت
کا نور اللہ کے حبیب۔ لوگوں کے سردار
مقصود تو صرف حضور کی ذات
ہے باقی تو سب طفیلی ہیں مگر حضور
کا نور ہے باقی تمام اندھیرا ہی۔ ہر
مرتبہ جو امکان میں تھا حضور پر ختم
ہے رب کی ہر نعمت حضور پہ تمام ہوئی
طبیعت امکان سے قدم اٹھایا جو وہ
اسری بعدہ ہے۔ مسجد حرام سے
میدان و محبوب تک جو عالم کا انتہا ہے
جہاں نہ جگہ نہ جہت نہ نام و
نشان۔ یہاں بہت عجیب راز
ہے۔ جو عالم جان کے آشنا سے
اس مقام کے متعلق پوچھنا۔

(۱۸) حضرت شیخ اولیاء، فخر العالم مولانا لاہوریؒ ۹۵۸ھ فخر العالم ۱۵۴۷ھ فخر المحدثین
متوفی

انشاء اللہ الشیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ و نور اللہ مرقدہ کا ارشاد

اور مجھے حضور کے احوال و صفات

ذات اور ان کی تحقیق میں کلام کہنے

میں حرج تمام ہے کیونکہ وہ میرے

نزدیک تشابہات سے تشابہ ترین

ہیں جو ان کی تادیل اللہ تعالیٰ کے

سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور جو شخص جتنا

کہتا ہے وہ اپنے قدر اور فہم و

دانش کے اندازہ کے مطابق کہتا ہے

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم

کے فہم و دانش سے برتر بلند و

بالا ہیں۔ (مصرع) وہ اس سے بلند

ہیں کہ خیال میں آئیں۔ صلی اللہ علیہ

وسلم ان کو جیسا کہ وہ ہیں اللہ تعالیٰ

کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ جیسا کہ خدا کو

جانتا چاہیے۔ ان کے بغیر کسی نے نہ

جانتا۔ (ربیت) آپ کو جیسا کہ آپ

ہیں۔ ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے ہر ایک

و مراد تسکیم در احوال و صفات

ذات شریف و تحقیق آل

سمجھے تمام است کہ آن تشابہ

ترین تشابہات است نزد من

کہ تادیل آل هیچ جز خدا نداند

و ہر کسے ہر چہ گوید بر قدر و

اندازہ فہم و دانش خود گوید و

او صلی اللہ علیہ وسلم۔ از فہم و

دانش تمام عالم برتر است

(مصرع) او برتر از انست کہ

آید بخیاں بآورد چنانکہ ہست

بجز خدا کسے نشناسد چنانکہ خدا

را چنانکہ باید جزوے کسے نشاخت

(ربیت) ترا چنانکہ توئی ہر نظر کجا

بیند بآورد دانش خود ہر کسے

کن۔ ادراک بآورد شرح فتوح الغیب

(مصرع)

تقدیر دانش اپنی کے ادراک کرتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲۰) نیز شیخ محقق اولیائے کلمے انتہائی مقام کی تشریح کرنے کے بعد فرماتے ہیں
ولجہ ازیں مقام نبوت و درجات
اوست کہ اولیاء بدان راہ نیست
و مقام ولایت اولیا و درجات
آن تا اینجا ست شرح فتوح الخیب (۲۲۴)
اور اس کے بعد مقام نبوت اور اس کے درجات ہیں۔ کہ اولیاء کو
ان کی طرف راستہ نہیں اور اولیاء
کی ولایت کا مقام اور اس کے درجات
یہاں تک ہیں۔

رد المحتار شیخ محقق کا ارشاد

کسی کو رسول اقدس صلی اللہ علیہ
وسلم کے بلند رتبہ اور مقام اقدس
کے پالینے اور دریافت کرنے کی
طاقت نہیں۔

پائے ارفع و مقام اقدس محمدی
را کہ پہنچ کسی را بدرک و دریافت
آن راہ نیست۔

ردارج النبوت شریف (۱۳۱)

(۲۲) نیز شیخ محقق کا فرمان مقدس۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ
شریف اللہ تعالیٰ کے جمال کا آئینہ
ہے اور اللہ تعالیٰ کے غیر متناہی
الوار کا منظر ہے۔

اما وجه شریف و صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم۔ سرآت جمال
الہی است و منظر الوار نا متناہی
وے بود و مدارج النبوت شریف (۱۳۱)

(۲۳) نیز شیخ محقق حجتہ احناف کا ارشاد۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتنے
فضائل اور کمالات ہیں کہ اگر تمام انبیاء

آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فضائل و کمالات بود کہ مجموع فضائل

انبیاء و اصلوات اللہ علیہم
 کرام کے سب فضائل کو جمع کر کے
 اجماعین۔ درجہ آں بہند
 حضور کے فضائل کے پہلو میں رکھیں
 راجح آید۔ شرح سفر السعادت ص ۱۱۱
 تو حضور کے فضائل الٰہیہ راجح آئیں گے۔

(۲۴) نیز شیخ محقق کھٹ دہلوی فرماتے ہیں۔

انہام خلائی در کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 حیران و انبیاء ہمہ در ذات وے۔ کمالات انبیاء دیگر محدود و معین
 است۔ اما اینجا تعین و تحدید نگنجد و خیال و قیاس را بدک
 کمال وے راہ بندد۔ رمز البحرین وصل ص ۱۲
 (۲۵) نیز شیخ محقق حضور کے قلب پاک کی کیفیت کے متعلق فرماتے
 ہیں۔

اینجا کہ ادراک ممکن و متوقع نیست علم دریں مقام جز
 اعتراف بہل و نارسائی نباشد این جا دعوی علم جہل است در یافت
 جہل عین علم۔ رمز البحرین وصل ص ۱۲

ایں غین ترقی است در درجات قرب و مشاہدہ تجلیات
 و ایں حالت نہ مخصوص ایں نشات است تا ابد الابد ایں حال
 ہم بریں منوال خواهد بود۔ زیرا کہ تجلیات حق را نہایت نیست
 (رمز البحرین وصل ص ۱۲) و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائم
 ترقی در ترقی است و مشاہدات اور در رنگ تجلیات حق پہلوتے
 ندارد من الازل الی الابد رمز البحرین وصل ص ۱۲

قدب مصطفوی کہ حقیقت حال آں راجزہ خدا کسے نداند، ^{۱۲}مرج البحرین
 ہر کسے ہر آنجہ گوید بہ حد و اندازہ معرفت و قیاس خود گوید
 ہوں مقام او از ہمہ بالاتر است ہر کہ از مقام خبر دہد و از حقیقت
 حال وے کہ با خدا دار و کشف کند گویا کہ تاویل متشابہات
 کردہ باشند۔ مرج البحرین وصل علیہ و علیٰ ذہاک اللہ تعالیٰ یا سیدی
 خیر الجزاء۔

(۲۶) نیز شیخ الاسلام حضرت شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی کی مخلصانہ
 عارفانہ نصیحت۔

| | |
|--------------------------------|--------------------------------------|
| و مجمل اعتقاد در حق سید کائنات | مسلمانوں کا حضور سید کائنات |
| صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است کہ | صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ حق |
| ہر چیز جز مرتبہ الوہیت است از | میں مجمل اعتقاد ہونا چاہیے کہ مرتبہ |
| کمالات و کرامات اثبات کند | الوہیت کے سوا جتنے کمالات اور کرامات |
| کائناتاً ما کان۔ | ہیں وہ سب حضور کے حق ثابت کرتے |
| شعری | بادا آنجہ باد۔ |

دَعَا مَا ادْعُهُ النَّصَافُ فِي كَيْفِهِمْ
 اے مسلمانو جو کچھ نصاریٰ نے اپنے بنی کے حق میں کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے
 بیٹے ہیں اللہ کا جنہ ہیں یہ تو نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو چاہے حضور کی مدح میں
 بیان کردہ اور مخالف سے جھگڑے۔

وَالسَّبُّ إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ
 وَالسَّبُّ إِلَى تَدْرِ مَا شِئْتَ مِنْ عَيْظٍ

جو شرف اور بزرگی چاہے آپ کی طرف منسوب کرے، اور جو عظمت چاہے آپ کی قدر، مرتبہ کی طرف منسوب کرے۔ (مشعر)

مخوال اور خدا از بہر شرع و حفظ دین و گہر و صف کشش منجہ ای اندر مدح اطلاق حضور کو حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ سے صرف خدا نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جس وصف کو تو چاہے حضور کی تعریف میں لکھ۔ (مرج البحرین قبل الاضواء) صلا فیض

(۲۷) سند المحدثین والمحققین امام قسطلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} متوفی ۱۲۲۳ھ علامہ حجتہ المحدثین محمد بن عبد الباقی الزرقانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} متوفی ۱۲۲۳ھ کے کلمات طیبات را، علامہ زرقانی فرماتے ہیں۔

وَلِذَا قَالَ عَلِيٌّ يَقُولُ نَلِغَتْهُ
أَيْسَعِدُ الْعُجْزُ عَنْ وَصْفِهِ
لَمْ أَرُ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمِنْ ثَمَرِ لِقَائِي بِهِ
مَعَ أَنَّهُ أَدَّتْ لِي الْحُسْنُ
كما قال

اسی لئے کہ سکان سدرۃ المنتہی کی
نظریں بھی صرف حجاب تک نہیں
اصل حسن و جمال محمدی کو انہوں نے
بھی نہ دیکھا۔ مولا علی رضی اللہ عنہ
نے فرمایا کہ آپ کی تعریف کرنے والا
جب آپ کی تعریف کرنے سے عاجز
آتا تو یہ کہتا کہ میں نے حضور سے

پہلے اور حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا۔ اور اسی وجہ سے کوئی فتنہ اور
مصیبت میں پڑ کر بے عقل نہ ہو حالانکہ حضور کو کل حسن عطا ہوا۔ جیسا کہ کسی شاعر نے کہا
بجمال حجبہم بخلال
کتاب واستعدک العذاب کمال
جمال کے جلال میں مجبور ہونے کی وجہ
سے یہاں عذاب و جلال کو لایا اور

(۱۷) قانی شرح مواہب ج ۱ ص ۵) بیٹھا خوشگوار پایا۔

(۱۸) علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

الْأَهْوَى أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُحْيِي طَبِيبٌ
قُصِفُ رَأْتُفُ مِنْ أَنْ يُضْمَ
جَوَاهِرُ نَظْمٍ أَوْ رُصِفُ

خبردار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

اسی سے بزرگ و بلند و بالا ہیں کہ

وصف آپ کے فضائل کا احاطہ

کر سکے، اور آپ اس سے اشرف

د زرقانی شرح مواہب ص ۲

ہیں۔ کہ آپ کے جواہر گنج جمع کر کے یا جڑے ہوئے بے تھر۔

(۱۸) امام قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نورانی بیان۔ حضور نبی علیہ

الصلوٰۃ والسلام کو اپنی مثل کہنے والو اور نبی سے ہم سری کا دعویٰ کرنے والو

اسے غور سے پڑھو

إِعْلَمُ أَنَّ مِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ جَانِبًا چاہیے کہ حضور یہ ایمان لانے

لہ وصف پانی بہنے کی جگہ میں ایک دوسرے سے جڑے ہوئے پتھر ۱۲ منہ لگے میری اس

کتاب کے لکھنے کی ایک وجہ یہ ہوتی کہ فقیر بفضل قدیر، و بفيض نبی بشیر، جب تب

مشرق کے اہم مراحل کو طے کر کے بعض معمولی اور آخری مراحل میں تھا تو ایک گٹلخ

سے یہ بکتے سنا کہ میرا غیر اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خمیر ایک ہے

میری طینت، اور حضور کی طینت میں کوئی فرق نہیں، نعوذ باللہ من ذالک

وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ كَلَّمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ دل کو بہت صدمہ ہوا

زبان سے حرب استطاعت ڈانٹا۔ سمجھایا۔ اسی وقت سے علما کرام دائرہ

عظام کی وہ عبارتیں جو پہلے سے ذہن میں تھیں۔ اور اس وقت آپ کے ۴۴

کی تکمیل سے ہے کہ اس بات پہ
ایمان ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
بدن شریف کی پیدائش اس طریقہ
پہ کی کہ حضور سے پہلے اور حضور
کے بعد کسی آدمی کی خلقت اس طرح
نہ ہوئی (حضور خلقاً بے مثل ہیں)

بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
جَعَلَ خَلْقَ بَدَنِ الشَّرِيفِ
عَلَى وَحْدِهِ لَمْ يُظْهِرْ
تَبْلَهُ وَلَا تَعْدَهُ خَلْقُ
آدَمِي مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

ذُرْقَانِي عَلَى الْمَوَاهِبِ ج ۲۴ جو آسر البحار ج ۲۲ نا قلا عنہ جو اہر البحار
ج ۱۴۴ نا قلا عن المنادی - د سائل الوصول نا قلا عن المواهب للقسطانی ص ۱۵
۲۹۲ امام علی قاری حنفی محدث کی فرماتے ہیں -

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پہ ایمان لانے کی تکمیل ہے اعتقاد
رکھنا کہ کسی آدمی کے بدن میں اتنے
اور ایسے محاسن ظاہرہ جو محاسن باطنہ
پہ دلالت کرنے والے ہوتے ہیں
جمع نہ ہوئے جتنے اور جیسے حضور

مِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ بِهِ
إِعْتِقَادُ أَنَّهُ لَمْ يَجْمَعْ فِي
آدَمِيٍّ مِنَ الْخَاصِّ الظَّاهِرِ
الدَّالِّ عَلَى مَحَاسِنِ الْبَاطِنَةِ
لِجَنِّهِ مَا اجْتَمَعَ فِي بَدَنِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمْعَ الْوَسَائِلِ ۹

۱۲۲ سامنے پیش ہو رہی ہیں - جمع کرنے کا شوق ہوا - متعصب غنید کے
منہ بند کرنے کے لئے قرآن و احادیث و آثار سے تہید ماسبق کو لکھنا
شروع کر دیا اور دوسری وجہ سنت بوسیہ پر عمل پیرا ہونا تھا رد ما توفیقی الا بالہ
۱۲

کے بدن شریف میں جمع ہیں ۔

(۳۱) امام عبدالرؤف مناوی محدث متوفی ۱۳۸۵ھ شامل میں فرماتے ہیں
 علماء عظام اور ائمہ کرام نے اس
 بات کی تصریح کی ہے کہ کمالِ ایمان
 یہ ہے کہ یہ اعتقاد ہو کہ کسی انسان
 کے بدن میں اتنے محاسن ظاہرہ
 جمع ہوئے جتنا کہ حضور کے
 بدن شریف میں جمع تھے ۔ اور
 محاسن ظاہرہ محاسن باطنہ کی
 علامات ہیں ۔ محاسن باطنہ (مدلول)
 اور محاسن ظاہرہ (دوال) کوئی حصو
 اکمل نہیں بلکہ برابر بھی کوئی نہیں ۔
 جمع الوسائل ص ۹۸

(۳۲) نیز امام محدث مناوی فرماتے ہیں

تکمیل ایمان سے ہے یہ ایمان لانا
 اللہ تعالیٰ نے حضور کے جسد شریف
 کو اس طرح پیدا کیا کہ ان سے پہلے
 اور ان کے بعد ان کی مثل ظاہر نہ
 ہو اعلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 بقدر حسنہ و جمالہ ۔

وَمِنْ تَسَامٍ الْإِيمَانِ بِهِ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 الْإِيمَانُ بِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 خَلَقَ حَبْدَهُ عَلَى حَبْدِهِ لَمْ
 يَطْهَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
 مِثْلَهُ رَفِضَ الْقَدِيرُ بِمَنَاقِبِهِ ص ۹۷

امام حافظ ابن حجر کا ایمان افروز نورانی بیان

اِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْكَ اَنْ تَعْتَقِدَ
اَنْ مِنْ تَمَازِ الْاِيْمَانِ بِهِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ
الْاِيْمَانُ بِاَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى
اَوْحَدٌ خَلَقَ بَدَنَهُ الشَّرِيفَ
عَلٰى وَجْهِ لَمْ يَطْهَرْ قَبْلَهُ
وَلَا تَعْبُدُ فِيْ اَدَمَ مِثْلَهُ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(رجوہ البحار ج ۹ ص ۲۹)

یز وہی امام حافظ ابن حجر کی فرماتے ہیں۔

وَنَبِيَّنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ
الَّتِي لَمْ يَصِلْ اِلَيْهَا غَيْرُهُ
فِي كُلِّ دِيْنٍ

(رجوہ البحار ج ۹ ص ۲۹)

امام ابراہیم بخاری کا ارشاد۔

وَقَدْ مَرَّ حَوْثُ بَانَ مِنْ
كَمَالِ الْاِيْمَانِ اِعْتِقَادَ

بے شک تیرے ادھر یہ واجب
ہے کہ حضور پر ایمان لانے کی
تکمیل سے ہے یہ ایمان لانا کہ
اللہ تعالیٰ نے حضورؐ کو اس طرح
شریف کی پیدائش کو اس طرح
کیا کہ حضور اولین اور آخرین
میں بے مثل ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
صورت اور سیرت میں ایسے بلند
مقام پر پہنچے کہ ان دونوں
چیزوں میں سے کسی میں کوئی
دہاں تک نہ پہنچا۔

علماء اور ائمہ نے اس بات کی تصریح
کی ہے کہ کمال ایمان سے ہے یہ

أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ فِي بَدَنِ
الْإِنْسَانِ مِنَ الْخَاسِرِ الظَّاهِرَةِ
مَلْجُئَةٍ فِي بَدَنِ رِبِّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
المؤيد بالله بنيداً على النضال المحمدي بالجوري

اعتقاد رکھنا کہ اتنے محاسن ظاہرہ
کسی انسان کے بدن میں جمع نہ ہوئے
جس قدر حضور کے بدن شریف جمع ہوئے
صلی اللہ علیہ وسلم لقد حسنه
وجماله۔

نیز وہی امام ابراہیم بجوری فرماتے ہیں۔

وَمِمَّا يَتَّبِعُونَ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ
أَن يَعْتَقِدَ أَنَّ اللَّهَ سَمِخَانُهُ وَ
تَعَالَى أَوْحَدُ خَلْقٍ بَدَنُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ
لَمْ يُوجَدْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلُهُ (المؤيد بالله بنيداً)

اور ان ضروری چیزوں سے جو ہر مکلف
پر لازم ہوتی ہیں۔ ایک ضروری چیز
یہ ہے کہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے
حضور کا بدن شریف اس طرح پیدا
کیا۔ کہ حضور کے بعد ایسے خلقت نہ ہوئی
مِثْلُهُ (المؤيد بالله بنيداً)

علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ امام بوہیری کے اشعار مذکورین میں سے
اولین کی شرح کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

هَذَا الَّذِي كَمَلَ بَاطِنُهُ فِي كَمَالَاتٍ
وَبَظَاهِرُهُ فِي الصِّفَاتِ ثُمَّ اخْتَارَهُ
خَالِقُ الْإِنْسَانِ حَبِيبًا لَا شَرِيكَ
لَهُ فِي الْحُسْنِ وَجْهُهُ لَا يَقْبَلُ
الْقِسْمَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ
زرقانی ج ۱ ص ۱۴۵

حضور وہ ذات ہیں جن کا باطن کمالات
سے مکمل ہے اور جن کا ظاہر صفات
سے مکمل ہے واللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا
پیدا کر کے پھر اپنا محبوب بنا لیا حسن
میں کوئی حضور کا شریک نہیں یعنی آپ

حسن میں وحدہ لا شریک لہ ہیں اور حضور کا جو ہر شریف تقسیم کو قبول نہیں کرتا کہ وہی جو ہر حضور میں ہو اور حضور کے غیر میں بھی۔

امام قسطلانی و علامہ زرقانی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

فَمَنْ ذَا الَّذِي يَبْسِلُ قَدْرًا أَنْ
يُقَدِّرَ قَدْرَ الرَّسُولِ أَوْ يَبْلُغَ

مَنْ أَدْلَا عَلَى مَا تَوَرَّحُوا بِهِ

الْمَأْمُولِ الْمُسْتَوَّلِ وَمَنْ لَا يَبْسِلُ

لِذَا لَكَ كَيْفَ يُهْكِنُهُ التَّعْبِيرُ

عَنْهُ وَهَذَا تَرْتِيقُ فِي النَّفْسِ

فَإِنَّهُ لَمَّا نَفَى الْقُدْرَةَ عَلَى

الذِّكْرِ أَوَّلًا وَلَا يَلْزِمُ مِنْهُ

عَدَمُ الْإِطْلَاعِ لِامْكَانَتِهِ مَعَ

الْعِجَنِ عَنِ الْجَبَادَةِ تَرْتِيقُ فَنَفَى

الْإِطْلَاعِ رَافِضًا مَوَاقِفَ الدُّنْيَا

وشرح ملز زرقانی ج ۱ ص ۱۷۰۔

ہو مصنف نے ترقی کر کے اطلاع کی بھی نفی کی کہ کوئی حضور کے جمیع فضائل مطلع ہی نہیں

سے اسْتَفْهَامِ انکاری کے لِسْتَوْبِیْمَ لِسْنِ تَوَقُّعِ وَصُولِ

قُدْرَتِهِ إِلَى مَا أُعْطِيَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَمَعْنَاهُ النَّفْيُ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ زَرَقَانِي ج ۱ ص ۱۷۰

لَا يَبْلُغُ ۱۲ زرقانی

نیز امام قسطلانی و امام زرقانی فرماتے ہیں۔

بعض حضرات سے امام قرطبی متوفی ^{۱۰۱۳ھ} نے
کتاب الصلوٰۃ میں یہ بات نقل کی ہے کہ
انہوں نے فرمایا کہ ہمارے لئے حضور کا
مکمل حسن ظاہر نہیں ہوا یہ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے ہم پر نرمی ہے کیونکہ اگر
حضور کا تمام حسن ظاہر ہوتا تو ہمارے
آنکھیں حضور کو نہ دیکھ سکتیں۔ بوجہ
ہماری عاجزی کے

وَقَدْ حَكَمَ الْقُرْطُبِيُّ (المتوفى
سنة ۱۰۱۳) فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ
عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ قَالَ لَمْ
يُظْهِرْنَا تَمَامَ حُسْنِ صَلَاتِهِ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِفْقًا مِنَ
اللَّهُ بِنَا وَإِلَّا لَدُّ لَوْ كُنْهُمْ لَنَا
تَمَامَ حُسْنِ صَلَاتِهِ لَمَا أَكْثَرَتْ
أَعْيُنُنَا رُؤْيَاهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُبِّهِ دَنَا عَنْ ذَالِكَ

۱۔ نیز علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

وَمِنْ ثَمَرِ نَقْلِ الْقُرْطُبِيِّ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ لَمْ يُظْهِرْ
تَمَامَ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِلَّا لَمَا أَكْثَرَتْ
أَعْيُنُ الصَّخَابَةِ النَّظَرَ إِلَيْهِ رُجِعَ الْوَسَائِلُ شَرْحَ شَمَالٍ ۹
وَلِذَا نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ أَنَّهُ لَمْ يُظْهِرْ تَمَامَ حُسْنِهِ وَإِلَّا لَمَا
كَثُرَتْ الْأَعْيُنُ رُؤْيَاهُ رُجِعَ الْوَسَائِلُ كَيْ حَاشِيَةِ شَرْحِ شَمَالٍ
لِمَا دُوِيَ ۱۰ شَرْحُ الْقُرْطُبِيِّ فِي وَسَائِلِ الْاَصُولِ ۱۱ وَجَوَابُ الْعَارِضِ
عَلَامَةُ تَجَرُّبِي فَرَمَاتے ہیں۔

لَمْ يُظْهِرْ تَمَامَ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِلَّا لَمَا

طَاقَتْ الْأَعْيُنُ رُؤْيَا رَبِّكَ وَالْمَوَاهِبُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ -

حافظ ابن حجر کی فرمائی ہیں

وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ لِعُضَيْهِمْ لَمْ يَنْظُرُوا إِنَّا تَمَاهُ حُضْرِهِمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَمَا أَطَاقَتْ أَعْيُنُنَا النَّظَرُ

الیہ رجواب الباری ج ۹ ص ۱۲ فیضی عفرہ -

وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْبُوصَيْرِيُّ
حَيْثُ قَالَ أَيْضًا أَعْيَا الْوَرَى
فَهُمْ مَعْنَاهُ قَلْبِي مَبْرُورِي
لِلْقُرْبِ وَالْبُعْدِ فِيهِ غَيْرُ فَهْمِ
كَالسَّمْسِ تَنْظُرُ لِلْعَيْنِ مَرَّةً
أَبَدٍ - مَبْعُورَةٌ وَتَكُلُّ الْمَرْفِ
وَيَأْخُذُ بِأَيْمَةِ قُرْبٍ لَوْ فَرَضَ
ذَلِكَ الْكِبَرِ هَاجِدًا فَتَكَادُ
تَخْطِفُ الْكَافِرَ وَتُغَيِّبُهُ فَلَا
تُدْرِكُ نَيْسَابَهَا وَكَذَلِكَ
السُّطْفَةُ لَا يُدْرِكُ مَعْنَاهُ فِي
حَالَتِي الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ وَإِنْ
شَرِهَدَتْ مَوَدَّتَهُ وَهَذَا

کیا خوب فرمایا امام ابو بصیری صاحب
تفسیر مدنی نے کہ تمام مخلوق کو عاجز
کر دیا۔ حضور کی حقیقت کی معرفت
نے تو حضور کے قرب اور بعد میں
عاجزی سے خاموش ہونے والے کے بغیر
کوئی نظر نہیں آتا۔ حضور سوچ کی طرح
ہیں کہ وہ دور سے آنکھوں کے لئے
چھوٹا معلوم ہوتا ہے۔ اور قرب میں
راگر فرض کر لیا جائے، آنکھوں کو اپنے
انوار اور شعاعوں سے عاجز کر دیتا
ہے۔ بوجہ بہت بڑے ہونے کے تو قریب
ہوتا ہے کہ آنکھوں کو اچکے اور
اندھا کر دے، تو بوجہ اس کے کمال کے اسکا

الْحَبْلِ الْاَنْبِيَّ ذِكْرِي فِي الْبَرْدَةِ
 مِثْلُ تَوَلَّى اَيْضًا فِي الْوَهْنِ يَدُ
 اِنَّمَا مَثَلُوهُ مَثَلُ رُوَايَةِ الْاَنْبِيَاءِ
 وَالْوَا حِفْوُنَ صِفَاكَ لِلنَّاسِ
 تَمْثِيلًا كَمَا مِثْلُ النُّجُومِ الْمَاءِ
 حَيْثُ يُرَى فِيهِ حَقِيقَتُهُ لَعْنَى
 اَنَّ وَاصْفِيَهُ لَمْ يَبْلُغُوا
 حَقِيقَتَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِذَلِكَ لَمْ يُحْيُوا بِهَا وَ
 اِنَّمَا غَايَةُ مَا وَصَلُوا إِلَيْهِ
 تَصْوِيرُ صُورَتِهَا الْحَاكِيَةِ
 لِمَا دَبَّهَا كَمَا أَنَّ الْمَاءَ لَمْ
 يَحْكَمْ مِنَ النُّجُومِ إِلَّا مَجْرَدُ
 صُورَتِهَا لَا غَيْرَ۔

(مواہب زرقانی ج ۲ ص ۴۷۷)

ادراک نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی کا
 بھی ادراک نہیں ہو سکتا نہ حالت قرب
 میں نہ حالت بعد میں۔ اگرچہ آپ کی
 صورت کا مشاہدہ کیا جائے۔ امام نووی
 کا یہ معنی جو انہوں نے قبیحہ بردہ میں
 ذکر کیا اس قول کی مثل ہے۔ جو انہوں
 نے ہمزہ میں ذکر کیا کہ یا رسول اللہ
 انبیاء اور مدح کرنے والوں نے

لوگوں سے آپ کے صفات کی تمثیل
 بیان کی جیسا کہ پانی میں ستاروں کی
 تمثیل نظر آتی ہے تو حقیقت نظر نہیں
 آتی۔ یعنی حضور کی وصف بیان کیے بغیر
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت
 کو نہ پہنچے کیونکہ انہوں نے اس کا حال

نہیں کیا۔ جزا میں نیست۔ انتہائی چیز کو جہاں تک وصف بیان کرنے والے
 پہنچے وہ الٰہ کی حقیقت کے مبادی سے حکایت کرنے والے صورت کی تصویر
 جیسا کہ پانی صرف ستاروں کی محض صورت سے حکایت کرتا ہے۔

امام عجبہ الانام قسٹ اللانی رضی اللہ عنہ کا ارشاد۔

اجْتَمَعَ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَأَلْسِ وَسَلَّمُ مِنْ صِفَاتِ
الْكَمَالِ مَا لَا يَحِيطُ بِهِ حَدٌّ
وَلَا يُحْصِرُهُ عَدَدٌ

رموہب شریف زرقانی ج ۲۴

علامہ زرقانی حضور کے نام واصل کی تشریح فرماتے ہیں

وَالْوَاصِلُ الْبَالِغُ فِي النَّهَابَةِ
وَالشَّرَفِ مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ

زرقانی ج ۳ ص ۱۵

علامہ غفرلہ حنفی فرماتے ہیں

رَدَّكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا
حَادَتْ الْعُقُولُ فِي تَقْدِيرِ فَضْلِهِ
عَلَيْهِ (الْمَذْكُورُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ الْوُقُوفُ عَلَيْهِ
وَلِذَا أَوْصَفَهُ بِأَنَّهُ عَظِيمٌ وَ
كَبِيرٌ وَمَا يَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى
عَظِيمًا كَيْفَ يَعْلَمُ وَخَرَسَتْ
الْأَلْسُنُ دُونَ وَصْفِ يُحِيطُ بِذَلِكَ
الْفَضْلِ وَمَا لَا يُدْرِكُ كَيْفَ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنے صفات
کمالی مجتمع ہیں کہ نہ حد ان کا احاطہ کر
سکتی ہے اور نہ شمار ان کو کثیر کا تی ہے
بے حد اور بے شمار ہیں غیر منہای
(ہیں)

واصل، آپ کا نام، اس لئے ہے کہ
آپ شرف فضیلت میں اس درجہ کو پہنچے
واسمیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اسکو کوئی نہیں

اے حبیب آپ پر اللہ کا فضل خیر
متنا ہی ہے (قرآن) اس فضل کے اندازہ
لگانے میں عقلیں حیران ہیں۔ کیونکہ اس پر
وقوف غیر ممکن ہے۔ اس لئے کہ اللہ
نے اس فضل کو عظیم فرمایا اور عظیم کو
نکرہ لائے اور جو اللہ کے ہاں عظیم ہو
اللہ کے سوا اس کو کوئی کیسے جان سکتا
ہے اور وصف محیط سے قبل رہا نہیں
ہیں تو جس فضل کو پایا نہیں جاسکتا

لَوْ صَفَّ رَفِيُّ قَوْلِهِ خَرَسَتْ
 دُونَ سَكَتَتْ وَصَمَّتَتْ بِالْغَدَةِ
 لِأَنَّهُ لَقَتَضَى سَلْبَ الْقُوَّةِ لِنَاطِفَةٍ
 ثُمَّ تَرَفَّى فَقَالَ أَوْ يَتَنِي
 إِلَيْهِ أَيْ كَيْفَ يُحِيطُ بِمَا لَمْ يُصِلْ
 إِلَيْهِ رَنِيمُ الرِّيَاضِ لِلْمُخَفَّاجِيِّ ص ۲۱

علامہ مخفاجی فرماتے ہیں۔

فَإِنَّهُ لَا تَسْعُهُ الْعُقُولُ وَلَا
 يُحِيطُ بِهِ لَطَائِفُ الْبَيَانِ نِيمُ الرِّيَاضِ
 نيز فرماتے ہیں۔

لَا يَأْخُذُهُ عَدَدٌ أَيْ لَا يُعَدُّ
 لِكَثْرَتِهِ وَتَعَدُّ مِرَاطِلَاجِمَا عَلَيَّ
 كَثِيرٌ مِنْهُ وَمَعْنَى لَا يَأْخُذُهُ
 لَا يُحِيطُ بِهِ أَوْ يُغْلِبُهُ

نسيم الرياض للمخفاجي ص ۲۱

وکیل احناف حضرت ملا علی قاری حنفی رحمہ اللہ علیہ کے ارشادات۔

وَبَيَانُ فَضَائِلِ الْمُخْتَصَّةِ الَّتِي
 لَمْ تُخْبَرْ قَبْلَ خَلْقِهِ فِي مَخْلُوقٍ

اس کا بیان کیسے ہوگا اور قاضی عیاض کے
 خرسست رکہ زبانیں گنگ ہیں / فرماتے ہیں
 بجائے۔ سکتت و صحت رکہ خاموش ہیں
 کا زیادہ مبالغہ ہے کیونکہ گونگا ہونا قوت
 ناطقہ کے سلب کا مقتضی ہے۔ پھر ترقی
 فرمایا اور نہتی الیہ (یعنی ان کا احاطہ کیے
 ہو سکتا ہے جب کہ ان تک رسائی نہیں

قد حضور عقول کی وسعت میں نہیں آسکتا اور
 نطاق بیان اس کا احاطہ نہیں کر سکتا۔

یعنی خصال علیہ السلام بوجہ کثرت فضائل
 و خصال سید عالم اور بوجہ ان پر
 اطلاع نہ ہونے کے ان کا شمار نہیں
 ہو سکتا۔ اور ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔

حضور کے ان فضائل مخفصہ کا بیان
 جو حضور کی خلقت سے قبل کسی مخلوق

وَمِنْ الْمَعْلُومِ اسْتِحَالَةُ وُجُودِ
مِثْلِهِ بَعْدَهُ

(شرح شفا علی قاری علی ہاشم نسیم ریاض ص ۳۷۷)

نیز مولانا علی قاری فرماتے ہیں -

لَمَّا رَأَيْتُ كِتَابَ الشِّفَاءِ فِي
شَمَائِلِ صَاحِبِ الْأُصْطِفَاءِ
أَجْمَعَ مَا صَنَفَ فِي بَابِهِ بِمُجْمَلٍ
مِنَ الْأُسْتِيفَاءِ لِعَدَمِ امْكَانِ
الْوُجُودِ إِلَى انْتِهَاءِ الْأُسْتَقْصَاءِ
(شرح شفا ص ۳۷۷)

نیز علامہ قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں -

وَإِذَا قَالَ لِبَعْضِ الْعَارِفِينَ
الْخَلْقُ عَرَفُوا اللَّهَ تَعَالَى وَمَا
عَرَفُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

(شرح شفا علی ہاشم نسیم ص ۵۹)

نیز علامہ علی قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں -

أَكْثَرُ النَّاسِ عَرَفُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
وَمَا عَرَفُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میں جمع ہوئے اور یہ بات یقینی طور پر
معلوم ہے کہ حضور کے بعد حضور کی
مثل موجود ہونا محال ہے۔

یعنی حضور کے شامل کتاب شفاء
جامع اور عمل تصنیف ہے بحمل اس
لئے کہ مکمل شامل تک پہنچنا غیر ممکن
ہے۔

بعض عارفوں نے فرمایا کہ مخلوق نے
اللہ کو تو پہچان لیا۔ لیکن حضور کو
نہ پہچان سکے۔ جل جلالہ و صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔

اکثر لوگوں نے اللہ تبارک تعالیٰ
کو تو پہچان لیا۔ لیکن حضور کو نہ پہچانا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ حَجَّ بَابُ
الْبَشَرِيَّةِ عَطَى الْبُصَارِ هَمَّ
(شرح شفاء القاری ص ۹)

صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے بشریت
کے پردہ ان کی آنکھوں کو ڈھانپ لیا

نیز حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

هَذَا رَأْيُ نَوْعٍ مِنْ كَوَامَاتِهِ
هُوَ مَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ
بَابٌ وَاسِعٌ لَا يُمَكِّنُ اسْتِقْصَادَهُ
وَلَا يَتَصَوَّرُ اسْتِعَابَهُ -

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے معجزات کا باب اس قدر فراخ
ہے کہ اس کی تہ کو پانا ممکن نہیں
اور اس کا استیعاب متصور نہیں۔

(شرح شفاء القاری علی باب فیہ الریاض ص ۲۵۶)

رَدَّكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا
حَيْثُ الْعَمْرُ عَلَيْكَ الْعَامًّا
جَسِيمًا رَحَارَتِ الْعَقُولِ أَيْ
دَهْشَتُ وَتَرَدُّدُ رَفِي الْقَدِيرِ
فَضْلِهِ عَلَيْهِ (أَيْ فِي تَقْرِيرِهِ لَهُ لَدَيْهِ
وَتَصَوُّرِهِ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِ وَوُجُودِ
الْأَلْسُنِ) بِكسر الراء أَيْ سَكَتَتْ
وَبَكَمَتْ أَلْسِنَةُ رَدُّونَ وَصِفِ

ایسے حبیب تم پر اللہ کا فضل عظیم ہے
(قرآن شریف) اس طرح کہ آپ پر بہت
انعام کیا عقلیں اس فضل کے اندازہ لگانے
میں دہشت اور تردد میں پڑ کر حیران ہیں
یعنی ان کے اس علم کی تقریر میں اور ان
کی طرف احسان کے تصور میں نہ بانٹیں خاموش
ہیں اور گنگ ہیں۔ ان کے فضل کے
احاطہ سے پہلے پہلے۔ یعنی اللہ تعالیٰ

يُحِيطُ بِذَلِكَ) اِيْهِ عَجَزَتْ عَنْ
 اَنْ تُطِيقَ بِمَا يُحْصِي مَا مَرَّبَ
 اللّٰهُ عَلَيْهِ اَوْ يُنْهِيْ اِلَيْهِ اِيْهِ
 دُوْنَ نَعْتٍ يَخْصُرُ لِرَبِّهِ
 لِاَنَّهُ مَظْهَرُ الْاِسْمِ الْاَعْظَمِ
 وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰى اَعْلَمُ

رشرح شفاء للقاری ص ۸۷

نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر احسان
 کیا۔ ان کے بیان کرنے سے عاجز ہیں کہ
 اودہ نہ بتائیں اس سے بھی عاجز ہیں
 اس فضل کے حصر کے قبل تک پہنچیں کیونکہ
 حضور اسم اعظم کے مظہر ہیں اللہ تعالیٰ خوا
 جائے دالہ ہے پھر جو محاط ہو وہ اعظم کا
 مظہر کیسے ہوگا۔ بلکہ اعظم تو وہی ہوگا جو
 محیط ہے

حضرت ملا علی قاری حنفی حضرت برابر بن عازب کی حدیث کی تشریح کرتے رقم طراز ہیں

مَا رَأَيْتُ شَيْئًا اَوْ اَحَدًا اَخْلُوْا قَاتٍ قَطُّ
 اَحْسَنَ مِنْهُ يَحْتَمِلُ الْاِسْتِثْنَاءَ
 لِبَيَانِ اَجْمَالِ جَمَالِهِ لِتَعَدُّ
 تَفْصِيْلِ اَحْوَالِ كَمَالِهِ وَحَاصِلُهُ
 مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ كَانَ فِثْلَ حَسَنِهِ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ هُوَ
 كَانَ اَحْسَنَ مِنْ كُلِّ حَسَنٍ ... قَدْ
 بَالَغَ الصَّحَابِيُّ حَيْثُ قَالَ مَا
 رَأَيْتُ شَيْئًا دُوْنَ اَنْ يَقُوْلَ مَا
 رَأَيْتُ اِنْسَانًا لِّبَفِيْدِ التَّغْيِيْمِ
 حَتَّى يَتَاوَلَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ قَالَ

میں نے مخلوقات میں سے کسی چیز کو حضور
 سے زیادہ حسین نہ دیکھا اور اس عبارت
 میں استیذان کا بھی احتمال ہے احوال کمال
 کی تفصیل سے عاجز رہنے پر جمال کا اجمالی
 بیان ہو۔ صحابی کے اس قول کا خلاصہ
 یہ ہے کہ میں نے کوئی ایسی چیز نہ دیکھی
 کہ جس کا حسن حضور کے حسن کا مثل ہو بلکہ
 حضور ہر حسین سے احسن ہیں۔ صحابی نے
 حضور کی تعریف میں مبالغہ کیا وہ اس
 طرح کہ کہا میں نے کسی چیز کو نہ دیکھا یہ
 نہ کہا کہ میں نے کسی انسان کو نہ دیکھا تاکہ

الْعَصَامِ وَهَذَا مِنْ أَظْهَارِ جَمَالِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاجُوزِ
كَمَالِ إِيْمَانِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لَاَنَّ هَذَا فَوْعُ كَمَالِ مُحَبَّتِهِ
(مجمع النوازل ج ۱ ص ۱۹)

عموم کا فائدہ ہو۔ یہاں تک کہ چاند
اور سورج کو بھی شامل ہو، عصام نے
فرمایا کہ صحابی کے اس قول میں اظہار
جمال محمدی کے ساتھ ساتھ اس صحابی
کے کمال ایمان کا اظہار بھی ہے کیونکہ

ایسی مبالغہ سے تعریف کرنی کمال محبت کی نشانی ہے۔

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

إِعْلَمْ أَنَّ تَفْصِيلَ فَضَائِلِهِ وَ
تَحْصِيلَ شَمَائِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَشَرَفَ وَكَرَّمَ مِمَّا لَا
يُحَدِّدُ وَلَا يُحْصَى بَلْ وَلَا يُمْكِنُ
أَنْ يُعَدَّ وَ يُسْتَقْصَى .

اس بات کا یقین کر کہ حضور کے فضائل
کی تفصیل اور شمائل کی تحصیل اور
شرف و کرم کی تشریح ان چیزوں
سے ہے جن کی حد نہیں اور جن کا شمار
نہیں بلکہ یہ ممکن بھی نہیں کہ ان کا
شمار ہو سکے یا ان کی تہ تک رسائی ہو

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۳۵)

نیز ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

فَلَا فَضَائِلَ غَيْرَ مُنْخَصَّصَةٍ

بے شک حضور کے فضائل بے حد ہیں

مرقات ج ۵ ص ۵۶

امام محدث محمد عبد الرؤف مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

اور جب خصال کمال اور صفات
جلال و جمال اس قدر حضور میں

وَلَمَّا جُمِعَ قَبْلَهُ مِنْ خِصَالِ
الْكَمَالِ وَصَفَاتِ الْجَلَالِ وَالْجَمَالِ

مَا لَا يَحْصُرُهُ حَدٌّ وَلَا يُحِيطُ
بِهِ عَدُّ اثنَى اللّٰهُ عَلَيْهِ بِهِ
فِي كِتَابِهِ بِقَوْلِهِ رَوَانِكَ لَعَالَى
خَلْقٍ عَظِيمٍ الخ فيض القدیر
۵۵

نیز امام منادی فرماتے ہیں
لَا تَدَّ تَخْلُقُ بِصِفَاتِ اللّٰهِ تَعَالَى
(فیض القدیر ص ۵۵)

ہیں کہ جن کی حد نہیں اور ان کا احاطہ
ہو سکتا ہے تو اللہ تعالیٰ قرآن شریف
میں ان الفاظ سے حضور کی کائنات
لعلی خلق عظیم اور بیشک تم اخلق
(حسنہ) عظیمہ (غیر متناہیہ) کے مالک ہو

اس وجہ سے بھی حضور کے صفات
کا شمار نہیں ہو سکتا کہ بیشک حضور
صفات خداوندی سے موصوف ہیں

امام منادی حضرت برابر بن عاذب رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے ماتحت
فرماتے ہیں۔

وَمَا رَأَيْتُ شَيْئًا اِثْنًا اَحَدًا
وَعَبَّرَ عَنْهُ بِالشَّيْءِ مُنْكَرًا
مُبَالَغَةً فِي التَّعْظِيمِ التَّأْكِيدِ
وَقَالَ شَيْئًا دُونَ الْإِنْسَانِ
لَيَتِمِلُ غَيْرُ الْبَشَرِ كَالشَّمْسِ
وَالْقَمَرِ وَحَبَّرَ بِفَطْرَةِ إِشَارَةٍ
إِلَى أَنَّهُ كَانَ كَذَلِكَ مِنَ الْمَهْدِ
إِلَى الْخَلْدِ وَفِي هَذِهِ الْمُبَالَغَةِ

حضرت برابر ر آحد کی بجائے
(شئاً منکراً) لائے۔ تعلیم و تاکید
میں مبالغہ کرتے ہوئے کہ میں نے
بالکل کسی چیز کو حضور سے زیادہ حسین
نہ دیکھا اور شئاً (فرمایا انساناً)
نہ فرمایا تا کہ غیر بشر کو بھی شامل ہو جائے
جیسے سورج، چاند، اور اس کو قسط
سے تعبیر کیا، اس بات کی طرف اشارہ

مَعَ أَظْهَارِ كَمَالِ الْمُصْطَفَى إِبْرَاهِيمَ
 كَمَالِ إِيْمَانِهِ بِهِ لِأَنَّ هَذَا
 قَرْنُ كَمَالِ الْمُحِبَّةِ الْحَاصِلَةِ
 مِنْ إِدْرَاكِ الْحَوَاسِ الْبَاطِنَةِ
 وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِنْسَانَ مِنْ مَعْنَى
 مَقَامِ النُّبُوتِ وَلَوْ سَالِمَةٍ
 وَمَا قَامَ بِالْمُخْتَصِّ بِهَا مِنْ
 الْعُلُومِ الْمُعَارِفِ وَالْوَيَاضَاتِ
 وَالْمُعْجَزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ وَحُسْنِ
 الْأَخْلَاقِ وَالسِّيَاسَاتِ فَإِذَا
 تَأَمَّلَ الْإِنْسَانُ ذَلِكَ اِمْتَلَأَ
 قَلْبُهُ حُبًّا لِذَوِ الْمَنَافَةِ الْبَاطِنَةِ
 وَالْكَرَامَاتِ

(شرح شمائل لدیناوی علی باب فی جمع الوسائل)

اس کا دل ان اوصاف باطنہ اور ظاہرہ کی وجہ سے بے لبریز ہو جاتا ہے۔

نیز امام مناوی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَمَا يَتَّبِعَنَّ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ أَنْ
 يُعْتَقِدَ أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ
 أَوْ جَدُّ خَلْقٍ بَدَأَ فِي الشَّيْءِ يُفِي

کہنے کو کہ آپ مہد سے لے کر لحد تک
 ایسے ہی تھے۔ اور اس مبالغہ آمیز جملہ
 اظہار جمال مصطفیٰ کے ساتھ ساتھ
 اظہار کمال ایمان صحابی بھی ہے کیونکہ
 اس طرح بولنا کمال محبت کی شاخ ہے
 جو حواس باطنہ کے ادراک سے حاصل
 ہوتی ہے۔ اور وہ ہے جس کو انسان
 مقام نبوت اور رسالت کے معنی سے
 ادراک کرتا ہے اور ان چیزوں کے
 ادراک سے جو اس مقام نبوت اور
 رسالت سے مختص ہیں۔ جیسے علوم
 معارف، ریاضات، معجزات، کرامات
 حسن اخلاق، اور سیاسات۔ جب انسان
 ان چیزوں میں تامل اور فکر کرتا ہے تو

اور ان ضروری مساک کی سے جو مکلف
 پہ لازم ہوتے ہیں۔ ایک ضروری اور
 لازمی مسئلہ یہ بھی ہے کہ مسلمان یہ اعتقاد

عَلَى وَجْهِهِ لَمْ يَظْهَرْ قَبْلَهُ
وَلَا بَعْدَ كَمِثْلِهِ فِي آدَمِي وَسَائِرِ
ذَلِكَ مَا سَبَقَ أَنَّ عَجَائِبَ
الذَّاتِ دَلِيلٌ عَلَى مَا بَكُنَ فِيهَا
مِنْ بَدَائِعِ الْأَخْلَاقِ وَجَلَالَ
الْصِّفَاتِ وَالْمُصْطَفَى بِلَاغِ
الْغَايَةِ الَّتِي تَرْتَقِي فِي كُلِّ مَرْتَبَةٍ
ذِيكَ رُشْرَحَ شَمَالِ الْمَنَادِي ص ۲۳

رکھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور
کے بدن شریف کی خلقت کو اس طرح
بنایا کہ حضور پہلے اور بعد میں کسی آدمی
کی خلقت اس طرح نہ ہوئی اور اس کا
راز وہ ہے جو گذرا کہ محاسن ذات انسانی
اخلاق عجیبہ اور صفات تہذیبیہ کمال ہوتے
ہیں اور حضور ان دونوں مظاہر کا
باطنی کمالوں میں ایسے مقام پہنچے کہ
اس سے ادھر ترقی کا نام و نشان نہیں۔

بیز امام محمد عبدالرؤف منادی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس جملہ

(یَقُولُ لِمَا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ) کی تشریح کرتے ہیں۔

وَالْمَعْنَى مَنْ أَرَادَ أَنْ يَصِفَهُ
وَصِفَاتًا مَبَازِلًا غَائِبًا فَيَجُزُّ عَنْ
وَصْفِهِ فَيَقُولُ لِمَا قَبْلَهُ
وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ (من لیسایہ
سببۃ وصورۃ خلقا وخلقاً
رُشْرَحَ شَمَالِ ص ۲۸، ۲۹)

اور اس کا معنی اور مطلب یہ ہے
کہ جو شخص حضور کے مکمل اور وصف
تمام کے بیان کرنے کا ارادہ کرتا ہے
تو آخر عاجز آکر ہی کہتا ہے کہ حضور
سے پہلے اور حضور کے بعد میں نے
کوئی ایسا نہ دیکھا جو سیرت اور صورت
خلق اور خلق میں حضور کے مثل اور
برابر ہو۔

امام مناوی فرماتے ہیں۔

لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى وَصْفِهِ

حَقِيقَتُهُ

کوئی حضور کے وصف پہ قادر نہیں

کچھ آگے فرماتے ہیں

إِنَّ هُنَاكَ إِنَّمَا وَصَفَهُ عَلَى

جِهَةِ التَّمَثُّلِ تَقْرِيبًا لِلطَّلِبِ

وَالْأَفْكَلِ وَصِفَ يَعْبُرُ بِهِ

الْوَاصِفُ فِي حَقِّهِ خَارِجٌ عَنِ

صِفَتِهِ وَلَا يَجْلِسُ كَمَالَ حَالِهِ

إِلَّا خَالِقُهُ (شرح شامی ص ۲۰۲)

صحابی ہند نے جو حضور کا وصف بیان

کیا یہ بصورت تمثیل ہے، طالب کے

ذہن کی طرف نقشہ کو قریب کرنے کے

لئے ورنہ جو وصف بھی واصف حضور

کے حق میں بیان کرے وہ حقیقتاً انکی ^{صفت}

خارج ہیں۔ اور حضور کا کمال حال خالق

تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

امام مناوی حضرت زید رضی اللہ عنہ کے اس جملہ فقَالَ مَاذَا أَحَدٌ يَكُونُ

کے ماتحت فرماتے ہیں جو انہوں نے حضور کے شمائل و فضائل کے پوچھنے والا

کے جواب میں کہا تھا۔

فَإِنَّ شَمَائِلَهُ لَا يُحَاطُ بِهَا

وَأِنْ انْتَهَى بِهَا الْمُحَدِّثُ

إِلَى أَقْصَى الْغَايَةِ... كُلُّ

غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ لَقَصِيرٌ فَلَا

يُمْكِنُ أَحَدٌ الْإِحَاطَةَ بِهَا

پیشک حضور کے شمائل کا احاطہ نہیں

ہو سکتا۔ اگرچہ محدث کتنا انتہا کو

کیوں نہ پہنچے پس ہر غلو حضور کے حق

میں نقصیر ہے اور غلو درحقیقت

غلو نہیں بلکہ کمی ہے، مقام سید عالم

بَلْ وَلَا يَبْعُضُهَا مِنْ حَيْثُ
الْحَقِيقَتِهِ وَالْكَمَالِ فَأَفَادَهُمْ
بِهَذَا التَّعَجُّبِ مَا وَقَعَ فِي
خَاطِرِ هَمِّ مَنْ طَلَبَ الْأَحَاطَةَ
بِهَذَا شَرْحِ شَمَائِلِ لِمَنَادِي ^{۱۱۵} _۲

اوصاف سید عالم پر تعجب کا اظہار کیا۔

عارف امام ربانی عبدالوہاب شہرانی رشتہ فی سلسلہ (۹۷۳ھ) رحمہ اللہ فرماتے ہیں

وَبِالْجُمْلَةِ فَأَوْصَافُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُسْنَةُ لَا تُحْصَى
وَلَا تُحْصَرُ وَكُشِفَ الْغَمَّةُ ^{۵۱} _۲

اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے اوصاف حسنہ شمار اور
حصر سے خارج ہیں۔

نیز امام شہرانی فرماتے ہیں۔

إِعْلَمُوا أَنَّ جَمِيعَ الْكَوَامَاتِ وَ
الْخَصَائِصِ الْوَاقِعَةِ فِي هَذَا
الْعَالَمِ مِنْ مَنذُ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى
الدُّنْيَا لِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُكْمِ الْأَصَالَةِ
وَأَنَّ وَقَعَ شَيْءٌ مِنْهَا لِحَوَاصِ
الْخَلْقِ فَنَازِلِكٌ بِحُكْمِ

اس بات پر یقین رکھ کہ اس عالم
میں واقع ہونے والی تمام کرامات
اور خصائص جب سے اللہ تعالیٰ نے
دنیا کو پیدا کیا ہمارے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کے لئے بحکم اصالت ثابت
ہیں۔ اور ان میں سے جو کچھ خواص خلق
واقع ہوا تو یہ حضور کی وراثت میں

البعیة فی الادب لہ صلی اللہ علیہ

وسلم رکشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۲

جواہر البحار ج ۲ ص ۲۴۲

نیز امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ثم اعلم ان كل ما صال الى

تعظيم رسول الله صلى الله

عليه وسلم لا ينبغي لاحد

المبغض فيه ولا المطالبة

بدليل خاص فيه فان ذلك

سوء ادب فقل ما شئت في

رسول الله صلى الله عليه وسلم

على سبيل المدح لا حرج

رکشف الغمہ ج ۲ جواہر البحار ج ۲ ص ۲۴۲

بحکم تاجدار سی ان کو ملا۔

پھر اس بات پر یقین رکھ کر ہر قول، فعل

تقریر، تحریر، وہ چیز و حضور کی تعظیم

کی طرف مائل ہو۔ کسی کو لائق نہیں کہ اس

میں بحث کرے اور نہ یہ لائق ہے کہ

اس چیز پر دلیل خاص کا مطالبہ کرے

کیونکہ یہ بلا شک و شبہ ادبی ہے

تو جو جی چاہے حضور کے حق میں جراتی

مدح بیان کر۔ اس میں کسی قسم کا حرج

نہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وَاٰلہٖ وَسَلَّمَ

نوشٹ: یہی عبارت میری اس تالیف کا نقش اول اور سنگ بنیاد اور محرک

ہے ہر مسلمان اس کو ہر وقت پیش نظر رکھے۔ مولیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

علامہ نیہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

فحقیقة فضله صلى الله عليه

وسلم لا يدركها انسان و

حسبك انه صلى الله عليه وسلم

انسان کوئی حضور کے فضل کی حقیقت کا ادراک

نہیں کر سکتا۔ تجھے اس قدر کافی ہے کہ

آپ اللہ کے محبوب ہیں اور تمام مخلوق

حبیب الرحمن و نتیجۃ جمیع
الاکوان کفل فی حقہ ہو
عبد اللہ و رسولہ ثم لا
خرج علیک صہما بالغت
فلن تبلغ ما یجب لہ علیہ
الصلوۃ والسلام من الاوصاف
الحسان و یرحم اللہ الامام
ابو صیری حیث یقول نہ
دع ما ادعتہ رالی فان فضل
رسول اللہ علیہ وسلم الاشعار
الثلاث من البردۃ رجاء البھار ص ۳۱

نیز شیخ نبھانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

الذی لیس فوقہ فی الکمال
الا اللہ وفہما کانت فہی لا
تخرج عن کونہا من جملۃ
مقدورات رب العلمین
رجاء البھار ص ۳۱

امام ابو الحسن ماوردی رحمہ اللہ حضور کے اخلاق سے متعلق فرماتے ہیں کہ۔
لم تند فتعل ولم تحص

کا نتیجہ ہیں تو حضور کے حق میں عبد اللہ اور
رسول اللہ کے کہنے کے بعد جب بھی
جتنا سبالتہ کرے تو تیرے پہ کوئی ہراس
کیونکہ تو ہرگز ان اوصافِ حسان تک
نہ پہنچے گا۔ جو حضور کے لئے ثابت ہیں
اللہ تعالیٰ امام ابو صیری پر رحم کرے
کیا خوب فرمایا۔

دع ما ادعتہ

سے۔ تین شعر قصیدہ بردہ والے
جو پہلے گزر چکے ہیں۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسی
ذات ہیں کہ ان سے ادب کمال میں اللہ
تعالیٰ ہی ہے۔ جب یہ بات ہے تو جو
کمال بھی حضور کے لیے ثابت کریں وہ
رب العالمین کے مقدور سے خارج نہ ہوگا

وہ قلیل نہیں جو گئے جائیں اور ان کا

فتوح (جواہر البحار ص ۹۶)

حصہ نہ ہوا۔ جو حد لگائے جائیں (یعنی
بیشمار اور بے حد ہیں)

نیز امام ابو الحسن ماوردی (متوفی ۳۵۰ھ) حضور کے اقوالی درود جو اہر کے
متعلق فرماتے ہیں۔

ولا یأتی علیہ احصاء ولا

یبلغہ استقصاء جواہر البحار ص ۱۰۱

نیز امام ماوردی فرماتے ہیں

ہیہات ہیہات ہل یدرک

شاو من ہذہ شذو من

فضائلہ ویسیر من محاسنہ

التی لا یحصى لها عدد ولا

یدرک لها احد۔

د جواہر البحار ص ۱۰۳

نہ ان پہ احصاء شمار آتی ہے اور نہ ان
تک انتہا پہنچتی ہے یعنی نہ انکی انتہا ہے

افسوس افسوس کتنا دوری ہے کیا حضور
کے کمالات میں کسی غایت کا ادراک کیا
جاسکتا ہے اور آپ کے ان فضائل میں

بعض چھوٹے موتیوں اور ان محاسن

میں سے کچھ اکا ادراک ہو سکتا ہے

کہ جن کے عدد کا احصاء نہیں اور جن

کی غایت کا ادراک نہیں

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی (متوفی ۷۴۸ھ) فتوحات شریف میں فرماتے ہیں

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شب

معراج وہ دیکھا کہ مخلوق اس کے اندازہ

لگانے پر قادر نہیں اور اللہ تعالیٰ نے

نے ان کی عروج و ثقی سے تابید کی

فعابن ما لا یقدر الخلق قدرہ

وایدہ الرحمن بالعرضۃ

الوثقی (لیلہ المعراج جواہر البحار

ص ۱۲۳)

امام فخر الدین رازی (رحمۃ اللہ علیہ) انا اعطینک الکونین کی تفسیر میں فرماتے ہیں
 انما یكون سبب الاستحقاق
 فانه يتقدر الاستحقاق وفعل
 العبد متناه فيكون الاستحقاق
 الحاصل بسببه متناهياً ما
 التفضل فانه نتيجة كرم الله
 وكرمه الله غير متناه فيكون
 تفضله ايضاً غير متناه فلما
 دل قوله اعطيتك على انه
 تفضل بالاستحقاق اشعر ذلك
 بالذوا والتمنا ايها ابد
 تفسیر کبیر ص ۸۶، مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ
 استحقاقاً تو اس میں یہ اشارہ ہے کہ عطیہ دائمی ہے اور ہمیشہ بڑھتا رہے گا
 (خلاصہ یہ ہے کہ اس میں غیر متناہی عطیہ کا بیان ہے)

نیز فخر الدین رازی فرماتے ہیں

وفضائله اكثر من ان تعد
 وتحصى صلى الله عليه وسلم
 (تفسیر کبیر ص ۸۶، و جواب البحار ص ۱۷۴)
 (مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ)
 حضور کے فضائل احصا و شمار سے
 زیادہ ہیں۔

نیز امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں

و معجزاتہ اکثر من ان تحصی | حضور کے معجزات احصا اور شمار سے

و لخصہ تفسیر کبریٰ ج ۸ ج ۱۷۱ (۱۷۱) | زائد ہیں۔

امام عز الدین بن سلام دمتوفی ۷۴۶ھ) فرماتے ہیں کہ حضور انبیاء سے

افضل اور انبیاء خواص و افاضل ملائکہ سے افضل۔ تو حضور دو درجوں

و مرتبوں سے ملائکہ سے افضل۔ پھر فرماتے ہیں۔

ان دونوں رتبوں اور درجوں کے

قدر و شرف کو کوئی نہیں جانتا۔ مگر

وہ جس نے تمام جہانوں پر

خاتم النبیین اور سید المرسلین کو

فضیلت بخشی۔

لا يعلم قدر مراتبتك المرتبتين

و شرف تبتك الا من جنتين الا

من فضل خاتم النبیین و سید

المرسلین علی جمیع العالمین

(ردایۃ السؤل فی تفضیل الرسول ص ۴۴)

(مطبوعہ الشرق) (دمتوفی ۷۴۶ھ)

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

قرآن شریف کے علاوہ حضور کے

بقیہ معجزات کا بھی کبھی حصر نہیں ہو سکتا

امام شیخ عبدالعزیز دیرینی دمتوفی ۱۲۹۲ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

حضور کے فضائل شمار سے زائد ہیں

اور آپ کے معجزات اور مناقب اور

محاسن کی انتہا نہیں تو حضور کی تعریف

و اما المعجزات غیرہ فلا يمكن

حصصها ابد (ارجو البجار ص ۱۹۸)

امام شیخ عبدالعزیز دیرینی دمتوفی ۱۲۹۲ھ)

فضائل رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اکثر من ان

تخصی و معجزاتہ و مناقبہ

میں مبالغہ کر اور زیادہ سے زیادہ
بیان کر۔ تو ہرگز ان کی وصف کا احاطہ
نہیں کر سکتا۔ شریاکہا اور شامل ہونے
و اسے کا ہاتھ کہاں۔ ہاں حضور کا ذکر
ایمان بڑھاتا ہے اور قلوب و اسرار
کو نور عرفاں سے منور کرتا ہے بیشک
اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت کو حضور کی
محبت سے مشروط کیا۔ اور اپنی طاقت
کو ان کی تالعداری سے آویختہ کیا
اور اپنے ذکر کو ان کے ذکر سے ملایا
اور اپنی بیعت کو مقصود بنایا ان کی بیعت سے

نیز امام دیوبندی (متوفی ۱۲۹۴ھ) حضور کے اجابت ادعیہ کے بعض واقعات کے بعد فرماتے ہیں۔

یہ باب احصا اور شمار سے بہت بڑا ہے۔

وهذا الباب اعظم من ان
يحصى (جواب البحار ص ٢٠٩)

امام حافظ ابوالفتح محمد بن محمد سید الناس رمثوفی سلمہ^{۳۲}) فرماتے ہیں
ومعجزاته صلى الله عليه وسلم
اکثر من ان يحصها او يجمعها
دلیلان رجواب البحار ص ۱۲۲)

حضور کے معجزات اس سے زیادہ
ہیں کہ ان کا حصر ہو سکے یا ان کو کوئی
دفتر جمع کرے۔

ومعجزاته صلى الله عليه وسلم
أكثر من أن يحصها ويجمعها
ديوان (جواهر البحار) ص ٢٢١

امام ابن الحاج (متوفی ۷۳۷ھ) حضور تو حضور کے مدینہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

فلا يمكن ان تحصر فضيلة
ذلك ولا يقدر قدرها۔
(جواهر البحار ج ۲۲)

امام عارف محقق عبدالکریم (متوفی ۷۶۷ھ متوفی ۸۰۵ھ) جلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

الله حسبى ما لاحد منتهى...
ومبداه قد جاءنا فرقانہ

اشد كافي گواہ ہے کہ احمد صلی اللہ علیہ وسلم
کا کوئی منہتی نہیں ہے ان کی مدح ہمارے
پاس اللہ تعالیٰ کا قرآن آیا۔

خدا کی پناہ، حضور کی غایت کا ادراک نہ ہوا
اس لئے کہ عقول کی ہر غایت اور اتہا
سے تو حضور کی ابتدا ہے۔

حاشا لحدیثك لاحد غایة
اذ كل غایات النہی بعد انہ
ان کا علی النہی جلیہ ۷۷۷ھ - جواهر البحار ج ۲۲

امام عبدالکریم جلی (متوفی ۸۰۵ھ) فرماتے ہیں۔

وقولنا تعالیٰ ملا نبیاء لتؤمنن
به دلیل علی انہم لم یدرکوا
الکمالات الحمدیۃ بالكشف
حتى تكون لہم مشہورۃ
وسبب ذلك ان الفرع لا یبیل

اور اللہ تعالیٰ کا
الصلوة والسلام کے لئے (لتؤمنن به
ولتتصرنہ) تم ضرور بالضرور میرے
حبیب پر ایمان لانا۔ اور ضرور بالضرور
ان کی تدکرنا اس بات کی دلیل ہے

له ان محیط بالاصل۔

(جواہر البحار ص ۲۴۱)

کہ انہوں نے کشف سے کمالات محمدیہ
کا ادراک نہیں کیا کہ ان کے سامنے ہوں

اور اس کا سبب یہ ہے کہ فرع کے لئے اس بات کا کوئی راستہ نہیں کہ اصل کا احاطہ کرے

وَلَا حَدِيثُ الْوَارِثَةِ فِي الْكَمَالَاتِ

الْمُحَمَّدِيَّةِ كَثِيرَةٌ لَا تَحْصَى -

(جواہر البحار ص ۲۵۳) از جلی رحمہ اللہ

کمالات محمدیہ میں اس قدر حدیثیں
وارد ہیں۔ کہ ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔

فَانْ فِي كُلِّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِهِ

الْخَلْقِيَّةِ اسْرَارٌ رَاجِعَةٌ وَمَعَانِي

جَلِيلَةٌ لَا يُمْكِنُ تَشْرِيْحُهَا

(جواہر البحار ص ۲۵۵) از جلی

بے شک حضور کی صفاتِ پیدائشی میں
سے ہر صفت میں اس قدر اسرارِ جمیل اور

جلیل ہیں کہ ان کی شرح ممکن نہیں۔

امام عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

لَا يُطِيقُ أَنْ يَرَاهُ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ

أَحَدٌ سِوَاكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَذَلِكَ سِرٌّ أَصَافَهُ بِصِفَاتِ

اللَّهِ الْمَعْبُورِ عَنْهَا بِقَوْلٍ لَا يَعْلَمُ

مَا هُوَ إِلَّا هُوَ فَافْهَمِ (جواہر البحار ص ۲۵۶)

حضور کو جیسا کہ ہیں کوئی نہیں دیکھ سکتا

سوائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

اور یہی صفات خداوندی سے اتنا

کارا ہے جو ہمارے اس قول سے

تعبیر کیا جاتا ہے کہ اس کو اس کے

سوا کوئی نہیں جانتا۔ سمجھ جا۔

اللہ تعالیٰ کی قسم۔ بے شک حضور

کے اوصاف بطریقِ شمار احاطہ سے

.. وَاَنْهَارُ اوصافِ محمدیہ)

وَاللَّهُ لَتَجِدَنَّ عَنِ الْاِحْصَاءِ بِطَرِيقِ

المحص فانہ لا یستوفی حصہ ذلک
احد بعلم ولا ادراک

(جواہر البحار از عارف جلی ص ۲۵۶)

وکیف یحصها العلماء
وتجوہیها الکتب وھی من
فوق المحصر ووراء الغایة
والنہایة رجواہر البحار ص ۲۵۶ نقلہ
عن العارف الجلی رحمہ اللہ تعالیٰ (۱۰)

امام نبھانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد۔

علو قدرۃ صلی اللہ علیہ وسلم
الی درجۃ لا یمکن ان متصورہا
عقولنا القاصرۃ ومع ذلک فقد
اقرؤا واعترفوا (الائمۃ العارفون)
بانہم لم یدرکوا حقیقۃ الحمیۃ
صلی اللہ علیہ وسلم علی ما ہی
علیہ عند ربہ عزوجل۔

(رجواہر البحار ص ۲۵۹)

حضور توت بصر سے امور دنیا و آخرت کا مشاہدہ کیا۔

والاحادیث فی ہذا الباب

زیادۃ علم اور ادراک سے کوئی ان کا
حصہ نہیں کر سکتا۔ صلی اللہ علیہ وسلم

علماء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل
کا کیسے حصہ کریں اور کتب اللہ کو کیسے
جمع کریں۔ حالانکہ وہ حصے زائد ہیں
اور غایت اور نہایت سے ورار الورار
ہیں۔

حضور کی بلندی مرتبہ اس درجہ پر ہے
کہ ہمارے عقول قاصرہ کے لئے اس کا
تصور ممکن نہیں۔ اسی لئے بڑے بڑے
ائمۃ اور عارفوں نے اس بات کا
اقرار کیا کہ ہم نے حقیقت محمدیہ کو جہاں
کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے نہ پایا

اس باب میں حدیثیں بہت ہیں ان کا

از جیل محمد رسول

کثرت لا تخصی (جواہر البحار ص ۲۴۳)

شمار نہیں ہو سکتا۔

نیز حضور کے غفران کے متعلق بھی یوں فرماتے ہیں۔ صفحہ مذکورہ

امام عبد الکریم جیلی کا ارشاد

لأنه ذو الكمال الذي لا يتناهى... ایک حضور صفت خداوندی رتین سے

ان المتین هو ذو الكمال الذي

لا يتناهى ولا شك انه صلى الله

عليه وسلم موصوف بهذه

الصفة (جواہر البحار ص ۲۲۶)

بھی تحقق ہیں۔ کیونکہ بے شک حضور

صلی اللہ علیہ وسلم غیر تنہا ہی کمال والے

ہیں اور متین کے معنی غیر تنہا ہی کمال

والا۔ بلا شک حضور اس صفت موصوف ہیں

امام حجتہ الانام فخر اسلام شیخ احمد قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۹۲۳ھ)

کی ایک ایمان افروز عبارت بمع شرح محقق زرقانی

(لو اعملنا الفسنا فی

حصرها لغنی المدی فی ذکرها)

ای لا نتهی العمد و فرغ فی

جدها ولم محیط بها ردلوبا لغ

الاولون والآخرون فی احصاء

مناقبه لعجز واعن استقصاء

ملحباہ الکریم بہ من مواہبہ

ولکان المسلم بساحل بحرها

مقصاعن حص بعض فخرها

الکریم اپنے نفسوں کو حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کے معجزات اور کرامات و

فضائل کے حص میں استعمال کریں اور

خبر کریں (تو ان کا اعتتام نہ ہوگا) ان

کے ذکر ہی میں غایت و انتہا فنا ہو جائے

گی۔ یعنی ان کرامات کے شمار کرنے میں

عمر فنا ہو جائے گی۔ اور ختم ہو جائے گی

اور ان کا احاطہ بھی نہ ہوگا۔ اور اگر

سب پہلے پچھلے حضور کے مناقب کے

ولقد صرح بحبید (امکنہم
 ان) یقولوا قولاً یقبل منہم
 ولا یکن لہ فیہ کان
 (ینشد وافیہ) قول ابن الغارض
 (و علی لفظین) واصفیہ لنعثہ
 یعنی الزمان وفیہ مالہ
 یوصف کوائد الخلیق بہن
 ینشد فیہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قول الخنساء الی شہد لہا
 النابغة الذبیاتی بانہا اشع
 الناس وقد اسلمت وھجبت
 فما بلغت کف امرئ متنا ولا
 من المجد الا والذی قال
 اطول ین ولا بلغ المہدون
 فی القول مدحہ ین ولوحذوا
 الا الذی فیہ افضل ین واللہ
 دراما العارفين بسیدی
 محمد وفا ین فلقد شفی بقولہ
 وكفی ین ما شئت قل قید فانت

شمار کرنے میں مبالغہ کریں تو احاطہ سے
 عاجز آئیں گے، جو کچھ اللہ کریم نے
 اپنے موابہد سے ان کو عطا فرمائے
 اور حضور کے فضائل کے دریائے
 کفار سے پر نازل ہونے والا سید عالم
 کے بعض قابل فخر مناقب کے حصر سے
 بھی عاجز ہو گا، اور حضور کے محبوبین
 کے لئے یہ صحیح ہے۔ یعنی ان کو یہ
 بات سمجھتی ہے کہ ایسا قول کریں ان
 یہ قبول کیا جائے گا اور اس میں وہ
 جھوٹے نہ ہوں گے یا ان کی تکذیب
 نہ کی جائے گی۔ کہ ابن الغارض کا قول
 حضور کے حق میں پڑھیں نہ

حضور کی نعت پاک میں واصفین
 محبوب خدا کے تنوع (یعنی انواع
 کثیرہ سے مدح کرنے) کے باوجود حضور
 کے اوصاف و فضائل ختم نہ ہوئے گے
 اور زمانہ فنا ہو جائے گا، اور بلا شک
 محبوب خدا اس کے بھی مستحق ہیں کہ انکے

سطح ۱۲ سے فی الجواب صفہ ۱۲ سے فی الجواب ان ہنشد فیہ ۱۲ سے ہذا لفظ المحاسن
 وحی الزینانی لا کفی وحشی بقولہ ۱۲ م

مصدق : فالحب يقضى و
 المحاسن تشهد : و لقد ابدع
 الامام الاديب شرف الدين
 البوصيري حيث قال :
 ما رعت النصارى في نبهم
 واحكم بما شئت مد حافيه
 واحتكم : والنسب الى ذاته
 ما شئت من شرف : والنسب
 الى قدره ما شئت من عظم :
 فان فضل رسول الله ليس
 له : حد فيعرب عنه ناطق
 بغيره : ... اذا وصافه لا
 تحصى وفضائله لا تستقصى
 ريعني ان المدح : ... وان
 انتهوا الى اقصى الغايات و
 النهايات لا يصلون الى
 شأوه اذا لاحد له ويحي
 انه رؤى الشيخ عمر بن القاض
 في المناظر فقبل له لا مدحت

حق میں پڑھا جائے (یعنی غنیمت
 نامی عورت کا قول پڑھا جائے جس کے
 لئے نابغہ نے یہ گواہی دی تھی کہ وہ
 سب لوگوں سے شعر کہنے میں بڑھکے
 ہے۔ وہ مسلمان اور صحابیہ ہے) مرد
 متبادل کا ہر لمحہ اس مجذوبہ تک نہیں پہنچا کہ
 جس کو حضور نے پایا بلکہ وہ بہت دور
 ہے اجل اور اعظم ہے۔

قول میں ہدایت یافتہ باوجود خالق
 ہونے اور تعریف کی بارکیوں کے جانے
 کے محبوب خدا کی تنگ نہ پہنچے کیونکہ جو
 وصف حضور میں ہے وہ ان کے بیان
 کردہ اوصاف سے افضل اور اتم و اکمل
 ہے، خدا خوش رکھے امام العارفین
 میرے سردار محمد وفا کو کہ اس نے اپنے
 اس شعر سے شفا بخشی اور ان کا یہ قول
 کافی ہے۔ محبوب خدا کی مدح و ثناء میں
 جو مرضی آئے جو جی چاہے بیان کر
 تیری تصدیق کی جائے گی مدح سید

لے ہذا فی الجواب فی المراءب "الابوصیری" وخطا ما لندقی فی ۱۲۱ لے الی غایۃ خلاف

لنبي صلى الله عليه وسلم
فقال ه اری کل مدح فی النبی
مقصرا بنه وان بالغ المثنی علیہ
واکثرا بنه اذ الله انشی بالذی
هو اهله بنه علیہ فما مقدس
ما یمدح الوری بنه قال الشیخ
بدی الدین الزرکشی ولهذا
لم یتعاط فحول الشیخ المتقدین
کالی تمام والمجتری وابن
الرومی مدح صلی الله علیہ وسلم
وکان مدحه عند هم من
اصدب ما یجادلونہ فان
المعانی دون مرتبته والاصناف
دون وصفه وکل غلو فی حقه
تقصیر فی تحقیق علی البلیغ بحال
النظم وعند التحقيق اذ اعتبرت
جیب الامداد التي غلب بالنسبة
الی من فرخت له وجدتها
صادقة فی حق النبی صلی الله

عالم میں کوئی قول قابل رد نہ ہوگا۔ بلکہ
قابل تصدیق ہوگا کیونکہ عارفوں کے دل
والی محبوب خدا کی محبت مبالغہ سے اور بڑھ
چڑھ کر تعریف کرنے کا حکم کرتی ہے اور
پیارے حبیب کے محاسن شریفہ اس
تیری بیان کردہ وصف کے حق ہونے
پر گواہی دیتے ہیں امام ادیب شرف الدین
لوصیری نے کتنا عجیب بات کہی وہ
اس طرح کہ فرماتے ہیں نصاری والی
بات اپنے نبی کے حق میں نہ کہنا عجیب
خدا کو خدا نہ کہنا پھر اس کے بعد جو
مرضی آئے جو تیرا جی چاہے محبوب خدا
کی مدح میں بیان کرے اور نبی کے دشمن
سے جھگڑا کرے اور حضور کی ذات کی طرف
جو شرف اور بزرگی چاہے منسوب کرے
اور حضور کے قدر و منزلت اور رتبہ
کی طرف جو عزت و عظمت اور تعظیم
ورفعات چاہے منسوب کرے کیونکہ
حضور کے فضل کی کوئی حد نہیں۔ کوئی

۱۰۔ یہ قولہ تعالیٰ و انزل علی خلیفہ عظیم زرقانی جلد ۱۲ ص ۱۳۰
تصدیق حقیر ۱۳ زرقانی ص ۱۳۰

عليه وسلم حق كان الشراء
اذا ما ولو اثناء على احد
باكمل الصفات وصفوه
ببعض اوصاف صفات
المصطفی الممكن ثبتها للحمد
وكانهم رعى صفاته يعتمدون
لانها غايه طاقتهم والى
مدحه كالوا يقصدون -
رموا ب اللذیه مقصد رابع و زرقانی
شرح مواهب ج ۱۰۲ تا ص ۱۰۱ و
جواهر البحار شریف ج ۲ و ج ۹
طبع مصر -

نہایت اور غایت و انتہا نہیں۔ فضل
محبوب خرابے حد و بے شمار اور غیر
تتناہی ہے تو کوئی بولنے والا نہ ان کو
بیان کر سکتا ہے اور نہ ظاہر کر سکتا
ہے۔ اس لئے کہ آپ کے اوصاف شریف
بے شمار ہیں اور فضائل رفیعہ غیر تنہا ہی
ہیں مدح کرنے والے اگرچہ غایات اور
نہایات کے اعلیٰ مرتبہ اور انتہا کو بھی پہنچ
جائیں تب بھی ان کی غایت تک نہ پہنچیں
گے۔ اس لئے کہ ان کی کوئی حد نہیں
اور یہ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ شیخ
عمر بن فارض کو نیمہ میں دیکھا گیا تو ان

سے کہا گیا کہ آپ نے صراحۃً حضور کی مدح کیوں نہ کی۔ تو آپ نے جواب میں یہ شعر پڑھا
میں حضور کے حق میں ہر تعریف کو کم دیکھتا ہوں۔ اگرچہ تعریف کرنے والا ^{کتابی} لامبالغہ
سے تعریف کرے۔ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی وہ تعریف کی
ہے کہ جس کے وہ اہل تھے تو رب کی تعریف کے مقابل (مخلوق کی تعریف کی کیا
مقدار کیا قدر و منزلت اور اس کا کیا ٹھکانا۔ شیخ بدر الدین زرقانی نے فرمایا
اسی لئے بڑے بڑے متقدمین شعراء جیسے ابو تمام، حبیب بن اوس الطائی
صاحب دیوان حماسہ متوفی ۲۲۵ھ) اور ابو عبادہ، ولید بن عبید بختری اور

ابوالعباس - علی بن رومی) نے آپ کی مدح نہ کی۔ کیونکہ ان کے نزدیک ان سب
عنوانوں (جن پہ رنگ نظم میں طبع آزمائی کرتے) سے مدح سید عالم والا عنوان
نہایت صعب و سخت تھا۔ اس عنوان کے لئے الفاظ و معانی کی دنیا تنگ ہے
اور عقل و وہم و قیاس، تخیل کا گھوڑا لنگ ہے۔ فیضی (بے شک معانی ان کے
مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف بیان کردہ آپ کی حقیقی وصف سے کم ہیں ہر غلو حضور
کے حق میں نقصیر، اور کم ہے تو بیخ پر نظم کی جولان گاہ تنگ ہو جاتی ہے اور اند
روئے تحقیق ان سب مدحوں کو، اور تعریفوں کو جن میں دوسروں کی نسبت
غلو ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اعتبار کرے تو تو ان کو سچا پائے
گا۔ یہاں غلو کا نام و نشان نہ ہوگا۔ حتیٰ کہ جب شعر ارکسی کی تعریف اکل صفات
کرتے تو مدوح کو حضور کی ان بعض صفات سے موصوف کرتے جن کا ثبوت
مدوح کے حق میں ہوتا گویا کہ وہ ان کی صفات پہ اعتماد کرتے کیونکہ یہ ان کی
طاقت کی غایت ہوتی۔ اور ان کی مدح کا قصد کرتے۔

نیز محقق زرقانی الشیخ الحلی کا یہ شعر نقل کرتے ہیں۔

جو غلو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں
کیا (ابن اللہ کہنا) اس کو چھوڑ کر باقی
ہو چاہے حضور کے حق میں بیان کر
اور نبی کے دشمن سے جھگڑا کر۔

دع ما تقول للنصارى في نبیهم
من التعلی وقل ما شئت وحنکم
زرقانی ص ۱۷۵

امام قسطلانی اصالۃ محقق زرقانی شرف الشیخ نبھانی نقل فرماتے ہیں

نہ حضور کے معجزات کا شمار ہو سکتا ہے

فلا یکاد یأخذ الحد معجزاته

اور نہ آپ کے برابر دلائل کا حصر
ہو سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حضور کو بے حد
اور بے شمار لطیف تحفوں اور نفیس
نوازا سے نوازا۔

ولا یحوی المحص براہینہ
(مواہب اللدنیہ مقصد رابع زرقانی

ج ۲ ص ۱۲۷ ج ۱ ص ۱۲۷)

نیز وہی فرماتے ہیں۔

وزادۃ من لطائف التحف
ونفائس الطرف مالا یحد
ولا یعد (مواہب زرقانی ج ۲ ص ۳۳۹

جواہر البحار ج ۲ ص ۳۷۴)

عارف ربانی امام شعرانی نے فرمایا

وبالجملة فاصافه صلى الله
عليه وسلم الحسنه لا تحصى
ولا تحصى ركشف الغم ۵۲-۵۱ جواہر البحار

ص ۴۶ ج ۲)

امام حافظ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ (۹۷۳ھ) حضور کی ترقی حسی بیان

فرمانے کے بعد ترقی معنوی کا ذکر کرتے ہیں

والمعنوی وهو التنقل من كل
صفة كاملة وخلق عظیم الى
صفة اخرى وخلق اخر اكمل
واعظم وهكذا الى مالا

اور حضور علیہ الصلوٰۃ کی ترقی معنوی
یہ ہے کہ ہر صفت کاملہ اور خلق عظیم
سے ہر اس دوسری صفت اور دوسرے
خلق کی طرف منتقل ہونا جو پہلے کی نسبت

غایۃ لہ (شرح ہمزنیہ جواہر البیوار ص ۷۶)

سلسلہ جاری ہے جس کی کوئی غایت اور انتہا نہیں۔

امام ابن حجر کا ارشاد۔

واعمالهم المتضاعفة له تضاعفاً

يفوق المحصر لان كل عامل

يتضاعف له صلى الله عليه

وسلم بحسب عمله وكن لك

كل واسطة بينه وبينه لانه

الذال لكل ومن دل على خير

فله مثل اجر فاعله بكل حال

يتضاعف له بحسب تضاعف

من بعده ويتضاعف للابن صلى

عليه وسلم بحسب تضاعف

الجبريم وهذا شيء يقصر عن

ادراك كثرته العقل ثم عصر

مقامه المحمود وشفاعته العظمى

في فصل القضاء ثم عصر لقيه

شفاعاته ثم عصر حوضه

ثم عصر وسيلته ونفسيته

اکمل اور اعظم ہے اور اسی طرح انتقال کا

متبعین سید عالم و صلی اللہ علیہ وسلم

کے اعمال حضور کے میں اتنا قدر تضاعف

اور از دیار میں ہیں کہ ان کا حصر نہیں

ہو سکتا۔ وہ حصر سے اوپر ہیں اس لئے

کہ ہر عامل اپنے عمل کے مطابق حضور کے لئے

دو چند کرتا ہے اور اسی طرح فریقین کے

درمیان والا واسطہ کیونکہ ہر ایک کو

نیکی پہ دلالت کرنے والے صف و پیراؤ

جو کسی عمل خیر پہ دلالت کرے تو اسکے

لئے بھی فاعل کی مثل اجر ہے ہر حالت

میں وال کے لئے مابعد کی دو چندگی

کے مطابق ہوگی۔ اور حضور کے لئے تمام

تضاعفوں (دو چندگیوں) کے مطابق تضاعف

اور از دیار ثابت ہوگا۔ یہ ایسی شئی ہے

کہ عقل اس کی کثرت کے ادراک سے قاصر

ہے۔ پھر حضور کے مقام محمود والا زمانہ

التي يعطاها في الجنة مما لا
تحدك غايته ولا تعد نهايته
(جواہر البحار ج ۲ ص ۲۲۲)

اور فصل خطاب میں شفاعت عظمیٰ
والا زمانہ پھر لقمہ شفاعت والا زمانہ
پھر آپ کے حوض والا زمانہ پھر وسیلہ

اور فضیلہ والا زمانہ جو جنت میں عطا ہوں گے۔ یہ ان چیزوں سے ہیں کہ جن کی غایت
کا ادراک نہیں کیا جاسکتا۔ اور جن کی نہایت کی حد نہیں لگائی جاسکتی۔

نیز فرماتے ہیں۔

ولا شك ان علومه ومعارفه
متممة بديته متفاددة الى مالا
نهایة له (جواہر البحار ج ۲ ص ۲۲۲)

اور بے شک حضور کے علوم و معارف
میں ناقص نہ ہی از دیار اور ترقی ہے لہذا
ہر لحظہ زیادتی ہے۔

نیز امام ابن حجر فرماتے ہیں۔

اجتمع فيه صلى الله عليه وسلم
من خصال الكمال صفات
الجلال والجمال مالا يحصى
حد ولا يحيط به عد (جواہر البحار ج ۲ ص ۲۲۲)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اتنی کمال کی
خصلیتیں اور جلال و جمال کی صفات جمع
ہیں بے حد اور بے شمار ہیں۔

نیز فرماتے ہیں۔

وعلم من كلامه عايشة رضى الله
تعالى عنها ان كمالات خلقه
صلى الله عليه وسلم لا تتنا
هي كما ان معاني القرآن لا

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کے کلام رکام خلقہ القرآن کہ حضور کا
خلق قرآن ہے اسے معلوم ہوا کہ حضور
کے کمالات اخلاقیہ غیر متناہی ہیں جیسا

متناهی وان التعرض لحضرت یثابها
غیر مقدور للبشر

(جواہر البحار ج ۲ ص ۸۶)

نیز فرماتے ہیں۔

وبالحملۃ فقد اوتی صلی اللہ
علیہ وسلم مثلہم وزاد
مخصائص لا تحصى اعلاما
انہ صلی اللہ علیہ وسلم الحمد
لہم دائما (جواہر البحار ج ۲ ص ۸۹)

نیز فرماتے ہیں۔

اعلم ان من تماہر الایمان بہ
صلی اللہ علیہ وسلم اعتقاد
انہ لم یجتمع فی بدن آدمی من
الحاسن الظاہرۃ ما لجمع فی
بدنہ صلی اللہ علیہ وسلم

(جواہر البحار ج ۲ ص ۸۹)

نیز ارشاد فرمایا۔

ومن ثم نقل القرطبی عن بعضهم
انہ لم ینظہر تمام حسنہ صلی اللہ

کہ قرآن شریف کے معانی غیر متناہی ہیں
اخلاق نبوی کے جزئیات کے حصر کا تعرض
ایسی چیز ہے کہ انسان کی قدرت و طاقت سے خارج ہے

خلاصہ یہ ہے کہ ^{حضرت} ائینہ کرام کے معجزات
کی مثل معجزات بھی ملے اور اتنے خصائص
ملے کہ جن کا احاطہ نہیں ہو سکتا اس بات کو
بتانے کے لئے کہ حضور ہمیشہ سب انبیاء
کرام کو امداد دینے والے ہیں۔

جاننا چاہیے بے شک تمام اور تکمیل
ایمان سے ہے یہ عقیدہ رکھنا کہ کسی آدمی
کے بدن میں اتنے محاسن ظاہرہ جمع نہ
ہوئے۔ جتنا کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے بدن میں جمع ہیں۔

اور اسی لئے امام قرطبی نے بعض ائمہ
سے یہ نقل کیا کہ حضور کا مکمل حسن ظاہرہ

علیہ وسلم والالما طاقت
اعین الصحابة النذر الیہ صلی اللہ
علیہ وسلم (جواب البحر ج ۲ ص ۸۹)

نیز امام حافظ ابن حجر فرماتے ہیں

قال تعالیٰ وقل رب زدنی علما
وروی مسلم انہ صلی اللہ
علیہ وسلم کان یقول فی دعائہ
واجعل الحیاء زیادة لی فی کل
خیر وطلب کون الفاتحة او غیرها
زیادة فی شرفہ طلب لزیادة عملہ
وتروید فی مدارج کمالہ العلیہ
وان کان کمالہ من اصلہ قد
وصل الغایة التي لیس فیہا
کمال مخلوق فلعلم ان کلا من
الآیة الشریفیة والحديث الصحیح
دال علی ان مقامہ صلی اللہ علیہ
وسلم وکمالہ یقبل الزیادة فی
العلم والثواب وسائر المراتب
والدرجات وعلی ان غایات کمالہ

ہوا ورنہ صحابہ کرام کی آنکھوں کو آپ
کی طرف دیکھنے کی طاقت نہ ہوتی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور محبوب تم کہو
اے رب مجھے علم میں زیادہ کر۔ اور امام
مسلم نے روایت کی کہ حضور الصلوٰۃ والسلام
اپنی دعائیں کہتے تھے۔ ربّی اللہ تعالیٰ
میری زندگی کو میرے لئے ہر خیر میں زیادہ
کر۔ اور حضور کے شرف زیادتی کے لئے
فاتحہ یا غیر فاتحہ کا طلب کرنا حضور کی
زیادتی اور کمالات عالیہ کے مدارج میں
ترقی کا طلب کرنا ہے اگرچہ حضور کا
کمال اصل سے اس غایت پہنچے کہ اس
تک مخلوق کا کمال نہیں پہنچا تو معلوم
ہوا کہ آیۃ شریفیہ اور حدیث صحیح ہر دو
اس بات پہ دلالت کرتی ہیں کہ حضور
کا مقام اور کمال علم اور ثواب اور تمام
مراتب اور درجات میں زیادتی کو قبول

لحمد لها ولا انتهاء بل هو
دائم الترقى في تلك المقامات
العلية والدرجات السنية بما
لا يطلع عليه ولا يعلم كنهه الا
الله تعالى

د فتویٰ صدیقیہ ص ۹۶۔ بواہر البحار ج ۲
وجہ ۱۱)

کہتا ہے اور نیز اس بات پر بھی دلالت
ہے کہ حضور کے کمال کی غایات کی کوئی
حد نہیں اور نہ انتہا ہے۔ بلکہ حضور ان
کمالات عالیہ اور درجات رفیعہ میں ہمیشہ ترقی
کرتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا
کوئی مطلع نہیں اور اس کے سوا کوئی
آپ کی کنہ کو جانتا ہے۔

قال الشيخ الامام ابن حجر المكي اعلم ان نبينا صلى الله عليه وسلم
وهو اشرف المخلوقات واكملهم فهو في كمال وزيادة ابدية ترقى
من كمال الى كمال الى ما لا يعلم كنهه الا الله تعالى وقاوى صدیقیہ ص ۱۱۲
الفيضی غفرلہ

امام ابن حجر حضور کی افضلیت کی تیسری وجہ بیان فرماتے ہیں

وبالمعجزات التي لا تحصى لا تغنى
د فتویٰ صدیقیہ ص ۹۶۔ بواہر البحار ج ۲

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان
معجزات کی وجہ سے بھی افضل ہیں جن کا شمار
ہو سکتا ہے اور نہ وہ فنا ہو سکتے ہیں۔

حضرت امام شیخ علی نور الدین حلبی صاحب سیرۃ (متوفی ۷۸۷ھ) فرماتے ہیں

فكيف بمن فاق النبيين رفعة
وافصحى سماء لا تطاوله سما
تقاه ومدح الناس عن مدح من علا

تو اس ذات تک کیسے سائی ہو سکتی ہے
جو بلندی میں تمام انبیاء کرام سے بے نقاب گئے
اور شرف الیٰ آسمان ہوئے کہ بلندی ان کے حصہ نہ

لمبائی نہیں ظاہر کر سکتی۔ لوگوں کی تعریفیں
اس ذات کی مدح سے قاصر ہیں جو مدح سے
بلند ہو گئے جو اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ ہیں
حضور محمد مختار ہیں۔ حتیٰ کہ تمام جہان

علی المدح عبد الله وهو حبيب
محمد المختار حتى كانما
مدح جميع العالمين يعيه
رجاير البحار ج ۱۱۹

والوں کی تعریفیں ان کی رفعت کے مد نظر گویا کہ عیب ہیں۔

امام عبدالرؤف مناوی رمتوفی ۱۳۳۸ھ اس حدیث صحیح کنت نبیا و
ادم بین الروح والجسد۔ کنت اول الناس فی الخلق و آخرهم فی البعث
کے ماتحت فرماتے ہیں۔

بے شک اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی حقیقت کو اس طرح کیا کہ
کہ ہماری عقلیں اسکی معرفت سے قاصر ہیں
اور اسی وقت سے اللہ تعالیٰ کی حقیقت
محمدیہ یہ وصف نبوت کا فیضان کیا۔

قد جعل الله حقيقته صلى الله
عليه وسلم تقصر عقولنا عن
معرفتها وافاض عليها وصف
النبوة من ذلك الوقت۔
رجاير البحار ج ۱۱۹

یہ امام مناوی فرماتے ہیں۔

اور جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
میں کمال خصال اور صفات جلال
وجہال اس قدر جمع ہوئے جو بے شمار
اور بے حد تو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف
میں ان کی تعریف ان الفاظ سے کی رو

ولما اجتمع فيه من كمال الخصال
وصفات الجلال والجمال ما لا
يحصى ولا يحيط به حد
اننى الله عليه به فى كتابه
بقوله تعالى رانك لعل خلق

عظیم) فوصفه بالعظم و
 زادة في المدح بذكر على
 المشعة باستعلائه على
 محاسن الاخلاق واستيلائه
 عليها فلم يصل اليها مخلوق
 (جواب البحار ص ۱۶۲/۲۷)

نیز امام مناوی فرماتے ہیں۔

وكان صلى الله عليه وسلم
 احسن الناس صورة وسيرة
 وجود الناس بكل ما ينفع
 مما لا يحصى كثرة... لانه
 تخلق بصفات الله تعالى
 (جواب البحار ص ۱۶۳/۲۷)

فمعجزة الله لا تحصى وحيا له
 قرآن (جواب البحار ص ۱۶۴/۲۸) نقل عن المناوی

علامہ فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ رگیا رہویں صدی کے امام) فرماتے ہیں۔

والقطم عنده حسن كل ملك
 والنسي كما ذكره ابن سبع في

انك لعل خلق عظيم) اور بے شک
 آپ خلق عظیم کے مالک ہیں تو اللہ تعالیٰ
 نے حضور کے خلق کو عظمت سے موصوف
 کیا اور زیادتی مدح کے لئے لفظ (علی)
 لائے جو اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضور
 محاسن اخلاق کے اوپر بلند و درحاکم ہیں
 تو ان تک مخلوق نہیں پہنچی۔

اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 صورت اور سیرت تمام لوگوں سے زیادہ
 حسین تھے۔ اور ہر نفع دینے والی چیز میں
 تمام لوگوں سے زیادہ سخی تھے جن کا موجب
 کثرت کے شمار نہیں ہو سکتا اس لئے کہ
 حضور صفات خداوندی کے سانچے میں ڈھلے
 ہوئے تھے۔ قرآنی معجزات کا شمار
 بھی نہیں ہو سکتا۔

شب معراج ترقی سرکار علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے وقت ہر فرشتہ اور ہر

الشیان کی جس اس سے منقطع ہو گئی
جیسا کہ ابن سبع نے شفا میں ذکر کیا۔

شفائکہ و مطالع المسرات و
جواہر البحار ج ۲ ص ۱۹۵

شہاب خفاجی حنفی (متوفی ۱۰۶۹ھ) کا ارشاد مقدس۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول (فا وحی
الی عبدہ ما وحی) سے یہ ارادہ
کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی طرف
اتنے اور ایسے اسرار عجیبہ بلا واسطہ
وحی کئے جن کی تفصیل ممکن نہیں اور
عقلیں ان کی حقیقتوں کے ادراک
سے عاجز ہیں۔

قوله تعالى (فاوحی الی عبدہ
ما اوحی) قصد تعالیٰ انہ اوحی
الیہ صلی اللہ علیہ وسلم
باسرار عجیبۃ بواسطۃ غیر
البشر و بغیر واسطۃ لایمکن
تفصیلها ولا تقنن العقول
علی ادراک حقائقہا

رجاہر البحار ج ۲ ص ۲۱۱

عوث و باغ رستوفی (نسبتہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ
اس قدر بلند ہے کہ کوئی اس کی
کنہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

وقد ارتقنی فی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم الی حد لایبلغ کنہہ
نیز جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹۴

نیز فرمایا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حق
میں ہم مفعول ہو گئے نہ حضور کو سابقین
یعنی انبیاء سابقہ کے۔ اور نہ لاحقین

(و لضا علت الفہوم) ایسے
فہمات فیہ صلی اللہ علیہ
وسلم (فلم یدرکہ سابقین)

یعنی اولیاء کے

وہم الاولیاء (ولا لاحق) و

ہم الاولیاء (ابریز شریف - جواہر البحار ج ۲۹ ص ۲۹۴)

امام شیخ عبد الغنی نابلسی رحمہ اللہ تعالیٰ زہد فی سنیہ (۱۱۱۱ھ) کا مقدس ارشاد

وصار احد منهم بذلک

واصفین سید عالم میں سے کسی نے

بلوغی فتنۃ قدس الرسول الکریم

بھی اس بات کا ارادہ نہ کیا کہ وہ اپنی

ذی القدر العظیم وصایعالم

اس بیان کردہ مدح و ثناء سے رسول

الانجیر العلیہ صیہات ان

کریم صاحب قدر عظیم کے قدر و مرتبہ

یبلغ احد من الخلق بمقالہ

کی معرفت تک پہنچا۔ اللہ تعالیٰ خیر

وان وفی بعض احوال الرسول

علیم کے سوا کوئی حضور کے قدر و مرتبہ

المصطفیٰ اذما یحرمون حول

کو نہیں جانتا۔ کتنا دوری ہے اس سے

الحسی ولا یلحق احد بیدہ

کہ مخلوق سے کوئی حضور کے بعض احوال

المسما (جواہر البحار ج ۳۱ ص ۳۱۴)

تک پہنچے۔ اپنی کلام سے اگرچہ پوری

کلام لائے۔ ماحین تو اس چہرہ گاہ کے ارد گرد منتظر رہتے ہیں کسی کا ہاتھ اس

بلند آسمان تک نہیں پہنچتا

صاحب صلوة مشیشہ کے اس جملہ

قال العارف النابلسی (رضی

وتضاءلت الفہوم) کی تشریح میں

اللہ عنہ عند قوله (تضاءلت

عارف نابلسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

الفہوم فلم یدر کہ منا

فرمایا کہ صاحب صلوة نے حضور کے

سابق ولا لاحق) اشار رحمہ

عفی راز اور روحانیہ احمدیہ اور صوت

اللہ تعالیٰ الخفی ساری و

روحانية الاحمدية ورفع
قد صورته المحمدية اذ
حقيقة ذلك لم يدركها احد
لفهمه ولا يحيطون بشئ
من علمه الا بما شاء الله
من ظواهر الامور دون
بواطنها وجليها دون خفيها
قال فهمم كلت والعقول
وقفت وتضاءلت عن درك
خفي سورة الوقوف على حقيقة
في هذه الدار بل عن فهم
حقيقة الرسل عليهم الصلوة
والسلام فكيف سيدهم و

اما هم صلى الله عليه وسلم رجواہر البحار ص ۳۱۹

عارف باللہ تعالیٰ سید عبدالرحمن العبدوس رحمہ اللہ تعالیٰ رمتوفی ۱۱۹۲ھ
ولا یجہات قدرہ حقیقۃ غیر مولا کا عز وجل (رجواہر البحار ص ۳۱۹)
فرماتے ہیں: شوجہہ اللہ تعالیٰ کے سوا حضور کے مرتبہ کو حقیقتاً کوئی نہیں پہچانتا
ولولا ان اللہ تعالیٰ ستوجہا ل... اور اگر اللہ تعالیٰ حضور کے جمال صو
صورتہ بالہیۃ والوقار
لما استطاع احد النمل الیہ
کو ہیبت اور وقار سے نہ ڈھانپتا
تو کوئی ان دینوی ضعیف آنکھوں

محمدیہ کے قدر کی رفعت کی طرف اشارہ
فرمایا۔ کیونکہ اس کی حقیقت کو کسی
نے اپنی فہم سے نہ جانا۔ اور نہ وہاں
کی کسی شئی کا احاطہ کر سکتے ہیں۔ مگر
جس قدر اللہ تعالیٰ چاہے تو صرف
ظاہر اور جلی امور سے بعض کا انکشاف
ہوتا ہے نہ بواطن اور خفی امور کا۔
فہمیں تھک گئیں عقلیں رک گئیں اور
پگھل گئیں حضور کے مخفی راز کے پانے
اس دار میں حضور کی حقیقت
بہ مطلع ہونے سے۔ بلکہ رسل کی
حقیقت کے سمجھنے سے پھر ان کے
سردار اور امام کا کیا کہنا۔

بِهَذِهِ الْاَبْصَارِ الدَّنِيوِيَّةِ الضَّعِيفَةِ
وَمَنْ ثَقُلَ لِبَعْضِهِمْ مَا اَدْرَاكَ
النَّاسَ مِنْهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْاَعْلَى قَدْرًا عَقُولُهُمُ الْبَشَرِيَّةُ
فَمَا ظَهَرَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ
مِنْ لَعْنَتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لِيَعْرِفُوا
قَدْرَهُ وَيَعْظُمُوا امْرَهُ وَمَا خَفِيَ
عَلَيْهِمْ مِنْ امْرَهُ فَهُوَ رَحْمَةٌ
اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ اِذْ لَوْ ظَهَرَ
لَهُمْ مَعْدَمُ قِيَامِهِمْ بِاَلْحَقِّ
لِحَقِّقٍ لَكَانَ فِتْنَةً لَهُمْ وَاللَّهُ
تَعَالَى اَرْسَلَهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ
فَكَانَتِ النِّعْمَتُ فِيمَا ظَهَرَ وَ
الرَّحْمَةُ فِيمَا اسْتَتَرَتْ وَمَا احْسَنَ
مَا قِيلَ فِيهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَامٌ اَجْمَلُ مِنْكَ لَمْ
تَرْقُطْ عَلَيْنِي ذَاكُلُ مِنْكَ لَمْ
تَلِدِ الْنِسَاءَ بِنَخْلَقْتَ صَبْرًا
مِنْ كُلِّ عَيْبٍ كَاَنَّكَ قَدْ

سے حضور کو نہ دیکھ سکتا تھا کئی بعض
ائمہ نے فرمایا کہ لوگوں نے حضور کا
ادراک نہ کیا۔ مگر اپنے بشری عقول
کی مقدار پر۔ وہاں سے جو ان کے
لئے ظاہر ہوا وہ اللہ تعالیٰ کے
فضل و کرم سے ہے۔ ان پر تاکہ لوگ
حضور کا قدر جانیں اور حضور کے
معاملہ کی تعظیم کریں۔ اور جو کچھ حضور
کے معاملہ سے ان پر مخفی ہے تو وہ
ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اسلئے
کہ وہ اگر ظاہر ہوا اور وہ ان کے حقوق
کی رعایت نہ کر سکیں تو ان کے لئے یہ
فتنہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے حضور کو
رحمت للعالمین بنا کر بھیجا۔ تو جو کچھ حضور
کے معاملہ سے ظاہر ہوا وہ نعمت
ہے۔ اور جو چھپا وہ رحمت ہے حضور
کے حق میں کیا خوب کہا گیا ہے۔ آپ
سے اجل میری آنکھ نے نہ دیکھا۔ اور
آپ سے اکل کسی عورت نے نہ جہا

خلقت کما تشاء فهدا من
 قبیل صورته الظاهر واما
 حقیقته فلا يعلمها الا الله
 تعالیٰ کما قال صلی اللہ علیہ
 وسلم لسیدنا ابی بکر رضی
 اللہ عنہ والذی یعثنی بالحق
 لم یعلمنی حقیقۃ غیر
 ربی۔ ومن ثم قال سیدنا بعین
 ادیبین القرنی رضی اللہ عنہ
 ہا راہی اصحاب النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم الا ظہر فقیل
 ولا ابن ابی قحافة قال ولا ابن
 ابن ابی قحافة (جوہر الجارح ص ۳۲)

آپ ہر عیب سے پاک پیدا کئے گئے
 گویا آپ اپنی چاہت کے مطابق پیدا
 کئے گئے۔ یہ بھی آپ کی ظاہر صورت
 کے اعتبار کہا گیا ہے اور یہی آپ کی
 حقیقت تو وہ اللہ تعالیٰ کے سوا
 کوئی نہیں جانتا۔ جیسا کہ حضور علیہ
 الصلوٰۃ والسلام نے ہمارے سردار
 حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
 نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس
 نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا مجھے حقیقت
 میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا
 اسی لئے سیدنا المتابعین حضرت ادیس
 قرنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور
 کے اصحاب نے حضور علیہ الصلوٰۃ و

السلام سے نہ دیکھا مگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سایہ تو کہا گیا کہ حضرت ابوبکر
 صدیق نے بھی سایہ کے علاوہ کچھ نہ دیکھا۔ فرمایا ان ابوبکر نے بھی۔

عارف عیدروس شیخ کبیر عارف باللہ تعالیٰ محمد بن احمد عالم مشاہدہ سے ایک
 بہ کیف مشاہدہ و واقعہ عاضری نقل کرتے ہیں جس میں شیخ بلخی سے آخر میں یہ منقول ہے۔
 فسمعت قائلاً یقول اذا | تو میں نے سنا کہ کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے

اشتباقت الملائكة المقربون
والانبياء المرسلون والاولياء المحبوبون
التي روية محمد صلى الله عليه
وسلم ينزل من مقامه الاعلى
عند ربّه الذي لا يستطيع
النظر اليه احد في هذا المقام
فتمنع الوارهم برويته و
وتتركوا احوالهم بشاهدته
ويعلم مكانهم ومقاماتهم
ببركته ثم يعود الى الرفيق
الاعلى الخ (جواب الجار ۳۵، ۳۶، ۳۷)

کہ جب فرشتے اور انبیاء اور مرسلین
اور اولیاء محبوبین حضور حضرت محمد
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار
کا شوق کرتے ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام اپنے اس قرب خداوندی کے
مقام اعلیٰ سے نزول کرتے
ہیں جس میں کوئی آپ کی طرف نظر
کی طاقت نہیں رکھتا۔ تو حضور کے
دیکھنے سے ان کے انوار زیادہ ہوتے
ہیں اور حضور کے مشاہدہ ان کے حالات
کا تزکیہ ہوتا ہے۔ اور حضور کی برکت

سے ان کے مکان اور مقامات بلند ہوتے ہیں ان کو دیدار سے نوازنے کے بعد پھر
حضور رفیق اعلیٰ کی طرف عود کرتے ہیں۔

علامہ سلیمان بن ابراہیم (متوفی ۲۰۱ھ) کا ارشاد۔

بے شک فضیلت ایک ایسا درجہ
ہے جس سے دار آخرت میں حضور
مختص ہیں یہ ایک وہ خصوصیت
ہے جس کے عجیب معانی اور عجیب
اوصاف ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے

ان الفضيلة خصوصية
اختص بها صلى الله عليه
وسلم في الدارين الآخرة من
المعاني العجيبة والاصناف
الغريبة التي اخرجها مولانا

۱۲ بہترین من اولیاء الخ آخرا غریب عجیب ۱۲

سبحانه وتعالى مما لا يحيط
بالعقول ولا يحصل الاكابر
النفول (جواهر البحار ۳۸۴/۲)

حضور کے لئے ذخیرہ کیا ہے اور جو عقول
میں نہیں آسکتا اور بڑے بڑے فحول
اس کو حاصل نہیں کر سکتے۔

نیز وہی علامہ سلیمان جبل فرماتے ہیں۔

ومعجزاته كثيرة وبراهينه
قوية غزيرة لا تعد ولا تحصى
(جواهر البحار ۳۸۴/۲)

اور حضور کے معجزات کثیر ہیں اور
آپ کے دلائل قوی ہیں۔ بہت ہیں
بے شمار اور بے حد ہیں۔

شیخ سید عبد اللہ میر غنی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۲۸۵ھ) فرماتے ہیں

(فاجز الخلاق) بما حواه

صلى الله عليه وسلم من

الحقائق والعلوم والدقائق

وبما تجلى به من الانوار الربانية

والواقائق التي لم يها يخلق

كل من رائق - فسمعان من

خصه به ما شاء من العلوم

واعجز جميع خلقه بمنطقه

والمفهوم ورحم الله العارف

الابوصيري حيث قال -

تو مخلوق کو عاجز کر دیا۔ بسبب اس چیز
کے کہ جمع کیا ہے۔ اس کو حضور نے

حقائق اور علوم و دقائق سے اور بسبب

ان النوار ربانية اور باریکیوں کے

جو حضور پہ تجلی ہوئے اور وہ اس قدر

وسیع اور عمدہ ہیں کہ تمام خالص دریا

اس میں غرق ہو جائیں تو پاکی ہے اس

ذات کے لئے جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو جن قدر علوم سے چاہا خاص

کیا اور جس نے تمام مخلوق کو حضور کے

منطق اور مفہوم سے عاجز کر دیا۔ اللہ تعالیٰ عارف ابو صیری پر رحم فرماتے۔ کیا خوب فرمایا

وتلقى من ربه كلمات
كل علم في شمسهن هباء
في زلزال العلوم يخرق في
قطراتها العالمون والحكماء
وكيف لا يعجز الخلاق كنهه
وصفه وهو المتصف
بساو الكمالات، المحقق باعلى المقامات
(جواهر البحار ج ۱/۲)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے
رب سے ایسے کلمات سکھے کہ تمام علم ان کلمات
کے سورج کے سامنے سے

ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
علیم کا ایسا چھلکتا ہوا بھرا ہوا سمندر
ہیں کہ جس کے قطرات میں علماء اور حکماء
غرق ہو جاتے ہیں۔ اور مخلوق کیسے حضور
کی کنہ اور وصف سے عاجز نہ ہو حالانکہ
حضور تمام کمالات متصف ہیں اور علیہ السلام
نیز الامام العارف بالله تعالیٰ السید عبداللہ المیر غنی رضی اللہ عنہ (متوفی ۱۰۰۰ھ)
فرماتے ہیں۔

افہام مصنوع ہو گئے نہ سابق حضور
کا ادراک کر سکے نہ لاحق یعنی کمال
عظمت محمدی کی وجہ سے نہیں گوشش
کر کر کے صغیر و خیف ہو گئیں حقیقت
محمدیہ سے ایک ذرہ کا بھی ادراک نہ کیا
اور ادراکات نے رکھو دیا، یعنی بہت
کچھ سوچا۔ حضور کے کمال حال اور
آپ کی سفت سے کچھ نہ سمجھا تو جس
نے بھی آپ کے کمالات سے کچھ کے

روله تضاء لت الفہوم فلم
یدر کہ منا سابق ولا لاحق
ایسے دلائل کمالہ صلی اللہ
علیہ وسلم وعظمتہ تصاغر
الفہوم فلم تدرك شيئاً
من حقیقتہ و تحاضرت الا
دراکات فلم تفہم شيئاً
من کمال حالہ وصفہ فکل
من را شيئاً من ذلك رجع

خاسی الطرف عما هذان
 وکل من قصد ذوق النوارک
 عار معترفاً بجهن لا واحتقاراً
 وکل من لوی شکر ثلاث الرثمة
 الطیبة انضمت نیاتہ وغیرہ
 الصیبة فاکل فی جی عین و
 نقصه غارق فلو یبہ کہ
 مناسباتی ولا لاحق وکیف
 یدرک من کان خلقہ القرآن
 وذاتہ من نور ذات الرحمن
 ومن له کل مراتب الاحسان
 وهوا حبیب الکریم والمخصوص
 بالتجلی الاعظم ومن ههنا
 قال بعض العارفين رحمهم
 الله اجمعين - لو انکشف حقیقۃ
 صلی الله علیہ وسلم لا رتبا
 جمیعاً اذ من کانت صفاتہ
 صفات الرحمن وذاتہ من
 نور ذات المنان وهو من

سمجھنے) کا ارادہ کیا تو وہاں سے تھکی
 آنکھ والا ہو کے واپس لوٹا اور جس
 نے آپ کے انوار کے پکھنے کا ارادہ
 کیا تو وہ اپنے عجز و احتقار کا اعتراف
 ہو کر واپس لوٹا اور جس نے اس
 پاکیزہ خوشبو کے سونگھنے کی نیت کی
 اس کے ارادات اور نیات صیبت کھل
 گئے، ختم ہو گئے، تمام کے تمام اپنے
 عجز و نقص کے دریا میں غرق ہوتے
 ہیں، ہم سے کسی نے حضور کا رکما حقہ
 ادراک نہ کیا نہ سابق نے نہ لاحق نے
 اور اس ذات کام کے نور سے ہو
 اور جن کے لئے احسان کے کل مرتبے
 ثابت ہوں تو آپ حبیب اکرم ہیں
 اور تجلی اعظم سے مخصوص ہیں اسی
 لئے تو بعض عارفوں نے فرمایا "ان
 سب یہ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے" اگر
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت
 کھل جائے تو سب مرتد ہو جائیں گے

ص ادراک کیے ہوئے، جس کا خلق قرآن ہوا اور جس کی ذات، ذاتِ رحمن

بالحواس العیان لا یختلف فی
 معبودیتہ اثنان و من هنا
 اختلف الناس فی الادیان
 لما ظهر لهم من تجلیہ فی
 الجمادات الحیون و لكن سبحان
 الله الحنان المنان الذی حفظ
 من شاء من عبادة بالدلیل
 والبرهان - و نحن من احب
 بالیقین والعیان فاذا کان
 الامر كذلك فلیس الی ادراکہ
 صلی الله علیہ وسلم من
 سبیل بل ولا الی شہ
 رائحة حقیقة السید التیل
 و لكن غایة التحقيق والادراک
 انه سید المرسلین والاملائ
 صلی الله علیہ وسلم وما احسن
 قول صاحب البررة رحمہ
 الله تعالیٰ - اعیاء الوری ثم
 معناه فلیس یری بہ المقرب

اس لئے کہ جن کی صفیتیں رحمانی ہوں
 اور جن کی ذات اللہ تعالیٰ کے نور سے
 ہو۔ اور وہ حواس اور معانیہ سے
 مد رک ہو ان کی معبودیت میں دو
 شخص اختلاف نہیں کریں گے اسی
 وجہ سے لوگوں نے دینوں میں اختلاف
 کیا۔ جب کہ ان کے لئے اس کی تجلی سے
 کچھ جمادات، اور حیوانات ہیں ظاہر ہوا
 لیکن اللہ حنان منان کے لئے پاکی
 ہے۔ جس نے اپنے بندوں میں سے
 جس کو چاہا۔ دلیل اور برہان سے
 محفوظ رکھا۔ اور جس سے پیار کیا ہے
 یقین اور مشاہدہ کے ذریعہ سے منع
 کیا۔ تو جب معاملہ الیل ہے تو حضور
 علیہ السلام سے اور اک کا کوئی چارہ
 نہیں۔ بلکہ اس سید فاضل علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی حقیقت کی خوشبو سونگھنے
 کی طرف بھی کوئی راستہ نہیں لیکن
 تحقیق اور ادراک کی غایت یہ ہے

والبعد فيه غير منقطع
 كالشمس تظهر للعيين من بعد
 صغيرة وتلك الطرف من اعم
 وكيف يدرك في الدنيا حقيقة
 قوم نبيا فتسلو عنه بالحلم
 فبلغ العلم فيه انه لبشر
 وانه خير خلق الله كلهم
 ومن كان هذا شأنه وصفاته
 كيف يدرك وصفه ولعنه
 وكيف يمدح حاله وذاته
 ولذا لما رأى بعض الاغنياء
 سلطان العشاق العارف بالله
 سيدى عمى بن الغارض اصد
 الله بهمد ده الفاض فقال
 له لمراد مدحت النبى صلى الله
 عليه وسلم اى بالتصريح و
 الا فنظمه ليس هو الالى
 الحضرة الالهية او المكانية
 النبوية فقال الله عنه

کہ حضور تمام رسولوں اور تمام
 بادشاہوں کے سردار ہیں صلی اللہ علیہ
 وسلم۔ صاحب قصیدہ بردہ کا
 قول کیا ہی اچھا ہے۔
 آپ کے کمالات دریافت کرنے
 میں ساری خلقت عاجز رہ گئی ہیں
 نہیں دکھائی دیتا قرب اور بعد میں
 سوائے اپنے فہم کے عجز کے جیسے
 آفتاب کہ آنکھوں کو دور سے چھوٹا
 معلوم ہوتا ہے اور قریب سے دیکھو
 تو آنکھ کو خیرہ کر دیتا ہے۔ اور کیونکہ
 دریافت کرے آپ کی حقیقت دنیا
 میں جو قوم کہ سوتی ہے اور خواب
 میں تسلی کئے ہوئے ہے۔ سو علم کی
 رسائی تو اتنی ہے کہ وہ بشر ہیں اور
 بے شک وہ اللہ کی ساری مخلوق
 سے بہتر ہیں تو جس کی شان اور یہ
 صفتیں ہوں۔ ان کی نعت اور
 وصف کا کیسے ادراک کیا جاسکتا ہے

اسی کل مدح فی النبی مقصراً
وان بالغ المثنی علیہ واكثر
اذا لله اثنی بالذی هو اهلہ
علیہ فاما قد امر ماتمدح الوری
وقال ابن خطیب الاندلس
یعنی لسان الدین رحمہ اللہ
تعالیٰ۔ مدحتک آیات الکتاب
فما عسی۔ اثنی علی علیاک
نظم مدیحی، واذا کتاب اللہ
اثنی مفصلاً۔ کان القصود
قصار کل فصیح۔ تعلم بهذا
انه لو بالغ الاولون والآخرون
فی احصاء مذاقبہ یعنی واعن
استقصاء ما احببہ بہ مولاه
الکریم من مواہبہ ولکان
المسلم لباحل بحی ما مقصراً
عن حصی بعض فخر ما ولقد
مع لمحیہ ان النشد وافیہ
صلی اللہ علیہ وسلم

یا ان کے حال اور ان کی ذات کی کیسے
تعریف کی جاسکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
جب بعض اخبار نے سلطان العشاق
عارف بالبد، سیدی عمر بن الفاضل
کو دیکھا تو کہا کیا وجہ ہے کہ آپ نے
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح
نہیں کی۔ یعنی صراحتہ ورنہ آپ کی نظم
یا بارگاہ الوہیت کے حق میں ہے یا
حضور کی تعریف میں تو آپ نے ان
اشعار سے جواب دیا۔

میں ہر مدح کو حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی تعریف میں کم دیکھتا
ہوں۔ اگرچہ تعریف کرنے والا
اپنے زعم میں (مبالغہ کرے۔ اور
بہت بیان کرے۔ اس لئے کہ اللہ
تعالیٰ نے حضور کی کما حقہ تعریف
کی ہے تو اب مخلوق کی تعریف کس
شمار و قطار میں۔

خطیب اندلس کے پہلے لسان البین

وعلى تفنن واصفيه بحسنه
 ليعنى الزمان وفيه ما لم يوصف
 وانه ليجد ير بقول القائل
 فما بلغت كفا مرئى تناولا
 من المجد الا والذى نال طول
 ولا يبلغ المهدون فى السؤل مد
 ولا صفة الا الذى فيه افضل
 وقال البدر الزركشى ولهذا
 لم يتعاط فحول الشعراء المتقد^{مين}
 كالبى تمام والبحتري وابن
 الرومى حد حده صلى الله عليه
 وسلم وكان مدحه عند
 هم من اصعب ما يعاولونه
 فان المعانى وان جلت فهى
 دون مرتبة الاوصاف وان
 كملت دون وصفه وكل غلو
 فى حقه تفصير فيضيق على
 البليغ النطاق فلا ينبغ الا
 قلا من كثير واذا القروا لك

لے حادل الشئ ایداء ۱۲ فیہنی -

مرحوم نے فرمایا یا رسول اللہ
 قرآن شریف کی آیات نے آپ کی
 مدح کی ہے تو اب میری مدحیہ نظم
 آپ کے بلند مراتب کو کیسے بیان
 کر سکتی ہے جب کتاب اللہ نے
 آپ کی فصاحت سے تعریف کی ہے
 تو اب ہر فصیح کی غایت قصو ہے
 تو اس سے معلوم ہوا کہ بیشک
 اگر اگلے پچھلے سب کے سب حضور
 کے مناقب کے شمار میں مبالغہ کریں
 تو ان کمالات محمدیہ کا شمار و احاطہ
 نہ کر سکیں گے جو اللہ تعالیٰ نے
 حضور کو عطا فرمائے۔ کمالات سید
 دو عالم کے سمندر بے پیدا کنار کے
 ساحل میں غوطہ لگانے والا حضور
 کے بعض کمالات کے حصر سے بھی
 عاجز رہے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے محبوں کو یہ زیب دیتا
 ہے کہ حضور کے حق میں شعر پڑھیں

فاعلم ان من اعظم الواجبات
 علی کل مکلف ان یتیقن ان
 کمالات نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم لا تحصى وان فضائله
 وصفاته الجمیلة لا تستقصی
 وان خصائصه معجزاته لم
 تجتمع قط فی مخلوق وان حقہ
 صلی اللہ علیہ وسلم علی الکمل
 فضلا عن غیرہما عظم
 الحقوق وانہ لا یقوم ببعض
 ذلک الا من بذل وسعد فی
 اجلاله وتوقیرہ واعظاہ
 واستجلا عناقبہ و ماثرہ
 وحکمہ واحکامہ وان المادین
 لجنابہ العلی والواصفین
 لکمالہ الجلی صلی اللہ علیہ وسلم
 لم یصلوا الا الی بعض من کل
 لاحد لہا یتہ وغیض من
 فیض لا وصول الی غایتہ

حضور کے حُسن کے بیان کرنے میں تفسیر
 واصفین کے باوجود بھی زمانہ فنا ہو
 جائے گا اور حضور کے اوصاف بیان
 نہ ہوں گے۔ بے شک آپ شاعر کے
 اس قول کا مصداق ہیں۔ کسی مرطاب
 مجد ریزگی کی تکمیل اس مقام
 تک نہ پہنچی کہ جس مقام مجد کو حضور نے
 پایا حضور میں جو صفت ہے اسکے
 بیان تک تعریفی ہدیہ بھیجنے والے نہ
 پہنچ سکے۔ بدر زکشی نے فرمایا اسی
 بڑے بڑے متقدمین شعراء جیسے ابوتام
 اور بخرمی اور ابن رومی نے حضور کی
 مدح میں غور و خوض نہ کیا اور حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح ان کے
 نزدیک سخت ترین مرادات سے تھی۔
 کیونکہ معانی کتنے بڑے کیوں نہ ہوں
 وہ حضور کے مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف
 اگرچہ مکمل ہوں وہ حضور کے وصف
 سے قاصر ہیں۔ اور جتنا غلو ہو وہ حضور

بل فی الحقیقۃ لم یبدحوہ
 بوصف الا بحسب فہمہم
 ذلک وجہ اوصافہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان تکون الاوساء
 کل ما ہنا لک فوصف العجز
 والتقصیر۔ عم الجلیل والحقیق
 (روح البہار ج ۱۱، ۱۲ و ۱۳)

کے حق میں تقصیر ہے (مدح سید عالم ص ۱۱)
 بلیغ پہ مکر بند تنگ ہو جاتا ہے تو وہ
 بلیغ کثیر سے صرف قلیل تک پہنچتا ہے
 اور جب یہ بات ثابت ہو چکی تو اسے
 مخاطب یقین کر کہ ہر مکلف پہ واجب
 بڑے واجبوں سے ہے کہ اس بات
 پر یقین کرے کہ حضور کے کمالات بے شمار

اور حضور کے فضائل اور صفات جمیلہ بے انتہا ہیں۔ اور حضور کے خصائص
 اور معجزات قطعاً کسی مخلوق میں جمع نہ ہوئے اور حضور کا حق چھوٹے تو چھوٹے
 بڑوں کا ملوں پہ اعظم حقوق سے ہے۔ ان حقوق بنویہ سے بعض کو بھی ادا نہ
 کر سکے گا۔ مگر وہ جو حضور کی تعظیم و توقیر و عظمت میں اور حضور کے مناقب و آثار
 اور حکم و احکام بیان کرنے میں ^{اپنی بھلائی} خرچ کرے گا۔ اور بے شک حضور کی مدح کرنے
 والے اور حضور کے کمال کی تعریف کرنے والے نہ پہنچے مگر کل سے بعض کی طرف
 حضور کے کمالات کی نہایت کی کوئی حد نہیں۔ اور کثیر سے صرف قلیل تک
 پہنچے۔ اور آپ کی غایت تک پہنچ نہیں سکتا۔ بلکہ حقیقت میں انہوں نے
 جس وصف سے مدح کی وہ اپنے فہم کے اعتبار سے کی ہے۔ اور حضور کے
 اوصاف اس سے بلند و بالا ہیں کہ ان سب کا احاطہ کر لیا جائے تو عجز
 اور قصور کا اعتراف و اقرار چھوٹی بڑی وصف سب کو عام و شامل ہے۔
 نیز فرماتے ہیں۔

واذ فيه صلى الله عليه وسلم
 من الآيات الباهرة ما لم
 يوجد في غيره منها مثقال
 حبة من خردل - بل ولا مقداره
 جوهر فرد من الرمل بل في
 الحقيقة هو الدال على مولى
 المولى (جواهر البحار ج ۲ ص ۲۲)
 اللهم صل على سيدنا محمد
 عرش رحمتك المستوى
 عليه ذات ربوبيتك

(جواهر البحار ج ۲ ص ۲۲ از میر غنی)

امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد

اعلم من شاهد احواله
 صلى الله عليه وسلم... من
 عجائب اجوبته في مضائق
 الاسئلة وبدائع بيوتته
 في مصالح الخلق ومحاسن
 اشاراته في تفصيل ظاهر الشرع
 الذي لعن الفقهاء والعقلاء

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اتنے
 فضائل و کمالات ہیں کہ ان میں سے
 رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں
 نہیں۔ بلکہ ربیت کے پٹے سے ایک
 دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں نہیں
 بلکہ حقیقت میں مولی الموالی پر وہ
 دال ہیں۔

اے اللہ ہمارے سردار محمد کریم پر
 درود بھیج جو تیری رحمانیت کے عرش ہیں
 جن پر تیری ذات ربوبیت مستوی ہے

یقین کر کہ جس نے حضور کے احوال کا
 مشاہدہ کیا مثلاً سخت سوالوں میں
 عجیب جوابات دینا اور مصالح خلق
 میں شاندار تدبیریں اور ظاہر شریعت
 کی تفصیل میں ایسے حبین و جمیل
 اشارات کہ فقہاء اور عقلاء ان کے
 ذائقے کے ادائی کے ادراک سے تمام

عن ادراك ادائل دقائقها
 في طول اعمارهم لم يبق
 له ريب ولا شك في ان ذلك
 لم يكن مكتسبا بحيلة تقو
 بها القوة البشرية بل لا
 يتصور ذلك الا باستمداد
 من تائيد سماوي وقوة
 الهيته - (جواهر البحار ص ۳۴۱)

شیخ احمد صاوی کا مقدس ارشاد۔

فعلم آدم لم ليحن الا...
 الملائكة وعلمه صلى الله عليه
 وسلم اعجز الاولين والآخرين
 (جواهر البحار ص ۳۳۳)

نیز ارقام فرمایا۔

(وله تضاء لت الفهوم فلم
 يدماكه مناسابق ولا لاحق)
 اے تضاءت افهام الخلائق
 عن ادراك حقيقة النبي صلى الله
 عليه وسلم لذلك قال عليه

عمر عاجز ہے تو ان احوال نبوی کے
 کے مشاہدہ کرنے والے کو اس
 بات کا یقین ہوگا۔ اور ذرہ برابر
 شک نہ رہے گا کہ یہ کمالات کسی
 حیلہ و تدبیر سے کسب نہیں کئے
 گئے لیکن کے حصول کی طاقت کسی
 بشر کو ہو۔ بلکہ یہ صرف تائید سماوی
 اور قوت الہیہ کا فیضان ہے۔

علم آدم عليه السلام نے تو صرف
 ملائکہ کو عاجز کر دیا۔ اور حضور کے
 علم نے تو اولین و آخرین کو عاجز
 کر دیا (صلی اللہ علیہ وسلم)

افہام خلائق حضور کی حقیقت کے
 ادراک سے عاجز ہے اسی لئے نہ
 سابق نے اس کا ادراک کیا نہ لاحق
 نے اسی لئے حضور نے فرمایا ہے
 میری حقیقت کو میرے دیکھ سوا

کوئی نہیں جانتا“ اور امام ابو صیری
کے اس شعر اعیان الوری کا معنی بھی
یہی ہے۔

یعنی حضور کی حقیقت کے فہم نے
مخلوق کو عاجز کر دیا تو قرب و بعد میں
سوئے اپنے فہم کے عجز کے کچھ کھلی نہیں دیتا
اسی لئے صاحب صلوٰۃ نے ”فلم
یدرکہ منا“ النحر اس کو معلل کیا
یعنی اول زمان سے لیکر آخر تک
گر وہ مخلوق سے کوئی دنیا میں آپ
کی حقیقت پہ واقف نہیں ہاں آخرت
میں آپ کی حقیقت کا ادراک ہوگا
اس لئے کہ اس وقت مخلوق سے
حجابات دور کر دیئے جائیں گے۔

الصلوة والسلام لا يعلمنی
حقیقۃ غیر ربی وھذا معنی
..... قول ابو صیری
رحمہ اللہ

اعیان الوری فہم معنہ فلیس
یُری، للقرب والبعد فیہ
غیر منفخہم،

فلذا لک عللہ بقولہ فلم
یدرکہ منا سابق ولا لاحق
ایمے معشر المخلوقین من اول
الزمان الی آخرہ فلم یقف
لہ احد علی حقیقۃ فی الدنیا
واما فی الآخرۃ فتدہا لثقیقۃ
صلی اللہ علیہ وسلم لکشف
الحجاب عن الخلائق۔

(جواب البحر ص ۳۳)

نیز شیخ عارف باللہ احمد صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اتنے صفات
جمالہ ظاہرہ و باطنہ پر مشتمل ہیں کہ جن

انہ صلی اللہ علیہ وسلم اختوی
علی صفات جمالیۃ ظاہرۃ

و بلحنة لا تدخل تحت حصو
صفات جلالية كنالك وقد
تخرج في ذلك العارفون قد يما
وحد يشا الحسنان وكعب من
الصحابه والبوصير والبرعي
ولم يقفوا له صلى الله عليه وسلم
على حد وبالجمله فيكفينا في
جماله وجلاله قول الله تعالى
وانك لعلى خلق عظيم وما ارسلنا
الارض رحمة للعالمين وتفصيل
ذالك تعجز القوى عن ادراكه
قال البوصيري وكيف يدرك
في الدنيا حقيقة - قوم نيام
لنسلوا عنه بالحاح -

رجو البجاء ۳۸۰ عن الصادق

شیخ امام عارف صاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ارشاد -

وتعد ادھجن اتہ صلی اللہ علیہ

صحیفہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

لہ من الحسن علی وزن فعلا ن غیر منصرف ومن الحسن علی وزن فعال

منصرف (مختار الصحاح ۱۵۴) رقمہ الفیضی غفرلہ
مرقات ج ۱ ص ۱۵۴

کا شمار نہیں ہو سکتا۔ اور اسی طرح صفات
جلالیہ کے مالک ہیں۔ مدح سید عالم
میں اگلے پچھلے عارفوں نے جیسے حضرت
حسان صحابی اور حضرت کعب صحابی
اور امام ابو صیری و بہ غی نے بہت
کوشش کی۔ تعمق و تبحر کیا۔ لیکن انہیں
حضور کا کوئی صد و کنارہ نظر نہ آیا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمیں حضور کے
جمال و جلال میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول
مبارک کافی ہے (انک لعلى خلق عظیم)
روما ارسلک الارحمة للعالمین) ان کی
تفصیل قویٰ کو اس کے ادراک سے
عاجز کر دیتی ہے امام ابو صیری نے فرمایا
ہے (وکیف یدرک) الخ اسکا ترجمہ گزیر
چکا ہے۔

وسلم لا تحيط بها الصالحات

قال ابو بصير رضي الله عنه

ان من معجزاتك العجز عن

وصفك اذ لا يحيط بالوصف

كيف ليتنوع الكلام سبحايات

وهل تنزح البحار الدلاء

(جواهر البحار ج ۲ ص ۲۲)

معجزات کی تعداد کا احاطہ نہیں کر سکتے

امام ابو بصیری نے فرمایا ہے شرک یہ بھی

آپ کے معجزات سے ہے کہ آپ کے

وصف سے عاجزی ہے کیونکہ احصا

اس کی حد بندی نہیں کر سکتی کلام کیسے

آپ کے خصائل شریفہ کو گھیر سکے کیا دلوں

سمندوں کو خشک کر سکتے ہیں۔

عارف صاوی آئینہ مبارکہ (واما بنعمت ربك) (انا اعطيتك الكوثر)

(ولسوف اعطيك ربك فترضى) (وحدیث شریف) (انا سید ولد آدم)

ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

وهذه الكمالات ترجع الى كمال

صورته وكمال معناه صلى الله

وسلم وهو غاية لا تدرك

(جواهر البحار ج ۲ ص ۲۲)

یہ کمالات آپ کے کمال صورت کی طرف

رجوع کرتے ہیں۔ اور آپ کا کمال

معنی جو آپ کی غایت ہے اس کا

ادراک نہیں ہو سکتا۔

امام ابو العباس تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

بہر حال حقیقت محمدیہ تو اس کا اس

مرتبہ میں عرفان اور ادراک نہیں

ہو سکتا۔ اور نہ کسی کے لئے یہ امید ہے

کہ اس کو اس میدان میں پارے پھرو

اما الحقيقة المحمدية فهي في

هذه المرتبة لا تعرف ولا تدرك

لا مظهر لاحد في نيلها في هذا

الميدان ثم استأثرت بالعباس

من الانوار الالهية واحتجبت
بها عن الوجود فهي في هذا
الميدان تسمى روحا بعد
احتجابها باللباس وهذا
غاية ادراك النبي المرسلين
والاقطاب يصلون الى هذا
المحل ويقضون ثم استأثرت
بالباس من الانوار الالهية
اخرى وبها سميت عقلا ثم
استأثرت بالباس من الانوار
الالهية اخرى فسميت بسببها
قلبا ثم استأثرت بالباس
من الانوار الالهية اخرى
فسميت بسببها نفسا ومن
بعد هذا ظهر جسده ...

الشريف صلى الله عليه وسلم
فالاولياء مختلفون في الادراك
لهذه المراتب فطائفة غاية
ادراكهم نفس صلى الله عليه وسلم

حقیقت محمدیہ انوار الہیہ کے لباسوں
سے پوشیدہ ہو گئی تو اس کا نام اس
میدان میں روح ہے نبیوں اور رسولوں
اور قطبوں کے ادراک کی غایت بس
یہی ہے۔ وہ حضرات اس محل تک
پہنچتے ہیں پھر رک جاتے ہیں۔ پھر وہ
حقیقت محمدیہ دوسرے انوار الہیہ
کے لباسوں سے تودر ہوئی۔ اور اس وجہ
سے اس کا نام عقل ہوا۔ پھر وہ دوسرے
انوار الہیہ کے لباسوں سے ملبوس
ہوئی۔ تو اس وجہ سے اس کا نام
قلب ٹھہرا۔ پھر اور انوار الہیہ کے
لباسوں سے ملبوس ہوئی تو اس کا نام
نفس رکھا گیا۔ اور اس کے بعد آپ
کا جسد شریف ظاہر ہوا۔ صلی اللہ علیہ وسلم
تو اولیاء کرام ان مراتب کے ادراک میں
مختلف ہیں تو ایک گروہ اولیاء دوم
ہے جس کے ادراک کی غایت حضور کا
نفس کریم ہے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام

وفي ذلك علوم واسرار ومعارف
 وطائفة فوقهم غاية ادراكهم
 قلبه صلى الله عليه وسلم ولهم
 في ذلك علوم واسرار ومعارف
 اخرى وطائفة فوقهم غاية
 ادراكهم عقله صلى الله عليه
 وسلم ولهم في ذلك علوم
 واسرار ومعارف اخرى وطائفة
 وهم الاعلون بلغوا الغاية
 القصوى في الادراك فادركوا
 مقام روجه صلى الله عليه
 وسلم وهو غاية فادركوا
 ولا مطمع لاحد في درك الحقيقة
 في ماهيتها التي خلقت فيها
 وفي هذا يقول البويزيد
 غصت لجة المعارف طالبا
 للوقوف على عين حقيقة البني
 صلى الله عليه وسلم فاذا
 بيني وبينها الف حجاب من

اور اس بارہ میں بہت سے علوم
 اور اسرار و معارف ہیں۔ اور ایک
 گروہ اولیاء ان سے فوقیت میں
 ہے ان کے ادراک کی غایت حضور
 کا قلب انور ہے۔ اور ان کے لئے
 اس بارہ میں بہت سے دوسرے
 علوم و اسرار و معارف ہیں اور ایک
 گروہ ان سے بھی بلند ہے ان کے
 ادراک کی غایت حضور کی عقل شریف
 ہے ان کے لئے اس بارہ میں بہت
 سے دوسرے علوم و اسرار و معارف
 ہیں۔ اور ایک گروہ وہ ہے جو سب
 سے بلند ہے جو ادراک کے انتہائی
 مقام پر پہنچا انہوں نے حضور کی روح
 کے مقام کا ادراک کیا بس یہی انتہائی
 چیز ہے جس کا ادراک کیا جاتا ہے اور
 کسی کو اس بات کی گنجائش نہیں
 کہ وہ حقیقت کا اس ماہیت میں
 ادراک کر سکے کہ جس میں اس کی خلقت

زوال الوقت من الحجاب الاول
 لا حرقته به كما تحرق الشجرة
 اذا القيت في النار وكن اقال
 الشيخ مولانا عبد السلام
 في صلاته وله قضاء ملت
 الفهوم فلحريده ما
 سابق ولا لاحق وفي هذا
 يقول ادريس القرني رضي الله
 عنه لسيدنا عمر وسيدنا
 علي رضي الله عنهما لحرثيا
 من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الاظله قال ولا ابن
 ابى قحافة قال ولا ابن ابى
 قحافة فلعله غاص لحبة
 المعارف طالبا للوقوف على
 عين الحقيقة الحمديدية فقيل
 له هذا امر عجز عنه الكابر
 الرسل والنبين فلام طمع لغير
 هم فيه رجواہر البحار ص ۵۱

ہوئی۔ اسی بارہ میں ابو یزید نے فرمایا
 حقیقت نبوی کے چشمہ کو طلب کرنے
 کی غرض سے میں نے معارف کے گہرے
 سمندر میں غوطہ لگایا تو اچانک بہرے
 اور اس کے درمیان ہزار نورانی عجائبات
 تھے۔ اگر میں ان حجابوں سے حجاب اول
 کے قریب ہوتا تو اس کی وجہ ایسے جل
 جاتا جیسے آگ میں بال جالتا ہے۔ اور
 اسی طرح شیخ مولانا عبد السلام نے
 اپنے درود کہا کہ تصاءلت الفهوم الخ
 رکئی بار اس کا ترجمہ گذرا، اسی بارہ
 میں ادیس قرنی نے سیدنا عمر و سیدنا
 علی سے کہا تھا کہ تم نے تو صرف حضور
 کا ظل پاک دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا
 کہ ابو بکر نے بھی صرف ظل دیکھا ہے کہا
 ہاں انہوں نے بھی صرف ظل و عکس
 دیکھا ہے۔ شاید ادیس قرنی نے چشمہ
 حقیقت کی واقفیت طلب کرنے کے
 لئے معارف کے گہرے سمندر میں غوطہ

لکایا ہو اور ان سے کہا گیا ہو کہ یہ ایسا معاملہ ہے کہ جس سے بڑے بڑے
رسول اور انبیاء عاجز آگئے تو کسٹی سر کی کیا مجال۔

قطب تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث (وضع یدہ بین کتفی) نقل
کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

وهذا كان في زمن النبوة
رفع الله عنه الحجاب وإראה
ما ادرجه الله له في حقيقته
المحمدية من كنوز المعارف
والعلوم الاسرار التي لا يحاط
بساحلها ولا ينتهي الى غايتها

رجوہ البحار ص ۵۲

رسائی وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو دکھا دیا۔

الاخبار حضور کے علم غیب کے متعلق لکھا۔

کثيرة متواترة حتى لا يكاد ان

يوقف فيها..... احديث

المسلمين (رجوہ البحار ص ۵۲) فان التجاني

ان النبوة والرسالة لا تكون

الا عن تجلي الهی ولو وضع

اقل قليل منه على جميع

اور یہ رید قدرت کا پیٹھ پہ آنا زمانہ

نبوت میں تھا۔ اللہ تعالیٰ حضور سے

حجابات اٹھا لئے۔ اور جو کچھ اللہ

تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ میں دسج کیا

ہوا تھا۔ معارف، علوم، اسرار کے

خزانوں سے جن کے ساحل کا احاطہ نہیں

کیا جاسکتا اور نہ اس کی غایت تک

حدیثیں بہت ہیں متواتر ہیں یہاں تک

کہ کوئی مسلمان ان میں شک

نہ کرے گا۔

بے شک نبوت اور رسالت تجلی

الہی ہے۔ اور اس نبوت و رسالت

سے اقل قلیل تمام عالم پہ رکھ دیا جائے

مائی کورۃ العالم کلہ لذابت
کلہا ثقل اعباءہ و سطوتہ
سلطانہ رجوار البحار ^{۵۵}/_{۳۳} عن القطب التجانی
لیس فی الامکان اشرف و اکمل
واعلی و اجمل من ہذا الصورت
المعلومة الکونیۃ وہی الحقیقۃ
المحمدیۃ علیہا من اللہ افضل
الصلوۃ و ازکی السلام

رجوار البحار ^{۵۵}/_{۳۳} عن القطب التجانی
ثم انہا فی حقیقتہا لا تدراک
ولا تعقل رجوار البحار ^{۵۶}/_{۳۳}
الذی لا یدراکہ دارک ولا یخفہ
لاحق) وصفہ بکونہ لاعلم
لاحد بہ من الموجودات صلا
اللاحق سبحانہ و تعالیٰ و فی
ہذا القول بعض العارفین ^{۵۷}/_{۳۳}
قد مر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
الا اللہ تعالیٰ
رجوار البحار ^{۵۹}/_{۳۳}

تو اس کے بوجھ کے ثقل اور دبہ
سلطانی کی وجہ سے وہ سب کا
سب بگھل جائے۔

اس صورت معلومہ، کونیہ، حقیقیہ
محمدیہ سے اشرف، اکمل، اعلیٰ اصل
صورت کا امکان میں نہیں۔
اس پہ اللہ تعالیٰ کی طرف افضل
درود اور پاکیزہ سلام ہوں۔

حقیقت محمدیہ کا نہ ادراک ہو سکتا
ہے اور نہ اسے سمجھا جا سکتا ہے۔
حضور علیہ الصلوۃ والسلام ایسے ہیں
کہ نہ پانے والا ان کو یا سکتا ہے نہ
لاحق ہونے والا انہیں لاحق ہو سکتا
ہے۔ حضور کی وصف بیان کی اس
طرح کہ موجودات سے کوئی حضور کو نہیں
جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے اسی
بارہ میں بعض عارفوں نے فرمایا کہ
حضور صلی اللہ تعالیٰ وسلم کی قدر

و منزلت کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی نے نہ پہچانتا۔

قطب عارف تجائی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

اور حضور علیہ الصلوٰۃ کے مقام سر کو

پانا کسی کے بس کی بات نہیں حضور

کے مقام سر مقام روح، مقام عقل

مقام قلب مقام نفس میں فرق یہ ہے

کہ مقام سر تو حقیقت مجددیہ ہے جو

محض نور الہی ہے۔ ہر مخلوق سے خاص

خاص کے بھی عقول و اداک اس کے

پانے اور سمجھنے سے عاجز ہیں۔ یہ

معنی ہے حضور کے سر کا پھر حقیقت

مجددیہ انوار الہیہ کے لباس سے ملبوس

ہو کے وجود سے محجوب ہو گئی تو اس

کا نام روح رکھا گیا۔ پھر اور انوار الہیہ

کے لباس سے ملبوس ہو کے اس نے

تنزل کیا۔ اور اسی سبب محجوب ہو

گئی تو اس کا نام قلب ہوا پھر اور

لباس انوار الہیہ سے اس نے تنزل

کیا اور اس وجہ سے محجوب ہو گئی تو اس

واما مقام سر صلی اللہ علیہ

وسلم فلا مطمع لاحد فی

درکہ والفرق بین مقام سر

وروحہ وعقلہ وقلبہ ونفسہ

فاما مقام سر صلی اللہ علیہ

وسلم فہی الحقیقۃ المجددیۃ

التي هي محض النور الالہی

التي عبرت العقول والادراکات

من کل مخلوق من الخاصۃ

العلیاء عن ادراکها وفہمها

ہذا معنی سر صلی اللہ علیہ

وسلم ثم البست هذه

الحقیقۃ المجددیۃ لباساً من

الانوار الالہیۃ واحتجبت

بہا عن الوجود فسمیت روحاً

ثم تنزلت بلباس آخر من

الانوار الالہیۃ فكانت

۴۔ تو اس وجہ سے اس کا نام عقل ہوا۔ پھر اور انوار الہیہ کے لباس سے اس نے تنزل کیا۔

بسبب ذلك تسمى عقلا ثم تنزلت سبب اس کا نام نفس ہو۔

بلياس من الانوار الهيبة اخرى واحتجبت به فسميت بذلك قلبا
ثم تنزلت بلياس من الانوار الالهية واحتجبت به فكانت

بسبب ذلك نفسا - رتبه شريف

اعلم انه لما خلق الله الحقيقة

الحمدينة اودع فيها سبحاته

وتعالى جميع ما قسمه لخلقه

من فيوض العلوم والمعارف

والاسرار والتجليات والانوار

والحقائق بجميع احكامها

ومقتضياتها ولوانها ثم هو

صلى الله عليه وسلم الى الآن

يترقى في شهود الكمالات الالهية

ما لا يطعم ^{لغيره} فينقض تلك الكمالات

بطول الابداد (جواهر البحار ص ۴۵)

نیز فرماتے ہیں۔

ثم انها في نفسها هي الحقيقة

الاحمدية غيب من اعظم

غيوب الله تعالى فلم يطلع احد

جانے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حقیقت

محمدیہ کو پیدا کیا تو اس میں وہ تمام

چیزیں ودیعت رکھیں جو اپنی مخلوق

میں تقسیم کی ہیں۔ جیسے علوم، معارف

اسرار، تجلیات، انوار، حقائق کے فیوض

بمع، ان کے جمیع احکامات مقتضیات

اور لوازمات کے حضور صلی اللہ علیہ

وسلم اب تک کمالات الہیہ شہود میں ترقی

کر رہے ہیں جس میں غیر کیلئے کوئی مطمع

نہیں۔ اور نہ طول مدت سے یہ کمالات

ختم ہونے والے ہیں۔

پھر بے شک حقیقت محمدیہ فی نفسها

ایک غیب ہے اعظم غیوب اللہ سے تو

اس حقیقت میں جو معارف اور علوم

على صافيتها من المعاص في العار
والاسرار والفيوضات و
التجليات والمخبر والمواهب
والاحوال العلية والاخلاق
الزكية فما ذاق منها احد
ثبثا ولا جميع الرسل والنبين

(جواهر البحار ج ۴ ص ۴۴۵)

قطب تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

فهو عند ربك صلى الله عليه
وسلم في غاية لا يمكن وصول
غيره اليها ولا يطلب معها
من غير زيادة او افادة..
يشهد لذلك قوله سبحانه
وتعالى ولستوف يعطيك ربك
فترضى وهذا العطاء وان ورد
من الحق بهذه الصفة السهلة
الماخذ القريبة المحمد فان
لها غاية لا تدرك العقول
اصغرها فضلا عن الغاية

واسرار اور فیوضات، تجلیات عطا میں
بخششیں اور احوال علیہ اور
پاکیزہ اخلاق ہیں۔ ان پہ کوئی مطلع
نہیں۔ اور نہ اس سے کسی نے کسی
چیز کو چکھا۔ اور نہ تمام رسولوں اور
نبیوں نے۔

حضرت علیہ الصلوٰۃ اپنے رب کے ہاں
ایسے مقام پہ جلوہ گر ہیں کہ کسی غیر کا اس
کی طرف پہنچنا ناممکن ہے۔ اس کے
ہوتے ہوئے غیر سے زیادتی اور افادہ کا
سوال نہیں کیا جاسکتا۔ اس پہ اللہ
تعالیٰ کا یہ قول گواہی دیتا ہے (ولستوف
يعطيك ربك فترضى) اللہ تعالیٰ غنیمت
تم کو اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے
اور یہ عطا اگرچہ حق تعالیٰ کی طرف سے
اس صفت سہلہ قریبہ قویہ کے انداز
میں وارد ہوئی ہے تو بے شک اس کے

التي هي اكبرها فان الحق سبحانه
وتعالى يعطيه من فضله على
قداسة ربوبيته ولفيضة
على مرتبته صلى الله عليه وسلم
على قدر حظوته ومكانته
عند الامم انك اعطاء يورده من
مرتبة لا غاية لها وعظمة ذلك
الاعطاء على قدر تلك المرتبة ثم
يورد على مرتبة لا غاية لها
ايضا وعظمة على قدر وسعها
ايضا فكيف يقدر هذا الاعطاء
وكيف تحمل العقول سعته
ولذا قال سبحانه وتعالى وكان
فضل الله عليك عظيما.

(جواهر البحار ج ۴ ص ۲۷۷)

لئے غایت ہے کہ عقول اس سے اصغر کا بھی
ادراک نہیں کر سکتے چہ جائیکہ اس کی
غایت کا جو اکبر ہے اس کا ادراک کر سکیں
کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اپنے
حبیب کو اپنی ربوبیت کی فراخی کی
مقدار پر عطا کرے گا اور حضور کے
مرتبہ پہ فیضان حضور کی قدر و منزلت
کے اندازہ پہ کرے گا۔ تیرا اس عطا پہ
کیا گمان ہے۔ جو ایسے مرتبہ سے وارد
ہو جس کی کوئی غایت نہیں اور اس
عطا کی عظمت اس مرتبہ کے مقدار
پہ ہے۔ پھر وارد بھی ایسے مرتبہ پہ ہو
کہ جس کی غایت نہیں اور اس کی عظمت
اس کی وسعت کے مقدار پہ ہے تو اب
اس عطا کا کیسے اندازہ لگایا جاسکتا

ہے عقلیں اس کی فراخی کی کیسے متحمل ہوں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
حبیب اللہ تعالیٰ کا آپ پہ بہت بڑا فضل ہے۔

شیخ نور الدین ابن الجزار رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

اور جو شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

ومن اراد استقصاء افعال

النبي صلى الله عليه وسلم و
 اقواله واحواله وكمالاته
 ومعجزاته وجعل البحر له مداداً
 والاشجار اقلاماً وامد الله
 لعمري بحيث يفني الاقلام والود
 لغنيا ولم يبلغ ذلك لان فضل
 الله تعالى واسع ومواهبه
 جنيلة وقد اسبغ على نبيه
 من هماما لا عين رأت ولا
 اذن سمعت ولا خطر على قلب
 بشر - (جواهر البحار ج ۹ ص ۹۳)

کے افعال، اقوال، احوال، کمالات
 معجزات کے حصر و شمار کا ارادہ کرے
 اور ان کے لئے سمندر کو سیاہی کرے
 اور درختوں کو قلمیں۔ اور اللہ تعالیٰ
 اس کو اتنی لمبی عمر عطا فرماوے کہ فضائل
 سید عالم کے احاطہ میں قلمیں اور سیاہی
 ختم ہو جائے تو یہ دونوں ختم ہو جائیں
 گی۔ لیکن آپ کے فضائل کا احاطہ نہ
 ہو سکے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل
 وسیع ہے۔ ^{اور اس کے} عطیات بہت ہیں اور
 اللہ نے ان دونوں فضل مواہب

سے اپنے نبی کو اتنا عطا فرمایا کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا
 اور نہ کسی بشر کے دل میں اس کا خیال گذرا۔

امام بدر الدین حسن بن عمر بن حبیب حلبی رمتوفی ۸۷۹ھ) فرماتے ہیں۔
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خفض عليك فضله لا يحصى
 ان قلت مثل الرجل او مثل الحصاة
 او مثل قطر الغيث قلت اكثر
 (جواهر البحار ج ۹ ص ۹۹)

اے فضل سید عالم کے حصر و شمار میں
 رغبت رکھنے والا اپنے پہ آسانی و نرمی
 کر کیونکہ حضور کے فضائل کا شمار نہیں
 ہو سکتا۔ اگر تو کہے کہ ریت کے ذروں
 کے برابر یا سنگریزوں کے برابر یا بارش

کے نظرات کے برابر ہم کہیں گے آپ کے فضائل اس سے بھی زیادہ ہیں۔
نیز وہی امام بدرالدین فرماتے ہیں۔

واحسن (اللہ تعالیٰ) مخاطبتہ
فی سورۃ لون ووعدہ فیہا
باجر غیر ممنوع ولا ممنون
وانتی علیہ ثناء یجل ان یجملہ
رسول النبی۔ وبالنہ فی التمجید
والتاکید۔ بقولہ تعالیٰ (وانک
اعلیٰ خلق عظیم) (جو اہل البحار ص ۱۵۱)
قول روانک لعلی خلق عظیم سے مبالغہ کیا۔

نیز وہی امام فرماتے ہیں۔
لا یحصی الخاطر اوصافہا
ولو اشار الفکر قلہیبہ
وکیف لا والد ذوالعرشی اذ
ادبہ احسن تاویبہ
تفصیل تفضیلہ لایتھنی ابدا
یلاذالولاء فخذ اوصافہ جملا
رجو اہل البحار ص ۱۵۱
نیز وہی امام فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے سورہ لون میں حضور
سے بہترین باتیں کیں۔ اور اسی میں
حضور سے اجر غیر منقطع کا وعدہ
کیا۔ اور حضور کی ایسی تعریف کی کہ انیم
کا قصد اسے نہیں اٹھا سکتا۔ اور
اللہ تعالیٰ نے حضور کی بزرگی بیان
کرنے اور تاکید کرنے میں اپنے اس

دل ان کے اوصاف کا حصر نہیں کر
سکتا۔ اگرچہ فکر اس کو روشن کرنا اختیار
کرے۔ اور حصر کیسے ہو سکے۔ حالانکہ
اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہترین ادب
سکھایا حضور کی فضیلت کی تفصیل
کبھی انتہا کو نہ پہنچے گی۔ اسے صاحب
ولا ینحلا حضور کے اوصاف بیان کر

اے تعریف احمد کا ارادہ کرنے والا
ہوش میں آ۔ وہ ایسا سمندر ہے جس
کے جواہر بے شمار ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو اتنی
ظاہری باطنی نعمتوں کے تحفے دیئے کہ
جن کا حصر و احصا نہیں ہو سکتا۔

حفظ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے بلند مرتبوں
کی طرف پرواز کر گئے کہ جن کے بیان کرنے میں
بلیغ حاذق کا فکر حکم جاتا ہے
آپ صاحب فضل کے قوی اور نعمتوں کا
شمار نہیں ہو سکتا۔ کیا روشن ستاروں
کا شمار ہو سکتا ہے۔

آپ کے معجزات اتنے ہیں کہ ان کے حصر
و شمار میں ہر مورخ، محدث، قصاص
حیران ہو گیا۔

قلیں آپ کی فضیلت کو نہیں بیان
کر سکتیں۔

ایما من یردہ البحر من نعت
احمد بن افق نہو بحر لا تعد
جواہر لا (جواہر البحار ج ۱ ص ۱۰۳)

نیز وہی امام فرماتے ہیں۔
وان تجفہ من نعمہ الظاہرۃ و
الباطنۃ بما لا یحصی ولا یحصى
رجواہر البحار ج ۱ ص ۱۰۴

نیز وہی امام فرماتے ہیں۔

وسما الی رتب هناك یحاصر فی
اوصافها ذکر البلیغ الحاذق
رجواہر البحار ج ۱ ص ۱۱۲

ومن لہ فضل ایا دید لا
تخصی و ہل تخصی دما امی النجوم
(جواہر البحار ج ۱ ص ۱۱۵)

آیات حق حار کلی مورخ
فی حصہ ہاد محدث قصاص
(جواہر البحار ج ۱ ص ۱۲۴)

والا قلام لا تحصى مالہ صلی اللہ
علیہ وسلم من التفضیل (جواہر البحار ج ۱ ص ۱۳۱)

لله ما افضله من سلا
حاز علوما حصلا لایزال
طالب حص الوصف منه انتهى
من الذی یجسی الحمی الرمال
(جواہر البحار ص ۱۳۴)

ہے جو سنگریزوں اور ریت کے قطرات کا شمار کر سکے۔

وبالجملة فالادلة على
فضله لا تعد ولا تحصى
نعم نعم المقفی لیس تخصی
وتلخیص المقالة فیہ اجدی
وفضل الجرح یدنا کہ وصف
وعد الموج منه لیس یخص
(جواہر البحار ص ۱۳۴)

نیز وہی امام بدر الدین فرماتے ہیں۔

واتبع السلف الصالح فی تعظیمہ
بالغ کما بالغوا فی اجلالہ وتکریمہ
(جواہر البحار ص ۱۳۳)

اذقلت فی مدحک ما قلتہ

سبحان اللہ اللہ تعالیٰ نے حضور
کو کیا افضل رسول بنایا کہ آپ
اتنے علوم کے جامع ہوئے کہ ان کا
حصہ نہیں ہو سکتا۔ اے وصف سید
وز عالم کہے حص کا طالب رک جا کون

خلاصہ کلام یہ ہے کہ آپ کی فضیلت
کے دلائل بجد وعد ہیں
جب متقی علیہ السلام کی نعمتوں کا
شمار نہیں ہو سکتا آیات کو مختصر
کرنا ہی لائق ہے۔ وصف فضل
سمندر کا اور آں نہیں کر سکتی اور
اس کی موجوں کا شمار نہیں ہو سکتا۔

اے مخاطب حضور کی تعظیم میں سلف
صالحین کی تابعداری کر۔ اور تو بھی حضور
کی تعظیم و تکریم میں مبالغہ کر جیسے انہوں
نے مبالغہ کیا۔

جب میں نے ریا رسول اللہ آپ کی

وهو قليل من كثير جزيل
فائق له منى وانثى به
جائزة حائزة للجميل
فضلك لا يحصى واصف
ان الدارى حصها استجیل
(جواب البحار ص ۱۲۶)

امام مقرر فرماتے ہیں
لیس لمجدہ حد ولا طرف
(جواب البحار ص ۱۵۴)
ابن تیمیہ لکھتا ہے۔

واختصه على اخوانه المرسلين
مخصائص تفوق التعداد اما
بعد فان الله هدانا خبيبه
محمد صلى الله عليه وسلم و
اخر جنابه من الظلمات الى
النور و آتانا بركة رسالته
و بمن سفارته خير الدنيا والآخرة
وكان من ربه بالهنزلة
العليا التي تقاصت العقول

ن
من
بين

مدح میں کہا جو کچھ کہا۔ حالانکہ وہ
کثیر سے قلیل ہی ہے۔ تو اسے قبول
فرما کر جامع جمیل عطیہ فرمائیں وصف
بیان کرنے والا آپ کے فضل کا حصر
نہیں کر سکتا۔ روشن ستاروں کا
حصر ناممکن ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بزرگی
کی نہ کوئی حد ہے اور نہ کوئی کنارہ۔

سب رسولوں سے اللہ تعالیٰ نے حضور
کو ایسے خصائص سے محض و ممتاز کیا
جو شمار سے زائد ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ
نے ہمیں حضور کے طفیل ہدایت عطا
فرمائی۔ اور حضور کے صدقہ سے اندھیرن
سے نور کی طرف نکالا۔ اور حضور کی رات
کی برکت اور سفارت کی سعادت کے
سبب ہمیں اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت
کی بھلائی عطا کی حضور اپنے رب کے

دلالة سنة عن معرفتها ونعتها
صارت غايتها من ذلك بعد
التناهي في العلم والبيان
الرجوع الى عيها وسمتها
(الصارم السلول ص ۲ ج ۱ البحار ص ۱۹۹)
نیر ابن تیمیہ نے لکھا۔

اوجب الله من تعزيرة وتوقيعة
بكل طريق وايشارة بالنفس
والمال في كل موطن وحفظه
وحمايته من كل مود
(الصارم السلول ص ۲ ج ۱ البحار ص ۱۹۹)
نیر لکھا۔

لانا لفسك الدماء ونبذل
الاموال في تعزير الرسول وتقديره
ورفع ذكره واطهار شرفه
وعلو قدره
(الصارم السلول ص ۲ ج ۱ البحار ص ۱۹۹)
نیر لکھا۔

ان الله فرض علينا تعزير رسوله

ہاں ایسے بلند مقام پہ فائز ہیں کہ عقول
اور زبانیں اس کی معرفت اور نعت
قاصر ہیں۔ علم و بیان میں انتہا تک
پہنچنے کے بعد انجام یہ ہوا کہ خاموشی اور
عجز کی طرف رجوع ہوا۔

ہر طریق سے اللہ تعالیٰ نے حضو کی
تعلیم و تکریم واجب کی ہے۔ اور ہر
جگہ حضو پہ جان و مال قربان کرنا واجب
کیلئے ہے۔ اور ہر موزی و گستاخ سے ایگی
حفاظت لازم و ضروری قرار دی ہے

ہم مسلمان حضو علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی تکریم و تعلیم میں اور آپ کے ذکر کو
بلند کرنے میں اور آپ کے شرف اور بلندی
مرتبہ کو بیان کرنے میں اپنا خون بہاتے
ہیں اور اپنے اموال خرچ کرتے ہیں۔

بے شک اللہ تعالیٰ نے ہم پہ حضو کی تعلیم

و توقیر و تعزیر و تکریم و نصرت و رکاوٹ - اور
 توقیر و اجلالہ و تعظیمہ
 و ذلك لوجب صون عرضه
 بكل طریق بل ذلك اول درجات
 التعزیر والتوقیر
 (الصارم السلول - جواهر البحار ۲/۲۴۴ ج ۳)
 نیز لکھا۔

فقیہ المذحہ والثناء علیہ
 والتعظیم والتوقیر لہ قیام
 الدین کلہ وسقوط ذالک
 سقوط الدین کلہ۔

(الصارم السلول - جواهر البحار ۲/۲۴۵ ج ۳)

امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کچھ معجزات ذکر کرنے کی عہد فرماتے ہیں
 وغیر ذلک من المعجزات والآیات
 البينات التي لا تعد ولا تحصى
 (جواهر البحار ۲/۲۵۱ ج ۳)

عارف نابلسی فرماتے ہیں

(لقول اہل المومنین) کان خلقہ
 القرآن وللشیخ الاکبر قدس

توقیر، تکریم - نصرت - رکاوٹ - اور
 اجلال و اکرام فرض کیا ہے۔ اور یہ چیز
 اس بات کو واجب کرتی ہے کہ بہر
 صورت و بہر طریق حضور کی ناموس
 و عزت کی حفاظت کی جائے بلکہ تعظیم
 کے درجات سے اول درجہ ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح
 و ثنا اور آپ کی تعظیم و توقیر کے قیام
 سے تو کلی دین کا قیام ہے اور اس
 مدح و تعظیم نبوی کے سقوط سے کلی
 دین کا سقوط ہے

اور اس کے علاوہ اور بہت سے معجزات
 ہیں جبے حد و عدد ہیں۔

حضرت عائشہ کا فرمان ہے کہ حضور کا
 خلق قرآن ہے شیخ اکبر نے اپنے بیات

اللہ سورۃ من ابیات لیشیربھا
لای قولھا

انا القرآن والسبع المثانی
وروح الروح لاروح الاوانی
فوادى عند محبوبی مقیم
یناجیہ وعند کم لسانی
اللی آخرہ
کر رہا ہے۔ اور تمہارے پاس تو میری زبان ہے۔

والغرض من ذلك

ان السالکین کیفما کانوا وان
بلغوا الی اعلی المقامات وارف
الدرجات۔ لا یمکلهم الوصول
بالسعی الی العین المحمدیة
والتحقق بالتحقیقة الاحمدیة
فان دون فهم ذالك شرط
الفتاد فضلا عن التحقق به
فی مرتبتي الوجود والایجاد

(جواہر البحار ص ۳۰۱)

میں اس قول کی طرف اشارہ کیا۔

میں قرآن ہوں اور سبع مثانی (سورۃ فاتحہ)
ہوں اور ادانی کی روح نہیں بلکہ روح
کی روح ہوں۔ میرا دل تو میرے محبوب
کے ہاں قیام پذیر ہو کے اس سے سرگوشی
کر رہا ہے۔

غرض اس سے یہ ہے کہ سالکین جیسے
بھی ہوں۔ اور اگرچہ اعلی مقامات اور
بلند درجات پہ پہنچ جاؤں۔ انہیں
عین محمدیہ تک پہنچنا۔ اور حقیقتہ
احمدیہ سے تحقق ناممکن ہے۔ کیونکہ
اس حقیقت کے فہم سے پہلے غلط فہم
ہے۔ یعنی خاردار درخت پہ ہاتھ
پھیرنا ہے جو بہت ہی دشوار ہے نارسی
کے بارہ میں یہ عربی کی ضرب المثل ہے
جب فہم ناممکن تو وجود و ایجاد میں
اس سے تحقق کیسے ہو سکتا ہے۔

امام ابن عسبر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وفاق علیہا بکمالات لا
تخصی مفصلة وجملة
(جواہر البحار ج ۳۲۸)

ان پر حضور اتنے کمالات سے فوقیت
لے گئے کہ جن کا نہ تفصیلی شمار ہو
سکتا ہے نہ اجمالی۔

امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

والفضائل التي لا تخصي
والشمائل التي لا يمكن ان تستقصى
فبالغ واكثر من تحيط بوصفه
واين الثريا من يد المتناول
(جواہر البحار ج ۳۳۳)

حضور کے فضائل کا احصا نہیں
ہو سکتا اور آپ کے شمائل کا اختتام ناممکن
ہے، اسے مداح مصطفیٰ حضور کی
تعریف میں مبالغہ کر اور زیادہ سے
زیادہ حضور کی تعریف کر تو ہرگز
حضور کے وصف کا احاطہ نہیں کر سکے گا۔ بھلا شریا تک کیسے ہاتھ پہنچ سکتا ہے
حضور ہمیشہ غیر تنہا ہی کمالات میں
ترقی کر رہے ہیں۔

لنيزل متوقيا فيها الى مالا
نهابية له۔ (جواہر البحار ج ۳۳۴)

علامہ شامی مفتی احمد عابدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

لا يمكن وصفه لقصور

الحبار لا عنه قال
الامام السبكي في آخر تائيد
مخاطبه صلى الله عليه وسلم
واقسم لو ان البحار جميعها
حدادي واقلاحي لها كل غولقة

عبارت کے قصور کی وجہ سے حضور
کا وصف ناممکن ہے امام سبکی
اپنے قصیدہ تائید کے آخر میں حضور
سے مخاطب ہیں۔ (اللہ کی قسم)
اگر تمام سمندر میرے لئے سیاہی
ہو جائیسی۔ اور تمام درخت میرے

لما جئت بالمعشاة من أهلك التي
 تزيد على عدد النجوم المنيرة
 ولقد أبدع سيد المداح
 الشرف البوصيري لقوله
 في مدحه صلى الله عليه
 وسلم ان من معجزاتك العجز
 عن وصفك اذ لا يحصى
 الاحصاء فحيث جعل من
 بعض معجزاته صلى الله
 عليه وسلم العجز عن الاحاطة
 بكل فرد من اوصافه التي
 اختصه الله تعالى بها من
 الاخلاق الكريمة والفضائل
 الجسمية فلا ووصاف البالغة
 اقصى ما يمكن البشر الرقي
 اليه فهي لاحد لها باعتبار
 انه صلى الله عليه وسلم
 لا يزال يترقى في مراتب
 القرب في الحياة ولجود

لئے قلمیں ہو جائیں اور حضور کی
 تعریف لکھتا ہوں۔ سمندر اور
 درختوں کی قلمیں ختم ہو جائیں گی)
 لیکن یا رسول اللہ آپ کے فضائل
 کا دسواں حصہ بھی بیان نہ ہو گا جو
 روشن ستاروں سے زیادہ ہیں۔
 سید المداح امام بوصیری نے کیا
 خوب کہا۔ بے شک یہ بھی یا رسول اللہ
 آپ کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے
 کہ آپ کے اوصاف میں سے صرف
 ایک وصف کے بیان سے بھی عجزی
 ہے احصا آپ کی ایک وصف کو بھی
 نہیں گھیر سکتا۔ امام بوصیری نے
 حضور کے بعض معجزات میں سے
 ایک یہ معجزہ بیان کیا کہ آپ کے ان
 اوصاف سے ایک فرد کا احاطہ بھی
 ناممکن ہے کہ جن سے اللہ تعالیٰ
 نے حضور کو خاص کیا۔ اخلاق کریمہ
 ہوئے فضائل جسمیہ ہوئے اور اپنے

الممات وفي ما طواقف وفي الجنة
الى ما لها بينة له ولا نقضا
ثم قال (احمد عابدين) عند قوله
راين حجر (وصاحب الشمايل
التي لا يمكن ان تستقصى)
صلى الله عليه وسلم نبأ الخ
واكثر لن تحيط بوصف وراين
الثريا من يد المتناول كما
روى عن العاصم السراج
عمر بن الفارض رضى الله عنه
انه رضى في النوم فقبل له
لم لا مدحت النبي صلى الله
عليه وسلم بنظم صريحا
فقال ارى كل مدح في النبي
مقصود وان بالغ المثنى عليه
واكثر اذا الله اثنى بالذى
هو اهل به عليه فما مقدام
ما مدح الواسى قال في
المواهب ورحم الله ابن

اوصاف كثيرة ہو کہ جن تک انہ کی
انتہائی ترقی ہے۔ پھر وہی فضائل
وکمالات غیر محدود اور بے حد ہیں
اس اعتبار سے کہ حضور ہمیشہ حیات
دنیاوی میں اور بعد پر وہ پوشی کے
اور موقف میں اور جنت میں ان
مراتب قرب میں کمر ہے ہیں جن
کی نہ انتہا ہے نہ اختتام۔ پھر عابدين
نے امام ابن حجر کے اس قول صاحب
الشمايل الخ حضور ان شمائل کے مالک
ہیں جن کا شمار نہ ممکن ہے کے ماتحت
لکھا حضور کی تعریف میں مبالغہ کہ
تو ہرگز حضور کی وصف کا احاطہ نہ کر
سکے گا۔ ثریا تک متناول کا ہاتھ کیسے
پہنچ سکتا ہے۔ جیسا کہ امام ابن
الفارض سے مروی ہے کہ ان کو عنید میں
دیکھا گیا تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے
صراحتہً نظم میں حضور کی مدح کیوں
نہیں کی تو جواب دیا کہ میں ہر مدح

الخطیب الاندلسی حیث
قال ۛ

مدحتك آیات الكتاب فمأعنی ۛ
ثبتنی علی علیاکم نظم مدیحی ۛ
واذا کتاب الله اثنی مفصلاً ۛ
كان القصود قصار كل فصیح ۛ
فلوبا لغ الادلون والاخر ون
فی احصاء مناقبه وخصائصه
لجز واجمیعاً عن استقصاء
ما حباة مولاه الكريم من
مواهبه الاحمدیة و
اخلاقه المجدیة وصفاته
المصطفویة وما مثل من
اما احصل فضائله صلی الله
علیه وسلم بعد حده الاكمل
النسان مدیده لتناول الثویا
بها واین الثریا من ید المتناول
ولذا قال بعض العاسهین
کما فی اوائل شروح المشفاء

کو حضور کی شان میں کم دیکھتا ہوں
اگرچہ تعریف کرنے والا مبالغہ کرے
اور زیادہ بیان کرے، اس لئے کہ
اللہ تعالیٰ نے حضور کثایان شان مدح
کی ہے تو مخلوق کا مدح کا کیا ٹھکانا
مواہب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن
الخطیب اندلسی پر رحم کرے کیا ہی
اچھا کہا۔ جب قرآن شریف کی آیات
آپ کی مدائح ^{میں} تو میری مدحیہ نظم آپ
کی بلندی کی کیسے تعریف کر کے امد
جب کتاب اللہ نے فصاحت سے
تعریف کی تو اب ہر فصیح کی غایت
قصور ہی ہے اور اگر اولین و آخرین
حضرہ کے مناقب اور خصائص کے
شمار کرنے میں مبالغہ کریں تو سب
کے سب کے شمار کرنے سے عاجز
آجائیں گے۔ جو اللہ تعالیٰ نے حضور
کو عطا فرمائے ہیں۔ اس شخص کی
مثال جو حضور کی مدح سے حضور

ۛ آپ نے ان مواہب احمدیہ اور اخلاق محمدیہ اور صفات مصطفویہ

بَعْلَىٰ فِي الْقَارِي

(ج ۱ ص ۵۹ طے ہاش نسیم الریان فی فیضی)

کے فضائل کا احاطہ کا ارادہ کرتا ہے اس
انسان جیسی ہے جس نے اپنے ہاتھ کو لیا
کیا تاکہ ثریا کو پاوے حالانکہ کہاں ثریا
دکھتاں، اور کہاں اس کا ہاتھ اسی

لئے بعض عارفوں نے فرمایا جیسا کہ شرح شفا للفقاری کے اوّل میں ہے !

خاق نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا لیکن
حضور کو نہ پہچانا

الْخَلْقُ عَرَفُوا اللَّهَ تَعَالَى وَمَا
عَرَفُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جو اہل البجاء جلد ۳ ص ۳۲۹

حضور کے اتنے معجزات ظاہر ہوئے
کہ جن کا شمار نہیں !

وَأَمَّا هَذِهِ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ الْجَدِيدَةِ
مَا لَا يُحْصَى (جو اہل از شامی مذکور)

شامی مذکور حضور کی کف شریف کے متعلق لکھتے ہیں :-

علامہ داؤدی نے فرمایا مجھے اپنی عمر
کی قسم حضور کی محضی شریفہ کے اتنے
صفات جمیلہ میں جو حیر اور شمار سے باہر
ہیں اور اتنے معجزات کثیرہ ہیں، جو
بے حد میں جیسا کہ یہ بات ہر موافق و
مخالف کے نزدیک مسلم ہے !

حضور کی شان عظیمہ ہے مرتبہ جیمہ ہے قدر
منزلت کا کوئی اندازہ نہیں لگایا جاسکتا !

قَالَ الْعَلَمَةُ الدَّادُودِيُّ وَنَعْمُ
لَقَدْ كَانَ لِهَذَا الْكَفِّ شَرَفٌ هَافٍ
جَمِيلٌ لَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْخَصْرِ
الْعَدَّةِ وَمُعْجَزَاتٌ كَثِيرَةٌ خَارِجَةٌ
عَنِ الْحِجَلِ لَمْ أَهْرُ مَقَرَّ رَوْعًا
لِلْأُولِيَاءِ وَالْخُصُومِ (جو اہل جلد ۳ ص ۳۲۹)

كَشَّانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنَّا بِمَنْ عَجَبٌ وَقَدْرُهُ لَا يُقَدَّرُ
جَوَابُ التَّجَارِمِ ص ۵۲۹ از میر غنی

ص ۳۶۹

ابن زلکافی رحمہ اللہ تعالیٰ چند معجزات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں

حضور کے معجزات بے شمار ہیں!

إِلَّا غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْخَوَارِقِ
الَّتِي لَا تَحْصَى (جواب البیہارج ص ۱۲۹)

کماں الدین ابن زلکافی فرماتے ہیں

وَإِذَا مَا مَلَتْ عَظَمًا الْمُعْجَزَاتِ
بِلَا نُبِيٍّ وَجَدْتُ لَهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ كُلِّ وَاحِدَةٍ وَ
أَحْسَنَ وَأَبْلَغَ وَلَا يَنْبَغُ بِهَذِهِ
الْعِجَالَةِ اسْتِمْصَاءُ ذَلِكَ فَلَوْ
فَنَيْتِ الْإِيَّامَ فِي حَصْرِ مَنَاقِبِهِ
وَفَضَائِلِهِ وَخَصَائِلِهِ لَفَنَيْتِ
وَلَمْ يَنْبَغِ الْقَائِلُ نَهَايَةَ ذَلِكَ
فَمَا قَدَّرَهُ النَّاسُ حَتَّى قَدَّرَهُ وَلَا
عَرَفُوا مِنْهُ إِلَّا ظَاهِرًا مِنْ خَيْرِهِ
دُونَ حَقِيقَتِهِ أَمْرِهِ

(جواب البیہارج ص ۱۲۹)

اور جب تو انبیاء کرام کے اکثر معجزات
میں غور و فکر کرے گا تو ان کی طرح
بلکہ ان سے احسن و ابلغ حضور کے لئے
بھی پائے گا۔ اس مختصر رسالہ میں ان سب
احاطہ نہ ممکن ہے، اگر ایام حضور کے
مناقب، فضائل، خصائص کے سر کرنے
میں فنا ہو جائیں تو فنا ہو جائیں گے۔
قائل ان کی انتہا تک نہ پہنچے گا، لوگوں
نے کما حقہ حضور کی قدر نہ کی اور لوگوں
نے نہ پہچانا مگر حضور کی خیر سے صرف
ظاہر کو نہ حضور کے امر کی حقیقت
کو!

یہ ایسی ذات ہیں کہ اگر ہم ان کے معجزات
اور فضائل کے حصر کرنے کا ارادہ کریں تو
ان کے حصر سے پہلے کلمات کی دنیا ختم ہو جائیگی

هَذَا الَّذِي كُوِّرَ دَقًّا حَصْرَ
مُعْجَزِهِ وَفَضْلِهِ انْقَطَعَتْ مِنْ دُونِ
الْكَلَمِ (جواب البیہارج ص ۱۲۹)

عظیم الشی اکثر ۳۵ شمار

امام عبد اللہ یاقہی فرماتے ہیں،

رَأَيْتُ مَقَامًا تَزِلُّ أَقْدَامُ الْعُقُولِ
فِي سِرِّهَا وَتَضِلُّ أَفْهَامُ الْأَفْكَارِ
فِي جَلَالِهِ وَتَخْطُحُ رِقَابُ الْأَوْلِيَاءِ
لِيَبْلُغُوا وَتَذْهَبَ أَسْرَارُ السَّرَائِرِ
فِي بَهَائِهِ وَتَذْهَبُ أَبْصَارُ الْبَصَائِرِ

میں نے ایسا مقام دیکھا کہ عقول کے
اقدام اس کے راز میں پھسلتے ہیں فکروں
کے افہام اس کے جلال میں گمراہ ہو جاتے
ہیں۔ اولیاء کی گردنیں اس کی ہیبت سے
جھک جاتی ہیں اور رازوں کے راز
اس کے حسن میں غافل ہو جاتے ہیں اور
بصائر کی آنکھیں اس کے انوار کی
شعاعوں سے دہشت زدہ ہو جاتی ہیں۔

”جب مقرب فرشتوں کا گردہ اس کے
مقابل ہوتا ہے۔ تو ان کی کمریں اس
مقام کی تعظیم کے لئے رکوع کرنے والے
کی شکل و صورت پر ٹیڑھی ہو جاتی ہیں
اور انوار تقدیس سے اللہ تعالیٰ کی
تسبیح بیان کرنے لگتے ہیں اور مقام
والے پر سونم بھیجا شروع کر دیتے
ہیں اور کہتے والا کہتا ہے کہ اب اس
کے اوپر عرشِ رحمن ہے اور اس کی
طرف نظر کرنے والا اس بات کا یقین

لَا شُعْبَةَ أُنْوَارِهِ لَا تَسَامِيَهُ
طَائِفَةُ الْمَلَائِكَةِ الْكَرُورِينَ
وَالرُّوحَانِيَّةِ وَالْمُقَرَّبِينَ إِلَّا
حَتَّى تَطْهَرُوا عَلَى هَيْئَةِ الرَّاكِبِ
تَعْظِيمًا لِحَقْدِ ذَلِكَ الْمَقَامِ وَ
يَحْتَبِ اللَّهُ عَرْشَ وَجَلِّ بِأَنْوَاعِ
التَّقْدِيسِ وَالتَّعْزِيَةِ وَتَسَامِيَتِ
عَلَى أَصْلِ ذَلِكَ الْمَقَامِ وَيَقُولُ
الْقَائِلُ إِنَّهُ لَيْسَ قُوَّةٌ إِلَّا
عَرْشُ الرَّحْمَنِ يَتَحَقَّقُ الشَّاطِرُ

إِلَيْهِ أَنْ كُلَّ مَقَامٍ لَوْ أَصِيلٍ
 أَوْ حَالٍ لِمَجْدُودٍ أَوْ سَسِيٍّ
 لِمَجْبُودٍ أَوْ عِلْمٍ لِعَارِفٍ أَوْ
 تَصَرُّفٍ لَوْلِيٍّ أَوْ تَمَكُّنٍ لِمُقَرَّبٍ
 مُبْدِئُهُ وَمَوَدُّهُ وَحِجْلُهُ وَتَفْصِيلُهُ
 كُلُّ رِبْعَةٍ دَاوْلَةٍ وَآخِرَةٍ فِيهِ
 اسْتَقَرَّ وَمِنْهُ نَشَأَ وَغَنَّهُ صَدَارُ
 وَبِهِ كُلُّ فَحْكَشٍ صَدَاةٌ لَا
 اسْتَطِيعُ النَّظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ طَوَّقْتُ
 انْتَلَزَ إِلَيْهِ وَنَكَشْتُ مَدَاةً
 لَا اسْتَطِيعُ أَنْ أَسَامِتَهُ ثُمَّ طَوَّقْتُ
 مَسَاقِمَهُ وَنَكَشْتُ مَدَاةً لَا اسْتَطِيعُ
 أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهِ ثُمَّ لَعَدَ صَدَاةً
 عَلِمْتُ بِمَنْ فِيهِ فَإِذَا فِيهِ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 (جواب البحار جلد ۴ ص ۱۹۸)

کر لیتا ہے کہ راصل کا ہر مقام یا مجذوب
 کا ہر حال یا مجبوب کا ہر ذات یا عارف
 کا ہر علم یا ولی کی ہر تصرف یا مقرب
 کی ہر قدرت اس کا مبداء اور منتہا و
 حیلہ اور تفصیل اور کل و بعض اور
 اول و آخر اسی میں قرار پذیر ہے اسی
 سے پیدا ہوا اور اسی سے ظاہر ہوا اور
 اسی سے مکمل ہوا تو میں وہاں اتنا مدت
 ٹھیرا کہ اس طرف دیکھنے کی طاقت نہ
 رکھتا تھا۔ پھر میں نے نظر کو ادھر دیکھنے
 کا طوق ڈالا اور ایک مدت تک ٹھیرا
 رہا۔ اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ
 اس کے مقابل ہوں۔ پھر میں با مقابل
 طوق ڈالے رہا اور ایک مدت تک ٹھیرا
 رہا۔ میں اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ
 یہ جانوں کہ اس میں کون ہیں۔ پھر ایک مدت
 کے بعد میں نے جانا کہ اس میں تو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ہیں!

امام محقق عید الکریم جلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

وَأَمَّا كَلِمَةُ الْحَقِّ الَّذِي تَدَّجَاهُ
 اللَّهُ تَعَالَى بِهِ فَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ
 يَدْرَكَ لَهُ غَدْرٌ أَوْ يُعْرِفَ لَهُ
 غَايَةٌ إِذْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مُتَحَقِّقًا بِجَمِيعِ الْأَخْلَاقِ إِلَّا لِهَيْئَةٍ
 قَالَ وَتَدَّ أَدْرَدْتُ ذَلِكَ
 صِفَةً صِفَةً وَأَسْمَاءَ اسْمَاءٍ كَمَا بَيَّنَّا
 الْمُسْتَوْصِمَ بِالْكَامِلَاتِ إِلَّا لِهَيْئَةٍ
 فِي الصِّفَاتِ الْمَحْمَدِيَّةِ -

(جو اسرار بجاہ جلد ۲۱ ص ۲۱۵)

امام محقق عبد الکریم جبلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :-

مُكَارِمٌ أَخْلَاقِهِ وَهِيَ لَا تَحْصَى
 كَثْرَةً بَلْ وَاللَّهِ أَنْ كُلَّ مَا دُرُّ
 عَنْهُ مِنْ مُكَارِمِ الْأَخْلَاقِ الَّتِي
 لَهُ هِيَ كَالْقَطْرَةِ إِلَى الْبَحْرِ بَا
 لِنِسْبَةِ إِلَى مَا لَهُ يُرْوَدُ وَلَهُ حَيْثُ
 عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ
 لَهُ حَقِيقَةٌ وَتَحْقِيقًا قَدْ وَرَدَ يُسِيرُ
 فِي جَنْبِ مَا لَهُ يُرْوَدُ عَلَى أَنْ مَا

اور حضور کا کمال حتیٰ جو اللہ تعالیٰ نے
 حضور کو عطا فرمایا ہے وہ اس سے
 بلند و بالا ہے کہ اس کی گہرائی کا ادراک
 کیا جائے یا اس کی غایت کو جانا جا سکے
 اس لئے کہ حضور جمیع اخلاق الہیہ سے
 متحقق تھے۔ امام جبلی نے فرمایا میں
 نے اس سے ایک ایک صفت اور
 ایک ایک اسم کا ذکر اپنی کتاب کالات
 الالہیہ فی الصفات المحمدیہ میں وارد
 کیا ہے۔

کثرت کی وجہ سے حضور کے مکارم
 اخلاق کا احصا نہیں ہو سکتا بلکہ اللہ
 کی قسم جو کچھ حضور کے مکارم اخلاق
 سے بیان کیا جاتا ہے اس کی مثال
 ایک قطرہ کی ہے۔ سمندر کی طرف
 نظر کرتے ہوئے یہ نسبت ان مقام
 کے جو حضور سے بیان نہ ہوئے حالانکہ
 وہ غیر مروی مکارم جو سمندر کی طرح ہیں

وَلَمْ يَحْطِ بِهِ أَحَدٌ غَيْرُهُ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
عَلِمْتَ بِذَلِكَ كَمَا لَمْ
تَخْلُقْهُ وَمَا كَالَهُ الْحَقِّقُ
الَّذِي قَدْ حَبَاكَ اللّٰهُ بِإِ
قَاعِظَمٍ مِنْ أَنْ يَدْرَكَ
لَهُ غَوْزٌ أَوْ يُجْرَفَ لَهُ
غَابِئَةٌ إِذْ كَانَ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَحَقِّقًا بِمَجْمِيعِ
الْأَخْلَاقِ الرَّائِعَةِ -

(جواب السجاء جلد ۴ ص ۲۲۵)

نیز فرمایا :-

لَا خِلَافَ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ
أَنَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُتَّصِفٌ بِمَجْمِيعِ الْأَسْمَاءِ
الْحَسَنَةِ وَالصِّفَاتِ الْعُلْيَا
جواب السجاء جلد ۴ ص ۲۲۶

حضور کے لئے حقیقتاً اور تحقیقاً
ثابت ہیں، تو جو کچھ وارد ہوا، وارد
نہ ہونے والے کے پہلو میں ایک ذرہ
ہے، علامہ انہی کہ جو کچھ وارد ہوا
اس کو بھی حضور کے سوا کسی نے
جمع نہ کیا اور حضور کے سوا کسی نے
ان کا اعطاء نہ کیا۔

اس بیان سے تو نے حضور کا کمال
خالقی جان لیا، باقی رہا حضور کا کمالِ حق
جو اللہ نے حضور کو عطا فرمایا تو اس
سے بلند ہے کہ اس کی گہرائی معلوم ہو
سکے یا اس کی غایت کا پتہ چلے۔
اس لئے کہ حضور جمیع اخلاقِ الہیہ
میں متحقق تھے۔

تحقیق کے نزدیک اس بات میں بالکل
خلاف نہیں کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
جمیع اسماءِ حسنیٰ اور صفاتِ علیا سے
متحقق اور متصف ہیں!

اعْلَمْتَ أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ
غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَ كَلَامُهُ شَجَانُهُ
صِفَتُهُ إِنَّ الْكَلَامَ صِفَةُ الْمُتَكَلِّمِ
وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ تَعْنِي النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا اعْرِضْنَا
بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ جَعَلَتْ صِفَةَ
اللَّهِ تَعَالَى خَلْقًا لِمُحَمَّدٍ صَلَّي اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طِلَاقَ لَهَا مِنْهُ
عَلَى حَقِيقَةٍ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
فِي الْقُرْآنِ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ
كَرِيمٍ وَهُوَ عَلَى الْحَقِيقَةِ قَوْلُ
اللَّهِ تَعَالَى فَا نْظُرْ إِلَى هَذِهِ الْحَقِيقَةِ
الْعَظِيمَةِ بِحَقَائِقِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ
أَقَامَهُ مَقَامَهُ فِي صِفَاتِهِ وَ
أَسْمَائِهِ وَمَقَامَ الْخَلِيفَةِ مَقَامَ
الْمُسْتَخْلَفِ -

رجو ابراہیم جواد علیہ السلام (۲۲۶)

نیز فرمایا -

جان ہے کہ قرآن کلام اللہ غیر مخلوق
ہے۔ اور اللہ کا کلام اللہ کی صفت ہے
اس لئے کہ کلام تکلم کی صفت ہوتی
ہے۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے۔ حضور کا
خلق قرآن تھا۔ کیا خوب ہے چنانہ دیکھ
صدقہ نے کیسے صفت خداوندی کو
حضور کا خلق بتایا۔ کیونکہ صدیقہ
ان کی طرف اس حقیقت پر مطلع تھیں
اور اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں
فرمایا ہے کہ قرآن رسول کریم کا قول
ہے۔ دیکھو یہ کیسے صفات اللہ سے
منتقل ہونے کا روشن بیان ہے۔
اس طرح کہ اپنی صفات اور اپنے
اسماء میں حضور کو اپنا قائم مقام کیا۔
اور خلیفہ کا تمام مستخلف کا مقام ہوا
کرتا ہے

فَلَمْ أَخْبِرْ بِجَمِيعِ الْخَلْقِ بِلِ الْكَلِّ
فِي مِثْلَانِهِ بِلِ الْكَلِّ قَطْرَةً
مِنْ بَحْرِهِ لِأَمْتِهِ الْأَكْثَلِ وَهُمْ
الْفَرَقُ.

(جوہر البحار جلد ۴ ص ۲۲۸)

نیز فرمایا :-

ظَهْرُهُ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى فَوْقَ الْعَرْشِ حَيْثُ
لَا أَيْنَ وَلَا كَيْفَ -

(جوہر البحار جلد ۴ ص ۲۳۸، ۲۳۹)

نیز فرمایا :-

لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرَىٰ فِيهِ
أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ
(جوہر بحار جلد ۴ ص ۲۳۸)

هَ أَقْبَتُ مِنْ فَضْلِ الْمُهَيَّمِينَ مَخَّةً
مَا تَسْتَطِيعُ تَحْطِئُهَا إِلَّا قَلَامُ
أَنْتَ الَّذِي حَارَ النَّهْيُ فِي صِفِهِ
وَتَوَهَّتُ فِي حُسْنِهِ الْأَخْلَامُ
(جوہر بحار جلد ۴ ص ۳۴۹)

تمام مخلوق کا اجر حضور کے لئے ثابت
ہے بلکہ کل کائنات حضور کے میزان میں ہے
بلکہ کل کائنات حضور کے سمندرِ دنیا پیدائش
سے ایک قطرہ ہے۔ اس لئے کہ حضور اصل
ہیں اور ساری مخلوق فرع ہے!

اللہ کے نزدیک حضور کا ظہور عرش
کے اوپر ہے جہاں نہ این ہے
نہ کیف!

حضور کو آخری محل میں نہ انبیاء سے
کوئی دیکھ سکتا ہے اور نہ اولیاء سے

دیارِ رسول اللہ اللہ کے فضل سے آپ
کو اتنا عطا ہوا کہ اس کو قلمیں نہیں لکھ
سکتیں۔ آپ وہ ہیں کہ عقول بن کی وصف
میں حیران ہوئے امدادِ انجس کے حسن
میں سرگردان ہوئے۔

شاہ ولی اللہ کا بیان :-

میگوید فقیر ولی اللہ عقی عنہ کہ
مدح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
و نشر مناقب آنحضرت و ذکر دلائل
نبوت آنجناب بے شبہ شریکات و
موجب درجات است !

(شرح قصیدہ الطیب انعم ص ۵)

فقیر ولی اللہ کہتا ہے کہ حضور
سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
کی مدح اہد آپ کے مناقب
کی اشاعت اور دلائل نبوت کا
ذکر کرنا بلا شبہ سبب برکات و
موجب درجات ہے !

نیز شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں :-

بَدِیْحُ کَمَالٍ فِی الْمَعَالِیْ فَلَا أَمْرَؤُ
مِکُونُ لَهُ مِثْلًا وَلَا بِقَارِبُ
یعنی بے نظیر است کمال اور در جمیع
ادصاف پس نیست هیچ مردے
مانند او و نیست هیچ مردے
نزدیک باد (قصیدہ بانیہ مسمیہ بقصیدہ
الطیب انعم مع شرح ص ۵)

تمام اوصاف میں حضور
کا کمال بے نظیر ہے ، تو
کوئی مرد نہ حضور کی مثل
ہے اور نہ حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے قریب !

نیز شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا بیان :-

وَلَسِنَّ مَلَرْمًا حَتَّى حَبَّتْ أَصَابُهُ
عَلِیْلُ الْحَوِیِّ فِی الْأُكْرَمِیْنَ الْأَطْلَبِ

بزرگوں اور پاکوں کی مدح
میں اس عاشق کی بندش زبان

لہ الصب العاشق ۱۲

یعنی نیست ملامت کردہ شدہ زبان بند
 شدن عاشقی کہ رسیدہ باشد اور اسویش
 عشق در مدح بزرگان و پاکان۔ مدح
 بیت اشارتست بختم سخن و عجز
 ادائے مدح کہ لائق آنجناب باشد
 بہ وسبب یکے آنکہ عشق مقصی سکوت
 است دیگر آنکہ مدح بزرگان پاکان
 را پایانی نیست۔

رقصیدہ الطیب النعم بمع شوق
 (۲۳)

ہیچکس را بلوغ بہ مبلغ اخلاق
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ممکن نہ۔

(شرح قصیدہ ہمزہ ۲۵ شاہ دلی اللہ محدث دہلوی)

شاہ صاحب قصیدہ ہمزہ اور اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وَإِنْ تَدَّحَّرَ رَسُولُ اللَّهِ يَوْمًا
 فَخَازِلَانُ تَقْبِضُ نَفْسِي الْكَنَاءُ
 وَحَاشَا أَنْ تَقُولَ لَهُ الْمَعَالِي
 بِهِ كُلُّ الْمَعَالِي وَالْعُضَلَاءُ
 كَرِيمٌ إِنَّ تَجَمُّعَتِ الْمَعَالِي

قایل ملامت نہیں رہیں کہ
 عشق کی سوزش پہنچی ہوئی
 ہو !

۲۱۔ بیت میں اس بات کی
 طرف اشارہ ہے کہ سخن کو ختم کرنا اور
 اس سرائی کی ادائیگی سے عاجز آنا جو حضور
 کے لائق ہے۔ دو وجہ ہے۔ ایک یہ کہ عشق
 خاموشی کا تقاضا کرتا ہے۔ دوسری وجہ
 یہ ہے کہ بزرگوں اور پاک لوگوں کی
 مدح کی کوئی انتہا نہیں !

کسی شخص کے لئے یہ ممکن نہیں کہ
 وہ حضور کے اخلاق کو پہنچے۔

تَرَىٰ فِي جَنِّبِهِ مِثْلَ الْهَبَاءِ
 و اگر مدح کنی پیغامبر خدا را از زرع
 پس احتیاط کن از آنکه تقصیر کنی در
 ثنائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خدا پناه دهد ترا از آنکه گوئی آنحضرت
 راست بلند قدریها که این تقصیر است
 در مدح و ستای آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکه
 حق سخن آنست که با آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم متقدم است از اربع بلند
 قدریها مفضل و تمام بلند قدری
 مجملات آن کریم است که اگر جمع شوند
 همه بلند قدریها دیدہ شود آن خوبی
 با در پیروی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم مانند خیار۔

دہرہ و شرح ص ۲۹

نیر شاہ ولی اللہ صاحب رقمطرازہ ہیں۔

حقیقت محالی متقدم بذات اوست صلی اللہ علیہ وسلم پس مدح
 کامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع شد اخلاق و فاضلہ چنانکہ
 جہود مادہ ان میگویند۔
 (شرح ہرہ ص ۳۱)

اگر تو کسی دن حضور کی مدح کرے
 تو اس بات سے احتیاط کرنا کہ تعریف میں
 قصور نہ ہونے پائے۔ خدا تعالیٰ
 تجھے اس بات سے پناہ دے کہ
 تو کہے حضور کے مراتب بلند ہیں۔
 کیونکہ یہ حضور کی تعریف میں قصور
 ہے، بلکہ حق سخن یہ ہے کہ بلند قدری
 کے اقسام حضور سے متقدم ہیں مفضلاً
 اور تمام بلند قدری اجمالاً حضور
 ایسے کریم ہیں کہ اگر سب بلندیاں سراپا
 جمع ہوں وہ سب خوبیاں حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں مثل
 خیار نظر آئیں گی!

ہا کہ گوئیم در ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہ ہمیں در لغت مطبوعہ است و مناسب عبارت
 این است "پس مدح کامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم این نیست الخ" افہی

نیز شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں :-
 ”وَآخِرُ مَا لَمْ آدِجْهُ إِذَا بَاءَ أَحْسَنَ الْعُجْبَرِ كُنْهُ الشَّاهِدِ
 و آخر حالتی کہ ثابت است مادح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 دقتیکہ احساس کند نارسائی خود را از حقیقت ثنا“

(شرح قصیدہ ہنریہ ص ۳۳)

امام ابراہیم بیجوری فرماتے ہیں :-

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
 حقیقت و صف اللہ تعالیٰ کے سوا
 کوئی نہیں جانتا۔

فَلَا يَحِلُّ أَحَدٌ حَقِيقَتَهُ وَصِفَهُ
 إِلَّا خَالِقُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 (الواجب ص ۱۹)

امام محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ
 فرماتے ہیں :-

ایمان صحیح نہیں ہوتا مگر قد ربی
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بلند کرنے
 سے اور ہر والد اور اولاد اور حسن
 اور مفصل کے قدر و مرتبہ پہ آپ کی
 منزلت کے بلند کرنے سے جو اس
 بات کا معتقد نہ ہو اور اس کے ماسوا
 کا اعتقاد رکھا وہ مومن نہیں دیتا مافی
 حیاض کی کلام ہے۔

وَلَا يَصِحُّ الْإِيمَانُ إِلَّا بِحَقِيقَتِ
 إِعْلَامِ قَدْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَمَنْزِلَتِهِ عَلَى قَدْرِ كَلْبِهِ
 وَالِدٍ وَوَلَدٍ وَحَسَنِ وَصْفَتِهِ
 وَمَنْ يَعْتَقِدْ هَذَا إِذَا عَتَقَ
 قَامِرًا فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ هَذَا
 كلام القاضی۔

(نودی شرح صحیح مسلم جلد ۱ ص ۴۹)

حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمہ اللہ (متولد ۵۱۳ھ متوفی ۶۲۹ھ)

فرماتے ہیں :-

۱۔ ہدیٰ اسلام ہادی سبیل
خواجہ کنہ ہرچہ گویم بیش بود
مفتی غیب و امام بنز و کل
وزیمہ خیر از ہمہ در پیش بود

(منطق الطیر ص ۱۵)

در پناہ اوست ہو چو دیکہ بہت
دعوتش فرمود پہن خاص و عام
در رعنائے اوست مقصودیکہ بہت
نعمت خود را برو کردہ تمام

(منطق الطیر ص ۱۵)

وصف او در گفت چو آن بد مرا
ادنیح عالم دمن لال او
چوں غرق از شرم خون آید مرا
کے توانم داد شرح حال او
وصف او کے لائق اینا کست
واصف او خالق عالم بس است
انبیاء در وصف او حیراں شدہ
سر شناساں نیز سرگرداں شدہ

(منطق الطیر ص ۱۵)

شرف الحق والملتد الدین مصلح الاسلام و المسالین شیخ شرف الدین
مصلح الدین سعدی شیرازی متوفی ۷۹۹ھ فرماتے ہیں :-

۲۔ در نصرت او زبان فصاحت کجا رسد
خود پیش آفتاب چہ رونق دہد

(کلیات سعدی ص ۱۳)

۳۔ ندانم کہ امیں سخن گویم
کہد الاقری زانچہ من گویم
چہ وصف کند سعدی آتما
علیک الصلوٰۃ اے نبی و اسلام

(در شان شاہ)

لم نلم ستاره ۱۲۵

حضرت مولانا عارف عید الرحمن جامی قدس سرہ السامی شریفی متوفی ۸۹۸
فرماتے ہیں :-

معراج سے

قدم زنگ حد و از جان او شست
یکے ماندہ ہم از قید یکے پاک
بدیدہ آنچہ از دیدن بروں بود
نہ چندے گنج نہ آنجا نہ چہ نے
شنید آنکہ کلا فتنے باواز
نہ آگاہی از و کام دنیاں را
زور کش گوش جاں را باد و رشت
بایں فہم بر بالائے او تنگ
ز گفتن بر ترست آں وز شنیدن
منہ جامی ز حد خود بروں پا
ددیں مشہد ز گویائے مرن دم
دجوب آلائش امکان از شست
ز بسیاری بروں وز اندکے پاک
میریں از ما ز کیفیت کہ چوں بود
فرو بند از کمی لب و ز فرو نے
معانی و رمعیانی را از باراز
نہ ہمراہی بد و نطق و بیایں را
ز حرفش دست دل را کوٹہ انگشت
سمند و ہم در صحرائے او تنگ
ذباں زیں گفتگو باید بریدن
وزیں دریائے جانفروں آ
سخن را ختم کن و اللہ اعلم
(ذیل خاصیت)

نعت سوم نبی از بعضی معجزات دے کہ از حد و عد متجاوز است و
نطاق نطق از احاطہ آل عاجزہ صلی اللہ علیہ وسلم (تحفۃ الاحرار ص ۱۱۱ جامی)
حد ثنائیش بجز خدا کہ شناسد
لیس کلامی یغی بنعت کمالہ
من کہ اندیشہ ثنائی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم (کلیجی)

سلطان الہند حضرت خواجہ خواجگان حضرت خواجہ سید معین الدین
پشتی اجمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :-

از فلک بگذر کہ فوق العرش منزل گاہِ اوست

چوں کہند غلامِ سفر این خواجہ عالی جناب

سرما ادھی نگیند در خمیر جبریل کشف اسرار لدنی کے کذا اسم الکتاب !

در مقام لیس الشاز کمال اتصال از خدا نبود جدا، پھر شعاع از آفتاب

(دیوان خواجہ اجمیری ص ۵)

حضرت خواجہ غلام حسن صاحب شہید ملتانی ستونی ۱۲۶۵ھ فرماتے

ہیں :-

حسن چوں بدل آگاہ دیدم

محمد خود جبریل اللہ دیدم

(دیوان حسن ص ۱)

گرچہ پایانی نہ اید و توبہ تو

اجتنب قلبی الی ماہنتی

(دیوان حسن ص ۱)

در حضرت ایشان نبود بار ملک را

جبریل نہ شد واقف اسرار محمد

(دیوان حسن ص ۱۳)

دو وصف کمالت اہل عرفان

گفتند ہمہ کہ ما عرفناک

قدر تو نزد زو سح اوہام

مدح تو بردن ز حد ادراک

(دیوان حسن ص ۶۶)

ذات حق با ہمہ صفات کمال

ظاہر از مظهر رسول اللہ

کمالِ حسنِ ازلِ راستِ مظہرِ اعلیٰ جمالِ رؤئے مکررِ قویارِ دُلّیٰ

(دیوانِ حسنِ عکس)

شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحبِ مثنوی شریف فرماتے ہیں:

کوئی کیا جانے کہ کیا ہو عقلِ عالم سے ورا ہو
کنزِ مکتومِ ازل میں، دُرِّ مکنونِ خوب را ہو
سب جہت کے دائرے میں ششِ جہت سے ختم ورا ہو
(حدائقِ بخشش ص ۴۹)

حاجی امداد اللہ مہاجر مکی فرماتے ہیں:

ہے وہ آئینہ جمالِ ذوالجلال محرمِ خلوتِ سرائے لایزال
(مثنوی شریف عشاق ص ۵۵) (کلیات، امدادیہ)

کس سے ہوئے نعتِ ختمِ المرسلین جز بذاتِ پاک رب العالمین
ذاتِ احمد ہے وہ بحرِ بیکراں جس کا اک قطرہ ہے یہ کون و مکان
(غنائے روح ص ۵۵ کلیاتِ امدادیہ)

محمد ہے مددِ رح ذاتِ خدا محمد کا ہو وصف کس سے ادا
محمد ماخلوق میں کون ہے اسی کا طفیل ہے یہاں جو ن ہے
(جہاد اکبر ص ۱۰۱ کلیاتِ امدادیہ)

حضرت مولانا محمد یار فریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

محمد مصطفیٰ ثانی ندارد نثارِ برشانِ جہانِ ندارد

ظہور شجاعت و ذاتش قدیم است
میان خالق و مخلوق مصداقیت
ز سر تا پای ہم نور علی نور

چو ممکن لوث اسکانی ندارد
عجب شانے کہ پایانی ندارد
از انجا ظل ظلماتی ندارد
(دیوان محمدی ص ۲۹)

نیز فرمایا ہے

از مقام مصطفیٰ پر سی اگر
مظهر حسن الہی الصداۃ والسلام

یہ سر عرش خدا پائے نبی (ایضاً ص ۲۳)
مظہر ذات کما فی الصلوۃ والسلام
(دیوان محمدی ص ۲۶)

نیز فرمایا ہے

کیا کہوں حیرت میں چو رتبہ رسول اللہ کا
نعت خوان پیل تو اب بس کر میان مصطفیٰ

سب میں سے ہے بڑا خیر رسول اللہ کا
تیرے غفلتوں میں نہیں مختار رسول اللہ کا
(دیوان محمدی ص ۲۸)

حقیقت محمدی پاکوئی نہیں سکدا
حقیقت محمد والا حل معما

ایچھاں چپے کی جا ہے آلا کوئی نہیں سکدا
نہ حل تھیا انکوں حل کر کوئی نہیں سکدا
(دیوان محمدی ص ۱۲۱)

حقیقت محمد والا حل معما

نہ حل تھیا انیویں کل زہیدیں گزر گئی
(دیوان محمدی ص ۱۲۲)

استاذ العلماء صاحب الوجد والیکار مشاہد سید الانبیاء العارف الکامل
العلامہ الشیخ سیدی دیندی و ہادی و مرشدی و والدی حضرت قلیہ مولانا

دفعہ اول اتھام الحیۃ "امت کے ہر سرگورد کامل کی ہر شان نبی کی شانوں کا پرتو ہوتی ہے اس لیے
کہ نبی لہو شہیون ہوتا ہے جسکی جامع شان سے امت میں نصف انراوی شانوں کا غور ہوتا ہے اور ہم جب
کے اہل اللہ کے احوال و غلیبون کا ادراک کرنے کی بھی پوری صلاحیت نہیں رکھتے تو کون ہے کہ شان و کرامت

محمد طریف صاحب فیضی حضور کی فرمائے ہیں دامت برکاتہ العالیہ
 سے تو اں در بلاغت سبحان سید نہ در کنہ ہے چوں جانان رسید
 (شعر سعدی بتغیر)

ہے ہذا کسی نے تیری پٹھ چڑھ کے وصف کی ہے
 سچ ہے کہ اب تک اس میں بیشک رہی کمی ہے
 اولاً یہ خیال تھا کہ دو تین ائمہ کے وہ چند اقوال ذکر کروں گا جن میں
 انہوں نے تصریح کی ہے کہ حضور کی تعریف میں مبالغہ کرو جتنا کرو توڑی
 ہے ہم سے حضور کی تعریف کا حقہ نہیں ہو سکتی۔ لیکن شوق و محبت سے
 اتنا لمبا رسالہ ہو گیا۔ ابھی سند سے ایک نظرہ بیان نہیں ہوا دفتر کے دفتر
 سامنے موجود ہیں۔ رسالہ لیا ہونے کی وجہ سے ترک کرتا ہوں۔ یہ خط
 اس محبوب رب کی تعریف کوئی کیسے کر سکتا ہے۔ جس کا نام محکم
 (یعنی بار بار تعریف کیا ہوا۔ محمد اسرار یحیٰ جلد ۲ ص ۳۵۹ نقل عن الجمل۔
 جمع الوسائل جلد ۲ ص ۱۵۱ نیز دیکھو ذوقانی بحث اسرار و حاشیہ جمع الوسائل۔
 نسیم الریاض و شرح قاری الشفا باب اسرار مطالع المرات۔ نووی شرح
 مسلم مسکات نظام) جن کا مقام محمود (یعنی تعریف کیا ہوا) جس کے ہاتھ
 میں لواء الحمد یعنی تعریف کا جھنڈا۔ اب جس کے اوپر حمد قدم کے نیچے حمد
 خود سراپا محمد۔ اب اس کی تعریف کیسے ہو سکتی ہے۔ مسلمانو! جس کی
 ہمیشہ حبیبہ خدا تعریف کرے اس کی اور کوئی کیسے تعریف کر سکتا ہے؟
 دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

کہاں وہ رشک کیاں عیاں غار سنا کہیں کیاں وہ خدا کہیں کیاں وہ درود و دعا
 کہہ قول اتنا لایحیہ۔ تا توئی صلی علیہ وسلم الی کس سے بیان ہو سکتی خدا اسکی کہ جس پر السلام میرا ذات خاص کا پو پیا رہے

جان کہ جلتے ہوں تیر عقل کل کے بھی پھر کی دلی ہے جان جو نہیں دیاں تیر افکار
 جان کے سنا کہ لکھ آگے میں مدد ہے کہ کا کہ رہ نہ تیرے

اللہ اور اس کے فرشتے اس نبی

ان اللہ رملتکتہ یصلون

غیب کی خبریں دینے والے پر

علی النبی۔

درود بھیجتے ہیں !

(قرآن شریف سورہ احزاب)

رب کا درود کیا ہے ؟ سنو !

حضرت ابوالعالیہ نے فرمایا کہ اللہ

قال ابوالعالیہ صلوٰۃ اللہ ثنائہ

کا درود یہ ہے ۔ ملائکہ کے سامنے

علیہ عند الملائکتہ

حضور کی تعریف کرنا

صحیح بخاری جلد ۲ ص ۴۰۰ ثنا شریف

جلد ۲ ص ۴۰۰ فتاویٰ حدیقہ لابن جوہی ص ۱۶

تو اب ہم کیسے کما حقہ حضور کی تعریف کر سکتے ہیں ۔

دفتر تمام گشت بیاباں رسید عمر : ہا چچاں در اول وصف تو ماند ایم

مذکورہ عبارات کے ہکمتے وقت خیال آیا کہ حضور کے کچھ معجزات اور بعض

خصائص ذکر کروں تاکہ مقام رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام واضح و ممتاز ہو لیکن

اب رسالہ لیا ہو چکا ہے ۔ اب معجزات کا ذکر تو نہیں کرتا اگر خدا نے

توفیق بخشی تو معجزات میں علیحدہ رسالہ لکھوں گا فی الحال بعض کتبوں

کے نام بتا دیتا ہوں جو چاہے ان کی طرف رجوع کرے ۔ دلائل النبوة

للہیثمی و ابی نعیم ۔ شفا شریف للفاضل نعیم ۔ ہواہب لدنیہ للقطانی خصائص

کبریٰ سیوطی ۔ مدارج النبوة للشیخ عبدالحق محدث دہلوی ۔ جواہر البحار للنبھانی ۔

حجة اللہ علی العالمین فی معجزات سید المرسلین للنبھانی ۔ الکلام المبین فی معجزات

سید المرسلین للفاضل عنایت احمد صاحب صاحب علم الصبیغہ جامع المعجزات وغیرہ

ہاں، چند خصائص ضرور ذکر کرتا ہوں۔ ازالہ شبہات اور لطیفہ کے بعد دوسرا باب مکمل ذکر خصائص میں ہے۔

شبہات اور ان کا قلع قمع

۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ یا اہل الکتاب لا تغلروا فی دینکم (پس تم لو! اور مانڈو!) اسے کتاب و ابواب دین میں غلو نہ کرو۔۔۔ ان آیتوں میں غلو کی نہی ہے۔

جواب۔ ان آیات میں نہاد و خطاب یہود اور نصاریٰ دونوں کو ہے۔ چنانچہ قاضی بیضاوی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

یعنی یا اہل الکتاب..... انہما والا خطاب
یہود، نصاریٰ دونوں کو ہے۔ یہود کا
غلو تو یہ ہے کہ وہ حضرت علیہ السلام
والسلام کی تقییم کرتے ہوئے ان کو
ولداً نہ کہتے اور ملتے ہیں و تعزب بالمشق
اور نصاریٰ کا غلو یہ ہے کہ انہیں عبور
شہرتے ہیں۔

یا اہل الکتاب..... الخطاب
لفریقین غلت الیہود فی حط
عیب علیہ الصلوٰۃ والسلام
حتی رموہ بانہ ولد من غیر
رشدۃ والنصاریٰ فی رذیہ
حتی اتخذوہ اہلاً۔

تفسیر وراثتہ علی اسرار النادی (مصر)

و نو فی ص ۱۲۲، تفسیر ابو سعید جلد ۳ ص ۶۳۲، تفسیر مفاتیح الغیب ج ۳ ص ۶۴۵
تفسیر مدارک ج ۱ ص ۴۱۹، تفسیر خازن ج ۱ ص ۴۱۵ و ۴۱۶، تفسیر روح البیان
ج ۲ ص ۸۲، تفسیر جلالین ص ۱۰، تفسیر عمادی ج ۱ ص ۲۲۴، تفسیر خطہ کی جلد ۲ ص ۲۴۹ و

ج ۲ ص ۱۹۱، لفظ غلو زیادتی اور کمی دونوں میں مستعمل ہے۔ چنانچہ قاضی ثناء اللہ
نے لکھا ہے:

الغلو التجاوز عن الحد بالافراط۔ والتفريط تفسیر منطهری ج ۲ ص ۱۹۱
ونحوہ فی تفسیر ابی سعید علی ہامش الکبیر جلد ۲ ص ۵۰۲۔

ان دونوں چیزوں کو ذہن نشین کرنے کے بعد ان آیات کا مطلب یہ
ہوا۔ اے یہودیو! نبی اللہ کی توہین اور تمقین کر کے غلو نہ کرو۔ اور اے
نصرانیو! نبی اللہ کی تعریف میں حد سے بڑھ کر انہیں خدا یا خدا کا بیٹا، یا
خدا کا تیسرا حصہ کہہ کر غلو نہ کرو!

اور یہی تو اہل سنت کہتے ہیں کہ نبی اللہ کی توہین و کمی کر کے غلو
کرنا بھی ممنوع ہے۔ جیسا کہ نبی اللہ کی تعریف میں ایسا زیادتی والا
غلو ممنوع ہے۔ کہ نبی اللہ کو اللہ کہا جائے۔ یا اللہ تعالیٰ کا جز، یا
شریک کہا جائے (نحوذ باللہ تعالیٰ) اس یہی غلو ممنوع ہے کہ ان کو خدا
یا خدا کا شریک یا خدا کا جز یا بیٹا کہا جائے۔ یا اتحاد و علول کا قول کیا
جائے۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک، اس کے علاوہ ان کی تعریف میں جتنا
بظاہر غلو و مبالغہ کیا جائے وہ درحقیقت نہ غلو ہے نہ مبالغہ، بلکہ
وہ جائز ہے اور ہم اس کے مامور ہیں:

۷۔ اسمعیل دہلوی نے تقویۃ الایمان ص ۱۶ میں لکھا ہے کہ
”مشکوٰۃ کے باب المفاخرۃ میں لکھا ہے کہ زمین نے ذکر کیا کہ
انس نے نقل کیا کہ فرمایا میں غیر خدا نے، کہ بے شک میں نہیں چاہتا

کہ بڑھادو تم مجھ کو زیادہ اُس مرتبہ سے کہ اللہ نے بخشا ہے مجھ کو
سو میں تو رہی محمد ہوں بیٹا عبد اللہ کا کہ اللہ کا بندہ ہی ہوں اور
اس کا رسول !

جواب : صاحب تقویٰ نے ایمان نے مسئلہ امکان (و وقوع) کذب کو
سامنے رکھ کر اپنے رب کی سنت ادا کرتے ہوئے اس حوالہ میں دروغ گوئی
سے کام لیا ہے، مشکوٰۃ شریف کے باب المفاتیح میں یہ حدیث موجود
نہیں۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو دکھا دے۔

ع۔ بر تقدیر ثبوت حدیث مذکور۔ ہم مانتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام ابن عبد اللہ ہیں، عبد اللہ ہیں، رسول اللہ ہیں۔ حضور اللہ نہیں
اللہ کا جز و شریک و حصہ نہیں۔ اور جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بخشا
ہے۔ ہم اس سے انہیں بڑھاتے۔ اگر اُس مرتبہ سے بڑھاتے تو حضور کو
خدا کہتے، باقی یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے
انہیں بخشا ہے۔ ہم سب ل کے اس کے احاطہ اور ادراک اور شمار
اور بیان سے عاجز ہیں۔ حضور سے الوہیت کی نفی کرتے ہوئے جتنا باغی
اور غلو سے حضور کی تعریف کریں۔ ان کو ان کے مہربان مرتبہ سے بڑھانا
تو درکنار کما حقہ مہربان مرتبہ کا بیان بھی نہ ہو سکے گا۔ اگر کسی میں ہمت
ہے تو اللہ تعالیٰ نے انا اعطینا الک کثر (بے شک ہم نے آپ
کو... پر غیر کثیر... عطا فرمائی ہے۔ ترجمہ تھانوی صاحب) جتنی چیزیں حضور
کو عطا کر دینے کی خبر دی ہے۔ ان کو شمار کر دے۔

نہ جیسا کہ آیات قرآنیہ اور احادیث اور اقوال آئمہ سے گزرا ہے ۱۰ فرما کہ

سوال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدد و تہا و تعریف و تعظیم میں مبالغہ ناجائز ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا لا تظرفوا کما اظرت النصارى ابن مریم فاما انا عبد اللہ ورسولہ مجھے ایسا نہ بڑھا جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم کو بڑھایا اور اے اس کے نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

اس شبہ کے متعدد جوابات ہیں۔ بعض الزامی اور بعض تحقیقی ہیں۔ فقید
جواب۔ جب اللہ تعالیٰ کے لایہی کلام قرآن شریف میں حکیم خداوندی
 آچکا و تعزیر و توقیر و (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مبالغہ کرو)
 علاوہ انہیں اور بہت سی آیات اس موضوع پر پیش ہوئیں اور ہمارا اصل
 مدعا آیات قرآنیہ سے ثابت ہے۔ احادیث و آثار و اقوال ائمہ و بطور
 شراہد پیش ہوئے، تو قرآن شریف کے مقابلہ میں حدیث کو پیش کرنا کہاں
 کا انصاف ہے۔ خبر واحد کتنا اعلیٰ درجہ کی یصح ثابت ہو جائے تو نہایت کار
 پر ہے۔ کہ وہ قطعی دلیل ہے، مفید گمان ہے مفید علم نہیں۔ اس سے عقائد
 قطعیہ ضروریہ کا ثابت کرنا انتہا درجہ کی جہالت ہے۔ ہمارا مسئلہ کہ مبالغہ سے
 حضور کی توقیر و تعظیم ہو۔ صاف قرآن شریف سے ثابت ہے۔ ہمارے مولیٰ
 حاکم مطلق کا ضروری حکم ہے۔

۱۔ شفق علیہ (قیل فیہ تامل ۱۴ مرقات) مشکوٰۃ ص ۱۴ باب المفاخرۃ۔ شمائل

ترندی ص ۱۲، بخاری جامعہ ص ۹۹ و جلد ۴ ص ۱۰۹۔ ۱۲۔ فیض

جواب ۲، ۱۔ اس حدیث کی سند میں بروایت حمیدی (بخاری جلد ۱ ص ۲۹)۔

دروایت احمد بن حنبل و سعید بن عبد الرحمن بخاری۔ شامل ۲۲، سفیان بن عیینہ
سے۔ آخر عمر میں ان کا حافظہ تبدیل ہو گیا تھا۔ تقریب جلد ۳ ص ۳۱۔ توجیب
تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ حدیث انہوں نے آخر عمر سے قبل بیان کی ہے یا محتاج
موقوف ہے۔

۲۔ نیز سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ مدّ نس ہے (کوثر النبی ص ۲۲) تقریب
جلد ۱ ص ۲۱۲، ابن عزم نے کہا کہ ہم سفیان بن عیینہ کے ہاں بیٹھے تھے
کہ سفیان نے کہا عن الزہری۔ سائل نے کہا کیا تجھ سے زہری نے بیان
کیا؟ سفیان خاموش ہو گئے۔ پھر کہا قال الزہری تو اس سے کہا
گیا کیا تو نے یہ روایت زہری سے سنی تو سفیان نے جواب دیا کہ نہ میں نے
زہری سے سنا اور نہ اس سے جس نے زہری سے سنا (کوثر النبی ص ۲۱) خیال
رہے کہ اس حدیث کو بھی سفیان زہری سے روایت کر رہے ہیں اور نہ
اتما سخت عیب ہے کہ شعبہ نے فرمایا کہ تدلیس جھوٹ کا بھائی ہے اور فرمایا کہ
مجھے تدلیس زنا سے زیادہ مبغوض ہے۔ سفیان نے فرمایا کہ مدّ نس اور مفتی
کذاب کا ایک ساتھ حشر ہو گا۔

حدیث کی ایک جماعت کے نزدیک مدّ نس
مروج ہے مطلقاً اس کی دعایت مرفوض ہے!

امدّ نس بخروج مدّ نس الروایۃ
مطلقاً عند قوم (کوثر النبی ص ۲۱)

۱۔ اگر یہ ابن خزم غامری متوفی ۱۵۶ھ ہے تو سفیان متوفی ۱۹۸ھ کا ہزمان ہونا محال
ہے اگر کوئی اوس ہے مثلاً ابو بکر بن محمد بن عمرو بن خزم متوفی ۱۲۰ھ تو فلا امکان ۱۲۔ فیضی

۳۔ نیز اس حدیث کی سند میں دینی روایت عبد العزیز بن عبد اللہ بن بخاری (۱۳۹)

ابراہیم بن سعد جس میں کلام کی گئی ہے (تقریب جلد ۱۴) امام محدث یحییٰ بن سعید کے نزدیک یہ ضعیف ہے۔ (بدی الساری لابن حجر جلد ۲ ص ۱۱۴)

۴۔ یہ حدیث مضعن ہے۔ امام مسلم کے نزدیک ہم عصر ہونا شرط ہے امام بخاری و علی بن مدینی کے نزدیک ہم عصر ہونے کے ساتھ ملاقات بھی شرط ہے۔ حضرت ابو مظفر سمعانی کے نزدیک تو طول صحبت شرط ہے۔ ابو عمر

دوانی نے کہا اُس کا معروف الروایۃ ہونا واجب و ضروری ہے بعض محدثین کے نزدیک تو جب تک اتصال بیان نہ ہو حدیث منقطع ہے دوڑانی جلد ۱۰ نووی شرح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱

إذا أمكن التلاقي ولم يثبت قانه لا يغلب على الظن
الاتصال فلا يجوز الحمل على الاتصال ويصير كالمجهول
فإن روايته مردودة لا لقطع بكذبها أضعفه بل
للشك في حاله (نووی شرح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱) وذهب بعض أهل
العلم أنه لا يثبت بالمعنعن مطلقاً لاحتمال الانقطاع.

(نووی جلد ۱ ص ۱۱۱)

ہمارے امام امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک تو صحت حدیث کی شرائط سے یہ شرط بھی ہے کہ محدث کے منہ سے سننے، پھر اسے یاد کر لے پھر بیان کرے ورنہ نہیں۔

عن أبي حنيفة انه قال لا يحمل للرجل ان يروى الحديث

الاذا سمعہ من فم المحدث فيحفظه ثم يحدّث به

اخرجه الحاكم النيسابوري في المدخل ص ۱۵۱

معتز من سب تک مذکورہ چیزیں نہ بیان کرے۔ اُس وقت تک اس کا استدلال تمام نہیں۔ اگر کوئی کہے یہ صحیح بخاری کی حدیث ہے اور اس کی سب حدیثیں صحیح قابل احتجاج و استدلال ہیں اور صحیح بخاری اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے۔ جو اباً غرض ہے کہ یہ دعوائے نہ آیت قرآنی سے ثابت ہے نہ صحیح حدیث نبوی سے، نہ اجماع اُمت سے، اگر ان سے ثابت ہے تو اصل من مبارک۔ بخاری پرستوں کو معلوم ہونا چاہئے کہ یہ دعویٰ کرنے والے بعض محدثین غیر معسوم انسان ہیں۔ اور صحیح بخاری کی بعض احادیث پتھج و طعن کرنے والے اور اس کے راویوں کو مجروح کہنے والے بھی ائمہ حدیث سے ہیں۔ جو اس کی تفصیل دیکھنا چاہے وہ فقیر کی تقلید والی کتاب دیکھے و ماغ ٹھکانے لگ جائے گا، مذکورہ بالا مجروح نقل کرنے کے بعد کتابوں آئنا بکل ما جاء به محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس جواب کا اکثر حصہ معتزین کے ذوق کے مطابق ہے۔ "طابق النعل بالنعل" تاکر ابن عمر کا کوپہ چلے کہ جیسی کرنی ویسی بھرنی۔ وہ لوگ بغض نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں آکر نشان و مناقب و فضائل سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پوچھ حدیث کو بلا تحقیق بیک خبیث قلم موضوع و ضعیف گردانتے ہیں اور فضائل میں وارد ہونے والی مستند ضعیفوں کو موضوع پکارا اُٹھتے ہیں۔ ذکر روئے افضل کاٹے، نقص کا جو یاں سے پھر کہے مردک کہ ہوں امت رسول مشکل

جواب ۳۔ اگر اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو معترض نے پیش کیا تو اتنے صحابہ کرام اور ائمہ عظام جنہوں نے فرمایا کہ کما حقہ حضور کی تعریف نہیں ہو سکتی۔ آپ کی تعریف میں مبالغہ کرو، جتنا مبالغہ اور غلو سے کفر کے وہ کم ہے، کیا یہ حضرات اس حدیث سے بے خبر تھے۔

جواب ۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تو اضعاف فرمایا خصوصاً آخری جلد (یعنی جلد ۱۶ ص ۲، شفا شریف ج ۱ ص ۷۷، نسیم الریاض جلد ۲ ص ۹۸) ثنائی میں اس کا ترجمہ الباب بین شاہد ہے۔ اگرچہ ہر کمال غیر ثنائی ہی بمعنی لا تقف عند حد والاعید کا ورسولہ میں ہے۔ ناہم۔

جواب ۵۔ اس حدیث میں مطلقاً مبالغہ اور اطراء کی نہی نہیں، بلکہ ایسے مبالغہ کی نہی ہے جو نصاریٰ کے مبالغہ کی طرح ہو۔ یعنی عید اللہ کو اللہ یا ابن اللہ یا اللہ تعالیٰ کا تمیز اجز و غیرہ کہنا جو عید کی عبودیت کا انکار کر کے اس کو معبود کہنا اور سمجھنا ہے۔ مخلوق کو خالق، حادث کو قدیم، ممکن کو واجب کہنا ہے (العیاذ باللہ تعالیٰ) اور اہل سنت و جماعت علی الاعلان کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خالق نہیں، معبود نہیں اللہ نہیں، اللہ کا بجز نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے عبد مقرب اور اس کے پیارے رسول و محبوب ہیں اور آپ کے لئے ہر وصف کمال جو ممکن ہے وہ ثابت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مقدس عبودیت کا اقرار کرتے ہوئے اور آپ سے الوہیت کا امتضا کرتے ہوئے آپ کی جتنا تعریف کرو تعظیم میں غلو کرو، ثنائی میں بڑھم نود جتنا تجاوز کرو، مبالغہ کرو وہ درحقیقت مبالغہ نہ

ہو گا۔ تہا ذر عن الحدیث ہو گا۔ ایسی مدح کے بعد بھی مقام رسول اس سے
بے شمار مراتب و رتبہ الوری ہے۔

شیخ المجدین سید المحققین شاہ عبدالحق محدث محقق مدق دہلوی رحمہ اللہ
تعالیٰ عنہ اسی حدیث کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:

واطر او مبا لغہ بمدح آنحضرت
راوند او دوسرو وصف کمال کہ اثبات
کنند و ہر کما لے کہ مدح گریبند
از رتبہ او قاصر است الا اثبات
صفت الوہیت کہ درست نیاید
بیت

مخاں اور اخدا از ہر امر شرع و مخط دیں
و گریو من کس میخا ہی اندر مدح شاکن
و بحقیقت بیجی کے جز خدا حقیقت
اور انداند و تنائے او مواند
گفت زیرا کہ ادرا چنانچہ اوست
بیجی کس جز خدا نشا مد چنانکہ خدا را
چوں او کس نشاخت صلی اللہ علیہ
وسلم

داستہ المعات جلد ۴ ص ۹۱۲

اطراء اور مبا لغہ کو حضور کی تعریف
میں راستہ نہیں تھا۔ حضور کے لئے جو
وصف کمالی ثابت کریں اور جس
کمال سے آپ کی تعریف کریں۔ آپ
کے رتبہ سے قاصر ہے۔ گو صفت الوہیت
وہ نہ مناسب ہے۔ امر شرعی و

مخالفت دین کے سبب آپ کو خدا
نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو وصف تو
چاہے آپ کی تعریف میں بیان کرنا۔
حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
حضور کی حقیقت کو نہیں جانتا اور نہ
کوئی حضور کی تعریف کر سکتا ہے اس لئے
کہ حضور کو جیسے کہ میں اللہ تعالیٰ کے سوا
کوئی نہیں پہچانتا، جیسا کہ خدا کو حضور
کی طرح کسی نے نہ پہچانا۔

اسی حدیث کی شرح میں حضرت علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں کہ :

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مجھے
اس طرح نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے
عیسیٰ علیہ السلام کو بڑھایا۔ اس کا مفہوم یہ ہے
کہ حضور کو ایسا بڑھانا جو نصاریٰ کے بڑھانے
کی جنس سے نہ ہو تو وہ بڑھانا جائز ہے
اللہ تعالیٰ بخوانے صاحب تصدیقہ بردہ
کو کیا خوب فرمایا صرف وہ بات نہ کہنا
جو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کہی۔
اس کے علاوہ جو چاہے آپ کی تعریف
میں بیان کر اور فائدہ سے حیل کر۔

سوائے اس کے نہیں کہ میرا اللہ تعالیٰ کا مقام
اختصاص میں خاص بندہ ہوں حقیقت میں
فاضل کامل کے نزدیک یہ بہترین مدح ہے

میر علامہ علی قاری حنفی اسی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں :

اذا ان حدیث میں اس بات کی طرف
آگاہ کرنا ہے کہ نعت الوہیت اور
ربوبیت کے علاوہ ہر مدحیہ اطرائیہ پیر
کا اطلاق حضور پر جائز ہے اور اسی

لا تظرونی کما اظہرت النصارى
ابن مریم (ای مثل اطرائیہم
ایا لا مفہوم ان اطرائیہم
من غیر جنس اطرائیہم جائز
للہ در صاحب البروقہ حیث
قال ۛ

دع ما ادعتہ النصارى فی نبیہم
واحکم بما شئت مدحاً فیہ و احکم
..... دقائما اما عبداً (ای
الخاص فی مقام الاختصاص
وهو فی الحقیقة افضل مدح
عند الفاضل الکامل ۛ

درقات شرح مشکوٰۃ جدیدہ (۴۵۶/۴۵۷)

وفیه اشعار بان ما عدنا نعت
الارہیۃ بوصف الربوبیۃ
یحوز ان یطلق علیہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم والی هذا الذیل

اشار صاحب البردة بقوله
 دما دعتہ النصاری فی بیہم
 فاحکم باشت مدحافہ حکم
 هذا وقوله انما انا عبد الله لقصر
 القلب اے لست شیئا فاقالت
 النصاری اولیٰ فیہ اضافی
 فلا ینافی ان له اوصافا من
 الکمال غیر العبرۃ والرمالۃ
 منها انه سید ولد آدم واللہ
 تعالیٰ اعلم وما احسن قول
 ابن الفارض ے

اری کل مدح فی النبی مقصرا
 وان بالغ الثنی علیہ واكثر
 اذ اللہ اثنی بالذی هو اصلہ
 علیہ فاما مقدار مدح الموری
 ولقد احسن من قال
 من ارباب الحان ے

چیدہ بہ گزیدہ خلاصہ کی طرف صاحب
 قصیدہ بردہ نے اپنے اس شعر کا
 ادعتہ الخ میں اشارہ کیا ہے اس کو
 خوب یاد رکھنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کا یہ قول انما انا عبد الله قصر قلب
 کے لئے ہے یعنی نصاریٰ نے جو کچھ کہا
 ان سے میں کچھ نہیں رہا اللہ نہ ابن اللہ نہ
 ثالث ثلاثہ) یا اس میں قصر اضافی ہے
 تو یہ اس بات کے منافی نہیں کہ حضور
 کے لئے عبودیت اور رسالت کے علاوہ
 اور اوصاف کمال ثابت ہیں جیسے ان
 سے یہ کہ حضور اولاد آدم کے سردار ہیں
 اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے ابن الفارض
 نے کیا اچھا کہا ہے میں ہر مدح کو حضور
 کے حق میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف
 کرنے والا مبالغہ کرے اور زیادہ بیان
 کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی تعریف

ما ان مدحت محمد ابدا تبحر
 بل قد مدحت مدحت محمد
 اقول ويكفي في مدحه صلى الله
 عليه وسلم اجماع ائمة شمل يجل
 بالارلن والآخرون فانه احمد
 من حمده واحمد من حمده والحمد
 المحمود والزار الممدود والحمد
 المورد والشفاعة العظمى
 في يوم مشهود وآدم ومن
 دونه تحت لوائه فلا يستغنى
 احدا عن حمده وشناؤه ثم
 هذا الحديث من باب تواضعه
 حيث اقتصر امره على
 مجرد الرسالة والعبودية
 نظر الى كمال نعرت ربه
 من الارضية والبربرية
 فهو ليس من قبيل التنزل
 عن هو دونه بل من باب
 تعظيم من فوقه

کہ ہے جس کے حضور اہل حقے۔ تو اب
 خدق کی تعریف گس قطار و شمار میں۔
 اور اب باب حال سے جس نے یہ کہا
 اُس نے بھی اچھا کہا میں اپنے مدح
 کلمات سے حضور کی تعریف نہیں کرتا۔
 بلکہ حضور کے نام نانی اہم گراں سے اپنے
 کلمات کی مدح کرتا ہوں میں کہا ہوں۔
 اجماعاً حضور کی مدح میں اتنا کافی ہے
 کہ آپ علیہ السلام۔ اگلے
 دو پچھلے آپ کی مدح کرتے ہیں اور
 کرتے رہیں گے۔ آپ حمد سے احمد میں
 آپ حمد سے احمد میں حضور کے لئے ہی مقام
 محمود ہے اور نبیا جند ہے اور قیامت
 میں عرض کو ثناء و شفاعت عظمیٰ آپ کے
 لئے ہے۔ حضرت آدم اور غیر آدم سب
 آپ کے جند کے نیچے ہوں گے کوئی
 آپ کی تعریف سے مستغنی نہ ہوگا۔ پھر
 یہ حدیث باب تواضع سے ہے اس
 حیثیت سے کہ حضور نے اپنا معاملہ

دجمع الرسائل لعل القاری

جلد ۲ ص ۱۲۹

کہ بعض رسالت اور مجودیت پر بند کیا
اپنے رب کے کمال نعت الہیت اور
ربوبیت کی طرف نظر کرتے ہوئے

یہ اپنے سے نیچے منزل کے قیاس سے نہیں، بلکہ اپنے سے اوپر والے کی تعظیم
کے باب سے ہے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں :

وقال ابن اثین معنی قوله
لا تطرونی لا تعد حونی کد ۲
النصارى حق غلا بعضهم
فی عیسی فجعله الها مع الله
وبعضهم ادعی انه هو الله
وبعضهم ابن الله۔

(فتح الباری جلد ۱۲ ص ۱۲۴)

ابن یمن نے فرمایا لا تطرونی کا معنی
یہ ہے۔ میری مدح نصاریٰ کی طرح
کی طرح نہ کرنا۔ بعض نصاریٰ نے عیسیٰ
علیہ السلام کے بارہ میں یہ غلو کیا کہ اللہ
تعالیٰ کے ساتھ ساتھ ان کو بھی خدا مانا
اور بعض نے کہا کہ وہی اللہ ہیں ماورہ
بعض نے کہا ابن اللہ ہیں !

ان کے گھر کی گواہی

حضور کا قول لا تطرونی انم حدیث میں
قرآن عیسیٰ تشدید سختی، نہیں اور ان کے

ترجمہ لا تطرونی کا اطلالت
النصارى عیسیٰ ابن مریم انم

مطبوعہ: پنجاب پریس لاہور

قول کو صرف باب اطراف سے شمار کیا
کیونکہ اس میں تاویل ممکن ہے۔ وحدۃ
الوجود وغیرہ کا دعویٰ کر کے۔

فاسکھا۔ یقین کر کہ وحدۃ الوجود
(کے قول کرتے) میں کوئی رکاوٹ
نہیں۔ تو ممکن ہے کہ ایسے ہو!

امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے دم ہوا
ادھتہ الخ اور وہ اطراف (مبادی) سے
جس سے حضور نے رکاوٹ یہ ہے کہ
حضور ہیں اہمیت کا دعویٰ کرے
جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت مسیح
علیہ السلام میں کیا تھا۔ (یہی) نے حضور
نے فرمایا کہ مجھے ایمان بڑھاؤ جیسا کہ
نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام
کو بڑھایا اور ایسا کوئی نہ پایا گیا کہ
حضور کے گناہ فضائل اور اتنے

فالحديث انه ليس كذلك
تشديد القرآن وعدا قولهم
من باب الاطراف فقط لا يمكن
التأويل فيه بادعاء وحدة
الوجود او غير ذلك (فاسكها) يعلم
انه لا يخرج وحدة الوجود
فيمكن ان يكون كذلك.

ويعني الباري للكتيبي الذي ينفذ

ج ۲ ص ۱۰۰

قال الامام ابو حنيفة
دع ما ادعته النصارى....
الى.... فاطق بقسم والاطراف
الذي نحن عنده صلى الله عليه
وسلم هوان يذاعوا الالهوية
فيه فكما ادعاهم النصارى
في المسيح عليه السلام ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم لا نظري
كما اطرت النصارى ابن مريم
عيسى ولم يرجع احد ادعى

مے جو دیکھیں تھے کالوں پر تیری یکتائی + درجے کسی کو نہ وحدت وجود کا انکار + تصانیف قاسم ص ۱۰۰

فیه الالوهیۃ صلی اللہ علیہ
وسلم مع کما فی فضائلہ وکثرۃ
معجزاتہ الی الغایت اللہ
لم یوحدا فی احد من خلق اللہ
تعالیٰ حایۃ من اللہ لہ

معجزات کثیرہ جو مخلوق سے کسی میں
نہ پائے گئے، کے باوجود جس نے
حضور کو خدا کہا ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے حمایت ہے۔ تاہم
ایزدی ہے!

دجراہر البحار شریف جلد ۲ ص ۳۱۶ من جواہر الزرقانی

جب یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ حضور سید عالم
ﷺ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تعریف
میں غلو درحقیقت یہ ہے کہ حضور کے لئے صفت الوہیت ثابت کی
جائے اور صرف یہی غلو ممنوع ہے۔ اس کے علاوہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی مدح و تعظیم میں جتنا مبالغہ ہو، جتنا غلو ہو، وہ غلو و مبالغہ
بحکم خدا جل جلالہ و بفرمان سید الانبیاء و بارشادات صحابہ و ائمہ و
اولیاء و علماء موجب قرب خداوندی ہے۔ اور باعث برکت و سبب
ثواب ہے۔ ایسا غلو اگرچہ کتنا ہی سخت ہو، وہ درحقیقت غلو نہیں،
بلکہ صورتاً غلو ہے اور حقیقتہً قسور ہے۔ مقام سید عالم کا کہ درواں حصہ
بھی نہیں۔ باوجود اتنی وضاحت اور صراحت کے پھر بھی دشمنان نبوت
و گستاخان بارگاہ رسالت عاشقان نبوت و مداحان رسالت کے حق
میں غالی کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ چلو اب ہم بھی دعا کرتے ہیں کہ اے
ہمارے اللہ ہمیں غالی کہا جاتا ہے لطیف سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام

ہیں حقیقتاً اپنے مال غالی کر اور ہم جب میریں تو تیرے نزدیک غالی ہوں
 اور اکٹھیں تو بھی غالی ہوں۔ اس معنی سے غالی ہوں، جس معنی سے حضور
 نے اپنے عاشق کو غالی فرمایا۔
 نبیؐ۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے عاشق صادق کو
 غالی فرمایا۔

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
 کہ ایک مرد دیہاتی جس کا نام زاہر تھا۔ دیہات سے
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں ہدایا تھے، مذہب
 پیش کیا کرتا تھا۔ سبب وہ شخص واپس جانے کا ارادہ کرتا، تو
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو شہری انبیاء و سامان عطا
 فرماتے تھے۔ حضور نے فرمایا: زاہر ہمارا دیہاتی ہے اور ہم
 اس کے شہری ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے
 پیار تھا۔ حالانکہ وہ حضرت زاہر بن زبیر بن عیینہ نہ تھے۔ ایک ان وی
 زاہر اپنا سامان بیچ رہے تھے کہ اچانک حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے اس کے پیچھے سے اس سے معاف کیا اور اس کی آنکھوں پہ
 بیدار دیا۔ وہ دیکھ نہ سکا کہ کون ہیں تو وہ کہنے لگا

اے حضرت مرزا ظہر جان جانانِ جبرافضی تبار اللہ پانی پتی صاحبِ نفیر ظہری کہ مرشدین
 نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے متعلق کہا: ”نہ انکشت یوالہی امیر المومنین
 حیدر۔“ مکتوبات ص ۱۲۔ فیضی غفرلہ

کون ہے مجھے چھوڑ دے (کون ہے مجھے چھوڑ دے) جب اس نے اہر
نے توبہ کی تو تار گیا کہ محبوب رب کی ذات بابرکات ہے جب
اسے معلوم ہوا کہ حضور ہیں تو تبرک و لذت حاصل کرنے کی غرض سے
اپنی بیوی حضور کے سینے وحی کے گنجینے سے جدا نہ کرے تو حضور نے
اس کی نبیوی شریعت کر دی حضور نے فرمایا اس غلام کو کون خرید
کرے۔ تو نہ اہر نے غرض کیا، یا رسول اللہ، اگر آپ اسے مجھے
بیچا تو اللہ کی قسم مجھے کم قیمت (کھوٹا) پاؤں گے (بوجہ حسین الصوت
نہ ہونے کے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے اس پیارے سے
فرمایا کہ تو عند اللہ کم قیمت نہیں بلکہ تو عند اللہ غالی و بھاری قیمت
والا ہے۔ (شہانِ زمزمی ص ۱۷۸)

مسلمانو! سنو، دعا کرو کہ اس نے اہر پیارے کے مدد قی میں ہم بھی
عند اللہ غالی ہوں۔ اب دشمن بیادِ عالم لاکھ مرتبہ ہمیں غالی کہے کوئی
حرج نہیں۔ اسے سیکو! حضور کی تعریف و تعظیم میں غلو و مبالغہ کرو کیونکہ
یہی سر و جل کا حکم ہے اور پیچھے گزرا کہ کل غلو فی حقہ تقصیر
ہر غلو حضور کی شان میں تقصیر ہے۔ جتنا غلو کرو حضور را ہے۔ ہم محبوبِ ب
کے حق میں غلو کریں گے تو عند اللہ غالی ہوں گے!

لے انت عند اللہ غالی فی حقہ تقصیر

باب دوم

میرے آقا و مولیٰ نبی کریم روف رحیم حضرت احمد مجتبیٰ امیر مصلحین علیہ السلام کے

بعض خصائص و فضائل

میرے آقا و مولیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص کو علماء اہلسنت نے آٹھ قسموں میں تقسیم کیا اور ان کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) وہ خصائص جو دنیا میں حضور کی ذات میں موجود تھے (۲) وہ خصائص جو دار دنیا میں حضور کی شریعت اور امت میں ہیں (۳) وہ خصائص جو آخرت میں حضور کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں (۴) وہ خصائص جو آخرت میں حضور کی امت کے ساتھ خاص ہیں (۵) جو واجبات حضور کے ساتھ خاص ہیں بعض میں دیگر انبیاء بھی شریک ہیں (۶) حضور کی تکریم و تعظیم کے لئے جو چیزیں خاص حضور پر حرام ہیں (۷) جو مباحات حضور سے خاص ہیں (۸) جن کرامات و فضائل سے حضور متعلق ہیں۔

یہ تقسیم اور جو خصائص کشف الغمہ سے نقل ہوں گے عارف باللہ امام

عبدالوہاب شترانی مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب کشف الغمہ جلد ۲ ص ۴۳
میں سیدنا و شیخنا و شیخ مشائخنا خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ
کے خط سے منقول ہیں۔ فقیران آٹھ قسم کے خصائص میں سے بعض خصائص
کا ذکر کرے گا۔ مولیٰ کریم توفیق عطا فرمائے۔

قائدہ۔ خیال رہے کہ امام سیوطی اور امام شترانی ہر دو فریق یعنی علماء
اہلسنت اور فریق مخالف (یہودی رات بے عیب حضور کے نقص و عیب
کے متلاشی ہیں) کے نزدیک مسلم پیشوا و مقتدا و امام ہیں۔ مزید اطمینان کے
لئے فریق مخالف کے مسلم پیشوا یعنی محمد انور کشمیری دیوبندی کی گواہی پیش
کرتا ہوں۔ ملاحظہ ہو:

ترجمہ امام سیوطی سے نقل کیا گیا کہ اس
نے بائیس مرتبہ جلا گئے ہوئے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، اگلے
حضور سے بہت سی حدیثوں کے متعلق پوچھا
کہ یا رسول اللہ یہ آپ کی حدیث ہے یا
نہیں حضور کے صحیح فرمانے کے بعد امام
سیوطی نے ان احادیث کی تصحیح کی!

نقل عن السيوطي رحمه الله تعالى
انه رآه صلى الله عليه وسلم اثنين
وعشرين مرة وسأله عن اتخاذ
ثم صححها بعد تصحيحه صلى
الله عليه وسلم الخ

(فتاویٰ باری جلد ۱ ص ۲۰۲)

یہ کشمیری صاحب کا وہم ہے یا قوتِ حافظہ کا زور ہے کہ ۷۵ کو ۲۲
بنا دیا۔ حالانکہ امام سیوطی نے بوقتِ ضرورت جب اس نعمتِ عظمیٰ کا اظہار کیا
تو ۷۵ مرتبہ دیکھنے کی بات کی۔ خدا جانتے اس اظہار کے بعد کتنی مرتبہ کرم ہوا؟

ملاحظہ ہو۔ عارف محمدانی قطب ربانی امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب التیز
جلد اول پر رقمطراز ہیں :-

رأيت ورقة بخط الشيخ جلال الدين
السيرطي عند احد اصحابه
وهو الشيخ عبد القادر الشاذلي
مراسلة لشخص سألته في شفاعة
عند السلطان قايتباي .
رحمه الله تعالى اعلم يا اخي انني
قد اجتمعت برسول الله صلى الله
عليه وسلم الى وقتي هذا خمس
وسبعين مرة يقظة ومشاهدة
ولو لا خوفي من احتجابه صلى الله
عليه وسلم عني لبسب دخولي
للا لالة لطلعت القلعة وشفعت
فيك عند السلطان وانف
رجل من خدام حد يثي صلى الله
عليه وسلم احتاج اليه في تصحيح
الاحاديث التي ضعفها المحققون
من طريقهم ولا شك ان نفع

امام شعرانی فرماتے ہیں کہ میں نے امام
سیوطی کے خط کا ایک ورقہ اس کے
اصحاب میں سے ایک صاحب یعنی
شیخ عبد القادر شاذلی کے پاس دیکھا
جو مراسلہ تھا اس شخص کے لئے جس
نے آپ سے بادشاہ قایتبای کے پاس
سفارش کا سوال کیا تھا وہ مراسلہ جو
بدین ہشون تھا جان لے اے بھائی
کہ اس وقت تک میں ۷۵ مرتبہ مسلم
بیداری میں بالمشافہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کی زیارت سے مستفیض ہوا اگر چاہوں
کہ پاس جانے کی وجہ سے حضور کی زیارت
کی محرومی کا خوف نہ ہوتا تو میں قلعة شاہی
میں داخل ہوتا اور بادشاہ کے ہاں
تیرے حق میں سفارش کرتا اور میں خدام
حدیث سے ایک مرد ہوں ان احادیث
کی تصحیح کے بارے میں حضور کا محتاج ہوں

ذلت الرجم من نفعه

جن کو محدثین نے اپنے طریقہ پر ضعیف
کر دیا اور بے شک یہ نفع تیرے نفع
میں بہت زیادہ ہے!

نیر غلامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہی عبارت اپنی کتاب "سعادۃ دارین"
کے ص ۳۸ پر نقل کی ہے۔ اب امام شعرانی کے متعلق کشمیری صاحب
کی گواہی سنئے!

والشمع انی رحمہ اللہ تعالیٰ
ایضا کتب انہ رآہ صلی اللہ
علیہ وسلم وقرأ علیہ البخاری
فی ثمانیۃ رفقۃ معہ ثم ساءم
وکان واحدا منهم حنفیا و
کتب اللہ عام الذی قرأ عند
ختمہ وفیض الباری جلد ۲ ص ۲۰۴

امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی لکھا
ہے کہ یہ نے حضور کو عالم بیداری میں
دیکھا۔ اور آٹھ ساتھیوں کے ساتھ
حضور پر ساری بخاری شریف پڑھی۔
ایک ساتھی حنفی تھا اور امام شعرانی نے
وہ دعا بھی لکھی ہے جو حضور نے بخاری
شریف کے ختم کے وقت پڑھی۔

اب اس گواہی سے فریق مخالف کو مزید اطمینان ہو گیا کہ جن دو اماموں
کا نام آدلا آیا وہ کیسے جلیل القدر ہیں۔ خصوصیت علی
۱۔ سب نبیوں سے اچھی کہ حضرت آدم سے بلکہ سب مخلوق سے پہلے
حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ کشف الغمہ امام شعرانی
جلد ۲ ص ۳۴ مطبوعہ مصر، نسیم الایمان جلد ۲ ص ۲۸۳، سیرت رسول عربی ص ۶۴۳
مرقات ج ۱ ص ۱۲۹۔

۲۔ حضور بابت حقیقت کے اول انبیاء میں۔ کشف الغمہ للشعرانی جلد ۲ ص ۲۳
 و مدارج النبوة جلد ۲ ص ۱۱۴، جواہر البحار جلد ۱ ص ۱۱۴، مدارج النبوة شیخ عبدالحق
 محدث دہلوی جلد ۲ ص ۱۱۴ و مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۱۴ جواہر البحار جلد ۱ ص ۱۱۴،
 صحائف السلوک صفحہ ۲۹۱، قطب الانظار دغوث الانوار شاعر الحق
 والدین حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی۔ نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۲۵،
 جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۲۵، ناقلات عن الکلمات الالہیہ فی الصفات
 المحمدیہ للشیخ عبد الکبیر الجبلی۔ اشعة للمعات جلد ۲ ص ۲۲۵
 للشیخ المحقق علی الاطلاق۔ عبد الحق المحدث الدہلوی المحقق
 رضی اللہ عنہ۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۵ ناقلات عن الشیخ عبد اللہ
 الدروی المتوفی ۱۰۵۲ھ۔ زرقانی جلد ۱ ص ۲۲۵۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۵
 فی شرح جلد ۱ ص ۲۲۵، مدارج النبوة جلد ۲ ص ۲۲۵، جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۵
 من عبد القادر الجزائری المتوفی ۱۱۳۵ھ، مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۱۵، تفسیر
 عزیزی پ ۲ ص ۲۱۹۔ سیرت رسول عربی ص ۲۲۵۔ جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۲۵۔
 امیر ابن الحاج۔ جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۲۵ از جلی جلد ۱ ص ۲۶۲ از سبکی۔
 جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۲۵ حضور جیسا بھی اول جواہر البحار منقول از شیخ اکبر جلد ۱
 ص ۱۲۸ و ۱۲۹۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۵ ناقلات عن المصنف نبوت حقیقیہ
 اولاد من حضور اول خلقت۔ اولیت بالاحادیث جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۳
 از نابلسی۔ اولیت پر احادیث صحیحہ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۳ حضور اول
 آخر ظاہر باطن اس پر دلائل از شفا جلی۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۱۶۔

نوٹ:۔ ضرورت تو نہیں کہ ایسے معتدین ائمہ کے حوالہ کے بعد فریہ تائیدی
نقل کی جائیں لیکن قوم نڈر ہو چکی ہے۔ لہذا حتی الوسع ہر خصوصیت و فضیلت
کے بعد قرآن و حدیث اور مرید حوالہ جات ائمہ اہل سنت سے فرین کرتا
جہاؤں گا اور کہیں کہیں اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے پیشواؤں
سے بھی نقل پیش کر دوں گا! وما توفیقی الا باللہ تعالیٰ

حنو کے اول مخلوق ہونے پر پہلی قرآنی دلیل مسلمانو! ہمارا مولیٰ کریم ارشاد فرماتا ہے:

وہی (اللہ و رسول) اول وہی
آخر وہی۔ ظاہر وہی باطن اور وہی
سب کچھ جانتا ہے۔

هو الاول و الآخر والظاهر
والباطن وهو بكل شيء عليم
(پہلا الحدید ۳)

شیخ الحدیث امام المحققین برکتہ رسول اللہ فی الہند شیخ عبدالحق

محدث دہلوی رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں:

یہ کلمات احجاز کی علامت والے (یعنی
پانچ صفتیں ۱) اول (۲) آخر (۳) ظاہر
(۴) باطن (۵) اور ہر چیز کو جانتا) حمد و
تسریف خدا پر بھی مشتق ہیں۔ اس لئے کہ
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کبریائی
کا خطبہ انہی کلمات سے پڑھا۔ اور نیزہ

ایں کلمات احجازہ سات ہم مشتمل
حمد و ثنائی الہی ست تعالیٰ و
تقدس کہ در کتاب مجیدہ خطبہ کبریٰ
خود بیاں خواندہ و ہم متضمن نعت
و وصف حضرت رسالت پناہی ست
صلی اللہ علیہ وسلم (مدارج النبوة جلد ۱ ص ۲)

کلمات و پانچ صفات حضور کی نعت و تعریف بھی ہیں۔
 یعنی حضور سب سے اول ہیں باعتبار پیدائش کے، اور سب نبیوں
 سے آخر باعتبار تشریف آوری کے۔ اور حضور کے انوار ظاہر ہیں اس
 طرح کہ تمام کو گھیرے ہوئے ہیں۔ اور حضور کے انوار نے تمام جہان کو
 روشن کر دیا۔ کوئی ظہور حضور کے ظہور کے مثل نہیں اور کوئی نور حضور کے
 نور کی مثل نہیں۔ اور باطن (پوشیدہ) ہیں۔ حضور کے اسرار کہ کسی کو حضور
 کی حقیقت معلوم نہ ہو سکی اور تمامی حضور کے کمال و جلال کے نظارہ ہیں
 حیران و خیرہ رہ گئے۔ اور حضور ہر چیز جانتے والے ہیں۔ ذات الہی کی
 شانیں اور صفات حق کے احکام اور اسماء افعال و آثار کے جاننے
 والے ہیں اور تمامی علوم ظاہر و باطن اول آخر سب کا حضور نے احاطہ
 کر لیا، سب کو گھیر لیا۔ (مدارج جلد اول)

قال الامام عبد القادر الجذائری **رحمہ اللہ علیہ وسلم**
 الانسان الازلی وهو الاول والاخر والظاهر والباطن
 وهو بكل شئی علیم کما ان الحق تعالیٰ له هذه الصفات

(جو اسرار الجوار جلد ۲ ص ۲۷)

عارف باللہ حاضر بارگاہ رسول اللہ علامہ شیخ یوسف بن اسماعیل
 ابنجانی رحمۃ اللہ علیہ سلطان العارفين امام العلماء والمحققين والاویاء
 المکاشفین سیدی شیخ اکبر محی الدین ابن العربی المتوفی ۷۳۸ھ کی
 کتاب مستطاب فتوحات مکیہ کے دسویں باب میں اے ناقل،

فہو صمد من اللہ علیہ وسلم
 الاول والاخر والظاهر والباطن
 وهو بكل شئ علیم فانہ قال
 ارتیت جوامع الکلم وقال عن
 ربہ ضرب بیدہ بین کتفی
 فوجدت برزخا ما بینہ بین ثدی
 فعمت علم الاولین والآخرین
 فحصل له التخلت والنسب الالہی
 من قولہ تعالیٰ عن نفسه هو
 الاول والاخر والظاهر والباطن
 وهو بكل شئ علیم۔

[جوامع البحار شریف
 جلد ۱ ص ۱۱۳]

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول ہیں اور
 آخر ہیں اور ظاہر ہیں اور باطن ہیں
 اور حضور ہر چیز کے جاننے والے ہیں۔
 حضور نے فرمایا کہ میں جامع کلمات ہوں
 گیا۔ اور حضور نے اپنے رب سے یہ بیان
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا قدرت والا
 ہاتھ میرے دو کندھوں کے درمیان رکھا
 تو میں نے اس کے قدرتی پوروں کی ٹھنک
 اپنے سینے میں محسوس کی تو میں نے اولین اور
 آخرین کے علم کو جان لیا تو حضور کو اللہ تعالیٰ
 کے اس قول سے تخلت اور نسبت حاصل ہو
 گئی کہ وہ اول ہے اور ظاہر ہے اور پوشیدہ
 ہے اور وہ ہر چیز کے جاننے والا ہے!

اول آخر، ظاہر باطن کا اطلاق حضور پر

نسیم الرایض وشرح شفا علی القاری جلد ۲ ص ۴۲۴

ہم پس و ہم پیش اند عالم توئی
 سابق و آخر یک جاہم توئی

د شیخ قطار منطق الطیر ص ۲

۲ اور آخر ہے

حضور کے اول مخلوق ہونے پر دوسری قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا رب کریم ارشاد فرماتا ہے :

وَإِذَا خَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ
مِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآخِذْنَا مِنْهُمْ
مِيثَاقًا غَلِيظًا ۚ لَيَمَكُنَّ الصَّادِقِينَ
عَنِ الْمُنَافِقِينَ ۚ وَالْمُنَافِقِينَ
عَذَابُ الْبَاقِي ۚ

(پک الاخراب رخ)

قرآن کا ترجمہ و تفسیر حضور کی حدیث سے :

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی قولہ تعالیٰ "وَإِذَا خَذْنَا
مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ" قَالَ
كُنْتُ أَوَّلَ النَّبِيِّينَ فِي الْخَلْقِ
وَأَخْرَهُمْ فِي الْبَعْثِ ۚ رَوَاهُ الْإِسْنَدُ
فِي دَائِلِ النَّبُوَّةِ ص ۱۱۱ - ذَكَرَ الْإِسْنَدُ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
قرآن خداوندی "وَإِذَا خَذْنَا مِنَ
النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ" کی تفسیر میں فرمایا کہ میں تمام
انبیاء علیہم السلام سے پیداؤں میں مقدم
ہوں اول ہوں اور بعثت ہونے
میں آخر ہوں۔ امام سیوطی نے تصانیف میں ذکر

لہ فی المقاصد کنت اول النبیین فی الخلق و آخرهم فی البعث من حدیث
روائی برقیہ

دقال اخرجہ ابن ابی حاتم فی
تفسیرہ والبرنعیم فی الدلائل وزاد
فی آخرہ فید ابہ قبلہ۔
کما فی اسی لئے رب کریم نے انبیاء
سے پہلے حضور سے شروع کیا یعنی پہلے
نک نرایا بعد میں ومن نوح عابراکم
وسی الخ فرمایا

جواہر البحار جلد ۱۲ ناقل عن الشفا۔ نسیم الدیاض للنفحاجی الحنفی
المصری ج ۲ ص ۲۲۲۔ وشرح شفا علی القاری الحنفی علی ما مشہور ص ۲۲۲
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ لملا علی القاری الحنفی ج ۵ ص ۳۶۴ (شفا شریف) ج ۱ ص ۲۱
ریاۃ ابن ابی حاتم والدیلمی والبرنعیم وغیرہم عن ابی ہریرۃ مرفوعا بلفظ
کنت اول النبیین فی الخلق و آخرہم فی البعث۔ زرقانی شرح مواد اللدنیہ

بقیہ حاشیہ ص ۲۶۹

سعید بن بشیر ولہ شاہد فی تاریخ البخاری وغیرہ صحیحہ الحاکم بلفظ کنت
نبیاد آدم بین الروح والجسد ما لای اشتهر بلفظ کنت نبیاد آدم بین الماء والطين
فلم یقف علیہ بہذا اللفظ فضلا عن زیادۃ و کنت نبیاد آدم و لا ماء و لا طین وقد
قال شیخنا ان زیادۃ ضعیفۃ والذی قبلہا تروی تذکرۃ الموضعات للعلاقۃ محمد
طاهر الفتی المتوفی ۹۸۹ھ ص ۸۶ و کذا ذکرہ العلاقمہ ملا علی القاری الحنفی الجید
للمائۃ ص ۱۰۱ الحادی عشر کما انارہ مولانا عبدالحق الکلکندی فی فتاویٰ مرقاۃ
شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۳۶۴ ذکرہذا الحدیث کنت نبیاد آدم بین الماء والطين۔ الشیخ
المحقق علی الاطلاق المحدث عبدالحق الدہلوی الحنفی فی اشۃ المسائل ج ۲ ص ۲۴۲
ذکر العارف الجامی قدس سرہ اسمی شواہد النبوة ص ۱۳ فی

لہ ای العمود فی ۱۲ فی فی

ج ۵ ص ۲۲۲۔ شفا شریف ج ۱ ص ۲۴۰ نقلہ عن قتادة مرفوعاً۔ نسیم الیاض شرح
شفا ج ۱ ص ۲۵۰ وشرح شفا علی القاری ج ۱ ص ۲۵۰۔ جواہر البحار از ابو نعیم ج ۱
ص ۶۸۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۸۱ از خصال الکبریٰ سید دہلوی۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی الزام فرماتے ہیں :

حضور کی تعظیم کے لئے اس آیت میں
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر پہلے کیا
اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے
کے لئے جس کی حضور نے خبر دی کہ میں
پیدا ہونے کے لحاظ سے تمام لوگوں
سے اول ہوں اور شریف ہونے کے
اعتبار سے آخر ہوں۔ اس حدیث کو
سعد نے قتادہ سے مرسل روایت کیا
اور بخاری نے قتادہ حسن ابو ہریرہ
سے منفلاً روایت کیا ہے اور کہا کہ
قتادہ نے فرمایا کہ اسی کا بیان اللہ
تعالیٰ کے اس قول واذ اخذنا من النبیین
یشاققہم ومنک ومن نوح الایۃ میں ہے
کہ انبیاء کرام سے پہلے حضور کا ذکر کیا۔
اور ابن سعد اور ابو نعیم نے طبرستان میں

وقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی الذکر تعظیماً لہ واشعاراً
بما اخبر عنہ صلی اللہ علیہ
وسلم حیث قال کنت اول الذی
فی الخلق وآخرہم فی البعث رواہ
سعد عن قتادہ مرسل ورواہ
البخاری منفلاً عن قتادہ عن
الحسن عن ابی ہریرۃ وقال قال
قتادہ وذلك قول الله عز و
جل واذ اخذنا من النبیین
یشاققہم ومنک ومن نوح
الآیۃ فبدأ به صلی اللہ علیہ
وسلم قبلہم وروای ابن سعد و
ابو نعیم فی الحلیۃ عن میسرۃ
القجری بن سعد عن ابی الجعد عن

والطهرانی فی الکبیر ص ۱۰۱
عباس بلفظ کنت نبی و آدم
بین السام والجمہ

وتفسیر طبرانی ج ۱ ص ۱۴۱

ابو النضر عمار سے اور طبرانی کبیر میں
ابن عباس سے ہیں الفاظ راوی ہے کہ
میں رہیں وقت میں نبی تھا جب کہ
آدم علیہ السلام ریح اور جہنم کے درمیان تھے

علم الآئمہ ناصر الشریف ص ۱۰۱

کے ماتحت ارقام فرمائے ہیں :

وقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی الذکر تشریفاً له و تقدیلاً
ولما روی البخاری ^ص باسمنا للعلی
عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال کنت اول النبیین
فی المخلوق و آخرهم فی البعث
قال قتادۃ و ذلک قول اللہ واذ
اخذنا من النبیین میثاقهم و ذلک
ومن نوح نبیہ اوبہ صلی اللہ علیہ
وسلم۔ و تفسیر خازن ص ۱۵۴

اس آیت میں حضور کا ذکر پہلے کیا بخود
کی تعظیم اور فضیلت کے لئے اور اس
وجہ سے کہ امام بنوئی نے باستناد
ثعلبی ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں
پیدائش میں انبیاء سے اول ہوں اور
تشریف آوری میں اُن سے آخر ہوں۔
حضرت قتادہ نے فرمایا اسی کا بیان
اللہ تعالیٰ کے اس قول مبارک میں ہے
واذاخذنا الخ اسی لئے پہلے حضور کا ذکر کیا۔

ابن تیمیہ گمراہ کا پورا پورا متبع شاگرد ابن کثیر لکھتا ہے۔

خیال رہے کہ ابن کثیر کے حوالے امام حجت کے لئے پیش کرتا ہوں

فریق اخرا میں کو بہت ماننا ہے۔

قال ابن ابی حاتم حدثننا ابوذر عتہ
 الاشقی حدثننا محمد بن بکار
 حدثننا سعید بن بشیر حدثنی
 قتادة عن الحسن عن ابی هريرة
 رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فی قول اللہ تعالیٰ
 (واخذنا من النین سبثاقمہ)
 ومنک ومن نوح) الآیۃ
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کنت اول النین فی الخلق و
 آخرهم فی البعث فیلدلی
 قولهم وقد رواه سعید
 ابن ابی عروبة عن قتادة به
 مرسلًا ورواہ شبہ ورواہ بشم
 عن قتادة موقوفًا واللہ اعلم

ابن ابی حاتم۔ ابوذر عتہ، محمد بن بکار
 سعید بن بشیر۔ قتادة۔ حسن۔ ابو هريرة
 حضور سے اللہ تعالیٰ کے اس قول
 واخذنا من النین سبثاقمہ میں راوی ہیں کہ
 حضور نے فرمایا کہ میں خلقاً اول انبیاء
 ہوں اور بعثاً ان سے آخر ہوں اسی
 لئے میرا ذکر ان سے پہلے کیا۔ اور اس
 حدیث کو سعید بن عروبة نے قتادہ
 سے مرسلًا روایت کیا۔ وہ بہت
 مشابہ ہے۔

اور

بعض نے اسے

قتادہ سے موقوفاً روایت کیا
 ہے۔ واللہ اعلم

تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۶۹

اسی آیت کے ماتحت امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے درج ذیل

احادیث نقل فرمائیں

۱۔ ابن مردودہ ابن عباس سے نخرج
 کہ ابن عباس نے فرمایا عرض کیا گیا

۱۔ واخذنا من النین سبثاقمہ عن
 ابن عباس رضی اللہ عنہما قال

قيل يا رسول الله فتي اخذ ميثاقي
قال وادم بين الروح والجسد

پا رسول اللہ آپ کا ميثاق کب لیا گیا
فرمایا جبکہ آدم روح اور جسد کے
درمیان تھے۔

عن ابی ہریرۃ قال سئل رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم متی وجبت لک النبوة قال بین خلق آدم وتفتح الروح
فیہ جواہر امام ابو نعیم - ج ۱۰، البیہار ج ۱ ص ۱۰۰

وسئل عن ابی ہریرۃ قال قال رجل للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم متی استنبئت قال
وادم بین الروح والجسد حين
اخذ منی الميثاق

۱۲۔ ابن سعد نے اخراج کیا۔ کہا کہ
ابن سعد نے حضور سے کہا کہ کب آپ
سے خبر طلب کی گئی، فرمایا کہ جب مجھ سے
وعدہ لیا گیا تو آدم علیہ السلام روح اور
جسد کے درمیان تھے۔

۱۳۔ واخرج البزار والطبرانی
فی الاوسط والبرہیم فی الدلائل
عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
قال قيل يا رسول الله متى كنت
نبياً قال وادم بين الروح
والجسد

۱۴۔ بزار اور طبرانی اور
ابو نعیم دلائل میں ابن عباس سے راوی
وخرج کہ ابن عباس نے فرمایا۔ عرض
کی گئی یا رسول اللہ آپ کب نبی تھے
فرمایا کہ میں اُس وقت بھی نبی تھا، جبکہ
آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان
تھے (یعنی پیدا نہ ہوئے تھے)

۱۵۔ واخرج احمد والبخاری

۱۶۔ امام احمد بخاری تارخ میں

فی تاریخہ والطبرانی والحاکم
وصحیحہ رابو نعیم والبیہقی معا
فی الدلائل عن مسیرۃ الفخر
رضی اللہ عنہ قال قلت یا رسول
اللہ متی کنت نبیا قال وآدم
بین الروح والجسد۔

۵۔ واخرج الحاكم رابو نعیم
والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
عنہ قال قیل للنبی صلی اللہ علیہ
وسلم متی وجبت لک النبوة
قال بین خلق آدم ونفخ الروح
فیہ۔

۶۔ واخرج ابو نعیم عن الساجی
قال قال ہمدانی رضی اللہ عنہ متی
جعلت نبیا قال وآدم مجلد
فی الطیبت۔

۷۔ واخرج ابن سعد عن
ابی الجعد عار رضی اللہ عنہ قال

ابو طبرانی اور حاکم بافادہ صحت اور ابو
نعیم اور بیہقی دونوں دلائل میں میرے
سے راوی ہیں۔ کہا کہ میں نے عرض کی
یا رسول اللہ آپ کب نبی تھے۔ فرمایا
اس وقت کہ آدم روح اور جسد کے
درمیان تھے۔

۵۔ حاکم۔ ابو نعیم۔ بیہقی حضرت
ابو ہریرہ سے راوی ہیں کہ حضرت
ابو ہریرہ فرماتے ہیں حضور سے عرض
کی گئی کہ کب سے آپ کے لئے نبوت
ثابت ہے۔ فرمایا کہ ابھی آدم علیہ السلام
کی پیدائش مکمل نہ ہوئی تھی کہ میرے
لئے نبوت ثابت ہے۔

۶۔ ابو نعیم صناعی سے راوی فرماتے
ہیں کہ حضرت ہمدانی نے کہا کہ آپ کب
سے نبی ہیں۔ فرمایا اس وقت سے کہ
آدم علیہ السلام گارے میں بندھ چکے تھے۔

۷۔ یعنی ابن سعد ابن ابی الجعد عار سے
نخرج ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں نے

قلت يا رسول الله متى جعلت
نبياً قال وأدھرین الروح والجسد
۸۔ واخرج ابن سعد عن
مطرف بن عبد الله بن الشخير
رضي الله عنه ان رجلاً سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم
متى كنت نبياً قال وأدھرین
الروح والطين۔

۹۔ واخرج ابن شيبه عن
قتادة رضي الله عنه قال كان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ
واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم
ومن نوح قال بدياً هي
في النخيل كنت آخرهم في البعث
۱۰۔ واخرج ابن جرير عن
قتادة رضي الله عنه واذا اخذنا
من النبيين ميثاقهم ومنك
ومن نوح قال ذكرانا ان نبيا الله
صلى الله عليه وسلم كان يقول

عرض کی دیا رسول اللہ آپ کب سے نبی
بنے۔ فرمایا آدم کی خلقت سے پہلے !
۸۔ یعنی ابن سعد مطرف سے عرج کہ
ایک مزدنی حضور سے سوال کیا آپ
کو نبوت کب سے ملی۔ فرمایا کہ جب
آدم علیہ السلام روح اور گارے کے
درمیان تھے !

۹۔ یعنی ابن ابی شیبہ قتادہ سے راوی
ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
و السلام جب واذا اخذنا النخیر پڑھتے
فرماتے۔ بھلائی میں محمد سے ابتداء کی گئی
اور میں ان انبیاء سے تشریف لانے میں
آخر ہوں !

۱۰۔ ابن جریر قتادہ سے راوی ہیں۔
واذا اخذنا الآیۃ فرمایا کہ ہمارے
لئے یہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضور فرمایا
کرتے تھے کہ میں پیدا اللہ میں اول
انبیاء ہوں اور بعثت میں آخر ہوں

كنت اول النبيين في الخلق و
آخرهم في البعث -

۱۱۔ و اخرج الحسن بن سفيان
وابن ابی حاتم وابن مردويه
وابن نعیم فی الدلائل والديلمی
وابن عساكر من طريق قتادة
عن الحسن عن ابی هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
فی قول الله تعالى واذا اخذنا
من النبيين ميثاقهم الآية
قال كنت اول النبيين في الخلق
واخبرهم في البعث فبدى
بقبلهم (تفسير درمذني ج ۵ ص ۱۱۱)

۱۲۔ قال عليه الصلاة والسلام كنت اولهم خلقا و آخرهم بعثا

۱۱۔ حسن بن ابی سفيان۔ ابن ابی حاتم
ابن مردويه۔ ابو نعیم دلائل میں۔ دیلمی
اور ابن عساكر بطریق قتاده حسن سے
وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
اللہ تعالیٰ کے اس قول (واذا اخذنا
الآیۃ) میں راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں خلقت میں
اول انبیاء ہوں۔ اور بعثت میں
ان سے آخر ہوں۔ اسی لئے ان سے
پہلے میرا ذکر ہوا۔

۱۲۔ قال عليه الصلاة والسلام كنت اولهم خلقا و آخرهم بعثا

(تفسير روح البیان جلد ۵ ص ۶۹)

حضور کی اولیت پر تفسیری قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا مولیٰ کریم ارشاد فرماتا ہے:

قل اننی مہدانی ربی الی صراط | تم فرماؤ بے شک مجھے میرے رب

مستقیم دینا تھا ملہ ابراہیم
حنیفاً و ما کان من المشرکین
قل ان صلوٰتی و نسکی و مہجبا
وہما فی اللہ رب العالمین لا
شریک لہ فبذلک اُمرت
وانا اول المسلمین۔

(پ ۱۰ الانعام ع ۲۰ آخری رکوع)

نے سیدھی راہ دکھائی ٹھیک دین
ابراہیم کی ملت جو ہر مظل سے جدا
تھے۔ اور مشرک نہ تھے۔ تم فرماؤ۔
بے شک میری نماز اور میری قربانیاں
اور میرا جینا اور میرا مرناسب اللہ کے
لئے ہے۔ جو سب سے پہلے جہان کا اس کا
کئی شریک نہیں۔ مجھے یہی حکم ہوا ہے اور
میں سب سے پہلا مسلمان ہوں!

صدر الافاضل مولانا سید نعیم الدین صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد

فرماتے ہیں:

”اولیت یا تو اس اعتبار سے ہے کہ ابتدا رکھا اسلام
ان کی اُمت پر مقدم ہوتا ہے۔ یا اس اعتبار سے کہ
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اول مخلوقات ہیں تو ضرور اول المسلمین
ہوئے۔“ (تفسیر خزائن العرفان)

القرآن حجة من کل الوجہۃ | قرآن ہر وجہ سے حجت ہے۔

علامہ سلیمان جمل رحمۃ اللہ علیہ امام قرطبی سے ناقل ہیں:

فان قيل اوليس ابراهيم | اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا ابراہیم

لہ کافی التفسیر الکبیر و شرح المواہب اللزرقانی وغیرہا النہیۃ الزکیۃ
شمول الاسلام لہ کلاسیکنا علیحضرت ۱۲ القیضی عن لہ

والتبيين قبله قلنا عنه جواباً
أحد هما أنه أولهم من حيث
أنه مقدم عليهم في الخلق
وفي الجواب يوم التبرك
ثانيها أنه أول المسلمين من
أهل ملته ام

(تفسير الفتوحات الالهية)

جلد ۲ ص ۱۱

عارف باللہ علامہ شیخ احمد صادی رقمطراز ہیں :

قوله وأنا أول المسلمين...
واستشكل بأنه تقدم له الأنبياء
وأمهم فاجاب المفسر
بأنه ليرى بان الأولوية بالنسبة
لامته واجيب ايضا بان
الأولوية بالنسبة لعالم الذر
حقيقية حاشية الصادق
عليه السلام ج ۲ ص ۱۱

علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام حضور سے پہلے (سلمان) ہیں
ہم کہیں گے اس کے درجہ ہیں۔ ایک
یہ کہ حضور سب انبیاء سے اول میں
اس حیثیت سے کہ پیدائش اور است
برکم کے جواب میں حضور ان سب پر مقدم
ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اپنے
دین و اول سے اول المسلمین ہیں۔

ان کا قول وانا اول المسلمين
حضور کے اول مسلمین ہونے پر یہ اشکال
پیش کیا گیا کہ حضور سے تو انبیاء اور ان
کی امتیں پہلے ہو گزری ہیں (لہذا حضور
اول مسلمین کیسے ہوئے) تو مفسر سیوطی
نے جواب دیا کہ حضور کی اولیت اپنی
امت کی بہ نسبت ہے اور یہ جواب بھی
دیا گیا ہے کہ حضور کی اولیت عالم ذر
کی بہ نسبت ہے تو یہ اولیت تحقیق ہے

علامہ اسماعیل حقی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ رقمطراز ہیں :-

ص ۱۱ ثانیہ

وانا اول المسلمين يعني اول من
استسلم عند الايجاد لامركن و
عند قبول فيض المحبة بقوله
يحبهم ويحبونه والاستسلام
للمحبة في قوله يحبونه دل
عليه قوله عليه السلام
اول ما خلق الله نوري كذا
في التاريلات النجمية
(تفسير روح البيان)

جلد ۲ ص ۲۳۸
۲۳۹

وانا اول المسلمين عند الايجاد
لامركن كما قال اول ما خلق الله
نوري۔

(تفسير نيشاپوری ۸/۵)

بحوالہ تقیاس نور۱۔

اشارۃ الی تقدم روحه و
جوهري على جميع الكون في الحضرة
حين خاطبه بالرسالة والولاية
والمحبة والخلة فانقاد في اول

ما انا اول المسلمين يعني امركن کے ايجاد
کے وقت اور اللہ تعالیٰ کے اس قول
کے فیض محبت کے قبول کے وقت پہلا
فرمانبردار میں ہوں اور اللہ تعالیٰ کے
اس قول يحبونه میں محبوبانہ کے لئے
پہلا فرمانبردار میں ہوں۔ اس پر حضور
کے قول مبارک اول ما خلق الله نوري
سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو
پیدا کیا، نے دلالت کی ہے۔ تاريلات
نجمیہ میں ایسا ہے۔

امرکن کی ايجاد کے وقت میں پہلا
مسلمان ہوں، جیسا کہ حضور نے فرمایا
سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے
نور کو پیدا کیا!

اول مسلمین میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے دوح اور جوہر شریف کے تمام عالم
پر مقدم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔
جبکہ حضرت الوہیت میں اللہ تعالیٰ نے

اُن سے رسالت اور ولایت اور محبت اور
 غلت سے خطاب کیا۔ تو مصطفیٰ علی اللہ علیہ
 وسلم کو انہی ابدی اول الاول میں برگزیدہ
 فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ظالموں کی بات سے بہت
 بند تر ہے۔ ہمارے مذکور کلام کی طرف حضور
 کے قول کنت نبیا انہ کہ میں نبی تھا اور آدم
 علیہ السلام پانی اور گار سے میں تھے اور حضور کے
 قول کہ اولاً اللہ نے میرا نور بنایا نے اشارہ کیا۔

الاول الاذلی الابدی
 تعالیٰ اللہ عما یقولون
 الظالمون علوا کبیرا
 اشاری ما ذکرنا
 قوله علیہ السلام کنت
 نبیا ر آدم بین الماء والطین
 وقوله علیہ السلام اول
 ما خلق اللہ نوری۔

(تفسیر نرائس البیان ۱/۳۸ بحوالہ متقیاس نور)

حضور کی اولیت پر چوتھی قرآنی دلیل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

قتلانی امرت ان اکون
 اول من اسلم ولا تکون
 من المشرکین رب الانعام الخ
 تم فرمادو مجھے حکم ہوا ہے کہ سب سے پہلے
 گردن رکھوں۔ اور ہرگز شرک والوں میں سے
 نہ ہونا۔

فہر اول المسلمین علی الاطلاق | حضور علی الاطلاق بغیر کسی قید کے اول المسلمین ہیں
 (تفسیر صاوی ۱/۲۴۳) اس آیت کے بھی حضور کا سب سے اول ہونا ظاہر ہے۔

پانچویں قرآنی دلیل

ہمارا رب ارشاد فرماتا ہے :-

اوسے مجھے علم ہے کہ میں سب سے
پہلے گردن رکھوں !

وَأَمْرٌ لِّأَنَّ أَكْثَرَهُ
أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ (پچا زمرغ)

پہلی قرآنی دلیل

ہمارا رب فرماتا ہے :-

تم فرماؤ بغرضِ رحمن کہے کوئی بچہ ہوتا
تو سب سے پہلے میں پڑ جتا !

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ
فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ (پچا زمرغ)

جو اول نہ ہو وہ اول العابدین کیسے ہو سکتا ہے۔ لہذا حضور سب
سے پہلے ہوئے۔

ساتویں قرآنی دلیل

ہمارا مولا کریم فرماتا ہے :-

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا
میں کھولا ہوں آپ کے لئے ابتداء کو
الم نشرح لك انہ صدر الشیخ کے
اول کو کہا جاتا ہے۔ یہاں صدر کے
لفظ کو استعمال کرنا اس بات کی طرف
اشارہ ہے کہ آپ تمام رسولوں سے

الم نشرح لك صدرك
(پچا الانشراح)

الم نشرح لك صدرك
وصدر الشیخ ایضاً اولہ فی
التعبیر بہ ایما الی انہ اول
الرسول وجرداً لما انہ آخرهم

شہود اعلیٰ ماورد اول ما
خلق اللہ نوری اور رحمت
بنیا و آدم بین الماء والطين
شرح بدا الامالی لعلی القاری
۱۵ بحوالہ مقياس نور

اول میں جیسا کہ آپ کا ظہور آخر میں ہوا
آپ نے فرمایا تمہیں سے پہلے اللہ نے
میرے نور کو پیدا فرمایا یا میری روح کو
پیدا فرمایا اور میں نبی تھا۔ اُس وقت جب
حضرت آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھے!

احادیث سے ثبوت

کہ سب سے اول حضور ہیں

صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ حدیث قدسی کہ سب سے اول حضور ہیں:

اخرج الزبیر والبریعی وابن جریر
ومحمد بن نصر المروزی فی کتاب
الصلوٰۃ وابن ابی حاتم وابن
عدی وابن مردودہ والبیہقی
فی الدلائل عن ابی ہریرۃ فی
قرلہ سبحان الذی اسری الخ
... حدیث طویل.... فقال له
صلی اللہ علیہ وسلم - الرب
عز وجل.... وجعلناک اول

اللہ تعالیٰ کے اس قول سبحان
الذی اسری الخ میں حضرت
ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ (نصب
معراج) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں نے تمہیں
بمخاطب پیدائش کے اول انبیاء کہا،
اور باعتبار بخت کے اُن سے آخر
کیا۔ ۹۔ اور تمہیں فاتح داول و خاتم
دآخر کیا۔

النبيين خلقاً وآخرهم بعثاً....

وجعلتك فاتحاً وخاتماً. (انتمى بقدر الضرورة)

(تفسیر در نشود جلد ۲ ص ۱۴۲ و ص ۱۴۶ - خصائص کبریٰ شریف جلد ۱ ص ۱۴۵ - تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۲ - تفسیر ابن جریر ج ۱ ص ۱۵ - شفا شریف ج ۱ ص ۱۴۵ - شرح شفا لفتحی و القادی جلد ۲ ص ۲۵۶، ذرقانی ج ۵ ص ۲۲۳ -

۲ - حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد - شیخ محقق فرماتے ہیں:

در حدیث زاد و شدہ کہ
اول ما خلق اللہ نوری
حدیث صحیح میں آیا کہ حضور مجسم اول عالم نے
فرمایا: سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جو چیز پیدا کی
وہ میرا نور تھا!

مدارج النبوة لفخر المحدثین دام المحققین الشیخ عبدالحق المحدث الدہلوی
رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۰ ما ابدان ج ۲ ص ۲ و مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۳۵ معارج النبوة ص ۱۳۵
۱۸۲، تفسیر روح البیان جلد ۲ ص ۳۳۳، تفسیر روح البیان جلد ۲ ص ۲۳۹ - تفسیر
نیشاپوری جلد ۸ ص ۵۵، تفسیر عرائس البیان للشیخ الاکبر جلد ۱ ص ۲۳۸ - شرح
بدایہ الامالی لملا علی القاری ص ۲۵ - مرقاۃ شرح مشکوٰۃ لملا علی القاری جلد ۱ ص ۱۴
جواہر البحار شریف جلد ۲ ص ۱۹۱ از مکتوبات امام دیبانی - جواہر البحار جلد ۲ ص ۴۳
از البواقیت شعرانی - جواہر البحار جلد ۲ ص ۱۹۶ از قاسی - جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲
از روح البیان - ذرقانی شرح المواہب اللدنیہ جلد ۱ ص ۲ - معانی السلوک
صحیفہ ۲۹، لقلب الاقطاب وغوث الاغواث ناصر الحق والدین حضرت

خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ۔ صحائف السلوک صحیفہ ۱۸ ص ۲۸۔
 صحائف السلوک صحیفہ ۱۲ ص ۹۶۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۳۰۳۔ عن الزرقانی شرح
 شفا علی القادی الخفی جلد ۲ علی ہاشم نسیم الریاض ص ۲۲۔ شرح شفا للقادی جلد
 ۲ ص ۲۱۶۔ شواہد النبوة للحارف البحای قدس سرہ السای ص ۶۔ سلوۃ القاف
 زرارہ مصطفیٰ شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا علی حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ
 علیہ ص ۲۔ بعضوں نے کہا کہ یہ حدیث تاریخی نہیں اور سر الاسرار للفرشتہ الام
 میں بھی ہے۔ واللہ اعلم۔ وصلوۃ الصفل فیوز الحرمین شاہ ولی اللہ دہلوی خفی
 ص ۹۷ مطبوعہ دہلی۔ البواقیت والحوار جلد ۲ ص ۲۸ للشرانی۔ قواعد حبیب اللہ
 للسلامۃ القاضی المفتی محمد عاتیت احمد صاحب ص ۲۔ جو تھانوی صاحب کے معتد
 مستند ہیں، نشر الطیب ص ۱۹ ص ۲۲۵ (مکتوبات امام بیانی شیخ احمد صاحب سرمدی
 نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ جلد سوم مکتوب ص ۱۲۲ ص ۲۲۱۔ انفاس رحیمہ ص ۱۳ شاہ
 عبدالرحیم صاحب والوشاہ ولی اللہ۔ جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۰۵ بتفسیر میر جواہر البحار
 جلد ۲ ص ۲۵۲ از احمد عابدین۔

علامہ شامی کا بیٹیا۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۱۶۹ الحدیث المشہود از علی دودہ رضی اللہ
 عنہ۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۱۶۱۔ الحدیث الحسن از علی دودہ۔ جواہر البحار جلد ۲
 ص ۱۶۸ از دودہ۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۱۶۲۔ اس حدیث کو شیخ الامام الاوحد
 الامجد محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف النفاسی رضی اللہ عنہ نے نقل کیا اور
 اخیر میں آنا جملہ اہل زیادہ نقل کیا ہے۔

اور میرے قند سے ہر چیز کو پیدا کیا!

ومن نوری خلق کل شیء

نہ (ص ۲۹۰ پر)

مطالع المسرات ^{۲۳۱} / استنباط منہ مطالع المسرات ^{۲۳۹} / موضوعات
قاری ص ۹۹ استناداً

انعام حجت

”شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اول ما خلق اللہ فوری کو نقل کیا ہے کہ
اس کی کچھ اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد ننگوی ^{عفی عنہ} ^{الرحمۃ}
قاری رشیدیہ جلد ۲ ص ۱۳۷

محدث ابن جوزی نے ”المیلاد النبوی“ مولوی ذوالفقار علی دیوبندی
نے ”خطر الوردہ شرح قصیدہ بردہ“ مولوی حسین احمد دیوبندی نے ”اشہاب الثناء“
اور پیشولے غیر مقلدین و دیوبند مولوی ^{۲۳۲} اسماعیل دہلوی نے رسالہ ”یک روزہ میں
اول ما خلق اللہ فوری کو بلا انکار بطور حجت و دلیل نقل کیا ہے بحوالہ
رضائے مصطفیٰ جلد ۱ ص ۲۲۱ ربيع الثاني ۱۳۸۵ھ ص ۶ کالم ۳

۳۔ امام اجل سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کے شاگرد اور امام اہل
سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اساتذ اور امام بخاری و
امام مسلم کے اساتذ الاساتذ حافظ الحدیث احدا لا اعلام عبد الرزاق
ابو یحییٰ بن ہکام نے اپنے مصنف میں حضرت سیدنا ابن سیدنا جابر
بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال قلت يا رسول الله بابي | | میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے

شئ خلقه الله تعالى قبل الاشياء
قال يا جابر ان الله تعالى قد خلق
قبل الاشياء نور نبيك من نوره
فجعل ذلك النور يدور بالقدرة
حيث شاء الله تعالى ولم يكن
في ذلك الوقت لوح ولا قلم
ولا جنّة ولا نار ولا ملك و
لا سماء ولا شمس ولا قمر
ولا جنّ ولا انس

(الحديث بطوله)

کہ سب پہلے اللہ عزوجل نے کیا چیز
بنائی۔ فرمایا اسے جابر یہ شک ایسے
اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات سے پہلے
تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نور اپنے
نور سے پیدا فرمایا وہ نور قدرت الہی
سے جہاں خدا تعالیٰ نے چاہا وہ رہ کر
رہا۔ اس وقت لوح و قلم، جنت و
دوزخ، فرشتگان، آسمان، زمین
سورج، چاند، جن، آدمی، کچھ بھی
نہ تھا۔

لہ درمابعدہ) فلما اراد الله تعالى ان يخلق المخلوق قسم ذلك النور
اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث
العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حلة العرش و
من الثاني الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة ثم قسم الرابع اربعة اجزاء
فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار
ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول نور البصائر المؤمنين ومن
الثاني نور قلوبهم ومن المعرفة بالله ومن الثالث نور انفسهم ومن
التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله الحديث

(ص ۲۹۰ پر)

انت و اخی اخباری سخن اول

مال بابی صورتیہ بر بیان سبب باری

یہ حدیث امام بیہقی نے بھی دلائل النبوة میں بخبر روایت کی ہے۔
 امام قسطلانی رحمہ اللہ عنہ المواہب اللدنیہ میں، علامہ محمد بن عبدالباقی
 الزرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ اس کی شرح میں مذکورہ حدیث کو نقل کیا زرقانی
 جلد ۲۶۔ مطالع المسرات للامام الفاسی ص ۲۲۱، افضل القراء لابن
 حجر المکی ص ۱۱۱ علامہ دیلمی بکری۔ دراج النبوة میں شیخ محقق نے
 اسی حدیث سے استناد کیا۔ ج ۱ ص ۱۵۵۔ جواہر البحار شریف ج ۲ ص ۲۴۶
 پر یہ حدیث جابر بالفاظ متقاربہ عارف باللہ شیخ عبد اللہ بکری رومی
 شارح فصوص متوفی ۱۰۵۰ھ سے مکمل منقول ہے اور وہ معتقی سے ناقل
 یہ حدیث جابر مکمل اکمل تبخیرا۔ ویکو جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۰۰ از میر غنی۔
 فریق مخالف کے گھر کی گواہی نشر الطیب للوٹاوری۔ فتوحات احمدیہ شیخ
 سلیمان جبل ص ۵۔ مدح خیر البریہ لابن حجر المکی ص ۱۵۰۔ مجموع الاربعین اربعین
 من احادیث، سید المرسلین للمحدث البکیر الشیخ الامام یوسف بن اسماعیل
 ابنہانی رحمہ اللہ تعالیٰ ص ۳۶۷، زرقانی شرح مواہب جلد ۲ ص ۲۴۷۔
 جامع المعجزات ص ۳، المورد الروی فی المولود النبوی للعلامة الامام علی
 القاضی الشافعی ص ۲۳، جواہر البحار جلد ۳ ص ۲۵۵ و ص ۲۸۱ و ص ۲۸۲ من جواہر
 عبد القادر الجزائری۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر المکی ص ۵۴، جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۳۶
 از جبین۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۹۱ از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۰۰
 از فاسی۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۳۲۲ از نابلسی و ص ۳۲۵، جواہر البحار جلد ۲
 ص ۳۱۰ عن الصادق۔ وفيه انه في شرح الشرائع للسلیمان جبل ص ۱۰۰ وفي شرح البرق

مقتضای ذی ص، جو اسرار بجاورد جلد ۳ ص ۲۵۲، ۲۹۱ از احمد عابدین
شامی کا حقیقی

آنچه اول شہید پیدائز جیب غیب : بود نور پاک اولیٰ یحییٰ رب
بعد از ان آل نور عالی زرد علم : گشت عرش و کرسی لوح و قلم
نور او چوں اصل موجودات بود : ذات او چوں معطیٰ ہر ذات بود
و منطق الطیر شیخ عطاء رحمہ العفاری ص ۱۶

تو اس وجود آمدی از نخست : دگر ہر چہ موجود شد فرع تست
(بوستان سعدی ص ۹)

یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث
میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے فرمایا، اے عمر! تو مجھے جانتا ہے
میں کون ہوں۔ میں وہ ہوں جو سب
سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور
کو پیدا فرمایا۔ تو میرے نور نے اللہ
تعالیٰ کو سجدہ کیا۔ سات سو سال سجدہ
میں رہا تو سب سے پہلے جس نے
اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا وہ میرا نور تھا
یہ بات میں فخر سے نہیں کہتا۔ اے عمر!
کیا تو مجھے جانتا ہے میں کون ہوں

۴۔ رخی حدیث عمر بن الخطاب
رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا عمر اتدری
من انا انا الذی خلق اللہ عز و
جل اول کل شیء نوری فسجد
للہ فبقی فی سجودہ سبع مائۃ
عام فاول کل شیء سجد للہ نوری
ولا تخبر۔ یا عمر اتدری من انا
انا الذی خلق اللہ العرش من
نوری والکرسی من نوری واللوح
والقلم من نوری والشمس والقمر
ونور الابصار من نور لی والمقل

من نوری و نور المعرۃ فی قلب
المؤمنین من نوری ولا فخر

(جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۵)

(از عارف سید عبدالرحمن عیدروس)

میں وہ ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کو میرے
نور سے بنایا اور کرسی کو میرے نور
سے بنایا اور لوح و قلم کو میرے نور
سے بنایا اور شمس و قمر اور آنکھوں کے
نور کو میرے نور سے پیدا فرمایا اور عقل

کو میرے نور سے پیدا فرمایا۔ سو منزل کے دلوں میں نورِ مسرت کو میرے

نور سے پیدا فرمایا۔ یہ باتیں (فخر) نہیں کہتا!

۵۔ نور شید کہ آفاق جہاں روشد روشن ہے یک درہ نور است ز انوار محمد

ابن القطن کی حدیث میں ہے (صغیر علیہ السلام)

والسلام نے فرمایا کہ میں پیدائش آدم علیہ السلام

سے پہلے چودہ ہزار سال اپنے رب کے

سامنے نور تھا!

۵۔ رنی حدیث ابن القطن

کنت نوراً بین یدی ربی

قبل آدم باربعة عشر

الف عام الخ

(جواہر البحار جلد ۳ ص ۲۹۲) از عارف نابلسی از ابن حجر کی۔ جواہر البحار جلد ۳

ص ۳۱۹ از مغربی۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۳۵) از احمد عابدین شامی و ص ۴۹۱

و جلد ۲ ص ۴۸۸ (از میر غنی)

” رنی احکام ابن القطن (الحافظ الناطق ابی الحسن علی بن محمد

لہ الفلک الانوار جمع نوری حیات معنویۃ فالحیۃ عجمیۃ انواع

منفلتۃ من نور و سفیرۃ من کمال بلورۃ و ظہورۃ صلی اللہ علیہ وسلم

(جواہر البحار جلد ۲ ص ۴۸۹) از عارف

بن عبد الملک الحسیدی الکنانی القاسمی سمع ابا ذر الخثنی وطبقته
 وكان من ابر الناس بضاعة الحديث واحفظهم لاسماء رجاله
 واشدهم عنایة فی الروایة مع رفا بالحفظ والاتیقان.... ومات
 سنة ثمان عشرة وستمائة - زرقانی) فیما ذکره بن مزروق (عرف
 بالخلیب - زرقانی) عن علی بن الحسین عن ابيه عن جده (علی
 کرم الله وجهه) ان النبی صلی الله علیه وسلم قال کنت نوراً بین یدی
 ربی قبل خلق آدم باربعة عشر الف عام ولا ینانی ما عن ان نوراً
 مخلوق قبل الاشیاء..... لان نوراً خلق قبل الاشیاء - زرقانی)
 (زرقانی شرح انوار باب جلد ۱۹)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے، فرمایا
 کہ مجھ پر عرض کی، یا رسول اللہ کب سے
 آپ کیلئے نبوت ثابت ہے، فرمایا اس
 وقت سے ثابت ہے کہ آدم علیہ السلام
 ابھی روح اور جگر کے درمیان تھے
 یعنی ابھی ان کی پیدائش نہ ہوئی تھی کہ
 میں نبی تھا۔

۴- عن ابی ہریرۃ قال قال
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم متی وجبت لک النبوة
 قال وادم بین الروح والجسد
 رواہ الترمذی (ج ۲ ص ۲۰۱)
 الباب المناقب باب ما جاء
 فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم

و صحیحہ شرح شفا الخفافی و الفاروق جلد ۲ ص ۲ - شفا شریف
 ج ۱ ص ۱۳، جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹، مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۵۱۳ باب
 فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم فصل ثانی، اشعة المعانی

ج ۳ ص ۲۷۷، المورد الروی للقاری ص ۱۰۰، "کنت نبیا و آدم فی الروح
والجسد" یہ حاصل معنی احادیث وارود ہے۔ اشعة المعانی
جلد ۲ ص ۲۷۷، نقلہ بحمدہ الانفاظ الشیخ الاکبر جواهر البحار ج ۱
ص ۱۱۵۶، ص ۱۲۸، جلد ۱ ص ۱۲۱، جواهر البحار جلد ۱ ص ۱۵۲، از رازی ص ۱۴۳
جواهر البحار جلد ۳ ص ۵۳، از تجانی۔ ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں ورد من
قوله عليه السلام "کنت نبیا و آدم بین الماء والطين" وهو
مان قال بعض الحفاظ لم نقف عليه بهذا اللفظ لكن جاء معناه
فی طرق صحیحة۔ المورد الروی فی المولد النبوی ص ۱۶
۷۔ عن مليرة الضبي قال قلت يا رسول الله متى كنت نبيا
فقال آدم بين الروح والجسد۔ رواه احمد و البخاري
فی تاريخه و ابو نعیم فی الحلیة و صححه الحاكم۔ و الطبرانی
و المورد الروی للقاری ص ۱۰۰، سابق شرح لازرقانی جلد ۶ ص ۱۵۶

تشریفات میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی
ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
جبریل علیہ السلام سے سوال کیا کہ تو نے
عمر کے کتنے سال گزارے جبریل علیہ السلام
نے جواب دیا، اللہ کی قسم سوائے اس
کے میں کچھ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے
نورانی حجابات سے چوتھے پردہ میں

۸۔ وردی فی التشریفات عن
ابی هريرة رضى الله عنه ان النبي
صلى الله عليه وسلم سأل جبريل
عليه السلام كم عمرت من السنين
قال والله لا ادرى غير ان كوكبا في
الحجاب الرابع يظهر في كل سبعين
الف سنة مرة رايته اثنين وسبعين

۱۰ و اخرج الحاكم و البيهقي و ابو نعیم نحوه عن ابي هريرة و اخرج البزار و الطبرانی فی الاوسط و ابو نعیم عن ابن عباس
نحوه و اخرج ابو نعیم عن ابن عباس نحوه و اخرج ابن سعد عن ابن ابي الجعد نحوه و اخرج ابن سعد
عن مطر بن عبد الله بن الشخير نحوه و اخرج ابن سعد عن عاصم بن النخعي نحوه و اخرج ابن سعد عن عاصم بن النخعي نحوه و اخرج ابن سعد

الف مرة فقال النبي صلى الله عليه
وسلم يا جبريل وعذرة ربى انا ذلك
الركب -

(جواہر البحار جلد ۲ ص ۴۰۵)

شتر شرار سال کے بعد ایک دفعہ نورى
تارا ظاہر ہوتا تھا۔ میں نے اُسے بہتر قرار
مرتبہ دیکھا ہے۔ حضور نے فرمایا۔ اے
جبریل میرے رب کی عزت کی قسم وہی تارا

میں ہی ہوں۔

ازمیر غنی (روح البیان) ج ۲ ص ۶۱ زبیر آیت لقد جاءکم رسول من انفسکم۔ سیرت حلبیہ ص ۶۔

خصوصیت

سید عالم نور محیم صلی اللہ علیہ وسلم حسی و حقیقی نور ہیں۔

شفا شریف ج ۱ ص ۳۳۔ نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۲ والقاری فی شرحہ ص ۹۶

جواہر البحار ج ۱ ص ۶ از امام حکیم ترمذی نیز امام محدث حکیم ترمذی فرماتے ہیں۔

یعنی زمین کے جس خطہ پر حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام قدم رکھتے وہ ٹکڑا آپ کے

نور سے روشن ہو جاتا۔

جائیکہ آمد محمد کرد نور

بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف

سے ایک نور آیا (یعنی حضور)

اور روشن کتاب

فاین ما حل ببقعة اضواء

تلك البقعة بنورة

جواہر البحار ج ۱ ص ۶

۱۔ اہل نور و بیت نور و بلد نور

پہلی قرآنی دلیل ۱۔ قد جاءکم

من اللہ نور و کتاب مبین

پ المائدہ ع

اس آیت میں نور سے مراد حضور کی ذات بابرکات علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ شفا شریف ج ۱ ص ۱۹۴۔ تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباس ص ۴۷
 خازن و مدارک ج ۱ ص ۲۴۳۔ تفسیر ابی سعود حنفی بر حاشیہ کبیر ج ۳ ص ۵۲۳
 تفسیر کبیر ج ۳ ص ۵۶۶۔ تفسیر بیضاوی شریف ص ۱۱۱۔ تفسیر جلالین ص ۹۷
 تفسیر روح البیان ص ۳۲۲۔ تفسیر مظہری ج ۳ ص ۶۷۷۔ تفسیر حقانی ج ۲ ص ۲۱
 تفسیر روح المعانی پ ۴ مطبوعہ مصر ص ۸۷ میں ہے۔ "ھو نور الانوار النبی المختار"
 (علیہ صلوٰۃ الغفار و سلام الستار) مطالع المسرات ص ۱۰۴ اجواہر البحار ج ۳ ص ۳۶۱
 نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۱۱ شرح شفا للحنفاوی والفارسی ج ۲ ص ۳۹۶ و ج ۳ ص ۲۸۲
 زرقانی علی الواہب ج ۳ ص ۱۲۹ و ج ۴ ص ۲۳۶ و ص ۲۳۷۔ جمل ج ۳ ص ۲۲۲ ناقل
 من القرطبی۔ شمائل الاتقیاء علامہ رکن الدین المتعلم ص ۲۵۷ ص ۲۴۲۔ صحائف السلوک
 لمواہب نعیر الدین چراغ دہلوی صحیفہ ص ۲۴ ص ۵۷ و صحیفہ ص ۲۴ ص ۱۶۲ مطبوعہ دہلی
 غیر مطبوعہ قلمی و صحیفہ ص ۲۴ ص ۱۰۵

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام
 نام (اس آیت میں) نور رکھا گیا۔ اس
 لئے کہ حضور عقول کو روشن کرتے ہیں۔
 اور ان کو رشد کے لئے ہدایت کرتے

رسمی نور لانہ ینور
 البصائر ویہدیہا للرشاد
 ولانہ اصل کل نور
 حسی و معنوی

۱۔ یہ قول کہ نور اور کتاب دونوں سے مراد قرآن ہے۔ امام بازی فرماتے ہیں ہذا ضعیف

یہ ضعیف ہے۔ تفسیر کبیر ج ۳ ص ۵۶۶ ۱۲

تفسیر صادی ج ۱ ص ۲۳۹

علامہ فاسی فرماتے ہیں۔

ونورہ صلی اللہ علیہ وسلم الحسی
والعنوی ظاہر واضح لامع لا بصر
والبصائر لا تح وقد سماہ اللہ تعالیٰ
نوراً فقال سبحانہ قد جاءکم
من اللہ نور و کتاب مبین
مطالع المسرات ص ۲۲

علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

وامی مانع من ان يجعل النعمان
لرسول صلی اللہ علیہ وسلم فائدہ نور عظیم
لکمال ظہورہ بین الانوار و
کتاب مبین حیث انہ
جامع لجميع الاسرار
ومظہر لاحکام والاحوال
والاخبار
شرح شفا علی ہاشم فیہ
ج ۱ ص ۱۱

ہیں۔ اور اس لئے کہ آپ ہر نور حسی اور
معنوی کی اصل ہیں۔

حضور کا نور حسی اور معنوی ظاہر ہے
واضح ہے آنکھوں اور عقلوں کے لئے
چمکنے والا ہے۔ ظاہر ہے بے شک
اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام نور رکھا
چنانچہ فرمایا قد جاءکم من اللہ
نور و کتاب مبین

اور کون سی رکاوٹ ہے اس بات
سے کہ دونوں نعمتیں یعنی نور اور
کتاب مبین رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے لئے ہوں۔ بے شک حضور نور عظیم
ہیں۔ بوجہ ان کے کمال ظہور کے انوار
میں اور حضور کتاب مبین ہیں اس
حیثیت سے کہ آپ جمیع اسرار کے
جامع ہیں۔ اور احکام و احوال و
اخبار کے مظہر ہیں۔

دوسری قرآنی دلیل -

مثل نورہ مشکوٰۃ فیہا مصباح
المصباح فی زجاجة ط الزجاجة
کانہا کوکب درمی یوقد
من شجرة مبارکۃ زیتونۃ
لا شرقیۃ ولا غربیۃ
یکاد زیتہا یضئ ولولہ
تمسہ نارط
نور سے نورط بھدی
لنورہ من یشاء ط
(سُورَةُ النُّورِ ع)

اس محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کی
مثال ایسی ہے۔ جیسے ایک طاق
کہ اس میں چراغ ہے۔ وہ چراغ ایک
فانوس میں ہے۔ وہ فانوس گویا
ایک ستارہ ہے۔ موتی سا چمکتا روشن
ہوتا ہے برکت والے پیر زیتون سے
جو نہ مشرق کا نہ مغرب کا قریب ہے
کہ اس کا نیل بھڑک اٹھے اگرچہ اسے
آگ نہ چھوئے۔ نور پر نور ہے۔
اللہ اپنے نور کی راہ بتاتا ہے جسے
چاہتا ہے۔

مثل نورہ اس نور سے مراد حضور ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

جمع الوسائل شرح شمائل القاری ج ۱ ص ۱۷۷۔ شرح ثغافل قاری والنخاجی ج ۲ ص ۲۲۹

اشعة اللغات ج ۱ ص ۱۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۷۔ از شفا جواہر البحار ج ۲ ص ۳۲۲

از نابلسی۔ وج ۳ ص ۲۰۷۔ از نابلسی۔ و ۳۵۵ ص ۳۵۴۔ از بھتیجا شامی۔ مطالع المسرات

سید العلماء المحققین العلامة القاسمی رحمہ اللہ تعلقہ ص ۱۰۲ تفسیر مظہری ج ۴ ص ۵۲۲

در منثور للسيوطی ج ۵ ص ۵۸۹۔ تفسیر کبیر ج ۴ ص ۲۰۳۔ تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۱۴۱

تفسیر خازن ج ۳ ص ۳۳۲۔ زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۳۸۔ تفسیر خفانی ج ۵ ص ۲۲۴

شکال الاتقیاء لعلامہ رکن الدین المتعلم ۶۲۵ھ ص ۲۲۲، موضوعات قاری ص ۹۹

شواہد النبوت للعارف الجامی قدس سرہ السامی ص ۱۰۰ :-

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :-

وقال الله تعالى الله نور السموات

والارض الايته :-

قال كعب وابن جبیر المراد

بالنور الثاني ههنا محمد

صلی اللہ علیہ وسلم وقوله تعالى

مثل نور محمد

صلی اللہ علیہ وسلم وقال سہل

بن عبد اللہ المعنی اللہ ہادی

اهل السموات والارض

ثم قال مثل نور محمد اذا

كان مستودعا في الاصلاب

المشکوة صفة کذا و اراد

بالمصباح قلبه والذیاجحة

صدره ای کانہ کوکب

دری لمافیہ من الایمان

والحکمة یوقد من شجرة

الله تعالى نے فرمایا اللہ نور السموات

والارض (پوری آیت) اللہ

آسمانوں اور زمین کا نور ہے ۔

حضرت کعب اور ابن جبیر نے فرمایا

نور ثانی سے مراد حضور ہیں اس کے

نور کی مثل یعنی نور محمد کی مثل صلی اللہ

علیہ وسلم ۔ حضرت سہل تستری نے

فرمایا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ

اللہ آسمان اور زمین والوں کا ادا کی

ہے ۔ پھر فرمایا نور محمد کی مثل صلی اللہ

علیہ وسلم جب کہ وہ بیچوں میں امانت

تھا طاق کی طرح ہے ۔ یعنی اس کی

صفت اس طرح تھی ۔ اور مصباح

سے مراد حضور کا قلب پاک ہے اور

زجاجہ (فانوس) حضور کا سینہ ہے

یعنی وہ موتی سا چمکنا روشن ستارہ ہے

مبارکۃ اے من نور

ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
وضرب المثل بالشجرۃ المبارکۃ
وقوله یکاد زیتنا یضیئ
اے تکار نبوۃ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم
تبیین للناس تیل کلامہ
کھن الزيت -

اس لئے کہ اس میں ایمان اور حرکت
ہے۔ برکت والے درخت یعنی نور
ابراہیم سے منور ہے۔ نور ابراہیم
کی مثال شجر مبارک سے بیان کی گئی
اور قریب ہے کہ اس کا تیل بھڑک
اٹھے۔ یعنی حضور کی نبوت کلام
سے قبل اس تیل کی طرح خود بخود
لوگوں کے لئے ظاہر ہو جائے۔

شفا شریف ج ۱ ص ۱۳۱ - نسیم الریان وشرح الشفا للفقاری ج ۱ ص ۱۳۸

تا ص ۱۳۱ - زرقانی علی الموابہ ج ۴ ص ۲۳۸

یا یسھا النبی انا ارسلناک
شاهدا ومبشرا ونذیرا
وداعیا الی اللہ
باذنہ وسراجا
منیرا

(پ ۲۲ الاحزاب ۷)

اے غیب کی خبریں بتانے والے
(نبی) بے شک ہم نے تمہیں بھیجا
حاضر ناظر اور خوشخبری دیتا اور
ڈر سنانا اور اللہ کی طرف اس کے
حکم سے بلاتا اور چمکا دینے والا
آفتاب

اس آیت میں سراج اور منیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا گیا۔

نسیم الریان ج ۲ ص ۲۹۴ وغیرہ سب تفاسیر -

خیال رہے کہ سراج سورج کے لئے دیکھو قرآن شریف وجعل فیما

صراحۃً۔ اور منیر قمر کے لئے ہے۔ و قمر امیرا د قرآن شریف پ
 پ فرمان ع ۴ ع ۵، چونکہ سراج کی صوفشانی صرف دن کو ہوتی ہے
 اور قمر منیر کی نور افشانی صرف رات کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب
 نور علی نور منور منیر جن کے انوار دن اور رات کو نمایاں ہیں۔ صرف سراج
 نہ فرمایا اور صرف منیر نہ فرمایا بلکہ سراجا منیرا فرما کر آپ کے انوار کی ہر وقت
 ضیا باری کی طرف اشارہ فرمایا۔

۷۔ دن کو اسی سے روشنی شب کو اسی سے چاندنی
 پتھ تو یہ ہے کہ روئے یار شمس بھی ہے قمر بھی ہے

پوچھی قرآنی دلیل :-

چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور (حضرت
 محمد مصطفیٰ) اپنے منہ سے بجھاویں
 اور اللہ نہ مانے گا مگر اپنے نور کا
 پورا کرنا

ایریدون ان یطفؤا
 نور اللہ بافواھم
 ویباہی اللہ الا ان یتیم
 نورہ ولو کرکا

الکافرون :- (پا تو یہ ع ۵)

پرے برامانیں کافر

یہاں بھی نور سے مراد حضور ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر درمنثور ج ۳ ص ۲۳۱
 نسیم الریاض ج ۲ ص ۳۹۴ استناداً ایماً۔ مطالع المسرات استناداً

ص ۱۰۴ :- موضوعات علی قاری ص ۹۹ :- زرقانی علی الموائب

ج ۳ ص ۱۲۹ تحت اسمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نور اللہ الذی

لا یطفأ

پانچویں قرآنی دلیل :-

يُرِيدُ وَتَ لِيُطْفِئُوا
نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاحِهِمْ
وَاللَّهُ مَتَمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ (پہلے الصفحہ)

چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور اپنے
مومنوں سے بجھاویں اور اللہ
کو اپنا نور پورا کرنا ہے۔ اگرچہ
کافر برامانیں۔

ملا علی قاری نے موضوعات کبیر کے آخر میں فرمایا قرآن کریم میں
ہر جگہ نور سے مراد حضور ہیں۔

(بحوالہ نور العرفان لمفتی احمد یار خاں صفحہ ۳۰۵ تا ۳۰۸) و صفحہ ۱۸۲ تا ۱۸۵
واللہ اعلم بالصواب

چھٹی قرآنی دلیل :-

وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ
ۚ إِنَّ النِّجْمَ لَخَ آيَاتٌ ۚ

اس پیارے چمکتے تارے محمد کی
قسم جب یہ معراج سے اترے
(ترجمہ اعلیٰ حضرت)

نجم سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ تفسیر خازن ج ۱ صفحہ ۱۹
تفسیر صاوی ج ۲ صفحہ ۱۱۴۔ تفسیر خزان العرفان لصدر الافاضل صفحہ ۹۲۵
وقال جعفر بن محمد فی
تفسیر والنجم اذا هوى
انہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم...
... (دھوی) انشرح من
امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ
نے ”والنجم“ کی تفسیر میں فرمایا
نجم محمد کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
ہوئی کے معنی آپ انوار کے کشادہ

(سیدہ والے) ہوئے اور فرمایا
غیر اللہ سے منقطع ہوئے۔

الانوار وقال انقطع
عن غیر اللہ۔

شفا شریف ج ۱ ص ۶۸ - شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۱ ص ۲۰۱

تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۴ - تفسیر مظہری ج ۴ ص ۱۰۳ - المواسیب

الدینیہ للقسطانی ص ۴ - شرح للزرقانی ج ۱ ص ۲۱۶

ساتویں قرآنی دلیل :-

اس صبح کی قسم اور دس راتوں کی
قسم -

والفجر و لیل عشر

پ ۳۰ الفجر ۱

فجر سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

حضرت ابن عطاء نے اللہ تعالیٰ
کے اس قول والفجر و لیل عشر کی
تفسیر میں فرمایا فجر سے مراد حضور
ہیں، اس لئے کہ حضور ایمان کا
مطلع ہیں۔ ایمان انہیں سے ظاہر ہوا

وقال ابن عطاء فی قوله
تعالی والفجر و لیل عشر
الفجر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
لان منه فجر

الایمان :-

شفا شریف ج ۱ ص ۲۸ - شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۱ ص ۲۰۲

۸ قرآنی دلیل

آسمان کی قسم اور رات کو آئینہ والے
کی قسم اور کچھ تم نے جانا وہ رات کو
آئے والا کیا ہے۔ خوب چمکتا تارا

والسما والطارق وما ادرای
ما الطارق النجم الثاقب
(پ ۳۱ الطارق ع)

یہاں بھی النجم الثاقب سے مراد نور مجسم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی ذات ہے ۔

ان النجم هنا ايضاً محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یہاں بھی نجم سے مراد حضور محمد مصطفیٰ ہیں ۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام
شفا شریف ج ۱ ص ۱۹۴ - نسیم الریاض و شرح شفا للفقاری ج ۱ ص ۲۱۵

وجلد ۲ ص ۳۹۸ -

توہی قرآنی دلیل :-

والشمس وضحاها والقمر اذا تلتھا (نیل ع)

سوزج اور اس کی روشنی کی قسم
اور چاند کی جب اس کے پیچھے آئے

اس آیت میں شمس سے مراد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دل انور ہے ۔ اور ضحیٰ سے مراد نور نبوت کی روشنی اور قمر سے مراد مرشد کامل ہے ۔ جیسا کہ

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں ۔

والشمس یعنی قسم میخورم بآفتاب کہ مثال دل پیغمبر زمان است وضحا
یعنی قسم میخورم بشعاع آں کہ مثال اشراق نور نبوت است بر کل
مخلوقات والقمر یعنی قسم میخورم ماہتاب کہ مثال مرشد صاحب طریق است
وخلیفہ پیغمبر است در حالت غیبت پیغمبر یا بعد مکانی ادا تلتھا یعنی چون
پیروی آفتاب کند و این شرط برائے آں آوردہ کہ حرمت مرشد مشروط
است باتباع نور نبوت و بہ سبب کمال اتباع اورا منصب خلافت

منصب خلافت نصیب شدہ۔ (تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۱۸۸)

عنا قرآنی دلیل :-

والضحیٰ واللیل اذا سجاً | چاشت کی قسم اور رات کی
ن ۳ الضحیٰ ع) | جب پردہ ڈالے۔

صفحہ اشارہ ہے نور جمال مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور یلی کنایہ
ہے حضور کے زلف عنبریں سے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں :-

مراد از ضحیٰ روئے پیغمبر است | ضحیٰ (چاشت) سے مراد حضور
صلی اللہ علیہ وسلم واز یلی | کا چہرہ انور ہے۔ اور یلی سے مراد
مورے او کہ در سیاہی | حضور کے گیسوئے عنبریں ہیں جو سیاہی
ہمچوں شب است | میں رات کی طرح ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم

وعلیٰ آلہ بقدر حسنہ وجمالہ - ص ۱۳۷

تفسیر عزیزی پ ۲۱ ص ۲۱۷ - تفسیر کبیر ج ۸ ص ۵۹۴ - تفسیر روح البیان ج ۲
تفسیر خزائن العرفان لہذا لا فاضل ص ۷۰۸ ص ۷۱۸

۱۔ بطور حلیہ معترفہ مقیدہ شاہ صاحب کی آگے والی تفسیر حبیب بھی ملاحظہ ہو
وللاخرة خیر لك من الاولى یعنی والبتہ ہر حالت آخر بہتر باشد ترا از معاملات
اول تا آنکہ بشریت ترا اصلاً وجود نامہ و علیہ نور حق بر تو علی سبیل الدوام حاصل
شود۔ تفسیر عزیزی پ ۲۱ ص ۲۱۷ ص ۱۲ مقنی

باوصف رخس و الفصحی گشت نازل : کہ واللیل سر زلف و خال محمد ﷺ
و چشم ز گیشش را کہ مازاغ البصر خوانند : دوزلف عنبریش را کہ واللیل اذ الغشی

عارف جامی

والشمس کنایت بود از روئے محمد ﷺ : واللیل اشارت کند از موئے محمد ﷺ
اے زلف سیاه عنبریت واللیل (ولی) دے روئے تو و الفصحی علیک الصلوٰۃ
دیوان حسن ص ۱۱۲۴۵ الخواجه غلام حسن صاحب شہید طنائی مرقی
والشمس چہر باشد صفت و جہ شریفش : واللیل چہر باشد صفت موئے محمد ﷺ

دیوان حسن ص ۱۱۲

اے کہ شرح و الفصحی آمد جمال روئے تو : نکتہ واللیل وصف زلف عنبر لوئے تو

دیوان حسن ص ۱۱۲

ہے کلام الہی میں شمس و صبحی ترے چہرہ نور نزا کی قسم
قسم شب تاری میں راز یہ تھا کہ حبیب کی زلف و تا کی قسم
حدائق بخشش اعلیٰ حضرت ص ۱۱۲



احادیث و آثار سے حضور پر نور نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کی نورانیت کا ثبوت

رحمت عالم نور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نورانیت کی کچھ حدیثیں
خصوصیت سے دیکھیں اور ہو چکی ہیں وہاں دیکھو۔ ان حدیثوں کے
علاوہ کچھ اور حدیثیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں۔

دارمی - ترمذی شامل ہیں۔ بیہقی
طبرانی اور وسط ہیں۔ ابن عساکر حضرت
سیدنا و ابن سیدنا عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی فرمایا
حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی
شریف سامنے کے اوپر کے دو دانت
اور نیچے کے دو دانت (کشادہ تھے۔
فاصلہ والے تھے۔ جب آپ کلام فرماتے
تو سامنے کے دانتوں سے نور دکھائی
دیتا، معلوم ہوا حضور کی نورانیت تھی
بھی نفی جو دوسوں اور مبصر تھی۔

اخرج الدارمی والترمذی
فی الشامل (ص ۱) والبیہقی
والطبرانی فی الاوسط
وابن عساکر عن
ابن عباس قال
کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
انفج الثنیتین اذا تکلم
رؤی کالنور یخرج من بین ثنایہ
خصائص کبریٰ للسيوطی ج ۱ ص ۶
زرقانی علی الموابہب ج ۲ ص ۹۵

سہ الجملة الشرطية خبر ثان كان والتقييد بظهور النور الحسن والمعنوي حينئذ
جمع الرسائل شرح الشامل للقاري الحنفی ج ۱ ص ۵۵ فی ۱۴ فی ۱۴ کتب فی التقدیر للمناوی ج ۱ ص ۱۲۵ فی ۱۲

رت) فی الشامل (طب) (۱) فی الکبیر وقال الامام المناوی وکذا فی الاوسط وغیر
والبیہقی عن ابن عباس (صحیح) ۲ الجامع الصغیر للسیوطی ج ۲ ص ۹۹، فیض القدر ج ۲ ص ۲۰۰

شرح شامل ۵۰ ج المناوی۔ قال العزیزی فی السراج المنیر ج ۳ ص ۱۱۱ قال الشیخ

حدیث صحیح ووسائل الوصول للنہانی ص ۲۔ آخری جملہ شفا شریف ج ۱ ص ۵۰،

تلخیص للنہاجی والفقاری الخفیین ج ۱ ص ۳۲۵ و فی شرح النہاجی "وروی ابن کثیر

رحمہ اللہ رکی ۶ النور من شتیہ و ہی الاظہر ولذا قبل الکات زائدہ (۱) فی کالنور

بخرج "۱۲۰ (۱) ص ۱۲۵ کنز العمال ج ۲ ص ۲۰۰ جواہر البہار ج ۱ ص ۱۰۱ از شفا

امام شیخ محمدت عبدالرون مناوی نے

قال الامام الشیخ المحدث عبدالرف

النادی رحمہ اللہ زعمانی فی

شرح حدیث الحدیث

"فذلک النور حسی ومن

صار الی انہ معنوی و

زعمان المراد الفاعلہ

علی طریق التشبیہ وانہ

اشارہ الی اللہ الی اسہ

لا یقول الاحقا والی القرآن

والسنۃ فقد وہم وما فہم

قولہ "رکی"

اس حدیث کی شرح میں فرمایا۔ وہ

نور حسی تھا (جو نظر آتا تھا) اور جو شخص

اس طرف گیا کہ وہ معنوی نور تھا اور

یہ گمان کیا کہ بر طریق تشبیہ مراد حضور

کے الفاظ ہیں۔ اور بلاوی نے اس

سے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ

حضور حتی ہی بولتے ہیں یا قرآن

یا سنت کی طرف اشارہ کیا۔ ایسے شخص

نے وہم کیا اور ابن عباس کے قول

"رکی" کو نہیں سمجھا۔

شرح الشامل للمناوی علی ہامش جامع الوسائل ج ۱ ص ۵۵

وایضاً قال فی شرح حدیث الحدیث

نیز اسی حدیث کی شرح میں امام

مناوی نے فرمایا۔

كانت ذات الشريفة كلها
 نوراً ظاهراً وباطناً حتى
 ان كانت بمنج (ان يعطى ان)
 لمن استحقه من اصحابه
 ساله الطفيل بن عمرو
 آية لقومه وقال
 اللهم نور له فسطح
 له نور بيت عينية فقال
 اخاف ان يكون
 مثله فتحول الى طرف
 مسوطه وكان يضيئ في
 الليل المظلم فسمى ذوالنور
 واعطى قتادة بن النعمان
 لما صلى معه العشاء
 في ليلة مظلمة مطرقة عرجونا
 وقال انطلق به فانه سيضيئ
 لك من بين يديك عشرا و
 من خلفك عشرا فاذا دخلت
 بيتك فستري سوادا فافديه

حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی کل
 ذات شریفہ ظاہراً باطناً نور تھی
 یہاں تک کہ حضور پر نور معطی نور
 مستحقین اصحاب کو نور (حسی) عطا
 فرماتے تھے۔ حضرت طفیل بن عمرو
 نے اپنی قوم کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام سے کوئی ثنائی طلب کی
 حضور قاسم نور نے کہا "اللهم نور له"
 اے اللہ اس کے لئے نور کر دے۔ تو
 حضرت طفیل کی آنکھوں کے درمیان
 نور بلند ہوا۔ فرمایا میں اس بات سے
 ڈرتا ہوں کہ وہ مثلاً (صورت بگڑا
 ہوا آفت زدہ) ہو تو وہ نور
 حضرت طفیل کے کوڑے، چابک کی
 طرف منتقل ہوا اور اندھیری رات میں
 وہ چابک روشن رہتا تھا۔ اسی
 لئے طفیل کا نام ذوالنور نور والا رکھا
 گیا۔ اور حضرت قتادہ بن نعمان نے
 جب اندھیری، بارش والی رات

سہ اخرجہ ابو نعیم عن ابی سعید الخدری۔ الغصن الکبریٰ ج ۲ ص ۸۷

یخرج فانہ شیطان
فکان کذا الک ومسح وجهه
رجل فمال علی وجهه
نورا ومسح وجهه قنادة ابن
سلمان فکان لوجه براق
حتى کان ينظر فی وجهه کما
ينظر فی المرأة الح غیو فکان

فیض القدر ج ۵ ص ۳۷ ومنه فی الجواهر
ج ۲ ص ۱۴۲ - وذكر بعضه فی الخصائص

ج ۲ ص ۸۱، والشفاف ج ۱ ص ۲۴۹

میں حضور معطی نور کے ساتھ عشا کی
نماز پڑھی حضور نے ان کو سر جوہن رکھو
کے گچھے کی جو جو ٹیڑھی ہوتی ہے
عطا فرمائی اور فرمایا اس کو لے کر
چل دس راتھ یاگز واللہ اعلم
تیرے آگے اور دس تیرے پیچھے
روشنی ہوگی اور جب تو اپنے گھر
داخل ہوگا تو تو سیاہی دیکھے گا تو تو
اسے مازنا تا کہ وہ نکل جائے بیشک
وہ شیطان ہے تو ایسا ہی ہوا

اور حضور معطی نور نے ایک سرو کے چہرہ پر مبارک نورانی ہاتھ پھیرا تو اس
شخص کے چہرہ پر ہمیشہ نور رہا اور حضرت قتادہ بن سلمان کے چہرہ پر ہاتھ
پھیرا تو ان کے چہرہ میں روشنی اور چمک تھی۔ یہاں تک کہ ان کے چہرہ میں ایسے
دیکھا جاتا جیسے آئینہ میں دیکھا جاتا ہے۔ علاوہ انہی اہل بیت سے ایسے
واعانت ہیں۔ (لاحظہ ہو خصائص ج ۲ ص ۸۱)

یعنی جب نور عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
بوقت تبسم اپنے مبارک دانت
نہا ہر کرتے تو آپ کے نورانی منہ
مبارک اور منور دانتوں کی سفیدی
سے بجلی کی چمک کی طرح چمک ظاہر ہوتی

۲۰ اذا اقتصر ضاحکا اقتصر عن
سنا البرق۔ شفا شریف ج ۱ ص ۲۵
هذا رواه البيهقي مسندا... لے اذا
كشف صلى الله عليه وسلم عن أسنانه
فی حال ضحك ظهر من فمها وبياض

اسنانہ لمعان کلمعان البوق

امام سیوطی سے عارف ربانی امام شحرانی اور ان سے عارف نبھانی ناقل ہیں رحمہم
وکان اذا تبسم فی البیت فی الثیل
اضاد البیت ۱۔

کشف الغمہ للشحرانی ج ۲ ص ۵۷ از سیوطی
جواب البحر ج ۲ ص ۶۶

۳۔ انخرج الطبرانی عن
ابی قرصاقۃ قال بايعنا
رسول الله صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم انا وامحی
وخالتي فلما رجعت اقلت
لی امحی وخالتي یا بدی
صارینا مثل هذه الرجل
احسن وجهًا ولا انقی
ثوبًا ولا البین کلامًا ورائینا
کان النور یخرج من فیه
خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۲

نسیم اریاض ج ۱ ص ۳۲

امام طبرانی ابو قرصافہ سے راوی۔
حضرت ابو قرصافہ نے فرمایا میں
اور میری والدہ اور۔ میری خالہ نے
حضور سے بیعت کی جب ہم واپس
لوٹے مجھ سے میری والدہ اور خالہ نے
فرمایا اے پیارے بیٹے ہم نے حضور
کی مثل حسین چہرہ والا اور صاف
کپڑوں والا اور نرم کلام والا نہ دیکھا
اور ہم نے دیکھا آپ کے منہ مبارک
سے نور نکلتا تھا۔

اللهم صل وسلم علی مشرق الانوار ومظہر
الانوار ومطلع الانوار

برکتہ رسول اللہ فی الہند شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی مجدد نے کیا ہی ایمان افروز
جملہ ارتقا فرمایا۔

اما وجه شریف و سے صلے اللہ علیہ وسلم
صوۃ جمال الہی است و مطلب
النوار تناہی و سے بود۔

مدارج النبوة ج ۱ ص ۱

و در حدیث ابی حمزہ امیر
و ما رایت شیئاً احسن من
رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم...
..... و در قول و سے ما رایت
شیئاً و نگفت انسانا یا رجلاً
مبالغہ بیشترست کہ خوبی و حسن
و سے فائق بر همه اشیا بود

مدارج النبوة ج ۱ ص ۱

واخرج ابن عساكر عن عائشة
قالت كنت اخيط في السحر
فسقطت مني الابرة فطلبتهما
فلما اقدرا عليهما قد خل

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ انور
جمال الہی کا آئینہ ہے۔ اور اس کے
غیر تنہا ہی انوار کا مظہر تھا

حدیث ابو ہریرہ میں آیا۔ فرمایا میں نے
حضور سے بہتر خوشتر حسین تر کوئی چیز
نہ نہ گئی۔ حضرت ابو ہریرہ کے قول
ما رایت شیئاً یں را و یہ نہ فرمایا انسانا
یا رجلاً بہت مبالغہ ہے کہ حضور
کی خوبی اور آپ کا حسن و صرف
انسان یا مرد کیا بلکہ ہر چیز پر فائق تھا

ابن عساكر ام المؤمنين حضرت عائشہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی وہ
فرماتی ہیں کہ سحر کے وقت سی رہی
تھی تو مجھ سے سہول گر گئی میں نے اسے

اے کان الشمس تجری فی وجهہ شفا شریف ج ۱ ص ۱۔ وسائل الوصول ص ۱
شرح شمائل ج ۱ ص ۱۱۱ رواہ الترمذی والبیہقی واحد وابن حبان وابن سعد
ذرقانی ج ۲ ص ۱۱۱ الا کمل وجہ شریف کا بیان ملاحظہ ہو۔ نیز چہرہ انوار و احادیث
دیکھو جواہر البحار ج ۲ ص ۱۲ الفیض غفرلہ

تلاش کیا وہ مجھے نہ مل سکی۔ پھر حضور
رسول اکرم نور چشم صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے تو آپ کے چہرہ انور
کے نور کے شعاع سے سوئی ظاہر ہو گئی
تو میں نے اس کی حضور کو خبر دی
فرمایا ہلاکت، ہلاکت، ہلاکت اس
کے لئے جس نے نظر کو میرے چہرے سے
محروم رکھا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم فتبیت
الابواب شعا نور وجہہ
فاخبرته فقال يا حميد
الويل ثم الويل ثلاثا
لمن حرم النظر الى وجهي
خصائص کبریٰ شریف ج ۱ ص ۴۲
اللسیطی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ شواہد النبوة

المعارف الجامی ص ۱۳۵ شامل الاتقیاء ص ۱۲۴، جواہر البحار ج ۲ ص ۱۲۵
جواہر البحار ج ۳ ص ۳۱۔ عن الصادق۔ وقد ربه فی سیرت رسول عربی
بخاری، مسلم، حضرت انس سے
مخرج فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور دعا میں ہاتھ
اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کے بغلوں
کی سفیدی دیکھی جاتی۔

۵۔ اخرج الشيخان عن انس
قال رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يرفع يديه في الدعاء
حتى يرى بياض إبطيه

الخصائص الكبرى للسيوطي رحمه الله تعالى ج ۱ ص ۶۳، بخاری ج ۲ ص ۹۳۸

ابن سعد نے حضرت جابر سے اخراج
کیا فرمایا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سجدہ کرتے تو آپ کے بغلوں کی
سفیدی دیکھی جاتی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے بغلوں کی سفیدی کا ذکر

۶۔ واخرج ابن سعد عن
جابر قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم اذا سجد يرى
بياض إبطيه وقد ورد ذكر
بياض إبطيه صلى الله عليه وسلم

فی عدة احادیث عن جماعۃ من الصحابة ۔

بہت سی احادیث میں صحابہ کرام کی ایک جماعت سے وارد ہوا ہے

الخصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۶۳

امام احمد - دارمی - حاکم بفتویٰ صحت - بیہقی - طبرانی - ابونعیم نے عقبہ بن عبد سے ایک حدیث لمبی روایت کی جس میں سیدہ طاہرہ طیبہ آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والدہ ماجدہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ بیان مذکور ہے

قالت انی رايت نحر ج صنی نور اضاعت له قصور الشام ۔

خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۴

فرماتی ہیں میں نے دیکھا کہ مجھے نور خارج ہوا جس کی وجہ سے شام کے مہلات روشن ہو گئے ۔

امام بیہقی - طبرانی - ابونعیم - ابن عساکر - عثمان بن ابی العاص سے راوی حضرت عثمان نے کہا کہ میری والدہ آفا کی ولادت کی رات وہاں حضرت آمنہ کے پاس موجود تھیں اور یہ بیان فرمایا ۔

ام عثمان نے فرمایا کہ اس گھر میں میں جس چیز کی طرف نظر کرتی وہ منور نظر آتی اور اس رات میں نے دیکھا کہ تارے بالکل قریب آ گئے ۔ یہاں تک کہ میں کہتی تھی کہ مجھ پر گر پڑیں گے ۔ پھر جب حضرت آمنہ نے حضور کو خا حضرت آمنہ سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے گھر اور دار روشن ہو گئے ۔ یہاں تک کہ میں نور دیکھتی تھی

قالت (ام عثمان) فما لئسنى انظر اليه في البيت الانوار والى لا انظر الى النجوم تدنو حتى ان لا قول ليقعن على قلبها وضعت نحر ج منها نور اضاء له البيت والدار حتى جعلت لادرك الانوار

خصائص شریف ج ۱ ص ۶۵

۹۔ اخرج احمد والبخاری والطبرانی والمحاکم والبیہقی والیونعیم عن العریبان بن ساریة رات ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات حین وضعتہ نوباً اضاءت له قصور الشام . خصائص شریف ج ۱ ص ۴۷

مٹ واخرج ابن سعد من طریق ثور بن یزید عن ابی العجفاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رات امی حین وضعتہ سطع منها نور اضاءت له قصور بصری خصائص شریف ج ۱ ص ۴۷
مال رات امی حین حملت بی انہ خرج منها نور اضاءت له قصور بصری من ارض الشام
شفا ج ۱ ص ۱۳۷
ابن کثیر مشدوکا بیان فولدتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

احمد۔ بخاری۔ طبرانی۔ حاکم۔ بیہقی ابونعیم۔ عریبان بن ساریة سے راوی کہ حضور کی والدہ نے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنا تو نور دیکھا جس کی وجہ سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔

ابن سعد نے ثور بن یزید کے طریق سے ابوالعجفاء سے روایت کی اور وہ حضور سے راوی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری والدہ نے جب مجھے جنا تو ان سے نور چمکا جس کی وجہ سے بصری کے محلات منور ہو گئے۔

(نیز فرمایا) میری والدہ نے جب مجھے بطن شریف میں اٹھایا تو انہوں نے دیکھا کہ ان سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے زمین شام سے شہر بصری کے محلات روشن ہو گئے۔

نو حضرت آمنہ نے اس رات شریف

فی هذه الیة الشریفة
المنیفة فظاہرہ من الانوار
الحسنة والمعنویة صا
بہر العقول والابصار کما
شہدت بذالک الاحادیث
والانخبار عند علماء الاخبار

بل قد رہیں حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو جیسا تو حضور کے انوار حبیب
اور معنویہ اتنے ظاہر ہوئے جنہوں
نے عقلوں اور آنکھوں کو حیران کر دیا
جیسا کہ علماء اخبار کے نزدیک اس
احادیث و اخبار کو اسی دیتی ہیں۔

مولد رسول اللہ لابن ستمائے ۱۹

اس قسم کی اور بھی بہت حدیثیں ہیں کہ حضرت آمنہ فرماتی ہیں کہ بوقت
ولادت سید عالم نور ہی نور ظاہر ہوا۔ میرے سے نور ظاہر ہوا۔ ایسی
حدیث کوئی نظر سے نہیں گزری کہ حضور کی والدہ طیبہ نے یہ ارشاد فرمایا ہو
کہ مجھ سے بشر ظاہر ہوا۔ اگرچہ دیگر دلائل سے ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ حضور پر نور
نور محض لباس بشری پہن کر تشریف لائے اور آپ موراۃ بشر ہیں۔
بے عیب و پاک و صاف و شفاف بشریت آپ کا اعلیٰ وصف ہے۔ آپ
یہ مثل بشر ہیں۔ سید البشر ہیں۔ افضل البشر ہیں۔

۱۔ امام المحدثین قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔ زکاء روحا و
رشقا شریف ج ۱ ص ۱۷۷ اللہ تعالیٰ نے حضور کو باعتبار روح اور جسم کے مزی اور
مظہر کیا۔ علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی اس کے ماتحت فرماتے ہیں۔ التزکیۃ والتطہیر
والتقلیل والتخفیۃ والزیادۃ اے خلقہ زائد اعلیٰ من سواہ منہ صاعن
دوسری البشریۃ وروح العناصر وفسیم الریاض ج ۱ ص ۱۸۱ فیضی غفرلہ

خوبی و شاملی میں ہر آن نرالی ہیں :۔ انسان ہیں وہ لیکن انسان نرالی ہیں
 محسوس بشر لا کا بشر :۔ فایا قوت حجر لا کا حجر !
 بایں ہمہ یہ بھی قرآن ، حدیث سے گزرا کہ ابھی بشریت کا وجود نہ
 تھا۔ ابوالبشر حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا ہی نہیں
 ہوئے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے تھے۔ تو کیا تھے۔ خود
 سوچئے نیز آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام صورت بشر ہیں
 حقیقت اور باطن کچھ اور ہے۔

سلطان الہند حضرت خواجہ اجیری کا عقیدہ کہ حضور صلوٰۃ بشری

بصورت انبیا و رسل کے حقیقت

زفرق تا بقدم رحمت خداست بحکم

دیوان خواجہ اجیری ص ۴

عائن نبھائی اور حضرت شیخ علی دودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عقیدہ

کہ حضور صورت بشر ہیں۔

انہ نور محض و لیس للنور

خل و فیہ اشارۃ الی

انہ افق الوجود الکونی

الغلی و حضور متجسد فی

صورتہ البشر قیل

کذا لک الملک اذا

تجسد بصورتہ الانسان

حضور نور محض ہیں اور نور کا سایہ نہیں

ہوتا اسی لئے حضور کا سایہ نہیں

تھا (اور اس میں اشارہ ہے اس

بات کی طرف کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے وجود کوئی ظلی کو فنا

کر دیا۔ اور حضور صورت بشری ہیں

متجسد نور ہیں کہا گیا ہے کہ اسی طرح فرشتہ

لا يكون له ظل - | جب انسانی صورت میں تصور ہوتا

(جواب البراء ج ۴ ص ۱۸۲ از شیخ علی دہ) ہے اس کا بھی سایہ نہیں ہوتا۔

امام قاضی بیہاؤ الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کا عقیدہ شفا شریف میں فرماتے ہیں۔
فانما بليهم في خلقهم من جنسهم في الصورة والبصيرة من

نقبة الدانة والرحمة (جواب البراء ص ۱۸۲)

نیز بے عیب بشریت حضور نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس ہے لباس

پردہ ہے پردہ، ملبوس اور ہوتا ہے لباس اور پردہ اور ہوتا ہے پردہ
لشیں اور۔ سر دست چند حوالے لیجئے کہ بشریت سید عالم، حضور نور
کا پردہ و لباس ہے۔

عارف قطب سید ابوالعباس تجمانی فاسی کا عقیدہ کہ بشریت حضور

کا پردہ ہے۔

حضور قبل از نبوت والدہ ماجدہ

کے بطن مقدس سے ظاہر ہونے

کے وقت سے اکابرین عارفین

سے تھے۔ اور آپ پر حجاب بشریت

کا طاری ہونا حضرت الوہیت

کے مطالعہ سے مانع نہیں ہوا۔

(جواب البراء ج ۴ ص ۱۸۲)

وقد كان صلى الله عليه وسلم

قبل النبوة من حين

خروجهم من بطن أمه

لم يزل من أكابر العارفين

ولم يطرأ عليه حجاب بشرية

الحاصل بينه وبين مطالعة الحضرة

الالهية القدسية۔

امام المحققین سید المحدثین شیخ عبدالحق محقق محدث حنفی دہلوی رضی اللہ عنہ

کا عقیدہ کہ بشریت حضور کا پردہ ہے۔

آنحضرت تمام از فرق تا قدم ہمہ نور
بود کہ دیدہ حیرت در جمال باکمال
وے خیرہ می شد قتل ماہ و آفتاب
تا باں و روشن بود و اگر نہ
تغاب بشریت پوشیدہ
بودے پیچ کس را بجمال نظر
و ادراک حسن او ممکن نہوے
ردارنج النبوت شریف
ج ۱ ص ۱۱۱

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر سے لیکر
قدم تک سارے کے سارے نور تھے
کہ حیرت کی آنکھ آپ کے جمال باکمال
میں خیرہ ہو جاتی۔ حضور چاند اور
سورج کی طرح منور اور روشن تھے
اور اگر حضور بشریت کا پردہ پہنے
ہوئے نہ ہوتے تو کسی کو دیکھنے
کی طاقت نہ ہوتی۔ اور آپ کے
حسن کا ادراک ممکن نہ ہوتا۔

ملا علی قاری حنفی کا عقیدہ کہ بشریت حضور کا پردہ ہے۔

اکثر الناس عرفوا الله عز وجل
وماعرفوا رسول الله
صلی الله علیہ وسلم
لان حجاب البشریۃ
عظی ابصارهم

اکثر لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو نہ پہچانا اس لیے کہ بشریت
کے پردہ نے ان کی آنکھوں کو چھپا دیا
بند کر دیا۔

(شرح شمائل للعلامة علی القاری ص ۱)

امام محدث عبدالرؤف مناوی متوفی ۱۰۸۷ھ حسن نورانیت سید عالم
کے بارہ میں ایک وجد آور روح پرور ابیان افروز باطل سوز عبارت
ارتقام فرمانے کے بعد فرماتے ہیں۔

لکن لا بد للشخص من حجاب ولحسن
من نقاب (شرح شمائل ج ۱ ص ۱۱۱)

لیکن سورج کے لئے ابر ضروری ہے
اور حسینوں کیلئے پردہ ضروری ہے

شاہ ولی اللہ اپنے والد مرحوم سے واقعہ نومی کے ناقل کہ والد صاحب سے حضور نے فرمایا۔

میرا حسن و جمال لوگوں کی آنکھوں سے چھپا ہوا ہے۔ رب تعالیٰ کی غیرت کی وجہ سے اور اگر ظاہر ہو تو لوگ اس سے زیادہ کچھ کریں گے جبکہ یوسف علیہ السلام کو دیکھنے کے وقت کیا نفا۔

جمالی مستور عن اعین الناس غیرۃ من اللہ عز وجل و انظر لفعل الناس اکثر مما فعلوا حیث راوی یوسف (در التمین ص ۷)

اعلیٰ حضرت اعظم البرکت اقامع بدعت، حامی سنت، مجدد دلت نے کیا خوب فرمایا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حسن یوسف پہ کشیں مصر میں انگشت زناں سر کٹاتے ہیں ترسے نام پہ مردان عسریں

اس شعر کے دو نور مصرعوں میں ایک ایک لفظ ایسے تقابل سے ہے کہ مفید تفصیل حضور انور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ (۱) وناں حسن یہاں نام (۲) وناں کٹنا کہ عدم قصد پردال ہے۔ یہاں کٹنا کہ قصد وادارہ بتاتا ہے (۳) وناں مصر یہاں عرب یکہ زمانہ بجاہلیت میں اس کی سرکشی و خود سری مشہور تھی (۴) وناں انگشت یہاں سر (۵) وناں زناں یہاں مردان (۶) وناں انگلیاں کشیں ایک بار وقوع بتاتا ہے۔ یہاں کٹاتے ہیں کہ استمرار پر دلیل ہے۔ ۱۲ منہ ایضاً۔

فریق مخالف کے گھر کی بنیادی گواہی۔ نانوتوی صاحب عقیدہ کہ بشریت حضور کا حجاب ہے۔ ۱۲ جمال پہ ترسے حجاب بشریت ۱۲ نہ جانا کون ہے کچھ کسی نے جز ستار

حضرت یحسان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور علامہ عیدروس۔ اور

عارف نجفی

وانها ستر حسنه بالعبية
والوقتار لتطبع رويته
الابصار ومع ذالك فقد
قال سيدنا حساس
بوت ثابت رضي الله عنه
لما نظرت الى النوار
مضى الله تعالى عليه وسلم
وضعت كفى على عيني
خوفاً من ذهاب بصرى
(جواہر البحار ج ۲ ص ۳۳۳ از عیدروس)

اور جزا میں نیست کہ آپ کا حسن
بہت اور وقار سے پوشیدہ کر دیا
گیا۔ تاکہ آنکھوں کو اس کے دیکھنے
کی طاقت ہو اور اس کے ہا و بخو گیا
بے شک (صحابی رسول) حضرت
سیدنا حساس بن ثابت رضی اللہ
نے فرمایا کہ جب میں نے حضور کے
انوار کی طرف دیکھا تو اپنی آنکھوں
پر پتیلی رکھ دی اس خوف سے کہ
کہیں میرے دیکھنے کی قوت نہ چلی جائے

امام عیدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :-

فان بشرية على الله عليه وسلم
معدومة لا اثر لها بخلاف
غيره من الانبياء والاولياء
فانهم وان زالت عنهم
البشرية فانهم ازالوا
عبارة عن انوارها كما
تستأثر النجوم عند ظهور الشمس
فانها وان كانت مفقودة

بے شک حضور کی بشریت معدوم
ہے۔ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا
بخلاف ہے دیگر انبیاء اور اولیاء
کے کہ اگرچہ ان سے بشریت زائل
ہوئی۔ مگر ان کے اس کے نہیں کہ
اس کا زوال عبارت ہے پوشیدہ
ہونے سے جیسے تار کے سورج
کے ظہور کے وقت چھپ جاتے ہیں

العين نفي موجودۃ المحکم
حقیقۃ بشریتہ صلی اللہ
علیہ وسلم مفقودۃ
اگرچہ عین مفقود ہے۔ لیکن وہ حقیقۃ
منجہ د کے حکم میں ہیں اور حضور کی
بشریت تو مفقود ہے۔

(جواہر البیاض ج ۱ ص ۲۵۵)

خیال رہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار اور حسن و جمال پر
ایک پردہ نہیں بلکہ کئی پردے ہیں۔

غبطۃ العالمین مرجع الفضلین قدوة السالکین زبدة العارفين شیخ رکن الدین
بن عماد الدین دبیر کاشانی غلہ آبادی (جواہر) ص ۱۰۳ کے جید عالم و کامل عارف
ہیں۔ اور سلسلہ میں خواجہ برہان الدین بکے مرید ہوئے، فرماتے ہیں۔

۱۲۰ فرمان شد آن نور را چہ فساد
ہزار حجاب پرورشند تار و شانی
ماہ و آفتاب ناپدید نشود
شامل الاتقیاء ص ۱۲۱
اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ فرمان ہوا
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
نور کو ستر ہزار پردوں میں چھپائی
تاکہ چاند اور سورج کی روشنی چھپ
نہ جائے۔

اگر حضور پر پردہ تشریف لاتے تو کسی کو دیکھنے کی کتاب تھی۔ کسی
نے کیا خوب کہا ہے۔

باپردہ ہاچوں آمدی شور قیامت شد عیاں

بے پردہ گر آئی پیروں سوز دہمہ کون جہاں

سنو علامہ عارف الغوث المعظم عبدالعزیز دہان رحمۃ اللہ علیہ کا عقیدہ

اور اس بات کا یقین کر کے بے شک

تمام موجودات کے تمام انوار و عرش

و اعلم ان انوار ملکوتات کلمہ

من عرش و عرش و سموات

اور فرشتوں اور آسمانوں اور زمینوں
اور بہشتوں اور پردوں اور ان کے
اوپر اور نیچے سے ان سب کے انوار
جب تو جمع کرے تو ان سب انوار
کو نور نبی سے بعض ایک حصہ پائے گا
اور اگر حضور کا سارا نور عرش پر رکھا
جائے تو عرش پھیل جائے گا۔ اور
اگر عرش کے اوپر والے ستر حجابوں
پر رکھا جائے تو وہ ریزہ ریزہ ہو کر
باریک باریک اون کی طرح اڑنے لگیں گے
اور اگر تمام مخلوق کو جمع کر کے اس پر
یہ نور عظیم رکھا جائے تو وہ تمام مخلوق
ریزہ ریزہ ہو کر گر جائے گی۔

اسی طرح اگر رب تعالیٰ کی ذات پر پردہ ہو تو سب کچھ چل جائے
دیکھو مشکوٰۃ شریف ص ۲۱۶

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے نور
کو اپنی عزت کے نور سے پیدا کیا۔

شامی الاتقیاء ص ۲۱۶ للشیخ الحارث رکن الدین المتعلم ص ۲۱۶

دارمی اور بیہقی نے حضرت جابر
بن سمرة سے اخراج کیا۔ انہوں نے

وارثین وجنات وحجب
وسما فوقہا وصا تحتہا اذا
جمعت کلہا وجدت بعضنا
من نور النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وانت مجموع نورہ صلی اللہ علیہ وسلم
لو وضع علی العرش للذاب
ولو وضع علی الحجاب السبعین
لتنافقت
ولو جمعت المخلوقات کلہا
ووضع علیہا ذلک النور العظیم
لتنافقت وتناسقت
کتاب الا بریزہ ص ۲۵۳ مطبعہ ازہویہ
دعواہ البجار ج ۲ ص ۱۸۵

سما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام
ان اللہ تعالیٰ خلق نور محمد
من نور عزتہ۔

شامی الاتقیاء ص ۲۱۶ للشیخ الحارث
کنز الخدم الدارمی والبیہقی
(والترمذی فی الشماثل)

عن جابر بن سمرة قال رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم
في ليلة اضحيان وعليه
حلة حمراء فجعلت انظر
اليه والى القدر فلم أرك
احسن في عيني من القدر

فرمایا میں نے صاف ظاہر ہے ابر
چاندنی رات میں حضور کو دیکھا اور
حضور پر سرخ کپڑا تھا۔ تو میں نے
حضور کی طرف اور چاند کی طرف
دیکھنا شروع کیا۔ تو حضور میری
نظر میں چاند سے زیادہ حسین تھے۔

عليه الصلوة والسلام

ضمائن کبریٰ للسیوط ج ۱ ص ۱ - شمائل ترمذی ص ۱ - زرقانی ج ۱ ص ۱
وسائل الوصول ص ۱ - شرح شمائل للنافی والقاری ج ۱ ص ۱ -

یہ جو نہروماہ پہ ہے اطلاق آتا نور کا
بھیک تیرے نام کی ہے استعارہ نور کا
(اعلیٰ حضرت)

چاند سے تشبیہ دینا یہ بھی کوئی انصاف ہے
چاند کے منہ پہ چھائیاں مٹی کا چہرہ صاف ہے

امام بخاری کعب بن مالک سے
راوی فرمایا کہ حضور جب خوش
ہوتے آپ کا چہرہ ایسا چمکا گویا کہ

عن زخر ج البخاری عن
کعب بن مالک قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

له في رواية عندي بدل عيني (الفيضاني) والتقييد بالعندية
ليس للتخصيص فان ذلك عند كل احد آية كذا في المواهب على
الشمائل للبيجوري ص ۱ و كذا في شرح الشمائل للنافی والقاری ج ۱ ص ۱

اذا سرامتنار وجهه مكانه
قطعة قمر وكنافون ذالك
منه - خصائص كبرى ج ۱ ص ۵۲ زرقانی ج ۲ ص ۷

کنز العمال ج ۷ ص ۸۷ - اس کے مناسب روایات جو اسرار البحار ج ۲ ص ۸۷ و ص ۸۸
دارمی - بیہقی - طبرانی - ابونعیم
ابوعبیدہ سے راوی وہ فرماتے ہیں
میں نے ربیع سے کہا میرے لئے حضور
کا وصف بیان کر انہوں نے فرمایا
اگر تو حضور کو دیکھتا تو تو کہتا
سورج طلوع ہوا -

نقلت الشمس طالعة

خصائص كبرى ج ۱ ص ۵۲ زرقانی ج ۲ ص ۷

اخرج البزار والبيهقي عن
ابي هريرة قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم اذا
ضحك يتلأ لأ في الجدر لم
ار مثله قبله ولا بعده

خصائص كبرى شريف للسيوطي ج ۱ ص ۷۷ - كنز العمال ج ۷ ص ۸۷ - شفا شريف
ج ۱ ص ۷۷ - جو اسرار البحار ج ۱ ص ۷۷ - وسائل الوصول ص ۷۷ - زرقانی ج ۲ ص ۷
مؤنسب لدریہ ج ۱ ص ۷۷ - رواہ (۱) يتلأ في الجدر (۲) ص ۷۷ - والترندی
وابن حبان - امام قسطلانی يتلأ لأ في الجدر کی تفسیر فرماتے ہیں -
ای یعنی فی الجدر جمع جدار وهو الحائط ای یشرق نور علیہا

اشراقنا کاشراق الشمس علیہا۔ مواہب۔ وشرحہ للزرقانی ج ۱ ص ۱۸۱
۱۲ حضرت ہند بن ابی مالک رضی اللہ عنہ و حضرت حسن کے خالو اور حضور کے
ربیب (فرماتے ہیں۔

یتلأ نور وجهه تلاً نور القمر
لیلۃ البدر۔

حضور نور مجسم کا چہرہ انور چوہو
رات کے چاند کی طرح چمکتا تھا۔

شامل تریذی ص ۱۔ زرقانی ج ۴ ص ۱۱۱۔ شفا شریف ج ۱ ص ۱۱۱۔
جمع الوسائل للقاری وشرح شامل للمناوی ج ۱ ص ۱۱۱۔ وسائل الوصول ص ۱۱۱
اسی حدیث میں کچھ آگے فرماتے ہیں۔

لہ نور یعدو

زرقانی ج ۴ ص ۱۱۱۔ کنز العمال

ج ۱ ص ۱۱۱

عن ابی اسحق قال قال سال

رجل البراء بن عازب اکان

وجہہ رسول اللہ مثل

السيف قال لا بل مثل القمر

صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱۔ فی الشفا

ج ۱ ص ۱۱۱۔ لا بل مثل الشمس والقمر

حدیث جابر بن سمرة ہی روایت

مسلم من زرقانی ج ۴ ص ۱۱۱۔ شرح شامل للمناوی ج ۱ ص ۱۱۱۔ کنز العمال

ج ۱ ص ۱۱۱۔ مشکوٰۃ شریف باب اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصل اول

لہ فی قوۃ البیاد و کثرة النور... کان مثل الشمس فی نہایۃ الاشراف والقمر فی الحسن والملا

ج ۱ ص ۱۱۱۔ مرقات ۱۲

اشعة المعات ج ۴ ص ۲۸۳
ثم تشبیه بعض صفاته
بالتیرین انما هو جوی
على التمثیل العادی والا
فلا شیء مماثل شیئاً من
اوصافه -

پھر حضور کے بعض صفات کو سورج
اور چاند سے تشبیہ و تمثیل
عادی کی طرز پر جاری ہونا ہے۔
ورنہ کوئی چیز حضور کے اوصاف
سے کسی چیز کے مماثل نہیں -

شرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۳۳

و در مواہب اللدنیہ میگوید کہ این
تشبیہات است کہ مردم بحسب
فہم خود و رعایت عرف و عادت
کر وہ اند والا پیچ یکے ازین امور
در ابہت و جلالت و حسن و
ملاحت بہ جمال و کمال وے و پیچ
چیزے از مخلوقات و محدثات
معادل و مشارک صفات خلقیہ
و خلقیہ وے نبود -

شیخ محقق عبدالحق مورت دہلوی کا فرمان مقدس اسی حدیث کی شرح میں
مواہب میں امام قسطلانی نے فرمایا
یہ ایسی تشبیہات ہیں کہ لوگوں
نے اپنے فہم کے مطابق اور عرف
اور عادت کی رعایت کرتے ہوئے
دی ہیں۔ ورنہ ان چیزوں میں سے
کوئی چیز حضور کے جمال و کمال کے
حسن و بصورتی اور جلالت اور حسن
و ملاحت میں برابر نہیں اور مخلوقات
سے کوئی چیز حضور کے صفات خلقیہ
اور خلقیہ کے برابر اور شریک نہیں

نظم

تراوریں سخن انکار کار نرسد
یکے بخوبی و نقش نگار نرسد

کسے بحسن و ملاحت بیار نرسد
ہزار نقش بر آید ز کلک خنوع وے

صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ واصحابہ بقدر حسنہ وجمالہ وکمالہ ۔

اشعقا للمعات ج ۴ ص ۸۳

۲۳۳

اخرج ابو نعیم عن ابی بکر الصديق
رضی اللہ عنہ قال کان
وجہ رسول اللہ علیہ وسلم

ابو نعیم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
سے منزع فرمایا حضور کا چہرہ چاند
کے ہالہ کی طرح تھا ۔

کن ارکان القمر - خصائص ج ۱ ص ۲۷ - زرقانی ج ۴ ص ۷۷ ، کنز العمال ج ۱ ص ۹۹

۲۴۴ ہمدان کی کسی ایک عورت نے کہا (جس نے حضور کے ساتھ حج کیا تھا)

کہ حضور کی شبیہ

کالقمر ليلة البدر لم
ارقبه ولا بعدا مثله
صلی اللہ علیہ وسلم

چودہویں رات کے چاند کی طرح
تھی ۔ میں نے حضور کی مثل نہ حضور
سے پہلے دیکھا نہ بعد میں ۔

اخرجه البيهقي خصائص كبرى ج ۱ ص ۲۷ زرقانی ج ۴ ص ۷۷

۲۵۵ عن عائشة رضي الله تعالى
عنها ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم دخل عليها مسرورا
تبرق اساريس وجهه
صحيح بخاری ج ۱ ص ۵۰۲

ام المؤمنين حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان پر بحالت
خوشی داخل ہوئے تو آپ کے چہرہ
النور کے خطوط بجلی کی طرح چمکتے تھے
صحابی رسول حضرت عبداللہ بن
عباس نے فرمایا حضور کا سایہ
نہ تھا ۔ حضور جب بھی سورج
کے مقابل ٹھہرتے تو آپ کی روشنی

۲۵۶ عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال لم يكن لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ظل ولم يقيم مع
شمس (قط) الا غلب ضوءه

سورج کی روشنی پہ غالب رہتی
اور جب بھی سورج کے مقابل ٹھہرتے
تو آپ کی روشنی سورج کی روشنی
پہ غالب رہتی ۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ
وسلم بقدر انوارہ ۔

ضوئہا ولا مع سراج
(قط) الا غلب ضوہہ ضوہہ
نسیم الریاض ج ۳ ص ۲۸۲
وتکدن فی زرقانی ج ۴ ص ۲۲
رج ۵ ص ۲۲۹ ۔

ونحوہ فی المواہب اللدنیہ علی

علی الشائل المجلد ۱۰ للبیجوری ص ۲۴ فی مطبعة مصطفى البابي الحلبي
بمصر ۱۳۵۵ھ وص ۳ فی مطبعة مائنا قلا عن ابن المبارک
وابن الجوزی فی روایۃ لابن المبارک وابن الجوزی عن ابن
عباس بزیادة لفظ (قط) فی الموضعین ووضع المظهر
موضع المضمی الثانی فی الموضعین ۔ وشرح شمائل للمنادی ج ۱ ص ۱۶۶

حضور نور تھے ۔ جب سورج
اور چاند کی روشنی میں چلتے
آپ کا سایہ ظاہر نہ ہوتا ۔

۲۶۷؎ وکان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نوراً کاف اذا مشی
بالشمس والقمر لا یتھزل ظل

وسائل الوصول ص ۳ للنبہاتی

۲۶۸؎ مطالع المسرات میں امام علامہ ابن سلیم سے منقول ہے ۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تاریک
گھر کو اپنے نور سے روشنی
کر دیتے تھے ۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یضئ البیت المظلم من نورہ
بحوالہ السعید ص ۲۳۷ شوال ۱۳۴۹ھ

۲۶۹؎ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے اپنی ہر طرف
اور اپنے ہر عضو کی نورانیت کی دعائانگی ہے اور یہ بھی کہا (فی روایت)

و اجعلنی نوراً ۱۰ اے اللہ مجھے سارے کئے سارے کو نور بنا دے ۔

مسلم شریف ج ۱ ص ۲۴۱ - ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۹۸ - صحیح بخاری ج ۲ ص ۳۳۴ - مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۱۰۱ اور حضور مستجاب الدعوات ہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ آپ کی خواہش کے پورا کرنے میں جلدی کرتا ہے۔
ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صلی علیہ عرض کرتی ہیں

ما اری ربک الا
یسار فی محالک

یا رسول اللہ میں حضور کے رب کو
نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش
میں جلدی و شتابی کرتا ہوں۔

صحیح بخاری ج ۲ ص ۴۱ متفق علیہ مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۲۸۱
 ابو طالب نے حضور سے عرض کی "ان ربک لیطیعک فقال علیہ الصلوٰۃ
 والسلام یا غلام لا نواطعک لیطیعک" رواہ ابن عدی "الامن والعلی
 صک والفقیر" أخرجه ابن علی۔ والبیہقی وابونعیم
 خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۲

بے شک حضور کا رب حضور کی اطاعت کرتا ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کلمہ پر انکار نہ فرمایا بلکہ اور تاکیداً و تائیداً ارشاد کیا کہ اے چچا اگر تو اس کی اطاعت کرے تو وہ تیرے ساتھ بھی یوں ہی معاملہ فرمائے گا۔
ولأكل النبیوة لأبلی نعیم کے ساتھ ہے۔

۱۔ جواب : زرقانی ج ۲ ص ۲۸۳ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۲۸ شرح شفا للقادی ج ۲ جابر البحار ج ۱ ص ۲۸۴

بے شک اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو عطا فرماتا ہے۔ جب
مانگیں (اور جو مانگیں)

ان اللہ تعالیٰ
یعطیہ اذا سأل

امام قسطلانی امام بدر الدین محمود عینی حنفی سے ناقل

اور میں اس بات میں شک نہیں
کرتا کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی سب دعائیں منظور ہیں
مواہب الدنیہ ج ۲ ص ۸۷ زر قافی ج ۸ ص ۲۳

وانا لاشک ان جمیع دعوات
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مستجابۃ

امام قسطلانی فرماتے ہیں۔

اور یہ بات منقول نہ ہوئی کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
کوئی دعا مانگی ہو اور وہ منظور
نہ ہوئی ہو۔

ولم ینقل انہ صلی اللہ علیہ
وسلم دعا بشیء فلم
یستجب لہ

مواہب الدنیہ ج ۲ ص ۸۷ زر قافی ج ۸ ص ۲۳، جوابہ البحار ج ۲ ص ۲۳
اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اجساہت نے جنک کو گلے سے لگایا

برہمی ناز سے جب دعائے محمد ﷺ

اجابت کا سہرا عنایت کا جوڑا

دلہن بن کے نکل دعائے محمد ﷺ

مولانا حسن رضا خاں فرماتے ہیں۔

مقبول ہیں ابرو سے اشارے دعائیں کب تیر کماندار نبوت کا خطا ہو

بلکہ حضور محبوب خدا مستجاب گریں۔ مثلاً حضرت سعد بن ابی وقاص کو
 مستجاب الدعوات بنا دیا۔ اخرجہ الترمذی والحاکم وصحیحہ وغیرہ۔ الخصائص الکبریٰ
 ج ۲ ص ۱۴۵۔ اگر کوئی یہ شبہ پیدا کرے کہ حضور پہلے نور نہ تھے تو
 جواباً عرض ہے کہ تھے اس کے بعض دلائل گزرے اور یہ دعا دوام، استمرار
 استقامت اور ترقی کے لئے مانگی۔ جیسے اھدنا الصراط المستقیم
 آخر تک پڑھتے رہے۔ کیا معترض اس دعا کے بعد حضور کی نورانیت کا قول
 کرے گا۔

۳۱ نیز حضور علیہ السلام نے فرمایا۔

| | |
|----------------------------------|------------------------------------|
| وَجَعَلَ لِي نَوْرًا مِنْ شَعْرِ | اللہ تعالیٰ میرے لئے نور (ظاہر) |
| رَأْسِي إِلَى خَلْفِ قَدَمِي | کہے گا۔ سر کے بال سے پیر کے قدم کے |
| | ناخن تک۔ |

اخرجہ الطبرانی فی الکبیر وابن ابی حاتم وابن مردويه عن عقیبة بن عامر
 خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۲۲ ص ۲۲۵۔ وازود جواہر البحار ج ۱ ص ۳۱۸
 ۳۲۱

| | |
|---------------------------------|-------------------------------------|
| ۳۱ خَلَقْتَ مِنْ نَوْرِ اللَّهِ | حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا |
| وَالْمَوْصُوفُ مِنْ نَوْرِي | میں اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا کیا |
| | گیا۔ اور تمام مومنین میرے نور سے۔ |

مکتوبات امام ربانی ج ۳ ص ۳۳۱۔ ومنہ جواہر البحار ج ۲ ص ۱۹۱
 ۱۰۰ علی حضرت عظیم البرکت علیہ الرحمۃ کیا خوب فرماتے ہیں۔

تیری نسل پاک میں ہے بچہ بچہ نور کا

تو ہے عین نور تیرا سب گھرا نا نور کا

۳۲ انا من نور الله والمرصوف من نوري۔ مدارج النبوة ج ۳ ص ۴۱

وفی روایۃ "من فیض نوری" جواہر البحار ج ۴ ص ۱۸۸ - قولہ
 علیہ الصلوٰۃ والسلام "انا من اللہ والمؤمنون منی"

جواہر البحار ج ۱ ص ۲۴۶ از جلی

۳۳۱ وفی النہایۃ لابن الاثیر

انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان

اذا سرفکان وجہہ البرۃ

وکان الجذیر تلاحک وجہہ

قال والملاحکۃ شدۃ الملاءمۃ

ای یری شخص الجذیر فی

وجہہ صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی نہایہ لابن اثیر میں ہے کہ حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام جب
 مسرور ہوتے آپ کا چہرہ آئینہ کی
 طرح چمکتا تھا - اور دیواروں کا عکس
 آپ کے چہرہ انور میں نظر آتا

زرقانی ج ۴ ص ۳۷۱ مواہب ج ۱ ص ۱۰۰ جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۰۰ نحوه

شرح شمائل المناوی ج ۱ ص ۳۳ - مدار ج ۱ ص ۱۰۰

عند حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی چوتھی خصوصیت -

حضور تاریک سایہ سے پاک تھے - آپ کا سایہ نہ تھا - نہ ظل تھا نہ فی

من وجہ نئی خصوصیت اور من وجہ دلیل ثورانیست - آپ کے سایہ نہ ہونے

کی کئی وجوہات بیان کی گئی ہیں - (۱) بعض نے کہا کہ بوجہ نور ہونے کے سایہ

نہ تھا - (۲) اور بعض نے کہا حضور ظل الہی ہیں - لہذا سایہ کے سایہ نہیں ہوتا

(۳) بعض نے کہا اس لئے نہیں تھا کہ قدموں کی زندگی نہ ہو - (۴) اور بعض

نے کہا کہ سایہ سایہ والے سے زیادہ لطیف ہوتا ہے اور حضور کے جسم سے زیادہ

کوئی چیز لطیف نہیں اسی لئے آپ کا سایہ نہیں رہ بوجہ بے مشابہت سید عالم

(۵) تاکہ نجس زمین پہ نہ پڑے وغیرہ - اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے بعض

ان حضرات کے اسماء و ریح کر دیتا ہوں جو صراحتاً حضور کے سایہ نہ ہونے کے
لائل ہیں۔ اور سلفاً خلفاً کوئی ان کے اس قول کا منکر نہ ہوا بلکہ غیر مصرعین
خاموش رہے تو یہ اجماع سکوتی ہے۔ حضور کے سایہ نہ ہونے پر۔ بوقت
ضرورت و فرصت اس موضوع پر مفصل تحریر ہو سکتا ہے۔

(۱) سیدنا عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی متوفی ۳۵ھ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کے سامنے حضور کا بے سایہ
ہونا بیان کیا تھا۔ حضور اور صحابہ خاموش رہے۔ تردید نہ کی۔

تفسیر مدارک ج ۳ ص ۳۲۲ علیہما ص ۳۲۲ خازن۔ مدارج النبوة ج ۲ ص ۱۶۱

تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۱۱۲ طبع قدیم تحت آیت الذین جاؤا
بالافتک۔ کتاب الاشارات للزاری ص۔ بحوالہ روح البیان۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحابی متوفی ۶۸ھ

ذرقانی شرح مواہب ج ۴ ص ۲۲۲ شرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۲۴

جمع الوسائل للقاری الحنفی ج ۱ ص ۱۷۶

(۳) حضرت ذکوان تابعی متوفی ۱۸۱ھ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۸

ذرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۲۲۔ مدارج ج ۱ ص ۲۲۱

(۴) حضرت عبداللہ ابن مبارک تابعی متوفی ۱۸۱ھ ذرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۲۱

(۵) محدث حکیم ترمذی متوفی ۲۵۵ھ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۸

لہ ذکوان اسم رجلین من التابعین وكل منهما ثقة احدثهما ابو صالح السمان
الذی مات المتوفی ۱۸۱ھ والاخر ابو عمر ومولی عائشة المتوفی بعد المائة قبل
المائتین ولم یعین ذکوان فی هذا المقام بل ذکرهما الذرقانی بلفظ "او" الملتقط من نسخة

زرقانی علی الموابب ج ۴ ص ۲۲ - مدار ج ۱ ص ۲۱

(۷) حافظ رزین محدث متوفی ۵۲۰ھ زرقانی علی الموابب ج ۴ ص ۲۲

(۸) محدث امام ابن سبع متوفی ۵۰۰ھ زرقانی علی الموابب ج ۴ ص ۲۲

(۹) امام المحدثین قاضی عیاض متوفی ۵۴۲ھ شفا شریف ج ۱ ص ۲۲ و
ص ۲۳ فی مطبع و فی آخر ص ۲۳ -

(۱۰) محدث ابن جوزی متوفی ۸۰۰ھ زرقانی علی الموابب ج ۴ ص ۲۲

(۱۱) امام راغب اصفہانی متوفی ۵۰۰ھ مفردات امام راغب ص ۱۳

(۱۲) امام ابوالبرکات نسفی صاحب کنز الدقائق و منار و تفسیر مدارک متوفی
۵۰۰ھ - تفسیر مدارک ج ۳ ص ۲۲ -

(۱۳) امام قسطنطینی شامی بخاری متوفی ۹۲۲ھ - موابب ج ۱ ص ۲۸

زرقانی ج ۴ ص ۲۲ - جواہر البحار ج ۲ ص ۱۲

(۱۴) علامہ امام سبکی رحمہ اللہ تلمذ متوفی ۷۵۴ھ، سیرت حلبیہ ج ۲ ص ۹۴

(۱۵) خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی متوفی ۷۵۸ھ،

صحائف السلوک صحیفہ ۲۴ ص ۵

(۱۶) علامہ حسین بن دیار بکری متوفی ۷۵۰ھ کتاب النجیس -

(۱۷) علامہ زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، زرقانی شرح موابب ج ۴ ص ۲۲

و جلد ۵ ص ۲۳

(۱۸) امام مناوی متوفی ۸۹۱ھ - فیض القدير للمناوی ج ۱ ص ۱۴

و شرح شامی للمناوی ج ۱ ص ۱۴ علی پاشا جمع الوسائل - جواہر البحار ج ۲ ص ۱۲

(۱۹) امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ انہوں نے اس موضوع پر پورا

باب منعقد کیا - خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۸ - انیس الجلیس ص ۱۴

- (۱۹) صاحب سیرۃ شامی - سیرت شامی
- (۲۰) علامہ شہاب الدین خفاجی متوفی ۷۹۹ھ - نسیم الریاض ج ۳ ص ۲۸۲
- (۲۱) علامہ ابراہیم بیجوری رحمہ اللہ تالیف متوفی ۷۹۹ھ
- المواہب علی الشائل للبیجوری ص ۲۴ فی روایۃ لابن المبارک وابن الجوزی
- (۲۲) علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ جمع الاسائل شرح شائل ج ۱ ص ۱۷۱
- عن ابن عباس - وشرح شفا للقاری ج ۳ ص ۲۸۲ علی ہاشم نسیم الریاض
- ذکرہ الترمذی فی نوادر الاصول ونقلہ الحلبي عن ابن سبع

(۲۳) علامہ سلیمان جمل متوفی ۱۱۹۴ھ - فتوحات احمدیہ شرح ہمزید -

جوابہ البحار ج ۲ ص ۲۷۱ للنورہ الحسی -

(۲۴) عارف باللہ السید عبدالرحمن العیدروس المتوفی ۱۱۹۴ھ

وقال یرحمہ اللہ ص ۱۰۰ قال -

دخل العالم فی ظل الذی : ماله ظل ولا غیار یجود

جوابہ البحار ج ۲ ص ۲۷۱

(۲۵) شیخ محمد بن احمد بیہقی مصری شافعی - متوفی ۱۱۵۰ھ - رواہ ابن

سبع والنیسابوری - جوابہ البحار ج ۳ ص ۱۸۲

(۲۶) ومنہ الامام المقرئ شریف الدین اسمعیل بن المقرئ الیمینی الشافعی

متوفی ۱۱۵۹ھ - جوابہ البحار ج ۳ ص ۱۸۲

(۲۷) والعلامة ابن اقبیس - متوفی ۱۱۵۰ھ - جوابہ البحار ج ۳ ص ۱۸۲

(۲۸) قاضی القضاة محمد بن ابراہیم القناتی المالکی المصری متوفی ۱۱۵۰ھ

جوابہ البحار ج ۳ ص ۱۸۲

(۲۹) شیخ علی بن دودہ رضی اللہ عنہ متوفی ۱۱۵۰ھ

(۳۰) وامام نعیم پوری متوفی ۱۱۵۰ھ - جوابہ البحار ج ۳ ص ۱۸۲، جوابہ البحار ج ۴ ص ۱۸۲

(۳۱) علامہ امام ابن حجر مکی متوفی ۱۱۵۹ھ - افضل المقرئ ص ۷۰ -

جوابہ البحار ج ۳ ص ۱۸۲

(۳۲) علامہ بزرگان الدین حلبی متوفی ۱۱۵۹ھ سیرۃ حلبیہ ج ۲ ص ۲۲۲

(۳۳) علامہ شیخ محمد طاہر صاحبہ مجمع بحار الانوار متوفی ۱۱۵۹ھ

مجمع بحار الانوار ج ۳ ص ۲۰۵

(۳۴) علامہ عارف جلال الدین رومی یعنی مولانا روم متوفی ۱۱۵۹ھ

قلمی شریف دفتر پنجم ص ۱۹ طبع نوکشور

(۲۵) شیخ الحدیث حضرت شاہ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی

متوفی ۱۰۱۱ھ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۸۱ و ج ۲ ص ۱۷۱

(۲۶) شیخ الاسلام زکریا انصاری رحمہ اللہ تالیف متوفی ۱۰۲۸ھ

جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹۹

(۲۷) علامہ سید مرتضی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ جواہر البحار ج ۲ ص ۳۹۴

(۲۸) امام ربانی شیخ احمد صاحب سرہندی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۰۲۲ھ

مکتوبات ج ۳ ص ۱۸۴

(۲۹) علامہ بحر العلوم لکھنوی متوفی ۱۲۲۵ھ - شرح قلمی دفتر پنجم

(۳۰) عارف سبحانی مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ السامی حنفی

متوفی ۱۰۸۹ھ - زینت احوال تحفۃ الاحرار ص ۲۱

سجۃ الابرار ص ۱۱۱ - کلیات جامی ص ۱۱۱ کلیم للعارف الجانی -

وہزنیہ الفتاوی دیوبند ج ۸ ص ۲۰۲

(۳۱) علامہ امام عارف اسماعیل حنفی صاحب تفسیر روح البیان متوفی

تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۱۱۲

(۳۲) عارف ربانی علامہ یوسف نبھانی قاضی القضاۃ بیروت متوفی

جواہر البحار ج ۱ ص ۲۷۹ و ج ۲ ص ۱۵۵ من الشفا - وسائل الوصول ص ۲۱

(۳۳) مفتی عنایت احمد صاحب کاکوری صاحب علم الصیغہ - تاریخ

حبیب الہ ص ۱۳۷ - اس کتاب کی توثیق و بہشتی زیورہ ج ۱ ص ۱۷

میں موجود ہے۔

(۳۴) شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۲۳۹ھ تفسیر عزیری پارہ ۴ ص ۲۱۹

- (۴۵) عارف علامہ نظامی گنجوی متوفی ۵۵۹۲ھ - مخزن الاسرار ص ۲۵
- (۴۶) عارف شیخ احمد صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ صاحب تفسیر متوفی ۱۲۱۵ھ
(جواہر البحار ج ۳ ص ۳۷)
- (۴۷) مولانا نور بخش صاحب توکل رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۱۳۶۷ھ
(سیرت رسول عربی ص ۶۴)
- (۴۸) عارف ربانی امام عبدالوہاب شہرانی - متوفی ۱۲۷۲ھ
کشف الغمہ ج ۲ ص ۱۵۱ و جواہر البحار ج ۲ ص ۴۵
- (۴۹) قاضی ثناء اللہ یانی پتی حنفی متوفی ۱۲۷۷ھ (تذکرۃ الموتی ص ۳)
- (۵۰) اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا احمد رضا خان صاحب رضی اللہ عنہ
متوفی ۱۲۳۳ھ مستقل کتاب "نفی الفتن عن بنورہ انار کل شئی"
- (۵۱) مولانا غلام قادر صاحب بھیر دی - "اسلام کی کتاب"
- (۵۲) مولوی غرض علی محشی تحفۃ الاحرار ص ۲۷
- (۵۳) حضرت مولانا محمد یار صاحب مرحوم فریدی - دیوان محمدی ص ۲۵
- (۵۴) خواجہ گل محمد صاحب احمد پوری رحمۃ اللہ علیہ - (تکملہ سیر الاولیاء)
- (۵۵) مولوی عبدالحی کھنوی (التعلیق العجیبہ ص ۳۷)
- (۵۶) مولوی محمد گھلوی صاحب مرحوم "شرح زیلجا ص ۳۷"

(ان کے گھر کی گواہی)

- (۱) مولوی رشید احمد گنگوہی - امداد السلوک فارسی ص ۸۵ - اردو ص ۵۶
- (۲) مولوی اشرف علی تھانوی - میلاد النبی جوہر المریح فی الربیع ص ۵۷
شکر النعمہ ص ۲

(۳) مولوی نذیر احمد عیسیٰ مداح علما دیوبند و مرد و لم بیت "مفتاح العلوم ج ۲" ص ۱۳۷
 (۴) مولوی عزیز الرحمن مفتی دیوبند (عزیز الفتاویٰ ج ۸ ص ۲۰۲)
 (۵) مولوی مہدی حسن مفتی دیوبند - مولوی جمیل الرحمن نائب مفتی دیوبند
 ماہنامہ شبلی دیوبند بابت فروری -

- مارچ ۱۹۵۹ء میں مفتی دیوبند کا فتویٰ بدین الفاظ منقول ہے
 آنحضرت کا سایہ نہ تھا اور اسی کے ہم معتقد ہیں "سید مہدی حسن
 مفتی دارالعلوم دیوبند - الجواب صحیح محمد جمیل الرحمن نائب المفتی
 بدارالعلوم دیوبند (بحوالہ "رضائے مصطفیٰ" جلد ۱ شماره ۱۷
 شمارہ ۱۷) ۳۸۵ ص ۱۷ کالم ۱۷

مزید برآں یہ کہ ہندو تک اس عدم سایہ

والے معجزہ کے قائل ہیں

رغما علی انوف ملاحظہ ہو

علیہ تھا فتویٰ صاحب نے ایک رسالہ لکھا جس کا اصلی نام
 "شہادۃ القوام علی صدق الاسلام" ہے "المعروف" "حقانیت اسلام
 غیروں کی زبان پر" جو پہلی مرتبہ ۱۳۷۸ھ میں ادارہ اشرف العلوم
 دیوبند خلع سیارہ پور سے شائع ہوا - اس کے ص ۱۲۳ پر ہے "
 بیاس جی مشہور ہندو رشی کی گواہی مولوی عبدالرحمن چشتی کا مزار کلکتہ میں
 ہے - یہ پڑے پایہ کے صوفی گذرے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ ہندوؤں میں
 ایک کتاب "بھوتک اوتراپان" ہے - اس کتاب کے تالیف کرنے والے

بیاس جی مشہور ہندو رشی ہوئے ہیں۔ وہ اس کتاب میں لکھتے ہیں کہ۔
 آئندہ زمانہ میں مہامت (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم از فیضی) پیدا ہوں گے
 ان کا نشان یہ ہوگا۔ ان کے سر پر بدلی سایہ کرے گی۔ ان کے جسم کا سایہ نہ
 ہوگا۔ یہ کتاب حضور کے ظہور سے پہلے کی معلوم ہوتی ہے۔ سبحان اللہ
 اہل اسلام ^{تو اہل سنت} تو اہل سنت حضور کے ظہور سے قبل بھی اگلی امتوں اور
 قوموں میں یہ مشہور تھا۔ کہ حضور بے سایہ ہوں گے۔ صلی اللہ تعالیٰ وسلم
 علیہ وعلیٰ اصحابہ وآلہ بقدر حسنہ وجمالہ۔

تو ہے سایہ نور کا ہر عضو شکر انور کا
 سایہ کا سایہ نہ ہوتا ہے نہ سایہ نور کا
 قد ہے سایہ کے سایہ مرمت
 ظل محدود رافت پہ لاکھوں سلام

— (اعلیٰ حضرت) —

اس فہرست کا اکثر حصہ ضیغم اسلام رازی دقت شیخ الحدیث
 استاذی و شیخی سبط النبی الہاشمی حضرت سید احمد سعید کاظمی
 وامت برکاتہ العالیہ کے فیوضات سے ماخوذ ہے۔ پھر مزید اضافہ
 ان کی نگاہ عنایت سے فقیر فیضی کی جستجو کا نتیجہ ہے۔

خصوصیت ۵ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم پاک صاف
 وشفاف تھا۔ اور کثافتوں سے پاک تھا۔ اتنا کہ دیکھنے والا آپ کے جسم کے
 اندر سے سورج کو دیکھ لیتا جسم شریف دیکھنے سے مانع نہ ہوتا۔
 حضرت علامہ سید مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔
 وكون جسمه شفافا فلم يقع له
 یعنی حضور کا جسم شفاف تھا۔ اسی

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

ان اجسادنا تنبت علی ارواح
اهل الجنة . اخرجہ البیهقی عن عائشة
خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۹

۔ نیز حضور نے ارشاد فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم ۔

انا معشر الانبیاء تنبت اجسادنا
علی ارواح اهل الجنة .

اخرجہ ابونعیم عن لیلی ۔

خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۹ ، شرح شفا القاری علی ہامش نسیم ج ۱ ص ۳۸۱

وقد ذکر وان جبریل علیہ السلام
اخذ طینۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فجاء بمیاء الجنة وغسلها من کل
کثافة وكدورۃ فکانت

جسدۃ الطاهر کان من العالم
العلوی کروحہ الشریف
تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۴۵۵

بلا شک و علماء کرام نے ذکر کیا کہ
بے شک جبریل علیہ السلام نے حضور
کی طینت پاک گویا اور اسے جنت
کے پانیوں سے گوندا اور اسے ہر
کثافت اور کدورت ، میل سے دھویا
تو گویا کہ حضور کا پاک جسم آپ کی روح
کی طرح عالم علوی سے تھا ۔

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو کچھ نہ ہوتا
سب کچھ حضور کے سبب پیدا ہوا ۔ اور حضور

خصوصیت علی

کے لئے پیدا ہوا ۔ کشف الغم ج ۲ ص ۱۱۴ ، مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴

میرت رسول عربی ص ۱۱۴ ، جواہر البحار از خصائص ج ۱ ص ۲۸۱ ، جواہر مواہب

ج ۲ ص ۱۱۴ ، جواہر البحار ج ۲ ص ۱۱۴ از شیخ سرہندی و مشائخ از روح البیان

جواب البحر ج ۳ ص ۵۴ - از عارف تبرانی - ج ۲ ص ۲۹۴ - از ابریز و مشق
از نابلسی -

اعلیٰ حضرت نے فرمایا ہے

وہ جو نہ بچھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوا تو کچھ نہ ہو
جان ہیں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے

احادیث قدسیہ سے اسکا ثبوت

| | |
|--|--|
| <p>(۱) لَوْلَاكَ لَمْ يَخْلُقْ الْاِنْسَانُ</p> <p>مکتوبات مجدد مدنی ج ۳ ص ۲۳۲</p> | <p>اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب اگر تم نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا -</p> |
|--|--|

صحائف السلوک الخواجه نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ص ۱۰
صحیفہ ۱۲ - جواب البحر ج ۱ ص ۲۲۴ - از امام عبدالکریم جیلی - شرح شفا القاری
ج ۲ ص ۲۲۵ - جواب البحر ج ۳ ص ۱۲۴ - از شیخ محمد قادری مدنی - جواب البحر
ج ۲ ص ۱۲۵ - عن تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۸۲۹ تحت آیت وما ازینا لك الا
رحمة للعالمین - جواب البحر ج ۲ ص ۲۲۵ - از تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۲۹۴
زیر آیت یاتی من بعدی اسماء احمد (صفت) جواب البحر ج ۳ ص ۳۴۴
از احمد عابدین جواب البحر ج ۳ ص ۱۲۴ - از عارف ودہ - غیاث اللغات ص ۳۸۸
ان الله تعالى قال له في ليلة المعراج لَوْلَاكَ خَلَقْتُ الْاِنْسَانَ

سہ خذ الحديث صحيح معنی و مفہوماً وان لم انظر تخريجہ
بہذا اللفظ هكذا قال القاری فی موضوعات ص ۹۸ (بقیہ بر ص ۳۴۲)

جوابہ الجمار ج ۴ ص ۲۳۱ از جلی، فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ ص ۵۲، شرح
زین العابدین کھلوی مطبوعہ لاہور ص ۱۔ دریکتا شرح کریم المولانا حافظ محمد نذیر
رامپوری ص ۱۱۰۔ انیس الجلیس ص ۱۳۱۔ التہاب الثاقب ص ۲۷

(۲) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب
میں دنیا اور دنیا والوں کو اس لئے
پیدا کیا کہ ان کو تمہاری اس کرامت
اور قدر و منزلت سے آگاہ کروں
جو میرے ہاں ہے اور اگر تم نہ
ہوتے میں دنیا کو پیدا نہ کرتا۔

(۲) ولقد خلقت الدنيا
واهلها لاعرفهم كرامتك
ومنزلتك عندي
ولو لاك ما خلقت
الدنيا -

(روایۃ ابن عساکر)

مواہب و شرحہ للزرقانی ج ۱ ص ۳۳ و ج ۵ ص ۲۲۱۔ صلوٰۃ الصفا لا علو حضرت
ص ۱۳۰۔ موضوعات کبیر لغارسی الحنفی ص ۶۸۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۲
و جوابہ الجمار ج ۱ ص ۲۸۹ از خصائص۔ وفي حديث سلمان عند ابن عساکر
قال ضبط جبریل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان ربك يقول لك
ان كنت اتخذت ابواهم خيلا فقد اتخذت خيلا وما خلقت خلقا اكرم
على منك ولقد خلقت الدنيا الخ

جوابہ الجمار ج ۲ ص ۲۰۲ از مطالع المسرات فاسی ص ۲۶۶ و جوابہ ج ۲ ص ۳۲۳
از زیدروس قجورع الاربعین ص ۸۷

اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے فرمایا
اگر حضور نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا

(۳) قال تعالى لا آدم عليه
الصلوة والسلام، لولاه ما خلقتك

(بقیہ حاشیہ از ص ۳۲) حاشیہ ص ۲۷۲ المصنوع فی امادیہ الموضوع ص ۲۲۰ و شرح شفا لغارسی الحنفی ج ۱ ص ۱۲۱۔

زرقانی شرح مواہب ج ۱ ص ۶۲ - اشعة الملعات ج ۲ ص ۶۶ - جواب البحار
ج ۱ ص ۲۰۶ و ص ۲۰۷ - از دیرینی - و ص ۲۵۲ از جلی - شفا شریف ج ۱ ص
و شرحہ القاری والخفاجی ج ۱ ص - جواب البحار ج ۲ ص ۱۰۷ عن الشفا
شرح البرہہ للنجوری ص ۲۶

شرح البرہہ للنجوری ص ۲۶

(۴) لولا محمد

ما

خلقت

اگر محمد کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نہ
ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا
نہ کرتا۔

رواہ البیہقی ورواہ الحاکم - وصحہ ورواہ الطبرانی
زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۶۲ و ابو نعیم وابن عساکر ایضاً - خصائص کبریٰ
ج ۱ ص - صلوٰۃ الصفا للہج والبریلوی ص ۱۲ - شفا شریف ج ۱ ص ۱۰۷
و شرحہ للخفاجی والقاری ج ۲ ص ۲۲۵ ، قال الحاکم هذا الحديث صحيح الاصل
..... ورواہ البیہقی ایضاً فی دلائل النبوة و ذکرہ الطبرانی
شفا السقام للامام السبکی ص ۱۶۲ نشر الطیب ص - زرقانی ج ۱ ص ۶۲
و ج ۵ ص ۱۹ - جواب البحار ج ۲ ص ۶۷ ص ۱۰۷ از ابن حجر - و ج ۲ ص ۱۲
عن بعض الہیان ج ۲ ص ۲۲ - جواب البحار ج ۲ ص ۱۲ - از خلاصۃ الوفا -
جواب البحار ج ۲ ص ۲ - از مطالع المسرات فاسی ص ۲۶ - و مولد رسول اللہ
لابن کثیر ص ۱۶ - اخرجہ الطبرانی والبیہقی والنعیم فی الدلائل والحاکم
والبیہقی فی الدلائل وابن عساکر عن عمر رضی اللہ عنہ : الاتحافات
السنية فی الاحادیث القدسیہ ص ۱۶۸ مجموع الاربعین ص ۸۷

(۴) لولا ما خلقت سماً ولا ارضاً
ولا ارضاً - جواب البحار ج ۲ ص ۲۶ عن القاری
اللہ عز وجل خلق ما فرأى اے حبیب
اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا

ع (۵) لولا ما خلقت سماً ولا ارضاً (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو۔ زرقانی ج ۱ ص ۲۰۶ و ج ۲ ص ۱۰۷ از ابن حجر
نہ ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا نہ کرتا اور نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو۔ زرقانی ج ۱ ص ۲۰۶ و ج ۲ ص ۱۰۷ از ابن حجر
ج ۲ ص ۱۰۷ - جواب البحار ج ۲ ص ۱۰۷ - عن البیہقی و ج ۲ ص ۱۰۷ از ابن حجر
از فاسی مطالع ص ۲۶

(۷) لولا لك ما خلقت

سماء ولا ارضا

ولا جئا ولا ملكا

جواہر البحار ج ۳ ص ۳۴۳ از صدای

امام بوضیری نے فرمایا ۔

وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من

لولا له لم تخرج الدنيا من العدم

اے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام
اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو
پیدا کرتا اور نہ زمین کو نہ جہن کو
نہ فرشتہ کو ۔

اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر تم نہ
ہوتے تو میں کائنات کو پیدا نہ کرتا۔

جواہر البحار ج ۴ ص ۲۳۵ - عن روح البیان ج ۶ ص ۲۶۴ ۔

عن کتاب البرطمان لکھنوی ۔

(۹) قل لاله ما خلقتك ولا

خلقت عرشا ولا كرسيًا

ولا لوحًا ولا قلمًا ولا سماء

ولا ارضا ولا الجنة

ولا نارًا ولا دنيا

ولا اخری

جواہر البحار ج ۳ ص ۲۲۵ - از محمد بن

(۱۰) روی ابوالکشیخ فی طبقات

الاصفہانیین والحاکم

عن ابن عباس اوحی اللہ

اللہ جل جلالہ نے فرمایا اگر حضور
نہ ہوتے تو اے آدم میں تمہیں پیدا
نہ کرتا اور نہ عرش کو پیدا کرتا اور
نہ کرسی کو اور نہ لوح کو اور نہ قلم
کو اور نہ آسمان کو اور نہ زمین کو اور نہ
بہشت کو نہ دوزخ کو اور نہ دنیا
کو نہ آخرت کو ۔

ابوالشیخ طبقات اصفہانیین
میں اور امام حاکم حضرت سیدنا
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے

اٰلِیٰ عِیْسٰی اَمِّنٌ بِمُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ
 عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَصَوَّامَتُكَ
 اِنَّ یَوْمَنَا بِهٖ فَلَوْلَا مُحَمَّدٌ
 مَا خَلَقْتَ اٰدَمَ وَلَا
 الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ وَلَقَدْ
 خَلَقْتَ الْعَرْشَ عَلَی الْمَآءِ
 فَاَضْطَرَبَ فَكَبَّتْ عَلَیْهِ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ
 فَسَكَنَ صَحْبُهُ الْحَاكِمُ -
 (اخصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۰۰)
 وَاَقْدَرُ السُّبْحٰی فِی شَفَاعَةِ السَّقَامِ
 (ص ۱۶۲) وَالْبَلَقِیْنِ فِی فِتَاوٰیهِ
 وَمِثْلُهُ لَا یَقَالُ رَاٰیَا فُحْمَہُ الرُّنَمِ -

راوی (فرمایا کہ) اللہ تعالیٰ نے
 عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف
 یومنا کی کہ تو (حضرت) محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم پہ ایمان لا اور اپنی امت
 کو بھی یہ حکم دے کہ وہ بھی حضور پہ
 ایمان لائیں۔ اگر حضور نہ ہوتے
 تو میں نہ آدم کو پیدا کرتا نہ جنت
 کو نہ دوزخ کو اور بے شک میں
 نے عرش کو پانی پہ پیدا کیا تو وہ
 مضطرب ہونے لگا پھر میں نے
 اس پہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا تو وہ سکون میں آیا۔ اس حدیث
 کو امام حاکم نے صحیح کہا۔ الخ

زیر قافی شرح مواہب ج ۱ ص ۱۰۰۔ وجہ ص ۱۰۰۔ ج ۲ ص ۱۰۰

قَالَ الْاِمَامُ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ الْمَلْکِ صَحَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُمَا
 وَلَهُ حُکْمُ الْمَرْفُوعِ، شَرْحُ هَمْدِیْہِ لَہٗ - جَوَاهِرُ الْبَحَارِ ج ۲ ص ۱۰۰ -
 جَوَاهِرُ الْبَحَارِ ج ۲ ص ۱۰۰ - اَزْ عَارِفِ عَیْدِ رُوَسِ -

(۱۱) اَوْحٰی اللّٰهُ اِلٰی عِیْسٰی اَمِّنٌ بِمُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ
 اَدْرَکَہٗ مِنْ اَمَّتْ اَنْ یَّوْمَنَا بِهٖ فَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتَ اٰدَمَ
 وَلَا الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ - جَوَاهِرُ الْبَحَارِ ج ۲ ص ۱۰۰ - اِذَا اَمَّ رَیْلٰی -

(۱۲) شیخ اکبر فتوحات میں فرماتے ہیں

للحديث المروي ان الله يقول لولاك يا محمد ما خلقت سما و

رجوا هو البحر ج اسط

لا ارضا ولا جنة ولا ناراً -

(۱۳) وعند الديلمي عن ابن

عباس رفعه اتاني

جبريل فقال ان الله

يقول لولاك ما خلقت الجنة

ولولاك ما خلقت النار

نورقانی ج ۱ ص ۱۰۰. موضوعات کبیر

علی القاری ص ۷۸

دیلمی کی روایت میں حضرت ابن عباس

سے مروی ہے کہ حضور نے فرمایا کہ

جبریل میرے پاس آیا پھر کہا کہ اللہ

تعالیٰ فرماتا ہے۔ اگر تم نہ ہوتے

تو میں جنت کو پیدا کرتا اور اگر

تم نہ ہوتے تو میں دوزخ کو پیدا

نہ کرتا۔

خلد تو گھر سے غلامان رسول اللہ کا

اور جہنم دشمنان مصطفیٰ کے واسطے

یعنی امام ابن سبع اور عزنی نے مولیٰ

علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے

ذکر کیا انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ

نے اپنے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم سے فرمایا تیری وجہ سے

میں پھر بلا نالا اور سنگریز یوں

والی زمین بچھاتا ہوں اور تیری وجہ

سے موج کو موج دیتا ہوں اور

تیری وجہ سے آسمان کو بلند کیا اور

(۱۴) و ذکر ابن سبع رحمہ اللہ

تعالیٰ والعزنی رحمہ اللہ

تعالیٰ عن علی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ ان اللہ قال

لنبیہ من اجلک اسطح

البطحاء واموج الموج و

ارفع السمل واجعل الثواب

والعقاب -

نورقانی ج ۱ ص ۱۰۰ و ج ۲ ص ۱۰۰

۱۰ تیری وجہ سے ثواب و عذاب مقرر کیا

و من بعد از آنکه از دستش

در دستش گرفت

و گفت من

را از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

و از دستش گرفت

(۱۷) نیز امام ابن حجر فرماتے ہیں -

وفي حديث رواه
صاحب شفاء الصدور
وغيره قال الله تعالى
يا محمد (صلى الله عليه
وسلم) وعزمت وجلالي
لولاك ما خلقت
ارضى ولا سموات ولا
رفعت هذه الخضرى ولا
بسطت هذه الغبراء

ایک اور حدیث میں ہے - جس
کو صاحب شفاء الصدور وغیرہ
نے روایت کیا - کہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)،
مجھے میری عزت اور جلال کی قسم
اگر تم نہ ہوتے نہ میں اپنی زمین
پیدا کرتا اور نہ اپنا آسمان - نہ اس
آسمان کو بلند کرتا اور نہ اس زمین
کو بچھاتا پھیلاتا -

جواہر البحار ج ۲ ص ۲۰

(۱۸) وفي رواية من اجلك اسلخ البطحاء واسود الماء وارفح السماء

واجعل الثواب والعقاب والجنة والنار، جواہر البحار ج ۲ ص ۲۱

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب)
اگر تم نہ ہوتے تو میں اپنی رہبریت
کو ظاہر نہ کرتا -

(۱۹) لولاك لهما

اظهرت الربوبية

(مکتوبات مجدد سرحدی)

ج ۳ ص ۲۳، جواہر البحار ج ۲ ص ۲۱ - عنہ

شرح زیخا مولانا محمد گھازی ص ۱۷، دریکتا ص ۱۱

تراغز لولاك تمکین بس است

ثنائی تو طے ویس کی است

(بوستان سعدی ص ۱)

رفعت از و منبر افلاک را
 روانی از و خطبہ لولاک را
 (تحفة الاحرار ج ۱ ص ۱۰)

خصوصیت ۷ | الست والے دن میں سب سے پہلے
 حضور سے وعدہ لیا گیا۔

مواہب و شرحہ للزرقانی ج ۵ ص ۲۲۲ - کشف الغمہ للشعرانی ج ۲ ص ۲۳۴
 مدارج النبوة للشيخ المحقق ج ۱ ص ۱۱۵ - تفسیر عزیزی ج ۱ ص ۲۱۹

خصوصیت ۸ | میثاق والے دن سب سے پہلے "بلی"
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

رکشف الغمہ ج ۲ ص ۲۳۳ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۵ - رواہ الوہب
 القطان فی جز ۶ من امالیہ عن علی - مواہب و شرحہ للزرقانی ج ۵ ص ۲۲۲
 سیرت رسول عربی ص ۶۲۴

خصوصیت ۹ | اللہ تعالیٰ نے عرش (کے پائے) پر اور
 ہر آسمان پر اور بہشت کے درختوں
 اور محلات پر اور حوروں کے سینوں پر اور فرشتوں کی آنکھوں
 کے درمیان ان سب پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم شریف لکھا،
 اخرجہ الحاکم - والبیہقی - والطبرانی فی الصغیر والاوسط - والبیہقی
 وابن عساکر - وابن عساکر - والبیہقی - والحسن بن عرفة فی جز ۶ - و
 البزار - والدارقطنی - والخطیب ان محدثین کی مجموعہ روایتوں سے
 اوپر والی خصوصیت ثابت ہے۔ تفصیل خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۱ ص ۱۱۹
 میں ملاحظہ ہو۔ کشف الغمہ للشعرانی ج ۲ ص ۲۳۳ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۵

رواہ ابن عساکر عن کعب الاحبار۔ مواہب وذر قانی ج ۵ ص ۲۲۲
اشعة اللغات ج ۴ ص ۴۴۴۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۰۵۔ از شیخ
درینی جواہر البحار ج ۱ ص ۲۰۵۔ از خصائص کبریٰ۔ جواہر از مواہب
ج ۲ ص ۲۰۵۔ سیرت رسول عربی ص ۴۴۴

خصوصیت ۱۱ | اللہ تعالیٰ نے ہر نبی سے ہمارے
آقا و مولیٰ سید عالم محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ کی مدد کرنے پختہ وعدہ
کرایا۔ (قرآن شریف واذا اخذنا اللہ الایۃ۔ مواہب وشرم
لذر قانی ج ۵ ص ۲۲۲۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۰۳۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۹)

خصوصیت ۱۲ | حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام (وسحابہ
وخلفائہ اور امت) کی تعریف اور
آپ کی تشریح اور محکم کی خوش خبری کتابوں میں تھی۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۲۳
کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۰۳۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۹۔ سیرت رسول
عربی ص ۴۴۴

خصوصیت ۱۳ | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب
نسب شریف زنا سے مبرا ہے۔ طیب
وطاہر ہے (حضرت آدم و ہوا سے لیکر حضرت عبداللہ و آمنہ تک
سب کے سب یکے موحد و من یکمان تھے)۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۲۳
کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۰۳۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۹۔ شفا شریف ج ۱ ص ۱۱۹
سیرت رسول عربی ص ۴۴۴۔ اشعة اللغات ج ۱ ص ۲۰۵۔ ج ۲ ص ۲۰۵
ذرقانی ج ۱ ص ۲۰۵۔ جواہر البحار عن الشفا ج ۱ ص ۱۱۹۔ عن ابی نعیم ج ۱ ص ۱۱۹

جواہر البحار ج ۲ ص ۲۲۱ - از امیر ابن الحاج مستقل بحث کرام الکلام
اس خصوصیت کی بہت سی دلیلیں قرآن و حدیث میں موجود ہیں - اور
اس موضوع پر مستقل کتابیں بھی ہیں - چنانچہ ملاحظہ ہو -

تسعة رسائل سیوطی - شمول الاسلام لابن ابی الکرام شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا
اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ (تفسیر مظہری ج ۱ ص ۱۲۱)

بلکہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا اس موضوع پر مستقل رسالہ ہے
مظہری جلد ۱ ص ۱۲۱) نیز حافظ مرتضیٰ زبیدی کا رسالہ ہے "الاقتصار

لوالدی النبی المختار" امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضور کے والدین کریمین معظمین کے متعلق "فقہ اکبر" میں رقمطراز ہیں -

"ما مات علی الکف" فی اکثر النسخ "مقدمہ العالم والمتعلم
ص ۱۰۰ - مطبوعہ مصر "الاقتصار" ص ۱۰۰ - زبیدی شارح الاحیاء

"و فی نسخة "ما مات علی الفطرة" مقدمہ العالم والمتعلم ص ۱۰۰ - مطبوعہ مصر
وقیل فی نسخة "ما مات مؤمنین" نیز ایمان والدین شریفین مع مم

ابو طالب ذکرہ الامام تقریبی ص ۱۰۰ - مختصر تذکرہ امام قرطبی للشعرانی ص ۱۰۰
مطبوعہ مصر - تفسیر امام المعانی ص ۱۰۰ - بحوالہ اخبار الاخبار ص ۱۳۵

احیاء البریہ حتی آتانا - جواہر البحار ج ۱ ص ۲۸۱ از خصال کبریا سیوطی
جلد ۲ ص ۱۸۵ - نسب پاک از ابن حجر کی جواہر البحار ج ۲ ص ۶۹ و ص ۷۰

مکمل رسالہ طہارت نسب پر - جواہر البحار ج ۴ ص ۲۴۳ سے ص ۲۴۸ تک
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت

خصوصیت ۱۳۱ | کے وقت بت گز گئے - رواہ ابن ابی شیبہ
وابن عساکر - مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۲۱ - کشف الخفاء ج ۲ ص ۵۰

مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۴

خصوصیت ۱۵

آپ ﷺ کئے ہوئے پیدا ہوئے - آپ ذات بریدہ پیدا ہوئے -
 صلے اللہ علیہ وسلم - رواہ الطبرانی - مواہب و زر قانی ج ۵ ص ۲۲۲ -
 کشف الغم ج ۲ ص ۵۱ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴ - تفسیر عزیزی پ ۲ ص ۲۱۹
 شفا شریف ج ۱ ص ۵۵ - شرح شفا للحفاجی والقاری المحضین ج ۱ ص ۳۹۳
 سیرت رسول عربی ص ۴۴۴ - جواہر البحار ج ۱ ص ۱۹۲ - ناقلہ عن الامام النووی
 جواہر البحار لازمواہب ج ۲ ص ۱۱۴ - ج ۳ ص ۲۳۵ - از ابن حجر علی - مولد رسول اللہ
 صلے اللہ علیہ وسلم لابن کثیر ص ۱۹ - رواہ ابو نعیم فی دلائل النبوة ص ۱۱۱ -
 قال ابن حجر تو اترت بہ الاخبار - جواہر البحار ج ۲ ص ۱۱۴ -

خصوصیت ۱۶

آپ صاف معترف پیدا ہوئے کسی قسم کی میل کچل نہیں تھی - مواہب و زر قانی
 ج ۵ ص ۲۲۲ - رواہ ابن سعد - کشف الغم ج ۲ ص ۵۱ - مدارج النبوة
 ج ۱ ص ۱۱۴ - تفسیر عزیزی پ ۲ ص ۲۱۹ - شفا شریف ج ۱ ص ۵۵ - سیرت
 رسول عربی ص ۴۴۴ - نسیم الرمان ج ۱ ص ۳۹۳ - نیز ولد تہ امہ علیہا صلوٰۃ
 والسلام بغیر دم ولا وجع - شرح شفا شریف ج ۱ ص ۳۹۳ -

خصوصیت ۱۷

۲۲۲

آپ سجدہ کرتے ہوئے پیدا ہوئے - رواہ ابو نعیم موابہب و زرقلانی ج ۵
کشف الغمہ ج ۲ ص ۵ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹
سیرت رسول عربی ص ۱۱۴ - مولد رسول اللہ ص ۱۱۴ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹

خصوصیت ۱۸

آپ کی ولادت کے وقت آپ کی والدہ نے نور دیکھا جس سے شام کے
محملاًت نظر آئے - اسی طرح ہر نبی کی والدہ دیکھتی ہے - رواہ احمد والبنزار
والطبرانی وصحیح ابن حبان والحاکم و زرقلانی ج ۵ ص ۱۱۴ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۵
مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹ - سیرت رسول عربی ص ۱۱۴

خصوصیت ۱۹

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جھولا (گہوارہ) فرشتے جھلاتے تھے -
ذکرہ ابن بیسج - موابہب و زرقلانی ج ۵ ص ۱۱۴ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۵
مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹ - سیرت رسول عربی ص ۱۱۴

خصوصیت

مدینہ کے چاند سے آسمان کا چاند گہوارہ میں باتیں کرتا تھا اور جس وقت جدھر اشارہ فرماتے چاند ادھر جھجک جاتا۔
اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

چاند جھجک جاتا جدھر انگلی اٹھاتے مہدی ہیں
کیا ہی چلتا تھا اشاروں پر کھلونا نور کا

اسے ابن طغریک نے روایت کیا
اور اس کے غیر نے بھی جیسے بیہقی
صابونی۔ خطیب۔ ابن عساکر

حضرت عباس بن عبد المطلب سے
راوی روہ فرماتے ہیں ۴ میں نے
عرض کی یا رسول اللہ آپ کے دین
میں داخل ہونے کی طرف مجھے آپ کی
نبوت کی ایک علامت نے بلایا۔

روہ یہ کہ میں نے آپ کو گہوارے
میں دیکھا کہ آپ چاند سے باتیں
کر رہے تھے۔ اور اس کی طرف اپنی
انگلی سے اشارہ کرتے تو جس وقت
(جدھر کو) آپ اسے اشارہ کرتے
وہ ادھر جھجک جاتا۔ فرمایا میں اس

رواہ ابن طغریک.... وغیرہ
کالیہقی والصابونی والخطیب
وابن عساکر عن العباس بن
عبد المطلب قلت یا رسول اللہ
دعانی الی الدحول فی دینک
امارۃ لنبوتک رأیتک فی المہند
تساعی القمر ونشیر
المیہ باصبعک فحیث
اشرت الیہ صال قال
انی کنت احد مشاء
یحملننی ویلحمینی
عن البکاء واسمع
وجبتہ حین یسجد
تحت العرش۔

سے باتیں کرتا تھا۔ اور وہ میرے سے باتیں کرتا اور مجھے رونے سے باز رکھتا
اور میں اس کے دھماکے کی آواز سننا جبکہ وہ عرش کے نیچے سجدہ کرتا۔
ذوقانی ج ۵ ص ۲۲۲ - خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۵۳ - فتاویٰ عبدالحی ج ۱ ص ۵۳
و ذکر الشجرانی القول الاخر کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۳

و ذکر الشیخ التکم مع القرویلہ بایسمائہ ۱۱ راجع النبوة ج ۱ ص ۱۱
تفسیر عزیزی پ ۲۱۹ - سیرت رسول عربی ص ۵۳۵ - مجموعہ فتاویٰ
عبدالحی میں آتا اور زائد ہے، حضرت عباس نے عرش کی آپ ان دنوں
میں چہل روزہ تھے۔ یہ حال کیونکر معلوم ہوا فرمایا نوح محفوظ پر قلم چلتا
تھا۔ اور میں سننا تھا۔ حالانکہ شکم مادر میں تھا۔ اور فرشتے عرش کے
نیچے پر وردگار کی تسبیح کرتے تھے اور میں ان کی تسبیح کی آواز سننا تھا
حالانکہ میں شکم مادر میں تھا۔ مثلاً فی در علم غیب رسول ص ۳۲
(دلائل النبوة للبیہقی ج ۱ ص ۱)

اس حدیث پاک سے دو اور مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم آسمان زمین سب عالم کے ذرہ ذرہ برحاکم و متصرف
ہیں۔ اور جب یہ کمال بچپن میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل تھا کہ
کہ جدھر اشارہ کرتے چاند ادھر کو جھک جاتا تو اللہ تعالیٰ کے اس فرمان
و لاخرة خیر لك من الاولى کہ آپ کی پہلے والی گھڑی پچھلی گھڑی
سے بہتر ہے۔ افضل و اعلیٰ ہے تو اب حضور کے صفات کمالیہ کا کیا کہنا
۴۔ نہ جنس غایت دار و سعادی راسخن پایاں

دوسرا یہ معلوم ہوا کہ جو ذات والا صفات گہوارہ میں رہ کر بحالت بچپن
اتنی دور کی بات اور وہ بھی بے روح (چاند) کی سن لیں جو ہزاروں لاکھوں

کر وڑوں میل دور ہے۔ اور عرش کے نیچے سجدہ کی آواز سن لیں اور شکم مادر میں رہ کر عرش کے قریب رہنے والے فرشتوں کی تسبیح کی آواز سن لیں اور شکم مادر طیبہ میں رہ کر لوح پہ قلم کے چلنے کی آواز سن لیں وہ اب مدینہ منورہ سے ہمارا درود اور ہماری فریاد نہیں سن سکتے افسوس صد افسوس ہاں ہاں سنتے ہیں ضرور سنتے ہیں۔ خوش نصیب واپسی کا جواب بھی سنتے ہیں۔
ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

فریاد جو امتی کرے حالِ زار میں
مکن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

خصوصیت ۲۱

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گہوارہ میں کلام فرمائی۔ رواہ الواقدي
وابن سبع زرقانی ج ۵ ص ۲۲۵۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۱۵۸۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴
تفسیر عزیزی نپ ص ۲۱۹۔

خصوصیت ۲۲

گرمی میں ابر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ سایہ کرتا تھا۔ رواہ ابو نعیم
والبیہقی مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۲۵۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴۔
تفسیر عزیزی نپ ص ۲۱۹۔ شفا شریف ج ۱ ص ۴۹۔ سیرت رسول عربی
ص ۴۲۵۔ جواب البحار ج ۱ ص ۵۸۔
۲۲ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کس درخت کے سایہ کی طرف

جاتے تو وہ سایہ خود بخود آپ کی طرف تعظیم کے لئے جھک آتا۔ رواہ البیہقی
 والترمذی وحسنہ والمحاکم وصحیح زرقانی ج ۵ ص ۲۲۵۔ تفسیری عزیزی -
 ۲۱۹ ص ۲۔ سیرت رسول عربی ص ۶۲۵۔ جوابہ البیاری ج ۱ ص ۵۸۔
 ع ۲ چار دفعہ آپ کا صدر شقی ہوا نہ خون نکلا نہ درد ہوا دل باہر تھا۔
 پھر بھی زندہ رہا۔ شرح شفا للقاری والحقابی ج ۲ ص ۲۲۱ نیز انہیں
 میں وجہ شقی صدر کا بہترین بیان ہے۔ اور زرقانی ج ۴ ص ۲۳۲ پر بھی -
 تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۵۸۸۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۲۵۔ وج ۴ ص ۲۳۱۔
 مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴۔ سیرت رسول عربی ص ۶۲۵۔ تفسیر عزیزی ۲۳۲
 ع ۲ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں حضور کا ایک ایک عضو ذکر کیا۔
 (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴) (دل مبارک) ما کذب الفؤاد ما رآی (نجم ع)
 نزل به الروح الامین علی قلبک (شعر آخ) (زبان مبارک) ما ینطق
 عن الهوی ان هو الا وحی یوحی (نجم ع) فانما یسرناہ بلسانک
 (دخان ع) (آنکھ مبارک) ما زاغ البصر وما طغی (نجم ع)
 (چہرہ شریف) قد نری تقلب وجهک فی السماء (پہ لبرع ع)
 (ہاتھ شریف اور گردن مبارک) ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک۔
 (نبی اسرائیل ع) پیٹھ شریف اور سینہ اقدس) الم نشرح لک
 صدرک ووضعنا عنک زلزلۃ الذی انقص ظہرک (انشار)
 مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۲۵، مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴ (مکمل سید عالم)
 وانک لعلی خلق عظیم۔ شرح شامک للمناوی ج ۱ ص ۴۵۔ علی ہامش
 جمع الوسائل۔

ع ۲ حضور کا اسم شریف "محمد" و "احمد" اللہ تعالیٰ کے نام "محمود"

سے مشتق ہوا۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۴۴۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴۔ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اکثر (بل بجمیع الاسماء) کما قال البیہقی
(فیضی) ناموں سے موسوم ہیں۔ (کشف الغمہ ج ۴ ص ۳۳۳۔ مدارج النبوة
ج ۲ ص ۴۱۲۔ جواہر البحار ج ۴ ص ۲۲۵۔ سیرت رسول عربی ص ۴۲۴
نمبر ۲۷۔ حضور مجھ کے سوتے سیراب اٹھتے رب جنت سے کھانا پلاتا
مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۴۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴۔ سیرت رسول عربی
نمبر ۲۷۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے پیچھے ایسے دیکھتے تھے جیسے
آگے دیکھا کرتے تھے۔ یعنی آگے پیچھے برابر دیکھتے رواہ مسلم و البخاری
و مالک مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۴۔ شفا شریف ج ۱ ص ۵۴۔ جواہر البحار
ج ۲ ص ۲۹۴۔ و ج ۱ ص ۱۸۔ و ج ۲ ص ۸۸۔ از ابن حجر و ص ۱۲۸۔ از منادی
و ج ۳ ص ۱۰۳۔ تحفہ الاحرار جامی ص ۲۱۔ وسائل الوصول ص ۲۵۔
تکملہ خواجہ گل محمد صاحب ص ۵۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴۔
بلکہ ہر طرف سے دیکھتے تھے۔ کیونکہ نور ہیں لہذا سایہ نہیں تھا۔ کشف الغمہ
ج ۲ ص ۵۴۔ زرقانی ج ۴ ص ۸۳۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۳۲۔ از شیخ اکبر۔
و ج ۲ ص ۴۲۔ از شعرائی۔ و ص ۲۴۵۔ از ابن مقرئ و ذکر یا انصاری۔
تفسیر عزیزی ص ۲۵۵۔ سیرت رسول عربی ص ۴۲۴۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۳۲۔
از نووی۔ فیض القدير للمناوی ج ۱ ص ۱۴۵۔
نمبر ۲۹۔ حضور رات اور اندھیرے میں ایسے دیکھتے تھے۔ جیسے دن
اور روشنی میں دیکھتے تھے۔ رواہ البیہقی۔ مواہب لدنیہ و زرقانی ج ۵
و جلد ۴ ص ۸۳۔ وسائل الوصول ص ۲۵۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹۴۔
فیض القدير للمناوی ج ۱ ص ۱۴۵۔ السراج المنیر ج ۱ ص ۵۵۔ حاشیہ

شیخ الاسلام محمد بن سالم حنفی بہا مش السراج المنیر ج ۱ ص ۵۴
 تکملہ خواجہ گل محمد صاحب ص ۵ - کشف الغم ج ۲ ص ۵ - مدارج النبوة
 ج ۱ ص ۱۱ و ص ۱۲ - تفسیر عزیزی ج ۲ ص ۱۸ - شفا شریف ج ۱ ص ۵۴
 سیرت رسول عربی ص ۶۲۶ - شرح شمائل للمناوی علی جمع الوسائل ج ۱ ص ۴۵
 کنز العمال ج ۷ ص ۹ - وعن عائشة جواهر البحار ج ۳ ص ۱۰۳
 زرقانی ج ۴ ص ۸۳ وهو حدیث حسن قال خاتم الحفاظ
 جلال الدین سیوطی رواہ البیہقی فی الدلائل عن ابن عباس وابن
 عمر فی الکامل عن عائشة وهو حدیث حسن قالہ برمزہ
 المقرره - جامع صغیر ج ۲ ص ۱۱ - فیض القدر ج ۵ ص ۲۱۴
 نقد القاری وقال رواہ البخاری - جمع الوسائل ج ۱ ص ۴۴ -
 نمبر ۳ حضور قریب وبعید کو برابر دیکھتے ہیں - جواهر البحار
 ج ۲ ص ۳۹۷ - فیض القدر للمناوی ج ۱ ص ۱۲۷ - زرقانی ج ۴ ص ۸۳
 رویت نجاشی - رویت بیت المقدس - رویت کعبہ - شفا شریف
 ج ۱ ص ۵۴ - انی واللہ لا تنظر الی حوضی الآن - (رواہ الشیخان
 جموع الاربعین اربعین ص ۹۳ - شفا شریف ج ۱ ص ۱۳۳ و ۱۳۴ اور
 رات کو ثریا (ککشال) میں گیارہ ستارے دیکھتے - زرقانی ج ۴ ص ۸۴
 وعند السریلی انہ کان یولی فی الثریا اثنی عشر نجماً و فی
 الشفاء احد عشر نجماً - جمع الوسائل ج ۱ ص ۴۶ -
 نمبر ۳ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری دنیا اور جو کچھ اس میں
 ہو رہا ہے یا ہوگا - سب کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنے ہاتھ کی
 پتھیلی کو - طبرانی - ابونعیم - اخبرنا الطبرانی عن ابن عمر قال قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ قدر رفعہ اظہر
 وكشف لي الدنيا بحيث احطت بجميع ما فيها فانا اتكلم اليها
 والى ما هو كائن فيها الى يوم القيمة كما انما انظر الى كفى هذا
 اشاراً الى انه نظر حقيقة دفع به احتمال انه ارسل بالنظر
 العلم - مواہب و زر قانی ج ۱ ص ۲۴۰ - فتح البکیر ج ۱ ص ۳۳۰ -
 کنز العمال ج ۴ ص ۵۰۰ - طبع قدیم مخرج ابو نعیم وصحہ مخرج طبرانی
 و ابو نعیم - جواہر البحار ج ۳ ص ۳۳۰ - ازہادی - جواہر البحار ج ۳ ص ۳۳۰
 ازہادی - مغبوہ من حدیث آخر وہو ان اللہ زوی
 لی الارض فرایت مشارقتها و مغاربها - مرقات ج ۵ ص ۳۴۰
 نمبر ۳۲ کھاری پانی کو حضور کا لعاب مبارک میٹھا کر دیتا تھا
 رواہ ابو نعیم - مواہب و زر قانی ج ۵ ص ۲۴۰ - کشف الختم ج ۴ ص ۴۰۰
 مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۰ - تفسیر عزیزی نپ ص ۱۱۸ - سیرت
 رسول عربی ص ۴۴۰ -

نمبر ۳۳ و درہ پینے والے بچے کو لعاب نبوی مل جاتا تو دودھ
 کی پرواہ نہ ہوتی - رواہ البیہقی - مواہب و زر قانی ج ۵ ص ۲۴۰
 کشف الختم ج ۲ ص ۴۰۰ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۰ - تفسیر عزیزی
 نپ ص ۱۱۸ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۰ -
 نمبر ۳۴ پتھر پر قدم شریف رکھتے تو نقش ہر جاتا - پتھر موم بن جاتا
 قدم نیچے چلا جاتا - مواہب و زر قانی ج ۵ ص ۲۴۰ - مدارج النبوة
 جلد ۱ ص ۱۱۰ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۰ -
 نمبر ۳۵ حضور کے بغل شریف میں بال نہیں تھے - پاک و صاف

اور خوشبودار سفید تھے۔ بہترین رنگ تھا۔ اس میں کسی قسم کی
ناخوشی بونہ تھی۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۷۔ مدارج النبوة
ج ۱ ص ۱۱۱۔ تفسیر عزیزی ج ۱ ص ۲۱۸۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۶
نمبر ۳۶ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی آواز وہاں پہنچاتے
جہاں دوسرے عادی اپنی آواز نہیں پہنچا سکتے۔ حضور دور و نزدیک
سے سنتے تھے۔ اور سنتے ہیں۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۸
طبرانی معجم ص ۱۱۱۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۱۔ زرقانی ج ۵ ص ۸۹
تاریخ حبیب اللہ ص ۱۱۱ مستند تھا نوی ہشتی زیورم سیرت
رسول عربی ص ۶۴۶۔ رسیح درود و سلام از دور بلا واسطہ
طبرانی بحیر ص ۱۱۱۔ جلاء الافہام ص ۳۷ طبع مصر۔ الجوہر المنظم لابن جریر
ص ۳۷ طبع مصر۔ حجة اللہ علی العالمین للنہجانی ص ۱۳۱۔ اربعین مہویہ للفقہ
الاعظم ص ۳۹۔ انوار احمدی مولانا انوار اللہ ص ۱۱۱۔ انیس الجلیس للسیوطی
ص ۲۲۲، دلائل الخیرات ص ۳۲، مطالع المسرات للفاسی ص ۱۱ مطبوعہ مصر
دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان
کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام
نمبر ۳۸ آپ کی آنکھ سوتی دل نہ سوتا تھا۔ ایسے ہی سب انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام (رداء الشیخان) مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۸
کشف الخمر ج ۲ ص ۵۱۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۱ تفسیر عزیزی ج ۱ ص ۲۱۸
شفائ شریف ج ۱ ص ۶۶ (نیز حضور کی نیند بیداری ہے) شرح شفاء الخفاہی
واقاری ج ۱ ص ۴۴۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۶۔
نمبر ۳۹ حضور علیہ السلام نے کبھی جہاں نہیں گئے اسی طرح سب انبیاء

علیہم الصلوٰۃ والسلام - رواہ ابن ابی شیبہ و البخاری فی تاریخہم -
مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۸ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ - مدارج النبوة

ج ۱ ص ۱۱ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۸ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۴ -

(ن) جب جمائی آنے لگے تو دل میں یہ خیال کرے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
اس سے محفوظ تھے تو جمائی نہیں آسکے گی - تجرب - رد المحتار ج ۱ ص ۲۵۳ -

و کذا قال الفاضل المجدد والبریلوی رحمہما اللہ تعالیٰ -

نہایت مشہور و دیگر سب انبیاء اسلام سے برتری علی نبی و علیہم الصلوٰۃ

والسلام - رواہ الطبرانی - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۸ - کشف الغمہ

ج ۲ ص ۵۱ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۸ -

حیات الحيوان للدمیری ج ۲ ص ۳۸۸ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۴ - جواہر البحار

از نووی ج ۱ ص ۲۳۳ و ج ۲ ص ۲۴۹ - از ابن مقرئ و زکریا انصاری - جواہر البحار

ج ۱ ص ۳۵۴ - از خالص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۸ -

نہایت مشہور آپ کا پسینہ کستوری سے زیادہ خوشبودار تھا - رواہ ابو نعیم

مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ - مدارج النبوة

ج ۱ ص ۱۱ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۸ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۴ -

تکلمہ خواجہ گل محمد صاحب ص ۴

نہایت مشہور جب آپ لمبے سے لمبے قد والے کے ساتھ چلتے ارفع و اعلیٰ بلند

آپ ہی نظر آتے - رواہ ابیہقی - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ - کشف الغمہ

ج ۲ ص ۵۱ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۴ -

نہایت مشہور آپ کے بدن اور کپڑوں پہ نکمی نہیں بیٹھتی تھی - مواہب

و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ - تفسیر مدارک ج ۳ ص ۳۲۲

مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۸۰ - تفسیر عزیزی پ ۲۱۹ ص ۱ - شرح شفا
للعلامة الخفاجی والقاری ج ۲ ص ۲۰۰ - سیرت رسول عربی ص ۴۲۸ -
جواب البحار ج ۱ ص ۵۸ -

نبیؐ کا چہرے کبھی آپ کا خون نہیں چوسا - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۹
مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۸۰ - تفسیر عزیزی پ ۲۱۹ ص ۱ -

نبیؐ آپ کے بدن و کپڑوں میں جوں نہیں ہوتے تھے - مواہب
وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۱۸۰ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۸۰
شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۲ ص ۱۸۰ - سیرت رسول عربی ص ۴۲۸ -

نبیؐ حضور نے معراج کیا رب نے لگام دار سواری (باقی) بھیجی
اس پہ زین و ہاں سے رکھی آئی سب انبیاء کے امام بنے - ملائکہ کے امام بنے
جنت و دوزخ کا معائنہ کیا - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۵۱ - کشف الغمہ
ج ۲ ص ۱۸۰ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۸۰ - تفسیر عزیزی پ ۲۱۹ ص ۱ -

نبیؐ آپ نے اپنے مولیٰ کریم کو جاگتے ہوئے سر کی آنکھوں سے دیکھا
راز و نیاز کی باتیں کیں - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۵۱ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۱۸۰
مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۸۰ - تفسیر عزیزی پ ۲۱۹ ص ۱ - شفا شریف عن ابن

عباس ج ۱ ص ۱۵۸ طبع مصر - شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۲ ص ۲۸۰ -

نبیؐ آپ جب کہیں تشریف لے جاتے ملائکہ کا دستہ پیچھے پیچھے
بطور غلامی چلتا تھا - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۵۲ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۱۸۰
مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۸۰ - سیرت رسول عربی ص ۴۲۸ -

نبیؐ ملائکہ نے آپ کے غلاموں کے ساتھ ملکر بدر و حنین میں جنگ
کی - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۵۲ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۱۸۰ - مدارج النبوة

ج ۱ ص ۱۱۹ ، تفسیر عزیزی ج ۱ ص ۲۱۹ - مسلم شریف ج ۲ ص ۲۵۲ -
 نبی اللہ تعالیٰ کے تمام خزانوں کی کنجیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کو عطا ہوئیں - فلہذا جس کو جو نعمت ملی یا مل رہی ہے - یا ملے گی
 وہ حضور قاسم مطلق علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقدس ہاتھوں سے ملی اور
 مل رہی ہے اور ملے گی - (آپ تکوین میں مختار کل ہیں - مملکت خداوندی
 کے مالک و مشہور و مدبر اعظم ہیں -) مواہب لدنیہ ج ۱ ص ۱۰۰ ، و شرحہ
 لاذرقانی ج ۵ ص ۲۶۵ - وعن الغزالی ج ۵ ص ۲۷۲ - سیرت رسول
 عربی ص ۶۵ -

ثبوت خصوصیت

اللہ تعالیٰ کے ارشادات عالیہ

- | | |
|---|--|
| (۱) انما احصی اللہ ورسولہ من فضلہ - (سپا توبہ) | انہیں دولت مند کر دیا اللہ اور اللہ کے رسول نے اپنے فضل سے |
| (۲) ولوانعم رضوانا اتاہم اللہ ورسولہ وتالوا حبنا اللہ سیوتلنا اللہ من فضلہ ورسولہ | اور کیا خوب تھا - اگر وہ راہنی ہوتے خدا و رسول کے دے پر اور کہتے ہمیں اللہ کافی ہے - اب دے گا اللہ ہمیں اپنے فضل سے اور |
| پار ۱۰۵ سورۃ توبہ | اس کا رسول - |
| (۳) انعم اللہ علیہ | اللہ نے اسے نعمت بخشی اور اسے |

والنعمت علیہ (پہلے ۲۲ رج اول)

(۴) وما أرسلناك الا رحمة للعالمین

(پک ج)

(۵) انا اعطینا لک

الکوثر۔ (پک کوثر ع ۳۳)

نبی تو نے اسے نعمت دی۔

اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت

سارے جہاں کے لئے۔

اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں

(بہت بھلائی) بے شمار خوبیاں

عطا فرمائیں۔ (ترجمہ اعلیٰ حضرت) اور فضائل کثیرہ عنایت کر کے تمام خلق پر

افضل کیا۔ حسن ظاہر بھی دیا۔ حسن باطن بھی۔ نسب عالی بھی نبوت بھی،

کتاب بھی، حکمت بھی، علم بھی، شفاعت بھی، حوض کوثر بھی، مقام محمود بھی

کثرت امت بھی، اعدائے دین پر غلبہ بھی کثرت فتوح بھی اور بے شمار

نعمتیں اور فضیلتیں جن کی نہایت نہیں (تفسیر خزانة العرفان حصہ الاول

صفحہ ۱۷) دیکھا آپ نے کہ کوثر کے معنی میں کتنا وسعت ہے کہ دارین

کی ہر نعمت اس میں داخل ہے ہر خزانہ اور ہر خزانہ کی چابی اس میں داخل

ہے۔ پھر بھی اس کا مفہوم اتنا وسیع ہے کہ اہل عالم لفظ کوثر کے مفہوم

اور ماحدق علیہ کا احاطہ و شمار نہیں کر سکتے۔ العاقل تکفیه اشارۃ و

مرنبذۃ من تشریحہ فی اول الکتاب۔ کوثر کا معنی خیر کثیر

(بہت بھلائی بے شمار بھلائی) ہے۔ ملاحظہ ہو۔

اندرج ابن ابی شیبۃ واحمد والترمذی وصحیحہ وابن ماجہ

وابن جریر۔ وابن مردودیہ عن عطاء بن السائب قال قال لی

مخاریب بن دثار ما قال سعید بن جبیر فی الکوثر قلت حدثنی عن

لے کے راجعاً

ابن عباس انہ الخیر الکثیر فقال صدقت واللہ انہ للخیر الکثیر
 در منشور ج ۴ ص ۲۰۲ - تفسیر ابن عباس ص ۳۹ - تفسیر ابوسعود علی
 ہاشمی الکبیر ج ۸ ص ۲۰۰ - تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۵۵۸ - تفسیر مدارک
 وخازن ج ۲ ص ۱۳۰ - تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۷۷۷ - تفسیر
 جلالین ص ۵۰۷ - تفسیر مظہری ج ۱۰ ص ۳۵۲ - تفسیر حقائق ج ۸ ص ۲۵۸
 زرقانی ج ۴ ص ۱۵۸

(۲) اخرج البخاری وابن جریر والحاکم عن طریق ابی بشر عن سعید
 بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہ قال الکثیر الخیر
 الذی اعطاه اللہ ایاہ قال ابو بشر قلت لسعید بن جبیر فان ناساً
 یزعمون انہ نهر فی الجنة قال النهر الذی فی الجنة من الخیر
 الذی اعطاه ایاہ - در منشور ج ۴ ص ۲۰۲ - تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۵۵۸
 ونحوہ فی ابی سعود ج ۸ ص ۲۰۰ -

(۲) واخرج ابن جریر وابن عساکر عن مجاہد عن رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 قال الکثیر خیر الدنیا والآخرة (در منشور ج ۴ ص ۲۰۲)
 (۳) "قوله" انا اعطینا ک الکثیر... .. هو الخیر العظیم الذی
 اعطاه النبی صلی اللہ علیہ وسلم "مفردات امام راغب ص ۳۹۷"
 (الکثیر) ای الخیر المطلق الکثیر، تفسیر ابوسعود ج ۸ ص ۲۰۰ امام
 فخر الدین رازی کی تفسیر انا اعطینا ک الکثیر، ای الخیر الکثیر فی
 الدنیا والدين..... الکثیر وهذا اللفظ یتناول خیرات الدنیا
 وخیرات الآخرة..... انا اعطینا ک الکثیر ای... اعطاک خالق
 السموات والارض خیرات الدنیا والآخرة "تفسیر مفاتیح الغیب

مطبوعه مصر ج ٨ ص ٢٠٤ " (الكوش) وهو ما يفيد المبالغة في الكثرة
 فهذه الكوش وان كان في نفسه في غاية الكثرة لكنه بسبب
 صدوره من ملك الخلدات يزداد عظيمة وكما ...
 الكوش شيء عظيم ، تفسير كبير ج ٨ ص ٢٠٤ ، أما الكوش فهو
 في اللغة فوعل من الكثرة وهو المفسط في الكثرة ، كبير ج ٨ ص ٢٠٤
 الكوش المفضائل الكثيرة التي فيه - كبير ج ٨ ص ٢٠٤
 القول الخامس عشر ان المارد من الكوش جميع نعم الله
 على محمد (صلى الله تعالى عليه وآله وسلم) وهو المنقول
 عن ابن عباس لان لفظ الكوش يتناول الكثرة الكثيرة ،
 تفسير كبير للرازي ج ٨ ص ٢٠٤ " وعنه زرقاني ج ٤ ص ١٥٩
 عن ابن عباس قال الكوش الخير الكثير وهذا التفسير يعم النقص
 وغيره لان الكوش من الكثرة وهو الخير الكثير ومن ذلك النقص
 كما قال ابن عباس عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد و
 مجاز بن دينار والحسن بن ابى الحسن البصري حتى قال
 مجاهد هو الخير الكثير في الدنيا والآخرة - تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٥٨
 (الكوش) هو فوعل من الكثرة وهو المفسط في الكثرة - مدارك
 ج ٢ ص ٢١٤ (الكوش) اي الخير المفسط في الكثرة من العلم والعمل
 وشرف الدارين ... قال في القاموس الكوش الكثير من كل شيء

مولوی عبدالحق صاحب تفسیر حقائق نے اسی آیت کے مانعیت لکھا :
 انا اعطیناک الکوثر (اے پیغمبر) ہم نے تمہیں بہت کچھ دیا ہے
 (کوثر) سے مراد خیر کثیر یعنی ہر قسم کی بھلائی اور بہتری اور نعمت اور
 برتری ہے اور پھر یہ لفظ کوثر جس کے معنی خیر کثیر کے ہیں۔ بڑا وسیع
 المعنی ہے ہر ایک قسم کی خیر کثیر کو شامل ہے۔ تفسیر حقائق ج ۸ ص ۵۱۷

ان کے ہاتھ میں ہر کچھ ہے
 مالک کل کہلاتے یہ ہیں
 انا اعطیناک الکوثر
 ساری کثرت پاتے یہ ہیں
 رب ہے معطی یہ ہیں فاسم
 رزق اس کا ہے کھلاتے یہ ہیں
 (اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ الاستداد ص ۵۱۷)

فریق مخالف پہ اتہام حجت کیلئے ان کے گھر کی گواہی

ترجمہ آیت مذکورہ از تعالٰی صاحب - بے شک ہم نے آپ کو کوثر ایک
 حوض کا نام ہے اور ہر خیر کثیر بھی اس میں داخل ہے اعطا فرمائی ہے۔

| | |
|-------------------------------------|-------------------------------------|
| کوثر کے معنی "خیر کثیر" کے ہیں یعنی | کوثر یعنی خیر کثیر است (یعنی کوئی |
| بہت زیادہ بھلائی اور بہتری | و بہتری زیادہ) صاحب بحر محیط |
| یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے۔ | ہست و شش قول ذکر رکرو |
| بدالبحس المحيط میں اس کے متعلق | و در نتیجہ ایہ قول را ترجیح دادہ کہ |
| چھبیس اقوال ذکر کئے ہیں۔ اور | ایں کلمہ بر ہمہ انواع نعمت ہائے |

دینی و دنیاوی حسی و معنوی
شامل است کہ خواہ بخود
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
رسید است و خواہ بطریق
حضرت دے مراعات
اولا رسیدنی است
حوض کوثر... نیز
دریب نعمت صا
داخل است -
تفسیر عثمانی فارسی ترجمہ شاہ ولی اللہ

آخر میں اس کو ترجیح دی کہ اس
لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی
و دنیاوی دولتیں اور حسی و معنوی
نعمتیں داخل ہیں جو آپ کو یا آپ
کے طفیل میں امت مرحومہ کو ملنے
والی تھیں۔ ان نعمتوں میں سے ایک
بہت بڑی نعمت وہ حوض کوثر
بھی ہے۔
تفسیر عثمانی اردو محکمہ صاحب کے
ترجمہ پر ص ۸۸

امام المصطفیٰ کے چچا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی
تحفہ میں زیور مقدس سے نقل کرتے ہیں۔

و امتلأت الارض من تمجید
احمد و تقدیسہ و
ملک الارض و رقاب
الامم تحفہ اثنا عشر

بھرنی زمین احمد کی حمد و اس
کی پاکی برتنے سے احمد صلی اللہ
علیہ وسلم، مالک ہوا ساری
زمین امتنام امتوں کی گردنوں

الامن والعلاصۃ الاستعداد ص ۱۰۱
البوہلوی۔

لہذا امام اجل سیدی صہیل بن عبداللہ قسری سے امام قاضی عیاض
اور امام احمد قسطلانی نقل کیا اور علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی، و علامہ
علی تارخی حنفی۔ و علامہ محمد بن الباقی زرقانی شافعی فرماتے ہیں۔ رضی اللہ عنہم

عہ ذالقی / اد رک زمرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و لہ برہ و اسلم فی زمن علی الخ اکل ص ۷۵
 ۳۷۲ ثلثہ التزیب ص ۱۳۵ ج ۱۳۵

من لم یروی لایة الرسول علیہ
 فی جمیع احواله و ید لنفسه
 فی ملکہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لایل وقت خلادۃ سنتہ
 شفا شریف ج ۱ ص ۱۶

جو ہر حال میں نبی کو اپنا وال اور
 اپنے آپ کو حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی ملک نہ جانے وہ
 سنت نبوی کی خلافت سے
 اصلاً خبردار نہ ہوگا۔ صلی اللہ علیہ وسلم

باب الذم محتبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ مطبوعہ مصر ۱۷۱۷ مطبع الادب
 شروح شفا القاری والخفاجی ج ۳ ص ۳۴۳۔ مواہب لدنیہ ج ۲ ص
 زرقانی علی المواہب ج ۶ ص ۱۳۱۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۱۳۱
 مدارج النبی ج ۱ ص ۲۹۲

د آیات واحادیث عطا ئے مفایح عالم بحضور پر نور مولانا عظیم
 (۱) آیت از توریت شریف بیہقی۔ والو نعیم، دلائل النبوة میں
 حضرت ام الدرداء سے راوی کہ میں نے "کعب احبار" سے
 پوچھا تم توریت میں حضور اقدس کی نعت کیا پاتے ہو۔ کہا توریت
 مقدس میں حضور کا دست یوں ہے۔

محمد رسول اللہ... واعطی المفایح
 محقر خصال کبریٰ ج ۱ ص ۱۱۱ الامن والعلی

۱۔ نیز امام قسطلانی فرماتے ہیں۔ "قال شیخ المحققین و امام الحارثین کراج الدین ابن عطاء اللہ الشافلی (المقوفی
 اذا قنا اللہ خلاوة مشعرہ لہ حدک الایة (فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکوک)
 ولایة علی ان الایمان الحقیقی لا یحصل الا لسن حکم اللہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علی نفسہ قولا وفعلا و اخذاً و ترکاً و جہاد و بقیضاً۔ مواہب ج ۲ ص ۲۷۱ زرقانی ج ۶ ص ۱۳۱
 ۲۔ کتب سعادہ سابقہ سے حضور کی مدح نقل کرنا اہل اسلام و تشیع کے سلف صالحین

خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۳ - جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹۰ - جواہر ج ۲ ص ۱۵۵
عن المناوی - جواہر البحار ج ۴ ص ۱۱۱ از ابن زعلانی متوفی ۷۲۷ھ -
وفی روایۃ عنہ -

بینا انا انما اذ حبیب بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدتی
وفی روایۃ عنہ

”وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض“

شفائ شریف ج ۱ ص ۱۳۳ سبب فصل اول - جواہر البحار ج ۱ ص ۱
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں مفاتیح خزائن ارض پیش کی
گئیں اور رجال تہامہ کو زمرہ وادریا قوت اور سونا اور چاندی بنادینے کی پیشکش
کی گئی - اخرجه الطبرانی بسند حسن والبیہقی فی الزهد عن ابن عباس
خصائص ج ۲ ص ۱۹۳ - جواہر ج ۱ ص ۲۹۰

نیز رضوان خازن جنان نے حضور کی بارگاہ میں دنیا کے خزانوں کی چابیاں
پیش کیں - رواد ابن عساکر عن ابن عباس (خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۵ -
امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں -

قد اوتی صلی اللہ علیہ وسلم خزائن الارض ومفاتیح البلاد
شفائ شریف ج ۱ ص ۱۳۳ - فصل واما الضرب الثالث الخ - جواہر البحار ج ۱ ص ۲
عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ... بینا انا انما
راٰ ینی اثبت بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدتی - متفق علیہ
مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۵۱۲ - زجاجة المصابیح ج ۵ ص ۵ -

(۵) مالک خزائن دنیا حضور سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا -
بینا انا انما اوتیت بمفاتیح
میں سورا تھا کہ تمام خزانہ دنیا کی

خزائن الدنیا - متفق علیہ - کنجیاں مجھے دی گئیں -

(بخاری و مسلم) کنوز الحقائق للناوی ج ۱ ص ۱

(۴) حضرت علی سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا -
اعطیت مفتاح الارض - مجھے ساری زمین کی کنجیاں عطا ہوئیں

رواہ احمد فی مسندہ حدیث صحیح - جامع صغیر ج ۱ ص ۲۴ - ورواہ ابو بکر بن
بن ابی شیبہ والبیہقی، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۳ - جواہر البحار ج ۱ ص ۲۸۹

(۵) حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور مالک دنیا نے فرمایا صلے اللہ علیہ وسلم

اتیت بمقالید الدنیا علی فرس
ابلق جانی بہ جبریل علیہ قلیفۃ
من سندس - دنیا کی کنجیاں ابلق گھوڑے پر رکھ
کر میری خدمت میں حاضر کی گئیں
جبریل نے کرائے اس پر نازک ریشم

رواہ احمد فی مسندہ - وابن حبان
کازین پوش بانقش و زگار پڑا تھا -

فی صحیحہ - والفضاء المقدسی فی صحیحہ الخمارۃ و أبو نعیم فی دلائل النبوة بسند صحیح

الفتح الکبیر ج ۱ ص ۱ - کنز العمال ج ۴ ص ۱ - فیض القریب ج ۱ ص ۱۴۴ -

الشرائع المنیر ج ۱ ص ۱ - مجموع الاربعین اربعین ص ۱ - کشف الخواص لاسناد

ص ۱۲۴ - جواہر البحار ج ۲ ص ۵۶ - نسیم آریانی ج ۱ ص ۲۷۷ -

کتاب الوفا - بحوالہ نسیم ج ۱ ص ۱ - الامن والعلیٰ ص ۱ - والیہ اشار

المرصی رحمہ اللہ تعالیٰ بقولہ ص ۱

بعثت مقالید الكنوز جمیعہا

تہدی الیہ علی سراج عصا

جعلت علیہ قلیفۃ من سندس

فلہ استقام الزہد عن امکات

(نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۲۷)

کنوز الحقائق للناوی ج ۱ ص ۱ - جواہر البحار ج ۱ ص ۲۸۹ - کنز العمال ج ۴ ص ۱ - فیض القریب ج ۱ ص ۱۴۴ -

(۸) ہر چیز کی کنجیوں کے مالک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

مجھے ہر چیز کی کنجیاں عطا ہوئیں

اور تبت مفاہیح کل شئ الا الخمس

سوا ان پانچ کے یعنی غیوب خمسہ

ارواہ احمد فی مسندہ والطبرانی

فی المعجم الکبیر عن ابن عمر . جامع صغیر ج ۱ ص ۱۱۱ . وقال السیوطی ... بسند صحیح

خصائص کبریٰ ج ۷ ص ۱۹۵ - الفتح الکبیر ج ۱ ص ۲۴۱ - کنز العمال ج ۶ ص ۱۰۴

تفسیر درمثور ج ۵ ص ۱۴۹ - الاربعین أربعین ص ۱۳۷ ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۴

تفسیر روح المعانی ج ۲ ص ۹۹ ، قال العزیزی قال الشیخ حدیث صحیح

السراج المنیر ج ۲ ص ۶۹ - فیض القدر ج ۲ ص ۴۹ - فتح الباری ج ۱ ص ۱۲۱

جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹۱

(۹) بعینہ یہی مضمون احمد ، والیعلی نے حضرت ابن مسعود سے

روایت کیا ہے - خصائص کبریٰ ج ۷ ص ۱۹۵ - الامن والعلی ص ۴۱

اخرجه احمد والیعلی وابن جریر (ج ۷ ص ۱۲۴) وابن المنذر وابن مردودہ

تفسیر درمثور ج ۵ ص ۱۴۹ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵۴ - فتح الباری ج ۸ ص ۱۴۱

فتح الباری ج ۱ ص ۱۲۱ - جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹۱

پانچ کے علاوہ اور تمام غیبوں کی

چابیاں تمہارے نبی علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو دی گئیں -

(۱۰) اوتی نبیکم مفاہیح

الغیب الا الخمس -

اخرجه الطیالسی فی مسندہ

فتح الباری ج ۸ ص ۱۴۱

”وقیل لفظہ“ اعلی نبیکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مفاہیح الغیب الا الخمس

ان اللہ عندہ علم الساعة الخ

مسند طیالسی ص ۵ - مسند امام احمد ج ۴ ص ۳۳۸ - قال ابن مسعود -

(ف) شیخ الاسلام علامہ حفنی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے حاشیہ جامع صغیر میں فرماتے ہیں۔

ثم اعلم بها بعد ذلك (حاشی السراج المنیر ص ۹۷ ج ۲) یعنی پھر یہ پانچ (غریب خمسہ) بھی عطا ہوئے ان کا علم بھی دے دیا گیا۔

نیز علامہ نجفی حدیث مذکورہ نقل کرنے کے بعد اہتمام فرماتے ہیں۔
”وقد قال هذا صلى الله عليه وسلم قبل ان ينعم الله عليه بعلم الخمسة

المذكورة ايضاً ثم انعم عليه بها كما ذكره السيوطي
(بعد ذکر حدیث ۹۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۷ و جواب البحار ج ۲ ص ۲۹۱)

وغیره كما انعم عليه بعلم الروح وانه امر بكنتم ذلك“
(مجموع الاربعة العین ص ۱۳۷) علامہ عزیزی اسی حدیث مرفوعہ کے تحت فرماتے ہیں۔ وقيل انه اعلمها بعد هذا الحديث۔ السراج المنیر ج ۲ ص ۲۹۱

علامہ مذالغی شرح فتح البین امام ابن حجر مکی میں فرماتے ہیں۔ یہی حق ہے
ولله الحمد (الامن ص ۱۷)

(۱۱) حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ طیبہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وعلیہا السلام حضور کی ولادت کا واقعہ بیان فرماتی تھیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت باسعادت کے فوراً بعد یہ اعلان ہوا۔

واذا قلنا له يقول قبض محمد
عليه الصلوٰۃ والسلام على
مفاتيح النصر ومفاتيح الريح
ومفاتيح النبوة... مع قبض

اور ایک کہنے والا کہہ رہا ہے کہ
نصرت کی کنجیاں نفع کی کنجیاں،
نبوت کی کنجیاں سب محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ فرمایا۔

الكرامة والمفاتيح يومئذ

بیدی

رواه الدارمی فی سننہ (ص ۶۲)

ہوں گی۔

عنزت دینا اور کنجیاں اس دن

(قیامت میں) میرے ہاتھ میں

جوابہ البحار ج ۲ ص ۳۳۳ عن عیدروس - جوابہ ج ۲ ص ۱۱۱ ابن زطکانی
مشکوۃ باب فضائل سید المرسلین فصل ۲ - رواہ الدارمی والترمذی والبیہقی
عن انس - مواہب ج ۱ ص ۳۸ - جوابہ البحار ج ۲ ص ۳۸۸ عنہ وجوابہ البحار
ج ۲ ص ۱۹۰ عن مکتوبات المجدد " ونحوہ فی الدلائل لابن نعیم ص ۲۸ ولفظہ
لواء الكرامة ومفاتيح الجنة ولواء الحمد يومئذ بیدی " جوابہ البحار
ج ۱ ص ۴۲ - لواء الكرم بیدی ومفاتيح الجنة بیدی - اخرجہ الدارمی
والترمذی والبیہقی والیعلی والیعلی والیعلی والیعلی والیعلی والیعلی والیعلی والیعلی
جوابہ البحار ۱۶ ص ۳۱۳

اسی لئے شیخ المحدثین والمحققین حضرت مولانا عبدالحق محدث دہلوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں

وہاں روز ظاہر گرد و رک (وے صلی اللہ علیہ وسلم محبوب الہی و سرور
کائنات و منظر فیوض نائنا ہی اوست جل و علا و خلیفہ رب العالمین و نائب
مالک یوم الدین است روز روز اوست و حکم حکم او بحکم
رب العالمین " مدارج النبوة شریف ج ۱ ص ۲۶۸
(۴۱) حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن خازن نار
فرشتہ اہل محشر سے کہے گا۔

ص ۳۱۳

۱۰ بزرگی دادن و کلید ہائے بہشت و ابواب رحمت آن روز بدست من است۔ اشعة المعاجم

ان الله امرني ان ادفع مفاتيح

جهنم الى محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم

اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ جہنم
کی کنجیاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
دے دوں۔

(۱۵) پھر رفوان خازن جہان کہے گا۔

ان الله امرني ان ادفع

مفاتيح الجنة الى محمد صلى الله عليه وسلم

مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ جنت
کی کنجیاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدوں

رواہ ابن عبد ربہ فی کتاب بھجة المجاس "اور دہ العلامہ ابراہیم بن
عبد اللہ المدنی الشافعی فی الباب السابع من کتاب التحقيق فی فضل الصديق
من کتابہ الاکتفاء فی فضل الاربعة الخلفاء" وروی نحوه الحافظ ابوسعید
عبد الملك بن عثمان فی کتاب شری النبوۃ عن ابن عباس "الامن والعلی
ص ۲۳۳ - مدرج شریف ج ۱ ص ۲۶۶ پر ہے " وکنیۃ البراقم لانه
یقسم الجنة بین اهلها ص ۱۵۱ زرقانی ج ۳ ص ۱۵۱ -

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

(۱۶) آمدہ است کہ ایستادہ میکند اورا پروردگار دے یسین عرش

و در روایتی بر عرش و در روایتی بر کرسی وے سپارد بوسے کلید جنت " مدرج شریف ج ۴ ص ۲۷۷

(۱۷) حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ

حضرت مالک وقاسم جنت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

یعنی قیامت کے دن جنت کی

کنجیاں میرے پاس ہوں گی۔ یہ
خبر انہیں فرماتا۔

والتي مفاتيح الجنة يوم القيامة

ولا تخبر۔

رواہ ابونعیم فی دلائل النبوة ص ۲۸

خصائص ج ۲ ص ۲۲۴ - جواب ج ۱ ص ۳۲۱ -

علم، رزق، بلکہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت کے قاسم و خازن حضور ہیں۔

قاسم نعم اللہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا -

اللہ تعالیٰ ہی (ہر شے) عطا فرماتا

ہے۔ اور میں ہر شے تقسیم

فرماتا ہوں -

(۱۸) "اللہ يعطى وانا اقسم"

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۳۶)

عن ابی ہریرۃ

(۱۹) انما انا قاسم اقسام بیکم دطحاوی شریف ج ۲ ص ۵۳۶ عن

جابر بن عبد اللہ

(۲۰) عن معاویۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما

انا قاسم واللہ يعطى - متفق علیہ - (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱ شکوۃ شریف

ج ۱ ص ۱۱۱ - طب عن معاویۃ حسن جامع صغیر ج ۱ ص ۱۱۱ وفی روایۃ

عنه " وانما انا قاسم ولیعطى اللہ " (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۸

(۲۱) عن معاویۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

واللہ المعطى وانا القاسم - صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت کا

میں ہی قاسم اور خازن ہوں اور

اللہ تعالیٰ ہی عطا فرماتا ہے۔

(۲۲) قال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم انما انا قاسم و

خازن واللہ يعطى -

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱)

عن معاویۃ مرفوعاً " انما انا خازن " انما انا قاسم ولیعطى اللہ

مسلم ج ۱ ص ۳۳۳

(۲۳) انما جعلت قاسما قسم بلیکم (عن جابر - متفق علیہ -

مشکوٰۃ شریف ص ۳۰۷

(۲۴) بعثت قاسما قسم بلیکم (عن اے للشیخین عن جابر (صح)

جامع صغیر ج ۲ ص ۳۳۱

(۲۵) فانما انا قاسم (عن جابر -

(۲۶) انما انا قاسم اضع حیث امرت (عن ابی ہریرۃ -

صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۳۹ - ونحو روایۃ جابر فی المستدرک ج ۲ ص ۲۷۷

ونحو روایۃ ابی ہریرۃ فی المستدرک ج ۲ ص ۲۷۷

مشکوٰۃ باب رزق الولاء -

اللہ تعالیٰ ہی رزق دیتا ہے - اور

میں ہی (اُسے) تقسیم فرماتا ہوں

(۲۷) والترمذی

اللہ یرزق وانا قسم

(مولانا رسول اللہ لابن کثیر ص ۱۰۷)

(۲۸) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام ہے - "الخازن لجمال اللہ"

ابن دجیہ نے یہ نام اس حدیث سے لیا "ان انا الا خازن اضع

حیث امرت (رواد احمد وغیرہ) زرقانی ج ۳ ص ۱۲۸ -

اللہ تعالیٰ کا سب کا رخانہ سب لینا دینا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے

سے ہے - حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش

پر لکھا -

(۲۹) لا الہ الا اللہ

محمد رسول اللہ

بہ اخذ واعطی (الحدیث)

اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں

محمد اللہ کے رسول ہیں - میں انہیں

کے واسطے سے لوں گا اور انہیں سے

۱۰ وسیلے سے دوں گا

ارخرجه الراغبی عن سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ .

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا اور ثابت ہوا کہ اللہ عزوجل کی بارگاہ کا تمام لینا دینا اخذ و عطا سب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں ان کے واسطے ان کے وسیلے سے ہے۔ اسی کو خلافت عظمیٰ کہتے ہیں راز فیوضات امام اہل سنت سیدنا اعلیٰ حضرت (ان آیات و احادیث سے ثابت ہوا کہ مالک الملک شہنشاہ قدیر جل جلالہ نے اپنے نائب اکبر خلیفہ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کو خزانوں کی کنجیاں - زمین کی کنجیاں، دنیا کی کنجیاں، نصرت کی کنجیاں، نفع کی کنجیاں، محن و محبوب خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے قائم نعم اللہ نہ ہوں جبکہ آپ کے غلام یعنی ملائکہ قائم نعم اللہ ہیں۔ تو جو کمال فرعی میں موجود اصل میں بطریق ادنیٰ موجود۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

پھر حکم با نفلے وایاں
(کنز الایمان)

فالقسات امرأ
لک دریت غ

یعنی فرشتوں کی وہ جماعتیں جو حکم الہی بارش و رزق وغیرہ تقسیم کرتی ہیں۔ اور جن کو اللہ تعالیٰ نے عذرات الامر کیا ہے اور عالم تدبیر و تصرف کا اختیار عطا فرمایا ہے۔ (خزان العرفان ص ۴۱۹)
اخرج عبد الرزاق والفریابی وسعید ابن منصور والحارث بن ابی اسامہ وابن جریر وابن المنذر و ابن ابی حاتم وابن الانباری فی المصاحف والحاکم وصحیح البیہقی فی شعب الایمان من طرق عن علی بن ابی طالب
۱۰ نبوت کی کنجیاں جنت کی کنجیاں ناد کی کنجیاں ہر شے کی کنجیاں

عطا فرمائی ہیں۔ واللہ الحمد علی حبیبہ الصلوٰۃ والسلام

فریق مخالف کے پیشوا مولوی
شبیر احمد عثمانی دیوبندی
نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے
اور حضرت علی وغیرہ سے منقول
ہے کہ "ذریات" ہوائیں "حاملات"
"بازل" "جاریات" "کشتیاں"
اور "مقومات" فرشتے ہیں جو
اللہ کے حکم سے رزق وغیرہ تقسیم
کرتے ہیں۔۔

(ہاشیۃ القرآن ص ۷۷)

واخرج البزار والدارقطنی فی الاثر دوابن مردويه وابن
عساکر عن سعید بن المسيب قال جاء صبيغ التميمي الى عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فقال اخبرني عن المقسمات امرا قال من
الملائكة ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته
الحديث "تفسير درمنثور ج ۴ ص ۳۳" ومثله في تفسير ابن كثير
ج ۴ ص ۳۳ ، وايضا فيه "وهكذا فسرهما ابن عباس وابن عمر
رضي الله عنهم وجاهد وسعيد بن جبیر والحسن والقشيري والسدي
وغیر واحد" ص ۳۳

قال المقسمات امرا اي الملائكة التي تقسم الامور من الامطار
والارزاق وغيرها "تفسير ابن سعید ج ۴ ص ۷۵۲، تفسير مظہری ج ۹ ص ۷۹ ونحوہ
مسلمانو قرآن اور مفسرین جن چیزوں کی تقسیم کی تواریخ حضور ابراہیم

۷۵۵ تفسیر باریک و خازن ج ۱ ص ۱۸ و لفظ الاول «الملائكة» لا ينقسم الامر من الاطوار والارزاق وغيره

رحمۃ العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے فوالبوں، خادموں، غلاموں، اقبیوں،
یعنی ملائکہ کے لئے ثابت کر رہے ہیں۔ انہیں فریق مخالف ماننا ہے۔ جیسا کہ ابھی
عثمانی صاحب کے حوالے سے گذرا لیکن انہیں رد ترقی وغیرہ) چیزوں کی تقسیم
کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مسئولی مانیں (جو بطور اعمالتہ و امریتہ سید
عالم و از روئے احادیث صحیحہ صریحہ مذکورہ حضور علیہ السلام کے لئے ثابت ہے)
تو انہیں فریق مخالف شرک، مناقض توحید، اور دخیل صفت، قسمہ ربانیہ کہنے
لگتا ہے۔ اگر باذن اللہ و مامور من اللہ ہو کر بھی غیر اللہ کی تقسیم شرک ہے۔ اور
غیر ثابت ہے۔ تو ملائکہ کے لئے کیوں ثابت ہے۔ اور وہ شرک کیوں نہیں کیا
کریں ان کو دشمنی تو حضور سے ہوئی (العیاذ باللہ) فاعتبروا اولی الابصار
ناظرین کرام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خزانوں کی چابیوں کی عطا کی احادیث
اور اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قاسم مطلق ہونے کی احادیث اپنے
مفہوم میں اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مختار کل اور قاسم مطلق ہونے میں
بالکل صاف، صریح اور واضح ہیں۔ صرف ترجمہ ہی سے مطلب واضح ہو جاتا ہے
لیکن خدا برا کرے تعصب، بغض، حسد، عناد کا کہ یہ جہاں گھسا اس نے صاف
صریح آیات و احادیث میں رکیک و باطل تاویلیں نکوائیں۔ فقیر اگرچہ اس تاویل
میں صرف اثباتی پہلو اختیار کئے ہوئے ہے۔ لیکن دل چاہتا ہے۔ کہ بطور اختصار
فریق مخالف کے شبہات کا قطع قطع کرتا چلوں (فریق مخالف کی تمام پوشجی
کا جائزہ اور شبہات و شکوک اور اوہام اور خیالوں اور خیانتوں کا تفصیل
رد اگر مولیٰ کریم نے توفیق بخشی تو انشاء اللہ تعالیٰ بعد میں کہا جائے گا۔
حدیث صحیح انما انا قاسم اور مولف "دل کا سرور" کے شبہات
شبہ علیہ خبر واحد ہے۔ لہذا اثبات عقیدہ کے لئے نا کافی ہے۔

شعبہ ۱ کتاب وسنت میں قاسمیت کا ثبوت بلکہ قاسمیت کی تخصیص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ لہذا قرآن کے مقابلہ میں خبر واحد کا پیش کرنا بالکل ناجائز ہے۔

شعبہ ۲ قاسمیت میں عموم نہیں بلکہ صرف علم اور مال غنیمت کی تقسیم مراد ہے۔ محدثین نے اس حدیث کو باب العلم، باب غنیمت میں ذکر کیا ہے۔

شعبہ ۳ اگر حضور علیہ السلام ہر چیز تقسیم فرماتے ہیں ۴۵ مخالفوں (کافروں، مشرکوں) پر یہ فیاضی کہ ان کو مالی ملکی وسعت عطا کی اور اپنوں (مسلمانوں) پر یہ ستم کہ ان کی بہو بیٹیاں کفار و مشرکین کے قبضہ میں دیں اور مالی ملکی عطا سے بھی بے رخی (مخصوصاً از دل کا سرور از صلاک تا صلاک ۱۲۳) ازالہ شبہات مذکورہ۔

جواب شعبہ ۱ علی الاطلاق احاد کو باب عقائد میں نا کافی بتانا علم کلام، علم عقائد اور تحقیق سے بے گامگی کی دلیل ہے۔ بعض عقائد کا قطعاً یہ مدار اور بعض عقائد کے لئے ظنیات اور احاد قابل اعتبار، اگر زاغ کے شور سے فرصت ملے تو ملاحظہ ہو "نبراس شرح شرح عقائد ص ۷۲ ۵۹۸"۔

عقیدہ قاسم مطلق کے اثبات کے لئے صحیحین و غیرہما کی یہ خبر صحیح بالکل کافی و کافی ہے۔

(۲) علی سبیل التزل۔ حضور کی قاسمیت میں عموم والا مسکد باب عقائد سے نہیں بلکہ باب فضائل سے ہے اور اثبات فضیلت و نفی کے لئے خبر واحد صحیح و رکنا حدیث ضعیفہ بھی بالاتفاق قابل اعتبار ملاحظہ ہو سقات ج ۱ ص ۱۵۴

۴ تو برکار و ما کہ کاوی تقسیم فرماتے ہیں

جواب کشید ۷۔ جن آیات اور احادیث میں اللہ تعالیٰ ہی کی
 تقسیم کا ذکر و ثبوت ہے۔ اس سے حقیقی ذاتی، خود مختاری، غیر ماموری،
 غیر محکومی تقسیم مراد ہے اور ایسی تقسیم کا مالک و متولی ہم سوائے اللہ تعالیٰ
 کے اور کسی کو نہیں مانتے۔ اور جن احادیث میں حضور کے قاسم ہونے کا ثبوت
 ہے۔ اس تقسیم سے تقسیم ماموری و ماذونی۔ محکومی کا مالک و متولی ہونا مراد ہے
 جس طرح آیت ثبوت تقسیم ملائکہ ”فالمقصودات امراً ولای ثبوت تقسیم ربانی کے
 منافی نہیں۔ اسی طرح احادیث ثبوت تقسیم نبوی بھی ان کے منافی و متقابل نہیں
 فرشتے مامور ماذون من النبی ہو کر تقسیم کرتے ہیں۔ کیونکہ حضور خلیفۃ اللہ
 و اعظم ہیں۔ (رحمۃ اللعالمین) اور آپ زریۃ اللعالمین اور رحمۃ اللعالمین
 (قرآن) اور ارسلت الی الخلق كافة (صحیح مسلم) کی وجہ سے حاکم و مطاع جمیع
 خلق ہیں۔ نیز تمام ملائکہ جبریل علیہ السلام سے محکوم و مطیع ہیں۔ کیونکہ وہ ان سب
 کے رسول ہیں۔ اور جبریل و میکائیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دو آسمانی
 وزیر ہیں (حدیث) جبریل امین خادم دربار محمد صلی اللہ علیہ وسلم (سعدی
 مطیع کا مطیع مطیع ہوا کرتا ہے۔ محکوم کا محکوم محکوم ہوا کرتا ہے۔ تو حضور سلطان
 دارین و عبیدانوں میں صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضور علیہ الصلوٰۃ و مامور و ماذون
 من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے ہیں، تقسیم ملائکہ و حقیقت تقسیم نبوی ہے اور تقسیم
 نبوی و حقیقت تقسیم انبوی ہے۔ کیونکہ حضور کا ہر قول و فعل وحی ہے۔ ان
 اتباع الاموال الی (قرآن) اور آپ کی ہر ادا و جماع مطابقت ہے۔ آپ معصوم
 ہیں۔ لہذا تقسیم بھی وحی کے مطابق ہے، یہ تو انجیص اور مختصر معانی پر مبنی
 دلی مطالب علم بنی الاصول و بدینہ کو سامنے رکھ کر حل کر سکتے ہیں۔ کہ ایک
 ہی فعل امر و حاکم کی طرف بھی منسوب ہوتا ہے۔ اور مامور و محکوم کی طرف بھی۔

عہد مازون کا تصرف اس نے آثار مولیٰ کا تصرف ہے۔ وکیل کی حیثیت، اور
موکل کی حیثیت ہمارا ہوا کرتی ہے۔ قد بر فافہم ولا تکن من الغافلین
العواندین۔

جواب شعبہ ۱۱) قاسمیت میں عموم ہے۔ کیونکہ یہ مسئلہ اصول سے ہے
کہ ایسی جگہ مفعول، متعلق کا ذکر نہ ہونا، محذوف، ہونا مفید عموم ہے۔ دیکھو
تخصیص المفارح ص ۲۳۔ مختصر المعانی ص ۱۴۵۔ مطول ص ۱۴۵۔ ص ۱۴۵
جواہر البحار ج ۱ ص ۱۴۵۔ عن المناوی۔ یہاں اس حدیث پاک میں بھی يعطی
العطی اور قاسم، اقسام مفعول مذکور نہیں جو مفید عموم ہے تو اس قانون
کے رو سے اس حدیث کا صحیح ترجمہ یہی ہوا کہ "اللہ يعطی اللہ تعالیٰ ہی
(پر شے) عطا فرماتا ہے وانا قسم اود میں ہی (پر شے) تقسیم فرماتا ہوں۔
(۱) شراح محدثین نے بھی اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے عطا اور
تقسیم میں عموم بیان فرمایا۔

علاوہ ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

(قانی انما جعلت قاسما لا قسم بئسکم) اکی العلم والفقہ والفقہاء.....
ویمكن ان تكون قسمة الدرجات والدرجات مغضدة اليه صلى الله عليه
وسلم ولا منع من الجمع كما يدل عليه حذف المفعول لتزجاء القسم
المذہب کل واحد من ذلك المشرب.... بل لوحظ فی معنى القاسية
باعتبار القسمة الازلية فی الامور الدنییة والدنیویة فلوست
کا حد کم لانی الذات ولا فی الاسماء والصفات.... قال الطیبی....

۱۔ مقام خطا میں ۲۔ فیض معنی غنہ ۳۔ حامش مشکوٰۃ ص ۲۷۷ ۴۔ انصافی غفرلہ

..... لانه صلى الله عليه وسلم يقسم بين الناس من قبل
الله تعالى اصابوا اليه وينزلهم منازلهم التي ليتحققوا فيها في الشرائع
والفضل وقسم الغنائم ولم يكن احد منهم يشاركه في هذا المعنى
امرات شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۵۹

شیخ محقق اس حدیث کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں ۔
قسمت میکنم میان شما از جانب حق و آنچه وحی کرده شدہ است بسوئے من
و فرستادہ شدہ بر من از علم و عمل و میرسانم ہر یکے را آنچه نصیب اوست و مستحق
است مرا آنرا و منے کنم ہر کس را در جائے کہ در مرتبہ اوست و از فضل
و شرف و این صفت در پیچ کس جز من وجود ندارد و در پیچ کس ندین
صفت شریک من بنود " اشعة اللغات ج ۴ ص ۱۴

امام اوجدا مجد محمد مہدی قاسمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقمطراز ہیں ۔
جوچ سے علامہ شامی رد میں جگہ جگہ استناد کرتے ہیں ۔

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
فرمایا کہ میں ہی تقسیم فرمائے والا ہوں
اور اللہ تعالیٰ ہی عطا فرماتا ہے ۔
امام حاکم مستدرک میں حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
مرفوعاً مخرج کہ حضور علیہ السلام نے
فرمایا میں ابوالقاسم ہوں ۔ اللہ تعالیٰ
عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم فرماتا
ہوں ۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر

قال صلى الله عليه وسلم انما انا
قاسم والله يعطي واخبر الحاكم
في المستدرک عن ابی ہریرۃ
یرفعہ " انا ابوالقاسم الله يعطي
وانا قاسم وكان يوصل الى
كل واحد نصيبه الذي كتب
له من الصدقات والمغانم و
غيرها وهو خليفة الله في
العالم واسطة حضرت

والتوبى لقمة موا حسبه واعطيتہ
(جمع عطاء برات) فكل من
حصلت له رحمة في الوجود
او خرج له قسم من
رزق الدنيا والآخرة والظاهر
والباطن والعلوم والمعارف
والطاعات فانما خرج له
ذلك على يد ربه وبواسطته
من الله تعالى عليه وسلم
وهو الذي يقسم الجنة بين
اهلها ولاجل هذا عد ومن
خصائمه صلى الله عليه وسلم
انه اعطى مفتاح الخزان

كل بعض العلماء وسمى خزان
اجناس العالم فيخرج
لهم بقدر ما يطلبون فكل
ما ظفروا به من هذا العالم فانما
يعطيه سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم الذي بيده المفتاح
فلا يخرج من الخزان

ایک کو اس کا وہ حصہ جو صدقات
اور غنیمت وغیرہ سے مقرر ہو چکا
تھا۔ پہناتے رہتے تھے۔ جہان میں
حضور اللہ کے خلیفہ و نائب ہیں
اور حضرت الوہیت کا واسطہ ہیں
اور اللہ تعالیٰ کی بخششوں اور عطاؤں
کی تقسیم کے متولی ہیں۔ تو جس کسی
کو اس وجود میں کوئی رحمت ملی ہے۔
یا جس کسی کو دنیا اور آخرت کا ظاہر
باطن، علوم، معارف، طاعات سے
جو رزق ملا تو وہ بجز این نیست
اس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
ہاتھوں اور آپ کے واسطہ سے ملا
اور حضور ہی ہیں جو مستحقین جنت
میں جنت تقسیم فرماتے ہیں۔ اور
آئمہ کرام نے آپ کے خصائص سے
گنا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
(اللہ تعالیٰ) خزانوں کی چابیاں عطا
کی گئیں۔ بعض علمائے (صراحۃ)
فرمایا ان خزانوں سے اجناس عالم کے
خزانے مراد ہیں تو حضور ہر ایک کو اس

الالهية مشي الا على

يد يه صلى الله عليه وسلم
مطالع المسرات، مشكلا مطبوعا

وزاد العبد ورس، وهو معنى
اسم الخليفة وخليفة الله

جواهر البحار

جلد ۱

۳۵۴

کی طلب کے مطابق عطا فرماتے ہیں۔

تو جو کچھ (یعنی ہر نعمت) اس جہان میں
ظاہر ہوا حضور حضرت محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کا عطیہ ہے۔ جن
کے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانوں کی

چابیاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خزانوں
سے کوئی چیز کسی کو نہیں ملتی مگر حضور

ہی کے ہاتھوں سے ملتی ہے۔

مسلمانوں کو کیا آپ نے حدیث قاسمیت میں کتنا معلوم ہے۔ ہر شے علیہ الصلوٰۃ

والسلام کے ہاتھوں سے تقسیم ہو رہی ہے۔ حضور قاسم مطلق ہیں۔ عالم ربانی

عارف صحافی استاذ کی سیدی و مولائی و والدی حضرت قبلہ مولانا محمد ظریف صاحب

فیضی دام رضا و علیٰ لامعہ نے کیا خوب فرمایا ہے۔

قاسم مطلق ہے تو یا رحمت للعالمین

بخشش و رحمت کی دولت آپ کے قدموں میں ہے

ناظرین ایک صاحب کو جس نے عموم حدیث کو دیکھتے ہوئے یہ جملہ لکھا، "کائنات

میں آپ قاسم ہی ہیں۔ اس پر خود حدیث شاہد ہے۔" اس پر عمر بن عبد ربیع

یوں برہم ہیں۔ سنا کوئی حدیث۔ کن الفاظ سے۔ اور کہاں اس میں

نعم الہی کا ذکر ملے گی ہے کہ

عے جیسا باش ہر چہ خواہی کن

ردل کا سرو (طابق النحل بالنحل ان کی خدمت میں گزارش ہے۔)

انما انا قاسم واللہ یعطی۔ حذف مفعول سے۔ حذف مفعول میں۔ مگر پیچ ہے

کہ (مصرع کے بجائے بیت مکمل ملاحظہ فرماویں)۔

ہیں اصول و شروع و سیاہی کن

بے حیا باش ہرچہ خواہی کن

مراد ہے۔ توجوا باعرض ہے کہ اولاً سخن حضرات نے حضور کی قاسمیت

کے عموم پر نص فرمائی ہے۔ کیلن کو چودہویں صدی کے ایک چالاک مول

ملا کے برائے علم نہیں تھا کہ محدثین نے تو اس حدیث کو مخصوص بالوں میں

ذکر کیا ہے۔ اور کسی حدیث کو مخصوص باب میں ذکر کرنا اس کے عموم کے

مٹانی ہے۔ ثانیاً محدثین نے اس حدیث کو صرف باب علم اور باب غنیمت

ہی میں ذکر نہ فرمایا بلکہ اور بھی بہت بالوں میں حضور کی قاسمیت والی احادیث

موجود و مذکور ہیں۔ اسی لئے تو خصم بہت چالاک کے ہاں موجود بھی ان

چیزوں کی تعیین نہ کر سکا اور ان اجناس کا حصر و احاطہ نہ کر سکا جن سے

حضور کی تقسیم کو تعلق ہے، "خصم کا جگہ جگہ دو تین اجناس متعلقہ تقسیم

سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ذکر کر کے لفظ "و غیرہ" کا

اے جس کی ملی حالت یہ ہے کہ تحفہ نہایت کا مولف خواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی کو گردانتا ہے۔

(راہ سنت ص ۲۲) تحفہ نہایت کے ابتدائی اوراق اگر سامنے ہوتے تو اتنا محسوس غلطی نہ کرتا

یہ تو وہ درسی و مروج کتاب ہے جس کے مولف کو تحفہ پر طعنہ دالے چھوٹے بچے بھی جانتے ہیں۔

ناظرین جب یہ مولوی صاحب ایسی متداول درسی کتاب میں بھی ایسا ہتھیار کھنڈ استعمال کر

گیا۔ تو بالائی کتب کے حوالوں عبارتوں اور توفیق کے بارے میں کتنا دیانت سے

کام لیا ہوگا۔ یہ آپ خود سوچ لیں ۱۲ منہ

بجز باقی رہا یہ شبہ کہ محدثین نے اس حدیث کو چونکہ باب علم اور باب غنیمت میں ذکر کیا ہے

۱۲ لہذا اس سے علم اور غنیمت کی تقسیم

بڑھانا اس کا بین ثبوت ہے کہ حضور صرف میری محدودہ اجناس کو ہی نہیں تقسیم فرماتے بلکہ اس کے علاوہ اور چیزیں بھی تقسیم فرماتے ہیں۔
 ثالثاً یہ کس آیت اور حدیث صحیح میں وارد ہوا کہ وہ نصوص جن میں عموم ہو۔ کسی خاص باب یا خاص ابواب میں مذکور ہونے کی وجہ سے مخصوص ہو جایا کرتے ہیں۔ ان کا عموم ختم ہو جاتا ہے۔ باقی رہا خصم کا یہ کہنا کہ ”رزق تقسیم کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اس میں کسی دوسری ذات اور ہستی کو کوئی دخل نہیں“ دل کا سرور ص ۱۲۲ ”تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی باعتبار حقیقت کے رزق (کیا بلکہ ہر چیز کے) تقسیم کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہیں۔ اور کسی کو اس میں شریک نہیں سمجھتے۔ باقی رہا مذہبی طور پر رزق تقسیم کرنا (فریق مخالف اسی کی نفی کرنا چاہتا ہے) یہ تو حضور سید المرسلین اور فرشتوں کے لئے ثابت ہے۔ ابن تیمیہ مشرد کے شاگرد خاص ابن کثیر کے حوالہ سے یہ حدیث مذکور ہوئی ”اللہ یرزق دانا اھم“ اور فالمقسمات املا کی تفسیر میں کتب تفاسیر سے یہ جملہ مذکور ہوا ”الملائکۃ... تقسیم الانفاق اور خود فریق مخالف کے گھر سے یعنی مولوی عثمانی صاحب سے بحوالہ بھرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم یہ گواہی ملی کہ ”فرشتے رزق تقسیم کرتے ہیں سب یوں نظر و ڈرانہ بچھی تان کر اپنا بے گانہ ذرا پہچان کر

۱۔ دیکھو ”دل کا سرور از ص ۱۲۲ تا ص ۱۲۴“ فیضی

۲۔ ابن تیمیہ وابن کثیر وغیرہا سارے گریپ کا تعارف، فقیر کی تالیف ”تعارف“ میں

ملاحظہ ہو جو طبع ہو چکی ہے جس کی قیمت ۲۵ ہے ۱۲ فیضی غفرلہ۔

۶۔ اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چرچ سے

سنیوان سے پوچھو کہ عثمانی صاحب کچے یا گھر دی صاحب بقول

ثانی اول شرک ہوئے یا نہ یا بقول اول ثانی کا دعویٰ غلط ہوا یا نہ۔

سے من گویم کہ اس یکن آں کن مصلحت بین و کار آسان کن

جوابا شبہ عک

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تو مامور و ماذون من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے

ہیں۔ اس محبوب خدا کے تقسیم پر اعتراض درحقیقت ان کے آمر اور

اذن عام دینے والے مولیٰ پر اعتراض ہے جس نے یہ کھلی چھٹی دے

رکھی ہے۔ اور جو نبی کی ہر تقسیم اپنے آمر اور حکم اور وحی سے کراتا ہے۔

کیونکہ حضور معصوم ہیں، نیز یہی اعتراض اس وقت یاد نہیں آتا جبکہ

اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کے تقسیم کرنے والا مانتے ہو۔ یہ ماننا کہ اللہ تعالیٰ

کسی حکم اور قانون کا پابند نہیں۔ لیکن جو تقسیم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

کے لئے زیب نہیں دیتی رب قدوس و سبحان کے لئے کیے سمجھتی ہے

نیز حضور جس کے حکم کے پابند ہیں اس کے حکم اور ارادے کے مطابق

تو تقسیم فرماتے ہیں۔ پھر اعتراض کیسا۔ نیز اعتراض اگر حضور کی قاسمیت

عامہ کی طرف راجع ہو سکتا ہے۔ تو اس جیسا اعتراض قاسمیت خاصہ

اگرچہ صرف تقسیم علم کو ہی تو اس کی طرف بھی راجع ہو سکتا ہے۔ تو

ما جوابکم فہو جوابنا کاش فریق مخالف کا یہ عیاں خصم اپنی کتاب کی

ایک دو عبارات پر نظر کرتا تو یہ اعتراض ہرگز نہ کرتا۔

وہ عبارات یہ ہیں۔

علامہ عزمی علامہ منادی کے حوالہ سے اس کی شرح

کرتے ہوئے لکھتے ہیں -

لَا تُسْكِرُوا الْفَاضِلَ

ای کوئی ان فضل بعینکم

علی بعض فاضلہ

بامرا لله

شرح جامع الصغیر ج ۲ ص ۶۷

یعنی اگر میں تم میں سے بعض

کو کم اور بعض کو زیادہ

دیتا ہوں تو یہ قابل انکار

امر نہیں کیونکہ میں خدا کے

حکم سے ایسا کرتا ہوں

اور علامہ الحنفی: اس کی شرح میں لکھتے ہیں -

اقسم بینکم ما امرنی اللہ بقسمتہ (حاشی عزیزی ج ۲ ص ۶۷)

” دل کا سرور ص ۱۲۱

” چاہ کن را چاہ در پیش

هکذا ینفی الحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق -

یہ بطور اختصار مخالف کے شبہات کا رد ہے - مافی الصدق والنظر

تفصیلی رو یہ اکتا ہے - لیکن اب حالات اجازت نہیں دیتے - اگر

توفیق ایزدی شامل حال رہی تو منہم کی ساری بونجی کا جائزہ لیا جائے گا -

احادیث عظامہ سفایح خزائن پہ فریق مخالف کے اعتراضات اور ان

کے جوابات -

سوال :- قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ (قرآن شریف)

جواب :- (۱) قول اور دعویٰ کی نفی اصل شے کی نفی کو مستلزم نہیں

دعویٰ نہ کرنا اور ہے اصل چیز کا نہ ہونا اور ہے -

(۲) تواضعاً نفی فرمائی (خازن ج ۲ ص ۶۷ - جمل ج ۲ ص ۳۱)

احادیث میں بطور تحدیث نعمت ثبوت ہے -

(۳) خزائن اللہ سے اللہ تعالیٰ کے مقدورات منوعہ مراد ہیں۔

مقدورات راغب ص ۱۴۶

(۴) خزائن اللہ محدود و قنایہ نہیں جن کا کوئی احاطہ کر سکے تو تمام
خزائن غیر محدود و غیر متناہیہ کی نفی سے بعض (ثبوت فی الحدیث)
کی نفی نہیں ہوتی۔

سوال :- لہ مقالید السموات والارض (پانچم شوری)

ان من شئ الا عندنا خزائنه

والله هن اثنت السموات والارض

جواب :- مالک حقیقی کے لئے ذاتی ملکیت کا ثبوت عطا کی نفی کو مستلزم

نہیں ورنہ دیابند (فرقی مخالف) کی ملوکہ مقبوضہ

چیزیں بنفس قرآنی و دلہ مافی السموات والارض ان

کی ملکیت سے خارج تصور ہوں گی۔

سوال :- عطاء مفاتیح خزائن فتح بلاد سے استعارہ و کنایہ ہے

بقول فوری و عزیزی و حدیث رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام

جواب :- جب احادیث کے الفاظ کا معنی و مطلب بالکل صاف

و صریح ہے۔ صرف لفظی توجہ ہی سے مطلب واضح ہے۔

تو کسی اور کا میلان کردہ معنی اور مطلب (جو احادیث عبارت

النفس کے صاف صریح ظاہری معنی سے پھیرتا ہے) کیونکر

جہت ہو سکتا ہے۔ اور آخر اجماع شارح حدیثین نے بھی

لہ ہکذا قال خصمنا (دل کا سرور ص ۱۵۲) ۱۲۱

تو صراحتاً مذکورہ احادیث کے صریحی معنی و مطلب کی تائید ہے (عبارت
 آنکہ کرام عنقریب پیش ہوں گی۔ بعض گزر چکی ہیں) نووی کی عبارت
 فریق مخالف کے موافق نہیں بلکہ مخالف ہے۔ اسے خدا کے بندے تم جن کے
 آقا و مولیٰ کے لئے خزانہ ارض کی ملکیت نہیں مانتے (بلکہ تمہارا بڑا تولیوں لکھ گیا
 " جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں " تفویۃ الایمان ص ۴۲) امام
 نووی تو ان کے غلاموں کے لئے خزانہ ارض کی ملکیت مان رہے ہیں۔ بخورطلاحظہ ہو
 "ان امتہ تملک خزائن الارض" صحیح ہے فرستہ من المطب و قاسم تہذیب المیزاب
 غلام تو خزانہ ارض کے مالک ان کے آقا فارغ۔ یہی امام نووی ایک مقام پر اسی
 حدیث کی شرح یوں فرماتے ہیں۔ قال العلماء هذا محمول علی سلطانہ او ملکھا
 و فتح بلادھا و اخذ خزائن اموالھا (نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۲۴۵)

عربی کی عبارت تو دیکھی اوپر علامہ حنفی کی شرح حدیث مذکورہ بھی ملاحظہ
 فرمائیے تو ہمارے بیان کردہ مطلب جو حقیقت عبارت انفس احادیث کا واضح اور
 صاف صریح مطلب ہے۔ اس کی تغلیط نہ کرتے۔ ملاحظہ ہو علامہ حنفی فرماتے ہیں
 و یحتل ان المواد جمع الارض لا
 خصوص بلاد الکفار ام ان
 جمع صاف ایدیں الناس ملکھ
 اللہ ایہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہامش السراج المنیر
 ج ۱ ص ۲۲۵
 اس سے ساری زمین مراد ہے نہ
 صرف کفار کے شہر یعنی جو کچھ لوگوں
 کے ہاتھوں میں ملکیت میں ہے
 اس تمام کے کام کا اللہ تعالیٰ نے اپنے
 حبیب کو مالک بنا دیا۔

باقی رہا یہ کہنا کہ خود حضور نے حدیث عطا، مفاتیح کی تشریح و تفسیر فتح بلاد سے کی ہے۔ کس حدیث میں اس الفاظ سے اور کہاں اس میں یہ ذکر ہے۔ کہ احادیث عطا، مفاتیح ارض اور مقابلہ دنیا فتح بناو سے استعارہ و کہا یہ ہیں۔

مگر سچ ہے کہ عطا ہے جیاباش ہرچہ بنوا ہی کن اور سچ فرمایا حضور محبوب خدا نے صلی اللہ علیہ وسلم من کذب علی محمداً فلیتوا مقعدہ من النار (مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)

بہر حال احادیث مفاتیح سے مفاتیح حقیقی کی عطا مراد ہے۔ اس مطلب کی تلمیح کرنا الفاظ حدیث اور آئمہ محدثین سے بغاوت کی دلیل ہے۔
فیفتح بعد الحق محدث دہلوی حنفی حدیث دانی قد اعطیت مفاتیح خزائن

الارض کے ماتحت رقمطراز ہیں۔

واما در خزائن معنوی مفاتیح

آسمان و زمین و ملک و ملکوت

نعت تخصیص زمین ندارد

(اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۵۰۰)

یعنی خزائن معنوی ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو آسمان، زمین، ملک

ملکوت کی چابیاں عطا ہوئیں۔

صرف زمین کی تخصیص نہیں۔

علامہ شہاب الدین غفاجی حنفی حدیث صحیح مفاتیح خزائن الارض

اور حدیث، مقابلہ دنیا نقل فرماتے کہ بعد رقمطراز ہیں۔

لے ملک بالغم ما سوالہ از ممکنات موجودہ و مقدرہ و در اصطلاح صوفیہ

از عالم شہادت عبارت است چنانچہ ملکوت عالم غیب، غیب اللغات

فاحفظہ فانہ یفیدک مالک الملک قوی الملک من قشار ۱۲ فیضی عنی محمد

ومثله ثابت من طریق عدیدہ
وهذا يدل على ان الله تعالى
اعطاه ذلك حقيقة -
نسيم الريان ج ۱ ص ۴۴

یعنی اور اس کی مثلی بہت طریقوں
سے ثابت ہے۔ اور یہ اس بات
پر دلائل کرتا ہے کہ خزانوں کی یہ
عطا عطا حقیقی ہے (نہ یہ کہ صرف
فتح بلا سے کنایہ ہے)۔

علامہ علی قاری حنفی فوضعت فی یدای کی شرح کرتے ہیں۔

یعنی خزان میرے اور میری
امت کے تصرف میں ہیں۔

لے فی تصرفی وتصرف امتی
شرح شفا ج ۱ ص ۴۴

سوال :- خزانوں کی چابیاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت
میں پیش تو ضرور ہوئی ہیں۔ لیکن حضور نے ان کو قبول
نہ فرمایا بلکہ رد فرمایا۔

جواب :- اس کا جواب علامہ شہاب الدین خفاجی
حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کی زبانی سنئے

مفاتیح خزائن الارض والی حدیث کے ماتحت رقمطراز ہیں۔

یعنی مواہب لدنیہ میں ہے کہ ان
خزائن سے اجناس عالم کے خزانے
مراد ہیں کہ جس قدر لوگ طلب
کرتے ہیں۔ تو اسم الہی جس کے
ہاتھ میں مفاتیح غیب ہیں۔ جن
کو (ذاتی) طور پر اس کے سوا کوئی
نہیں جانتا۔ لوگوں کی مطلوبہ چیزیں

وفي المواهب الدنية انها خزائن
من اجناس العالم بقدر ما
يطلبون فان الاسم الالهي
لا يعطيه الا محمد صلى الله عليه
وسلم الذي بيده مفاتيح الغيب
التي لا يعلمها الا هو.....
والتقول بان المراد العناصر وما

یتولد منها وانہ لم
 یقبل ذلک تصف
 وکونہ صلے اللہ علیہ وسلم
 لم یقبلہ یا یا
 مدۃ خاصۃ لہ
 بیل قبلہ فانت
 عطاء الکریم لا یسبق روعہ
 نسیم المریاض
 ج ۲ ص ۲۰۹

تو محمد کریم صلے اللہ علیہ وسلم کو ہر
 عطا فرماتا ہے۔ اور یہ قول کہ ان
 سے عناصر اور مایا تولد من العناصر
 مراد ہے۔ اور حضور نے ان خزانوں
 کو قبول نہ کیا۔ یہ تصف ہے۔ حضور
 کا اس عطاء خزان کو اپنی خصوصیات
 میں گننا عدم قبول کا انکار کرتا ہے۔
 بلکہ حضور نے یہ خزانے قبول فرمائے
 کریم کی عطا کو رد کرنا لائق نہیں۔

علاوہ ازیں الفاظ احادیث مد اعطیت فوضع فی یدی۔

فوضعت فی یدی۔ احادیث وغیرہ مثلاً پر غور ہو تو یہ اعتراض سر
 سے مہیا منشور ہو جاتا ہے۔ بطور اختصار یہ جملہ معترضہ مفیدہ واقعہ
 اعتراضات دیباچہ برہادریث قاسمیت، و مفاتیح خزائن ختم ہوا۔ اب
 آئندہ احادیث کو سابقہ احادیث ثبوت اختیار فی التکوین سید عالم صلے اللہ
 علیہ وسلم سے ملا کر تسلسل قائم کر لو بعدہ حضور کے اختیار فی التکوین یہ عبارت
 آئمہ کرام و محدثین اعلام پیش ہوں گی۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے فرمایا کہ مجھے سرخ اور سفید
 (سونا اور چاندی) دو خزانے عطا
 فرمائے گئے۔

(۲۹) عن ثوبات قال
 رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم
 واعطیت الكنزین
 الاحمر والابيض
 رواہ مسلم مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۲۱۰

(۳۰) عن ربیعہ بن کعب
الاسلمی قال کنت اثنی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بوضوئہ و بمحاجتہ
نقال سلمی نقلت
مرافقتک (ولفظ المسلم
اسئلتک مرافقتک)
فی الجنة قال او
غیر ذلک قلت
هو ذلک قال اعنی علی
نفسک بکثرة السجود
رواہ النسائی فی کتاب الصلوۃ
باب فضل السجود واللفظ
له ج اصلک مطبوعہ رحیمہ
مطابق مطبع مجتہات وجہ
مطابق مطبع نور محمد - و مسلم
فی صحیحہ باب فضل السجود
والبحث علیہ ج اصلک (قال القاری

یعنی حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے۔ فرمایا کہ میں حضور علیہ الصلوۃ
والسلام کے لئے وضو کا پانی اور
جس چیز کی آپ کو ضرورت ہو کرتی
تھی سو اس کا، مصلی وغیرہ) لایا
کرتا تھا۔ (تو ایک مرتبہ دریائے
رحمتہ جوش میں آیا) آپ نے فرمایا
اسے ربیعہ مجھ سے مانگو کیا مانگتے ہو
(جو جی میں آئے مجھ سے مانگو) میں
مجھے عطا کروں گا۔ انہوں نے کہا
حضرت میں تو آپ سے یہی مانگتا
ہوں کہ بہشت میں آپ کی رفاقت
فدیب ہو۔ آپ نے فرمایا کچھ
اور بھی مانگتے ہو حضرت ربیعہ نے
کہا پس حضرت یہی مانگتا ہوں۔
آپ نے فرمایا پس تم کثرت سجدے
میری یاد کرو۔

فی المرقاۃ ج اصلک قال میراث و رواہ ابن ماجہ مشکوٰۃ مترغف باب السجود و
نقلہ ج اصلک زجاجہ ج اصلک قال المنذری رواہ الطبرانی فی المعجم

۱۰۴ مطبوعہ عثمانیہ - رواہ البیہقی، الترغیب والترہیب ج اصلک - و رواہ البخاری ج اصلک ۱۰۴

ولفظہ "سَلْنی فاعطیتک" الفیضی

..... ورواہ مسلم والہر داؤد مختصر و لفظ مسلم فقال لی سَلْنی

الحديث الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۲۲۹ مطبوعہ معمر اس حدیث

صحیح کے ان الفاظ "سَلْنی - فاعطیتک" اسئلک - مراقتک فی الحق

او غیر ذلک - اعلیٰ سے عالم سنیت میں ایمان افروز بہار آجاتی ہے -

لیکن بیچاری وہ بیت اپنے مصنوعی دھرم کو گرتا دیکھ کر پگھلنے لگ جاتی ہے -

محبوس ملی کی طرح اچھلتی ہے - کودتی ہے - کبھی شاخیں نکالتی ہے - کبھی پنچے

مارتی ہے - لیکن اس صحیح حدیث کے صاف صریح الفاظوں کی سلاطیں اور

مزید برآں علامہ علی قاری اور شیخ محقق کی تشریح کا ان الفاظ کی منجھیں اس

بیچاری کو نکلنے نہیں دیتیں - کبھی کہتی ہے کہ شیخ مسلم اور نسائی شریف کے

الفاظ کو میرا سلام میں تو بدایہ نہ پایہ کی طرف جاتی ہوں کبھی کہتی ہے کہ شیخ

محقق اور ملا علی قاری غیر معصوم شخصیتوں کی لغزشوں کا نام ایمان نہیں

یہ علما کی غلطیاں اور لغزشیں ہیں - ارے مظلومہ جب آئمہ محدثین نے تشریح

و تفسیر انہ کلمات و عبارات لغزشیں ہیں - جو ہزاروں لاکھوں کے مقتدا و

مستند ہیں تو تیری کون سننا ہے - جا جہنم میں تیری بات جو آئمہ محدثین

اور الفاظ حدیث کے مخالف ہے - اس کو روکی کے ٹوکے میں ڈال کر آگ

لگا دے - اس صحیح حدیث پاک کی شرح میں علامہ امام ملا علی قاری حنفی

متوفی سنہ ۹۷۵ھ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایمان افروز و باطل سوز کلمات طیبات

و ایضاً من الطلاق علیہ الصلوٰۃ

والسلام الامر بالسؤال لئلا یلہ

تعالیٰ مکنتہ من اعطاء کل

یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم

نے جو مانگنے کا حکم مطلق دیا - اس سے

مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ عزوجل نے

ما اراد من خزائن الحق
..... و ذکر ابن سبع

فی خصائصه وغیره
ان الله تعالى اقطعه
اربع الجنة يعطى

منها ما شاء لمن يشاء

مرقات

شرح مشکوٰۃ

ج ۱ صفحہ ۵۵

حضور کو قدرت بخشی ہے۔ کہ اللہ
تعالیٰ کے خزانوں میں سے جو کچھ
چاہیں عطا فرمائیں (پھر لکھا) امام
ابن سبع وغیرہ علمائے حضور کے
خصائص کریمہ میں ذکر کیا ہے کہ
جنت کی زمین اللہ عزوجل نے
حضور کی جائیداد ہے۔ (آپ
کے نام الاٹ ہو چکی) اس میں سے
جو چاہیں بخش دیں۔

شیخ الحدیث سند الحقیقین مجدد مائتہ عمادی عشر امام شیخ عبدالحق
محقق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۲۵۴ھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مقتدا
و یابیت میاں سدید حسن بھوپالی غیر مقلد اس حدیث کا معنی اور مطلب
بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

(فقال لی سل) پس گفت آنحضرت
مرابط طلب ہرچہ میخوای از خیر دنیا
و آخرت و از اطلاق سوال
کہ فرمود سل بخواہ و تخصیص نکرد
بمطلوب خاص معلوم میشود کہ کار
ہمہ بدست ہمت و کرامت اوست
صلی اللہ علیہ وسلم ہرچہ خواہد ہر
کرا خواہد باذن پروردگار خود بدرہ

یعنی حضرت ربیع نے فرمایا کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھ سے فرمایا
دنیا اور آخرت کی جو خیر چاہے مانگ
اور اطلاق سوال سے جو فرمایا سل
مانگ کسی مطلوب خاص سے تخصیص
نہ کی۔ معلوم ہوتا ہے کہ تمام کام
حضور کے ہاتھ میں ہیں جو چاہیں
جس کے لئے چاہیں اللہ تعالیٰ

بیت

فان من جودک الدنیا وضررتها
ومن علومک علم الروح والقلم

بیت

اگر خیریت دنیا و عقیبتی آرزو داری
بدرگاہش بیا و ہرچہ میجوئی تنانگن
اشعة اللغات ج ۱ ص ۳۹

واللفظ له ونحوه فی مکتب الختام

شرح بلوغ المرام لبحر پالی ج ۱ ص ۲۵

کے اذن سے عطا فرماتے ہیں۔ دنیا
اور آخرت یا رسول اللہ آپ کے
جود و سخا سے کچھ حصہ ہے۔ اور
روح و قلم کا علم آپ کے علوم سے
کچھ حصہ ہے (اے مسلمان) اگر تو
دنیا اور آخرت کی خیریت کی آرزو
رکھتا ہے۔ تو حضور کی بارگاہ میں
حاضر ہو جو جی میں آئے مالک۔

(۱۵۱) اعلیٰ حضرت امام اہلسنت شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا و مولانا الامام احمد رضا
خان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ اور کیا خوب فرماتے ہیں۔ واقعی کلام
الامام امام الکلام "طبرانی معجم اوسط اور خرائطی مکارم الاخلاق میں امیر المؤمنین
مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

واخرج بعضه نحوه ابن ابی حاتم عن سعید بن عبد العزیز واخرجه ابن اسحق
وابن ابی حاتم عن عروة بن الزبیر نحوه۔ تفسیر درمنثور ج ۱ ص ۳۹۳ اخرجه
ابن کم و صحاح علی شرطہما۔ تفسیر جلالین ص ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ازکالین۔ تفسیر ج ۲ ص ۲۸۱
تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۳۳۳ تفسیر صاوی ج ۲ ص ۳۳۳۔ واخرج نحوه بالغامہ مفیدۃ لاهل
المنہ وقاتلۃ الملک الوہابیۃ عبد بن حمید والنسائی وابن ابی حاتم والحاکم وصحیہ
مولانا ابی موسیٰ مرفوعاً۔ واخرج نحوه ابن عبد الحکم فی فتوح مصر عن سہاب بن سہاب
مرفوعاً ونبیہ قال موسیٰ لہما "سلی ما شئتم قالت فانی اسئلك ان اكون انا وشد بقیہ

سے جب کوئی شخص کچھ سوال کرتا اگر حضور کو منظور ہوتا نہ سمجھتا فرماتے یعنی اچھا اور نہ منظور ہوتا تو خاموش رہتے کسی چیز کو لا یعنی نہ فرماتے۔ ایک روز ایک اعرابی نے حاضر ہو کر سوال کیا۔ حضور خاموش رہے۔ پھر سوال کیا سکوت فرمایا پھر سوال کیا اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جھٹکنے کے انداز سے فرمایا: سَلْ مَا شِئْتَ يَا اَعْرَابِي اے اعرابی جو تیرا جی چاہے ہم سے مانگ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہ فرماتے ہیں۔ فَجَبَطْنَاهُ نَقْلْنَا الْاِلَآءَ يَسْأَلُ الْجَنَّةَ يَهْ حَالٍ وَيَكْهَرُ کہ حضور خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے جو دل میں آئے مانگ لے، ہمیں اس اعرابی پر رشک آیا ہم نے اپنے جی میں کہا اب یہ حضور سے جنت مانگے گا اعرابی نے کہا تو کہا کہ میں حضور سے سواری کا ایک اونٹ مانگتا ہوں فرمایا عطا ہوا عرض کی حضور سے زاد راہ مانگتا ہوں۔ فرمایا عطا ہوا ہمیں اس کے ان سوالوں پر تعجب آیا۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کتنا فرق ہے اس اعرابی کی مانگ اور بنی اسرائیل کی ایک پیرزن کے سوال میں پھر حضور نے اس کا ذکر ارشاد فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دریا میں اترنے کا حکم ہوا۔ کنارے دریا تک پہنچے سواری

(بقیہ جلد ۳۴) فی درجۃ واحدة فی الجنة ویرد علی بصری وشیابی الحدیث واخرج نحوه عبد بن حمید وابن المنذر عن عکرمۃ موقوفاً. واخرج نحوه ابن عبد الحكم من طریق النکبی عن ابی صالح عن ابن عباس موقوفاً (تفسیر درمنثور ج ۵ ص ۲۸۸ تحت قوله تعالیٰ وارحمتنا الی موسیٰ ان اضرب بعصاک البحر) تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۲۱۳ تحت المحققین بالصالحین. یوسف. رواہ ابن ابی ہاشم نحو نقل الامام احمد بن صالح المجدد والبریلوی تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۳۵. تفسیر جمل ج ۲ ص ۲۹۵ الفیض عفی عنہ

کے جانوروں کے منہ اللہ عزوجل نے پھیر دئے کہ خود بخود واپس پلٹ آئے
 موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کی الہی یہ کیا حال ہے۔ ارشاد ہوا تم قبر یوسف
 کے پاس ہو۔ ان کا جسم مبارک اپنے ساتھ لے لو۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 قبر کا پتہ معلوم نہ تھا۔ فرمایا اگر تم میں کوئی جانتا ہو تو شاید بنی اسرائیل کی پیرزن
 کو معلوم ہو۔ اس کے پاس آدمی بھیجا کہ تجھے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر معلوم
 ہے۔ کہا ہاں فرمایا تو مجھے بتا دے۔ عرض کی لا واللہ حتی تعطیني ما اسئلك
 خدا کی قسم میں نہ بتاؤں گی۔ یہاں تک کہ میں جو کچھ آپ سے مانگوں آپ مجھے عطا
 فرما دیں۔ فرمایا ذلک لك تیری عرض قبول ہے۔ قالت فانی اسئلك ان
 اکون معك فی الدس جنة التي تكون فیها فی الجنة پیرزن نے عرض کی تو میں
 حضور سے یہ مانگتی ہوں کہ جنت میں میں آپ کے ساتھ رہوں۔ اس درجہ میں
 جس میں آپ ہوں گے۔ قال سئ الجنة موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 جنت مانگ لے۔ یعنی تجھے یہی کافی ہے۔ اتنا بڑا سوال نہ کر قالت لا واللہ
 الا ان اکون معك پیرزن نے کہا خدا کی قسم میں نہ مانوں گی۔ مگر یہی کہ آپ
 (کے) ساتھ ہوں۔ فجل موسیٰ یرددھا فادعی اللہ ان اعطیہا ذلک فانه
 لن ینقصک شیئاً فاعطاھا۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے یہی
 رد و بدل کرتے رہے۔ اللہ عزوجل نے وحی بھیجی موسیٰ وہ جو مانگ رہی ہے
 تم اسے وہی عطا کر دو کہ اس میں تمہارا کچھ نقصان نہیں۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے جنت میں اپنی رفاقت اسے عطا کر دی۔ اس نے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی قبر بتا دی۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نعتی مبارک کو ساتھ لے کر دریا سے
 عبور فرما گئے۔ اقول وبالله التوفیق بحمد اللہ تعالیٰ اس حدیث نفیس کا
 ایک ایک حرف جان و ابلی پر کو کب شہابی ہے۔ اولاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم

کا اعرابی سے ارشاد کہ جو جی میں آئے مانگ لے حدیث ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
میں تو اطلاق ہی تھا۔ جس سے علما کرام نے عموم مستفاد کیا۔ یہاں صراحتہ
خود ارشاد اقدس میں عموم موجود کہ جو دل میں آئے مانگ لے۔ ہم سب
کے عطا فرمانے کا اختیار رکھتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ
وآلہ قدر جودہ و نوالہ و نعمہ و افضالہ

ثانیاً یہ ارشاد سن کر مولیٰ علی و غیرہ صحابہ حاضرین رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کا غبطہ کہ کاش یہ عام انعام کا ارشاد اکرام ہمیں نصیب ہوتا
حضور تو اسے اختیار عطا فرما ہی چکے اب یہ حضور سے جنت مانگے گا۔ معلوم
ہوا کہ بجز اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کا یہی اختصاص تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا لاکھ اللہ عز و جل کے کام خواہن رحمت دنیا و آخرت کی ہر
نعمت پر پہنچائے یہاں تک کہ سب سے اعلیٰ نعمت یعنی جنت جیسے چاہیں
بخش دیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ثالثاً خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت اس
اس اعرابی سے قصور جنت پر تعجب کے ہم نے اختیار عام دیا اور ہم سے
حطام دنیا مانگنے بیٹھا۔ پیرزن اسرائیلیہ کی طرح جنت نہ صرف جنت
بلکہ جنت میں اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ مانگتا تو ہم تو زبان دے ہی چکے تھے۔ اور
سب کچھ ہمارے ہاتھ میں ہے۔ وہی اسے عطا فرما دیتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
رابعاً ان بڑی بڑی باری اللہ عز و جل کی بے شمار رحمتیں بھلا انہوں نے
موسے علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدائی کارخانہ کا مختار جان کر جنت اور جنت
میں بھی ایسے اعلیٰ درجے عطا کر دینے پر قادر مان کر شرک کیا تو کیا موسیٰ کلیم
علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کیا ہوا کہ یہ بآں شان غضب و جلال اس شرک پر

انکار نہیں فرماتے۔ اس کے سوال پر کیوں نہیں کہتے کہ میں نے جو اقرار کیا تھا تو ان چیزوں کا جو اپنے اختیار کی ہوں۔ بھلا جنت اور جنت کا بھی ایسا درجہ یہ خدا کے گھر کے معاملے ہیں۔ ان میں میرا کیا اختیار تو نے نہیں سنا کہ دبا بیہ کے امام شہید اپنے قرآن جدید نام کے تقویۃ الایمان اور حقیقت کے کلمات کفر و کفران میں فرمائیں گے۔ کہ انبیاء میں اثبات کی کچھ بڑائی نہیں کہ اللہ نے ان کو عالم میں تصرف کی کچھ قدرت دی ہو۔ میں تو میں مجھ سے اور تمام جہان سے افضل محمد رسول اللہ خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ان کی وحی باطنی میں اتنے گام کہ جس کا نام محمد ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں خود انہیں کے نام سے بیان کیا جائے گا۔ کہ سیری قدرت کا حال تو یہ ہے کہ اپنی جان تک کے بھی نفع نقصان کا مالک نہیں تو دوسرے کا تو کیا کر سکوں نیز کہا جائے گا۔ پیغمبر نے سب کو اپنی بیٹی تک کو کھول کر سنا دیا کہ قرأت کا حق ادا کرنا اسی چیز میں ہو سکتا ہے کہ اپنے اختیار کی ہو۔ سو یہ میرا حال موجود ہے۔ اس میں مجھ کو کچھ بخل نہیں۔ اور اللہ کے ہاں کا معاملہ میرے اختیار سے باہر ہے۔ وہاں میں کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور کسی کا وکیل نہیں بن سکتا۔ سو وہاں کا معاملہ ہر کوئی اپنا اپنا درست کرے اور دوزخ سے بچنے کی ہر کوئی تدبیر کرے بڑی بی کیا تم سمجھ گئی ہو دیکھو تو تقویۃ الایمان کیا کہہ رہی ہے۔ کہ رسول بھی کون محمد سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم اور معاملہ بھی کس کا خود ان کے جگہ پارے کا اور وہ بھی کتنا کہ دوزخ سے بچا لینا اس کا تو انہیں خود اپنی عاجزادی کے لئے کچھ اختیار نہیں۔ وہ اللہ کے ہاں کچھ کام نہیں آ سکتے تو کہاں وہ اور کہاں میں کہاں ان کی عاجزادی اور کہاں تم کہاں صرف دوزخ سے نجات اور کہاں جنت اور جنت کا بھی ایسا اعلیٰ درجہ بخش دینا بھلا بڑی بی تم مجھے۔ خدا

بناری ہو۔ پہلے تمہارے لئے کچھ امید ہو بھی سکتی تو اب تو شرک کر کے
 تم نے جنت اپنے اوپر حرام کر لی۔ انسوس کے موسیٰ کلیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے یہ کچھ نہ فرمایا۔ اس بھاری شرک پر اصلاً انکار نہ کیا۔

خاصاً انکار در کنار اور رجسٹری کر دی سلی الجنة اپنی لیاقت
 سے بڑھ کر تمنا نہ کرو۔ ہم سے جنت مالک لوہم وعدہ فرما چکے ہیں۔ عطا کریں
 گے۔ تمہیں یہی بہت سے انسوس موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کیا شکایت
 کہ امام الہدایہ اگرچہ یہودی خیالات کا آدمی ہے۔ جیسا کہ ابھی آخر وصل اول میں
 ثابت ہو چکا مگر اپنے آپ کو کہتا تو محمدی ہے۔ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 کے جدید قرآن تقویۃ الایمان کو جہنم پہنچایا۔ ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 حضور سے جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ مانگا۔ اس عظیم سوال کے صریح شرک
 پر انکار نہ فرمایا۔ بلکہ صراحۃً عطا فرمادینے کا موقع کر دیا۔ اب اگر وہ جل
 جل کہ ان کی توہین نہ کرے ان کا نام سو سو گستاخیوں سے نہ لے تو اور کیا
 کرے کیا بیچارہ کلیم کا مردود حبیب کا مارا اپنے جلے دل کے پھپھولے بھی
 نہ پھوڑے۔ مثل مشہور ہے کسی کا ماتھ چلے کسی کی زبان واللہ العزیز ورسولہ
 والمؤمنین ولكن المنافقین لا یعلمون۔

سادساً سب فیصلوں کی انتہا خدا پر ہوتی ہے۔ کلیم علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے امام الہدایہ سے یہ رکھائی برقی تو اسے جائے عذر تھی کہ موسیٰ
 بریں خود مابدین خور حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تقویۃ الایمان کی
 یہ صریح تذیل و تفصیل فرمائی تو اسے آنسوؤں پوچھنے کو جگہ سمجھی کہ وہ
 نبی امی ہیں۔ پڑھے لکھے نہیں کہ تقویۃ الایمان پڑھ لیتے ان احکام جدیدہ
 سے آگاہ ہوتے۔ مگر پورا قہر و خدانے توڑا کہ بڑی بی کے شرک اور موسیٰ کے

اقرار کو خوب مستحکم و مکمل فرمادیا۔ وحی آئی تو کیا آئی کہ اعطھا ذلک موصی
جو یہ مانگ رہی ہے تو اسے عطا کر بھی دیو۔ اس کی بخشش فرمانے میں تمہارا
کیا نقصان ہے۔ واہ ری قسمت یہ اوپر کا حکم تو سب سے تیز رہا ہے۔
یہ نہیں فرمایا جاتا کہ موسیٰ تم ہو کون بڑھ بڑھ کر باتیں مارنے والے۔
ہمارے یہاں کے معاملے کا ہمارے حبیب کو تو ذرا بھرا اختیار بھی نہیں
یہاں تک کہ خود اپنی صاحبزادی کو دوزخ سے نہیں بچا سکتے۔ تم ایک بڑھیا
کو جنت پھٹمائے دیتے ہو۔ اپنی گرم جوشی اٹھا رکھو۔ تقویۃ الایمان میں
آچکا ہے۔ کہ ہمارے یہاں کا معاملہ ہر شخص اپنا درست کرے۔ ہلکے
علیٰ الرغیم اللہ یہ حکم آتا ہے کہ موسیٰ تم اسے جنت کا یہ عالی درجہ عطا کرو
اب کہئے یہ ہمارے کس کا ہو کر رہے۔ جس خدا کے لئے توحید بڑھانے کو
تمام انبیاء سے بھگاری دین و ایمان پر دولتی جھڑمی۔ صاف کہ دیا کہ خدا کے
سوا کسی کو نہ مان اوروں کو ماننا محض خبط ہے۔ اسی خدا نے یہ سلوک کیا
اب وہ بے چارہ ازیں سو ماندہ وزاں سو ماندہ سوا اس کے کیا کرے کہ اپنی
اکھوتی چمر توحید کا ہاتھ پکڑ کر جنگی کو نکل جائے اور سر پہ ہاتھ دھر کر
چلائے۔

مازیارں چشم یاری دشتیم
خود غلط بود آنچه ما پیدا شتیم

سایعاً پھچلا فقرہ توقیاست کا پہلا صورت ہے۔ فاعطاھا موسیٰ

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پیرزن کو وہ جنت عالیہ عطا فرمادی
والحمد لله رب العالمین الامن والعلیٰ شریف از ص ۱۵ تا ص ۱۴۲

(۳۲) وعن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صامن نبی الاولہ ووزیرات من اهل السماء ووزیرات من اهل الارض فاما وزیرای من اهل السماء فجبریل ومیکائیل واما وزیرای من اهل الارض فابوبکر وعمر۔ رواہ الترمذی

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا پہر نبی کے دو وزیر آسمان والوں سے ہوتے ہیں۔ اور دو وزیر زمین والوں سے ہوتے ہیں۔ تو میرے دو وزیر آسمان والوں سے جبریل اور میکائیل ہیں اور میرے دو وزیر زمین والوں سے ابوبکر اور عمر ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما

(ج ۲ ص ۲۸) وقال هذا حدیث حسن غریب (مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۲۸)

وقال القاری ورواہ الحاكم عن ابی سعید والحکیم عن ابی حنبلہ۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۵۵۔ فتح البکیر ج ۳ ص ۱۲۳

بلا تشبیہ و تمثیل جس بادشاہ کا ایک گورنر مشرقی پاکستان کا ہے اور دوسرا گورنر مغربی پاکستان کا تو اس بادشاہ کی صدارت اور آمریت و حکومت و تصرف دونوں صوبوں کی محیط ہے۔ اسی طرح جس بادشاہ معظم خلیفۃ اللہ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو وزیر آسمانوں کے ہیں اور دو زمین کے اس کی سلطنت و حکومت آسمان و زمین کو محیط ہے اور آسمان و زمین کے ذرہ ذرہ پر ان کا قبضہ و تصرف ہے اور ذرہ ذرہ پر ان کی حکومت جاری و ساری ہے۔
فللہ الحمد

(۳۳) حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم خشک

۱۔ حضور تو حضور مکہ آسمان و زمین کا ہر ذرہ ذرہ مانع و معطی ہے کہ اتالیقی سے لے کر مافی السماوات و مافی الارض (قرآن - کلیات اللہ ص ۱۱۱) نیز ارواح اولیاء مملکت خداوند کے مدبر و مشرف و منظم ہیں کہ اتالیقی فائدہ برات امر و قرآن - صفحہ ۵۸ ج ۸ ص ۵۸۔ روحانی

الی جذع فانتخذ له منبر
 فلما فارق الجذع وعمد الی المنبر
 الذی صنع له جذع الجذع
 فمن كما تحن الناقة فوضع
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضع
 بیدہ علیہ وقال اختتر
 ان اغرسک فی المکان الذی
 کنت فیہ فتکون کما کنت
 وان شئت ان اغرسک
 فی الجنة فتشرب من انهارها
 وعبونہا فیحسنت نباتک وتثمر
 فیاکل اولیاء اللہ من ثمر تلک فضع
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو
 یقول نعم قد فعلت مرتین فسل
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 اختاران اغرسک فی الجنة
 اخرجہ الدارمی (۵۵) -
 واخرجہ الطبرانی فی الاوسط -
 والبرلعیم مثله من طریق
 عبد اللہ بن بریدۃ عن
 عائشۃ بہ (دلائل النبوة لہ ۳۳۵ ص ۳۳۵)

کھجور کے تنہ سے ٹیک لگا کر خطبہ
 دیا کرتے تھے تو جب حضور کے لئے
 منبر تیار کیا گیا تو آپ نے جب اس
 تنہ کو چھو کر اس منبر کا ارادہ کیا
 جو آپ کے لئے تیار کیا گیا تھا تو
 وہ تنہ گھبرا کر اس طرح رویا جیسے
 اونٹنی روتی ہے۔ تو حضور اس کی
 طرف گئے۔ اس پر ہاتھ مبارک رکھا
 اور فرمایا اے تنہ ان دو باتوں سے
 ایک چن لے اگر تو چاہے تو میں
 تجھے اس مکان میں گاڑ دوں کہ
 جہاں تو تھا تو تو ایسا سرسبز و شاداب
 ہو جائے گا جیسا کہ تھا اور اگر تو
 چاہے تو میں تجھے جنت میں بودوں
 تو تو اس جنت کے نہروں اور چشموں
 سے سیراب ہوگا۔ اور اچھی طرح
 اگے گا اور پھل دے گا اور تیرا
 پھل یعنی کھجور اولیاء اللہ کھائیں گے
 حضرت بریدہ نے حضور سے سنا کہ آپ
 نے وہ دفعہ فرمایا کہ میں نے ایسا
 کر دیا۔ حضور سے پوچھا گیا تو حضور

خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۵۷۷
 ہاشم علیہ السلام مولیٰ اعزاز علی
 دیوبندی علی نور الایضاح طبع ۱۳۳۰ھ
 نور محمد اتمائاً للحجۃ
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اس
 تہذیب نے اس بات کو پسند کیا کہ میں
 اسے جنت میں بودوں

(۳۴) واخرج البیہقی والبیہقی وابن عساکر عن ابی بن کعب قال کان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الی جذع فضع لہ منبر فلما قام علیہ
 من الجذع فقال اسکنن ان تشاءن اغنرک فی الجنة فیاکل منک
 الصالحون وان تشاءن اعیلک ربیباً کما کنت فاختار الاخضرۃ علی
 الدنیا - (الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۵۷۷)

حدیث ۳۳۷ میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مختار اور متصرف
 ہونے کا واضح ثبوت ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خشک تنہ کو سرسبز
 کر سکتے ہیں (چنانچہ ایسا کر بھی دیا۔ ورنہ کی سن سکتے ہیں اور اس کو سنا سکتے
 ہیں۔ اور خاموش کر سکتے ہیں۔ یہ اختیار فی التکوین کے جلوے ہیں۔ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ بقدر تصرفہ۔

(۳۵) حضرت صدیق اکبرؓ کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

لو شئت لسانت معی جبل الذہب
 رواہ فی شرح المسند مشکوٰۃ شریف
 اگر ہم چاہیں تو ہمارے ساتھ سونے
 کے پہاڑ چلا کریں۔

ج ۲ ص ۵۷۷ - رواہ البرقی فی دلائل النبوة ص ۲۲۲ وفی ردایۃ - فواللہ او
 شئت لاجری اللہ معی جبل الذہب والفضۃ - اخرجه ابن سعد

لہ دلائل النبوة ص ۲۲۲ فی فیض عفی عنہ

۳۵ وشاداب بنا سکتے ہیں جنت حضور کا اپنا ملوکہ مقبوضہ باغ ہے اس بات کے یہ پہاڑ خشک تنہ
 والے لگا کر سرسبز

والبیہقی عن ام المومنین - خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۰۱ جواہر البحار ج ۱
معلوم ہوا حضور مالک و مختار ہیں ۔

(۳۷) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ۔

انی رايت الجنة فذات منھا
عنقودا ولواخذتہ لا کلام
منھا ما بقیت الدنیا (بخاری سلم)
مشکوٰۃ باب صلوٰۃ الخمر ص ۱۲۹

یعنی ہم نے اس گرجہن کی نمازہ ہیں
جنت کو دیکھا اور اس کا ایک خوشہ
پکڑا ۔ اگر ہم وہ خوشہ توڑ لیتے تو
تم اس کو قیامت تک کھاتے رہتے ۔

اس سے معلوم ہوا کہ زمین پر کھڑے ہو کر جنت دیکھ لیتے ہیں اور اپنی اس
جگہ و محبوضہ جنت تک زمین سے کھڑے ہو کر ہاتھ مبارک پہنچا کر خوشہ
توڑ کر عکاموں کو دنیا میں جنت کے پھل کھلا سکتے ہیں باقی ایسا نہ کیا اپنی مرضی
سے نہ کیا رب کی طرف سے تو کوئی رکاوٹ نہ تھی ۔ یہاں اختیار و قدرت و تصرف
و ملکیت و سلطنت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ۔

اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات سے حضور کا تصرف
و اختیار و قدرت نمایاں ہے ۔ یہاں سب معجزات کا حصر تو نہیں ہو سکتا ۔ بطور
مثال فیض کا ذکر ہوتا ہے ۔

(۳۸) حضرت جابر کے طعام قلیل کو نعاب مبارک سے کثیر بنا دیا ۔
(۳۹) پیالہ میں ہاتھ مبارک رکھ کر پیالہ میں پانچ دریا بہا دئے ۔ (گویا کہ
پیالہ مرکز پنجاب رحمت بنا ہوا تھا ۔

سے انگلیاں میں فیض پر ٹوٹے ہیں پیا سے جھوم کر

لہریاں پنجاب رحمت کی ہیں جاری واہ واہ (اعلیٰ حضرت) ۱۴ ن

(۳۹) کنویں میں تیر ڈال کر اس کا پانی بڑھا دیا۔

(۴۰) ایک بڑھیا کے مشکیزہ سے سب کو سیراب کیا لیکن مشکیزہ ویسے کا ویسا بھرا رہا۔

(۴۱) استنجا کرنے کے لئے دو درختوں کو پکڑ کر پردہ بنا دیا۔

(۴۲) سرکش گھوڑے پر قدم رکھا ہمیشہ کے لئے وہ مطیع ہو گیا۔

(۴۳) درخت نے جھک کر آپ پر سایہ کیا۔

(۴۴) سوکھی بکری کے تھنوں سے دودھ کے برتن بھر لئے۔

حدیث ۳ تا ۴۴ از مشکوٰۃ شریف باب الحجرات

(۴۵) حضرت انس کے باغ میں قدم رکھا وہ سال میں دو دفعہ بھلنے لگا

(مشکوٰۃ باب الکرامات)

(۴۶) حضرت عثمان سے حضور سے جنت خریدی، اثنی عشر عثمان...

من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجنة۔ رواۃ المحاکم

عابن عدی وابن عساکر۔

(۴۷) سورج پر حضور کی حکومت، ایک دفعہ سورج کو غروب ہونے سے

روک دیا "جب کہ معراج سے واپس تشریف لائے تھے"

(شفاء شریف ج ۱ ص ۲۲۲، نشر الطیب ص ۲۲)

بیز ایک دفعہ ایام خندق میں بھی سورج کو غروب سے روک دیا۔

(شرح شفاء القاری والنخاسی ج ۳ ص ۲۲۲)

بیز طلوع سے روک دیا "نیم الریاض ج ۳ ص ۲۲۲"

بیز غروب شدہ سورج کو واپس لوٹایا (شفاء شریف ج ۱ ص ۲۲۲)

مصحف المحادی (مشکل الآثار ج ۲ ص ۲۲ تا ص ۲۳ فیض)

القاضی عیاض و آخر ج ۱ ابن مندہ وابن شاہین معنی حدیث اسماء

وابن مردويه من حديث ابی صریقہ..... قال القسطلانی
 وروی الطبرانی ایضاً فی مجمعہ الکبیر باسناد حسن.... وروی
 الطبرانی ایضاً فی مجمعہ الاوسط بسند حسن عن جابر۔
 شرح شفا القاری ج ۳ ص ۱۲ وشرح الخفاجی ص ۱۱ ج ۳۔ خصائص کبریٰ ص ۸۲
 (۵۱) چاند پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حکومت (چاند کو اشارے پر
 چلاتے تھے۔ کما صر۔ فیض)

دو دفعہ چاند کو انگلی کے اشارے سے چیر دیا (قرآن صحیح بخاری۔
 صحیح مسلم عن انس۔ البخاری و مسلم عن ابن مسعود۔ البیہقی عن
 ابونعیم ایضاً عن الشیخان عن ابن عباس۔ مسلم عن ابن عمر
 البیہقی و ابونعیم عن جبیر بن مطعم۔ ابونعیم عن ابن عباس۔

خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۵۔ شفا شریف ج ۱ ص ۲۳۷
 سورج اٹھے پاؤں پلٹے چاند اشارے سے ہوجاک
 اندھے نجدی دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی !

(اعلیٰ حضرت)

(۵۲) حضور نے حضرت ابو ہریرہ کو چادر میں قوت حافظہ عطا فرمایا۔
 صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲ الشیخان خصائص ج ۲ ص ۱۳

(۵۳) حضرت عثمان بن ابی العاص کو لعاب مبارک اور سینہ پہ ہاتھ
 مبارک رکھنے سے قوت حافظہ عطا فرمایا (دلائل النبوة لابن نعیم ص ۱۶۸)

(۵۴) کھجور کی ٹہنی کو تلوار بنایا (خصائص ج ۱ ص ۲۱۴۔

(۵۵) حضرت قتادہ کی آنکھ جوڑ دی (خصائص ج ۱ ص ۲۱۴۔

(۵۶) ابو ذر کی آنکھ درست کر دی (خصائص ج ۱ ص ۲۱۴)

(۵۷) حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے غصا منور کر دیا خصائص ج ۲ ص ۸۰

(۵۸) حضور نے کورٹا منور کر دیا (خصائص ج ۲ ص ۸۰) ص ۸۰

(۵۹) حضور نے حمزۃ الاسلمی کی انگلیوں کو منور فرمایا (خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۸۰)

(۶۰) ابو نعیم عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مخرج انہوں نے

نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم پر تشریف لائے اور فرمایا

ان جبریل اتانی فبشرنی ان اللہ ابدا فی بالملائکة و آتانی

النصر وجعل باین یدی الدرع و آتانی السلطان والملك

المحدث - خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۸۱ - جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹

ترجمہ جبریل میرے پاس آئے اور مجھے خوشخبری دی کہ اللہ

تعالیٰ نے فرشتوں سے میری امداد کی اور مجھے نصرت عطا فرمائی اور

میرے آگے رعب کیا اور مجھے سلطنت اور ملک عطا فرمایا۔

اختیار فی التکوین میں خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام اور آپ کے صحیح تابعداروں فرمانبرداروں کی زبان کُن

کی کنجی ہے۔ اس سے بڑھ کر امور تکوینیہ میں اختیار ہوگا۔

ملاحظہ ہو فرمان الہی - حضرت عنوت الثقلین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں -

اللہ تعالیٰ کی بعض کتابوں میں اللہ

تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ اے ابن آدم

میں اللہ ہوں وہ کہ میرے سوا کوئی

معبود نہیں۔ کسی چیز کے لئے کُن

فرماتا ہوں وہ ہو جاتی ہے تو میرا

فرمانبردار بن جاتا ہے ایسا مقام عطا

توالہ جل و علا فی بعض کتبہ

”یا ابن آدم انا اللہ الذی لا اله

الا انا اقول لشیء کن فیکون طعنی

اجعلک تقول لشیء کن فیکون“

فتوح الغیب شریف مقالہ ۱۴۹ ص ۱۵۱

شرح فتوح الغیب ص ۱۱۱ - مقالہ ۱۴۹ ص ۱۵۱

فرماؤں گا کہ تو بھی جب کسی چیز کے
کیلے کن کہے گا وہ فوراً موجود ہو جائیگی

نیز حضرت غوث اعظم اور شیخ محقق فرماتے ہیں رضی اللہ عنہما

یعنی اسے بندے جب تو مقام
فنائیت میں پہنچے گا۔ تو تیرے پہ
تکوین رد کی جائے گی۔ یعنی فنائیت
کے بعد موجود کرنا اور کائنات پیدا
کرتا تیرے سپرد کر دیا جائے گا۔ اور
عالم میں تجھے تصرف کرنے کی طاقت
دی جائے گی۔ کرامت اور خرق
عادت کے طور پر تو جہان میں
تصرف کرے گا۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یعنی فقیر وہ ہے جس کو ہر شئی میں
کن فیکون حاصل ہو۔ یعنی جب
جس چیز کے متعلق کہے کن رہو جلا
وہ فوراً ہو جائے

بسم اللہ الرحمن الرحیم از عارفہ، بچو کن است از پروردگار تعالیٰ تقدس
اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۲۲۴، جواہر البحار ج ۳ ص ۲۴۲ عن الامیر عبد القادر

مطالع المسرات ص ۲۳۳

اب چند حدیثیں ایسی ملاحظہ فرمادیں جن میں امام الانبیاء والمرسلین رحمۃ اللعالمین

(ثم یرد علیک التکوین) بعد ازاں
رد کردہ میشود بر تو و سپردہ میشود
بتو ہست کردن و پیدا گردانیدن
کائنات و تصرف وادہ میشود
ترا در عالم بروحہ کرامت و
خرق عادت۔

شرح فتوح الغیب

ص ۹۹
۱۰۰

نیز رسالہ غوث الاعظم میں ہے۔
الفقیر الذی لہ اسرفی کل
شیء کن فیکون
شمائل الاتقیاء
ص ۱۷

خاتم النبیین مالک کون و مکان سید الانس و النجان مختار کل خیر و ناسب
اکبر اللہ اکبر خلیفہ اعظم مولائے اعظم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے
کن کے جلوے نظر آتے ہیں ۔

(۶۱) امام ابن سعد حضرت عمر بن مہمون سے راوی کہ شریکین نے حضرت
عمار بن یاسر کو آگ میں ڈالا تو حضور رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم
ان پہ گزرے حضور حضرت عمار کے سر پر ہاتھ پھیرتے اور یوں
فرماتے تھے ۔

اے آگ عمار پر ایسی سلامتی والی
ٹھنڈی ہو جا جیسا کہ تو حضرت
ابراہیم پہ ٹھنڈی ہو گئی تھی ۔

یا نار کوئی بردا و سلاماً
علی عمار کما کنت
علی ابراہیم

(خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۸)

(۶۲) حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے ۔ فرمایا کہ حکم بن ابی العاص حضور پر عیب محبوب
کے پاس بیٹھا تو حضور جب کلام فرماتے تو حکم اپنا چہرہ بگاڑتا
(قواہیک و ن) حضور نے اس سے فرمایا ۔

کون کذا لک فلسہ میزل
مختلج حتی مات
ایسے ہی ہو جا تو مرتے دم تک
اس کا چہرہ بگاڑا رہے

اخرجہ الماکم و صححہ والبیہقی والطبرانی (خصائص ج ۲ ص ۱۹)

(۶۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور نے ایک
دن خطبہ دیا ایک مرد حضور کے پیچھے شکل بگاڑ کر آپ کی نقلیں
اتار لے لگا ۔ کن فیکون کے مالک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔

کَنْ لَكَ فُكْرٌ

ایسا ہی ہو جا۔

تو وہ بے ہوش ہو کر زمین پر گر پڑا تو اس کو اس کے گھراٹھا لے گئے
دو ماہ تک بے ہوش رہا پھر جب اسے بچے ہوشی سے آفاقہ ہوا تو اس
کا منہ ویسے ہی بگڑا ہوا تھا۔ جیسا کہ نقل کے وقت تھا۔ آخر جب لہجہ
خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۹۷

(۴۴) حکم بن عاص نے بطور استہزاء حضور کے چلنے کی نقل اتاری
تو حضور مایک کن نے فرمایا۔

ایسا ہو جا تو مرتے دم تک اس
کو رشتہ ملا

کَنْ لَكَ فُكْرٌ
یَرْتَعِشُ حَقَّ صَات

جو اصرار بیمار ج ۲ ص ۱۹۷ عن الغزالی

(۴۵) حضور مایک کل نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا۔ اس کے
والد نے حضور سے کہا اے برص کا مریض ہے حالانکہ برص نہ تھا
تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

وہ برص والی ہو جائے تو وہ برص
میں مبتلا ہو گئی۔

فَلْتَكُنْ كَنْ لَكَ فُكْرٌ فَلْبَصِيت

جو اصرار بیمار ج ۲ ص ۱۹۷

عن الامام الغزالی

(۴۶) امام عبدالکریم جلی رضی اللہ عنہ نے حضور کا اسم الہیہ سے ایک

ایک اسم سے متصف ہونا ثابت کیا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں

بہر حال اللہ تعالیٰ کا اسم "مصور"

و تصویر بنانے والا، تو حضور

بے شک اسی اسم سے بھی متصف

و اما المصور فانہ کان علی اللہ

علیہ وسلم متصفاً بذلک

والدلیل علی ذلک قولہ

لا اعرابی کن زید ا

فاذا هو زید

جواہر البحار

جلد ۲۴

(۶۷) رای النبی صلی اللہ

علیہ وسلم را کہ صحت

بید نعال لہ کن ابا ذر فکانہ

(جواہر البحار ج ۲۴)

(۶۸) اس قسم کے الفاظ صحیح مسلم میں بھی ہیں۔ حضور ۷ علیہ الصلوٰۃ والسلام

نے اس ایک مروک کو دیکھا تو فرمایا کن بان خیشۃ فاذا هو

ابو خیشۃ الانصاری (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۶۱) وغیر

ذلک من الاحادیث الکثیرۃ

کیا خوب فرمایا اعلیٰ حضرت امام اہل سنت نے

وہ زبان جس کو سب کن کی کنجی کہیں

اس کی نافذ حکومت پہ لاکھوں سلام

افتخام احادیث پہ پھر قرآن پاک کی ایک آیت سن لیجئے

جس میں اس کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعض بندے

جہان میں تصرف کرتے ہیں۔ اور نظام عالم کی تدبیر کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

فالمدا برات امرا

تٰی الارضات آیت ۷

قسم ان فرشتوں کی کہ تمام کار و بار

دنیا ان کی تدبیر سے ہے۔

تھے اور اس پہ دلیل حضور کا وہ

قول ہے جو اعرابی کے لئے فرمایا وہ جو

در حقیقت زید نہ تھا۔ کہ زید

ہو جا تو وہ زید ہو گیا۔

یعنی حضور نے دور سے ایک سوار

دیکھا تو اسے یہ حکم دیا کہ ابو ذر ہو

جا تو وہ ابو ذر ہی ہو گیا۔

یہاں صد ہوات اصو سے مراد فرشتے ہیں۔ جو کار و بار عالم کی تدبیر کرتے ہیں (تفسیر معالم الغفران ص ۱۰۰)۔ تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۵۹۔ تفسیر خازن و مدارک ج ۳ ص ۱۴۳۔ مفردات امام راغب ص ۱۴۳۔ تفسیر جلالین ص ۴۸۹۔ تفسیر صاوی ج ۲ ص ۲۴۱۔ تفسیر مظہری ج ۱ ص ۱۸۴۔ تفسیر بیضاوی ص ۵۸۴ مطبوعہ مصر۔ تفسیر درمنثور ج ۴ ص ۳۱۱۔ عن علی و ابی صالح و مجاہد و قتادہ و عبد اللہ بن حسن بن سابط و ابن عباس۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۴۴۴۔ عن علی و مجاہد و عطاء۔ و ابی صالح و الحسن و قتادہ و الربیع بن انس و انس و رضی اللہ عنہم۔ تفسیر ابن جریر ج ۳ ص ۲۲۸۔ تفسیر ابن سعید ج ۸ ص ۲۲۸۔ تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۲۸۔ اتمام النجوت ملاحظہ ہو اسی آیت کی تفسیر میں مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں: یا وہ فرشتے مراد ہوں جو عالم تکوین کی تدبیر پر مسلط ہیں: حاشیہ ص ۵۹۔

حدیث میں فرمایا القلأت ذو وجوہ رواہ ابو نعیم عن ابن عباس مرفوعاً قرآن شریف متحد و معانی رکھتا ہے۔ اے کرام فرماتے ہیں: قرآن عظیم اپنے ہر معنی پر حجت ہے۔ اب آیہ کریمہ کے دوسرے معنی ملاحظہ ہوں۔

یا ان آیات میں اللہ عز و جل ارجح اولیائے کرام کا ذکر فرماتا ہے جب وہ اپنے پاک مبارک بدن سے انتقال

اور اوصاف النفوس الفاضلة
حال المفارقة فانها تنزع
عن الابدان غس قائل نزاعاً

لہ دایمات آری بفرشتگان اللہ تعالیٰ کے..... متصرف اند
در عالم باذن و مے تعالیٰ۔ (اشعة اللمعات ج ۱ ص ۱۲) فیضی

شدید امن اعتلاق التارخ
فی القوس فتنشط الی
عالم الملكوت وتبیح فیہ
تسبق الی خطائر القدس
تتصیر لشرفها وقوتها
من المديرات -

تفسیر بیضاوی ص ۵۸۷ - تفسیر مظہری

فرماتی ہیں۔ کہ جسم سے بقوت تمام جدا
ہو کر عالم بالا کی طرف سبک خرامی اور
دریائے ملکوت میں شناوری
کرتی خطیر لئے حضرت قدس تک
جلد رسائی پاتی پس اپنی بزرگی و طاقت
کے باعث کاروبار عالم کے تدبیر
کرنے والوں سے ہو جاتی ہیں -

ج ۱ ص ۱۸۰ واللفظ لهما ونحوہ فی تفسیر صفات الغیب للرازی ج ۱ ص ۵۱۸

شیخ محقق امام عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ اولیاء را (بعد از وصال)
کرامات و تصرف و ارکان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را و
ارواح باقی ست (اشعة الملمات ج ۱ ص ۱۸۰) -

اب تو بھرا اللہ یہ ثابت ہو گیا کہ اولیاء کرام بعد انتقال تمام عالم میں
تصرف کرتے ہیں۔ اور کاروبار جہان کی تدبیر کرتے ہیں۔ علامہ خفاجی
عنایت القاضی و کفایۃ الراعی میں امام غزالی اور امام رازی سے اس
معنی کی تائید نقل کر کے فرماتے ہیں -

ولذا قيل اذا تحيرتم في
الامور فاستعينوا من
اصحاب القبور -

یعنی اسی لئے فرمایا گیا کہ جب تم
کاموں میں متحیر ہو تو مزارات اولیاء
سے مدد مانگو -

(از افادات مجدد بریلوی رضی اللہ عنہ)

لے نقل بزرگیست (فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۲۱) تفسیر روح البیان ج ۱ ص ۵۹

لے نقل و رد فی الحدیث اذا تحیرتم فی الامور فاستعينوا من اهل القبور ذکر الکاشغری فی الرسالة
العلیة و ابن الکمال فی الاربعین حدیثاً - تفسیر روح البیان ج ۱ ص ۵۲۳ زیر آیت و ما ترسل
بالایات الا خوفاً و صلاۃ زیر آیت قال قد ارتیت سؤلک یا موسیٰ ۱۲

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غلاموں (فرشتوں اور ولیوں) کے لئے عالم میں تصرف کرنا اور کاروبار جہان کی تدبیر کرنا ثابت ہے۔ اور وہ شرک نہیں بلکہ یہ صفت بھی بالذات اللہ تعالیٰ کی ہے۔

تعالیٰ تعالیٰ بدبر الامر (توان کے آقا و مولے) جو ہر کمال کا مرکز و مصدر اور اصل ہیں۔ اور ہر نعمت کے قاسم ہیں۔) کے لئے یہ کمال ثابت ہو تو کیوں شرک لازم آتا ہے۔ شرک مقید بافراد و ازمان و امكنہ نہیں ہو سکتا۔

شرک ہر مکان میں شرک ہی ہوگا۔ اور شرک ہر زمان میں شرک ہی ہوگا۔ اور اگر بعض غیر اللہ کے لئے کسی کمال و صفت کا اثبات شرک ہے۔ تو غیر اللہ کے ہر فرد کے لئے اسی کا اثبات شرک ہوگا۔ اور اگر بعض غیر اللہ کے لئے کسی کمال کا اثبات شرک نہیں تو غیر اللہ کے ہر فرد کے لئے اس کا اثبات شرک نہ ہوگا۔ یہ اور بات ہے۔ کہ عدم ثبوت کی وجہ سے اس کے لئے ثابت نہ ہو۔ بہر حال اگر بالفرض اثبات کیا جائے تو شرک ہرگز نہ ہوگا۔ فاحفظہ فانہ یفیدک فی عدۃ صحیحہ مواضع۔

اب حضور مالک کون و مکان متصرف و مدبر دو جہاں قاسم نعم رب رحمن کے مختار کل ہونے پر عباراتِ آئمہ ملاحظہ ہوں۔

فضیلت و خصوصیت عنہ یعنی مسئلہ "مختار کل سیدرسل" کے اثبات کے لئے عباراتِ آئمہ کرام و علماء عظام

(۱) حجة الاسلام امام محمد غزالی (متوفی ۵۰۵ھ) رضی اللہ عنہ کے ارشادات عالیہ۔

اے جن کو حضور علیہ السلام نے "علمائے امتی" کا بنیاد بنی اس لئے "کی تفسیر و تائید میں حضرت مونس علیہ السلام کے سامنے پیش کیا اور غزالی پر فرمایا۔ جواب البیاری ج ۲ ص ۲۱۹۔ عن الامام الختاجی شرحہ المستفاجہم

نبراسی ص ۳۸۸۔ شام اہلادیہ۔ تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۳۳۰ زیر آیت ولما فیہا ما رب الخ

نیز مدح غزالی "تولیف الاحیاء علی لمغنی الاحیاء" اور جامع کلمات ج ۱ ص ۱۸۱ میں ملاحظہ ہو ۱۲۷ھ

خاتم الحفاظ امام جلال الملک والدین متوفی ۹۱۱ھ ارقام فرماتے ہیں

یعنی ارض دنیا اور ارض جنت کے مالک حضور صلی اللہ علیہ وسلم زمین فتح ہونے سے پہلے جس کے نام

چاہتے آلات کر دیتے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو تمام زمین کا مالک بنا دیا

ہے۔ اس ارض دنیا میں جس طرح

چاہیں تصرف کریں اور بے شک

حضور نے بیت المقدس میں ایک

بستی فتح ہونے سے پہلے حضرت

تیم دارمی اور ان کی اولاد کے نام

جاگیر کر دی وہ بستی آج تک

ان کی اولاد کی ملکیت و قبضہ میں

چلی آتی ہے۔ بعض حاکموں نے

اس بستی کی ملکیت میں ان کی اولاد

پر تشویش کا ارادہ کیا تو امام غزالی

نے اس حاکم پر کفر کا فتویٰ دیا۔

فرمایا کہ حضور علیہ السلام جنت

کی زمین جس کے نام چاہتے جاگیر

کر دیتے تو دنیا کی زمین بطریق اولیٰ

وکان یحییٰ علی اللہ علیہ وسلم

بقطع الارضی رعد الفظ النخاس

وفی الجواہر، وکان صلی اللہ

علیہ وسلم یقطع الارضی الخرن

قبل فتحها لان الله تعالى ملكه

ایاها یفعل فیھا ما یشاء وقد

اقطع تیم الداری وذریتہ

قریة بیت المقدس

قبل فتحہ وہی

فی ذریتہ الی الیوم

واراد بعض الولاة

التشویش علیہم

فافتی الغزالی بکفرہ

قال لان النبی صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم

کان یقطع ارض

الجنة فارالدنیا

اولیٰ

خمسائیں کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۲

جواہر البحار ج ۱ ص ۳۳۵

عنه . ونقله الامام القسطلانی | (جس کے نام چاہیں الاٹ کر دیں)
فی المواہب وزاد الذرقانی فی شرحہ ما بین القوسین وقال (الغزالی
الفیضی) انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یقطع ارض الجنة .

(ما شاء لمن یشاء) فارض الدنیا اولی (ونقلہ من الغزالی
ابن العربی فی القانون واقروا فتی بہ السبکی ایضاً روی الشافعی
والبیہقی عن طاوس ورسلاً عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عادی
الارض للہ ولرسولہ ثم لکم من بعدہ المراد ہنا (من عادی
الارض - ت) الارض غیر المملوكة الآت) زرقانی علی المواہب
ج ۵ ص ۲۲۲ -

یعنی امام غزالی نے احیاء العلوم
میں فرمایا۔ چونکہ ہمارے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نبوت اور ملک اور
سلطنت کے جامع ہیں۔ اسی
لئے باقی سب انبیاء سے افضل ہیں
بے شک اللہ تعالیٰ نے حضور
کے واسطہ اور وسیلہ سے
دیہی و دنیا کی صلاح مکمل فرمائی۔

یعنی دنیا و آخرت (کی ہر نعمت)
یا رسول اللہ آپ کے خوان سخاوت

(۲) قال الغزالی فی الاحیاء
لا جمل اجتماع النبوة والملك
والسلطنة لنبیا صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم کان افضل
من سائر الانبیاء فانہ
اکمل اللہ تعالیٰ بہ
صلاح الدین والدنیا۔

ضمائم کبریٰ للسیوطی ج ۲ - جوامع البحار ج ۱ ص ۱۹۴ - منقذ عنہ -

(۳) شیخ الاسلام امام برصیری رضی اللہ عنہ (متوفی ۴۹۳ھ) فرماتے ہیں۔
سد فان من جودك الدنيا وضرتها
ومن علو ملكك علم اللوح والقلم

میں نیز فرمایا۔ وکلهم من رسول اللہ ملتمس نہ غرقا من البحر اور شفا من الدیم نہ قصیدہ

لہ عن الی ہر ہر ذوقا " اعلوا ان الارض للہ ولرسولہ " تنق علیہ شکوۃ ص ۱۳۳
لے شکوۃ ص ۵۹ باب احیاء الموات ج ۱۲

سے ایک ذرہ ہے اور لوح و قلم
کا سارا علم آپ کے علوم غیر نقشا ہی یعنی
لایق عند حد سے ایک قطرہ ہے۔

قصیدہ بروہ شریف

نوٹ: یہ قصیدہ حضور کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہو چکا ہے۔

(شرحہ للباہوری و خالد ص ۳۱) کھانڈی صاحب کے نزدیک بھی قصیدہ

بروہ شریف مستند ہے۔ (نشر الطیب ص ۳۱)

(م) امام ربانی احمد بن محمد خطیب قسطلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (متوفی ۹۲۳ھ)

مواہب میں اور علامہ زرقانی (متوفی ۱۱۲۲ھ) اس کی شرح

میں فرماتے ہیں۔

ھو صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
خزانۃ السر (اے محل لاسرارہ
تعالیٰ و کمالات) و موضع
نفوذ الامر فلا ینفذ امر
الا منہ صلے اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ولا ینقل خیر الا عنہ
الا بابی من کان مسلکاً وسیلاً
و آدم بین الماء والطين واقف
اذا رام امراً لا یکون خلافہ
ولیس لذاک الا انی الکل صائر
مواہب و زرقانی ج ۱ ص ۲۸
البیتین فتوحات مکیہ باب ۱۲ ص ۱۸۵
جو اصل البھار ج ۱ ص ۱۱۳ عنہ

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ راز
الہی اور جائے نفاذ امر ہیں۔ کوئی
حکم نافذ نہیں ہوتا مگر حضور کے
در بار سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اور کوئی نعمت کسی کو نہیں ملتی مگر
حضور کی سرکار سے صلی اللہ علیہ وسلم
خبردار ہو میرے باب قربان
ان پر جو بادشاہ اور سردار ہیں۔

اس وقت سے کہ آدم علیہ الصلوٰۃ
والسلام ابھی آب و گل کے اندر
ٹھہرے ہوئے تھے۔ وہ جس بات
کا ارادہ فرماتے اس کا خلاف نہیں
ہوتا۔ تمام جہان میں کوئی ان کے حکم

جو احقر البیارج ۲ ص ۳۰۰

عن المواب

کو پھیرنے والا نہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم

والہ وصحبہ وسلم

کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ

وسلم سے عرض کرتی ہیں۔

صالحیہ ریحان الا

یسارۃ فی ہوالک

رواہ البخاری ج ۲ ص ۴۰۰

وسلم ج ۱ ص ۴۳۰ والنسائی ج ۲ ص ۵۵ طبع نور محمد۔ ذکر الرسول اللہ فی النکاح الخ

وج ۲ ص ۴۰۰ مطابق مطبع زینیہ۔ مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۲۸۱۔

سے تو جنہیں خواہی خدا خواہیں : میدہ حق آرزوئے متقی

مثنوی شریف ص ۳۰۰

(۵) علامہ زرقانی فرماتے ہیں۔

فجعلہ حاکمًا

فی خلقہ

زرقانی ج ۴ ص ۵۳۰

اللہ تعالیٰ نے اپنی ساری مخلوق

پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو

حاکم مقرر کیا۔

(۶) امام حافظ ابن حجر مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ متوفی ۸۰۴ھ

۸۰۴ھ فرماتے ہیں۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم

خليفة الله الذی

جعل خیرا من کرمہ

وصوامہ نعلہ طوع بیدہ

بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ عز وجل سے خلیفہ ہیں۔ اللہ

تعالیٰ نے اپنے کرم کے خزانے

اور اپنی نعمتوں کے خزانے حضور کے

وتحت ارادته
يعطى منها من يشاء
ويمنع من يشاء
(الجواهر المنظم ص ۱۲)

دست قدرت کے فرمانبردار
اور حضور کے زیر حکم وزیر ارادہ
و اختیار کر دیتے ہیں۔ کہ جسے
چاہیں عطا فرماتے ہیں۔ اور جسے
چاہیں نہیں دیتے۔

اس موضوع پر شیخ المیزانی سنداً للتحقیق مجددانہ ہادی عشر
برکتہ رسول اللہ فی الہند شیخ عبدالحق محدث محقق و ہادی حنفی متوفی ۱۲۸۵ھ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار فناء عتاکے جواہر کثیر سے بعض جواہر پاوے۔

(۷) سرور انبیاء و امام اولیاء و مخیر سل و استا و کلی معدن علوم اولین و
آخرین منبع فیض انبیاء و مرسلین و اسئلہ ہر فضل و کمال و منظر ہر حسن
و جمال ہم شاہد و ہم مشہور و ہم رسید و ہم مقصود (دارچ شریف ج ۱ ص ۱۲۷)
(۸) و از انجملہ آنست کہ داود

شد آنحضرت راستے اللہ علیہ
وسلم سفایح خزائن و سپردہ شد
بوسے و ظاہر شد آنست کہ خزائن
بلوک فارس و روم ہمہ بدست
صحابہ افتاد و باطنش آنکہ مراد
خزائن اجناسی عالم است
کہ رزق ہمہ در کف اقتدار و
سپرد و قوت تربیت ظاہر
و باطن ہمہ بوسے داد

یعنی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
خصائص اور فضائل سے ایک فضیلت
یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام
خزانوں کی گنجیاں حضور کو وحی گئیں۔
اور آپ کے سپرد کی گئیں۔ اس
(حدیث) کا ظاہر کا مطلب تو یہ
ہے۔ کہ فارس اور روم کے بادشاہوں
کے خزانے صحابہ کے ہاتھ آئے اور
اس کا باطنی مطلب یہ ہے کہ اس
عالم تمام عالم (جہان) کا ہر نفس

چنانکہ مفاتیح غیب در دست علم
 الہی است نمیدانند آنرا مگر
 و سے مفاتیح خزائن رزق
 و قسمت آن در دست این
 سید کریم نہادند قولہ
 صلی اللہ علیہ وسلم
 انما انا
 قاسم
 والمعطی
 هو اللہ

مدارج النبوت شریف
 جلد ۱ ص ۱۱۱
 ونحوہ فی المواہب
 وجواہر البحار
 جلد ۲ ص ۱۱۱
 عنہ

کئے خزانے مراد ہیں۔ اس طرح کہ
 سب کا رزق حضور کے طاقت و
 ہاتھ کے سپرد کیا اور ظاہر و باطن
 کی تربیت کی قوت حضور کو عطا کی
 جیسا کہ مفاتیح غیب علم الہی کے
 دست قدرت میں ہیں۔ (جس کے
 لئے چاہے کھولے چاہے نہ کھولے)
 ان مفاتیح غیب کو (ذاتی طور پر)
 اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا (اسی
 طرح) رزق کے خزانوں کی کنجیاں
 اور اس کی تقسیم اس سید کریم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھ مبارک
 میں رکھ دی۔ حضور کا ارشاد ہے
 میں ہی (ہر شے) تقسیم فرماتا ہوں
 اور اللہ تعالیٰ ہی (ہر شے) عطا
 فرماتا ہے۔

احادیث عطا مفاتیح اور احادیث تاسیت کے صحیح مطلب سمجھنے کے لئے
 محضرین (فریق مخالف) شیخ محقق محدث دہلوی کی اس عبارت کو بار بار
 دیکھیں۔ شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان میں
 تصرف کرتے تھے۔ غنی کو فقیر کر دیتے

(۹۱) بود آنحضرت کہ تصرف می کرد
 در ایشان دمی گردانید

غنی یا فقیر و بیساخت شریف
را برابر و ضعیف واد
خدائے تعالیٰ عزت و
قدرت و مکنیت و مدد و نصرت
و قوت و شوکت کہ بر ہمہ بالاتر
آمد کار او و بر ہمہ پیشی گرفت
اختیار اولاد اللہ سو گند بخدائے
کہ مسخر گردانید اور ایں ہمہ
امور شک نیکند و ریں پیچ عاقلے
مدارج النبوة جاصکا -

اور شریف کو وضع (ادنی) بناتے
..... اللہ تعالیٰ نے (حضور کو)
تمنا عزت اور قدرت اور طانت
اور مدد اور نصرت اور قوت اور
شوکت عطا فرمائی کہ سب سے حضور
کا کام نمبر لے گیا اور سب سے حضور
کا اختیار بڑھ گیا۔ اللہ کی قسم یہ سب
چیزیں اللہ تعالیٰ نے حضور کے مسخر
اور تابع کر دی تھیں۔ اس میں کوئی
عاقل شک نہ کرے گا۔

نحوہ فی المواہب و عنہ فی جواہر البحار ج ۲ ص ۷۰

(۱۰) ہم چنانکہ حیوانات ہمہ
مطیع و منقاد امر
آنحضرت بودند
نسبائات نیز
در حیطہ فرمانبرداری
و طاعت و سہ بودند
(مکملات ج النبوت
جلد ۱ ص ۱۹۳)

جس طرح حیوانات (جاندار شیاء)
سب کے سب حضور (حاکم مطلق)
کے حکم کے مطیع اور فرمانبردار تھے
نباتات (اگنے والی چیزیں) بھی
آپ کی فرمانبرداری اور طاعت
کے دائرے میں تھیں (حیوانات پہ
بھی آپ کی حکومت اور نباتات پہ
بھی آپ کی حکومت) صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدر تصرفہ
و نفاذ امرہ وسلم

(۱۱) ہم چنانکہ نباتات
را منقاد و مطیع
امر وے صلی اللہ
علیہ وسلم
ساختہ بردند جمادات
نیز ہمین حکم دارند
مدارج شریف ج ۱ ص ۱۹۴

... یہ ہے سلطنت مصطفیٰ فی کل الوری

(۱۲) وکنیتہ ابوالقاسم
لانہ یقسم الجنة
بین اهلها

مدارج شریف ص ۲۹۴ سید

(۱۳) تصرف وے صلی اللہ علیہ وسلم
بتصرف الہی جل جلالہ و علم نوالہ
زمین و آسمان را شامل است
بلکہ تمامہ شرابہا
و طعامہای دنیا و آخرت
و از راق حسی و روحانی

جس طرح نباتات کو حضور کے حکم کا فرمانبردار
اور مطیع بنایا ہوا تھا جمادات (وہ
چیزیں جن میں حس و حرکت اور نشو و
نما کی قوت نہیں جیسا کہ پتھر وغیرہ)
بھی یہی حکم رکھتی ہیں۔ یعنی نباتات
اور جمادات سب یہ حضور کی حکومت
جاری و ساری ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی حضور کی کنیت ابوالقاسم تو
اہل کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ حضور مستحقین
میں تقاسم جنت ہیں۔ "بہشت تقسیم
فرماتے ہیں۔"

یعنی اللہ تعالیٰ کے تصرف سے
حضور علیہ السلام کا تصرف
زمین و آسمان کو شامل ہے۔ بلکہ
دنیا و آخرت کے ہر قسم کے شراب
اور طعام اور حسی و روحانی رزق
اور ظاہری و باطنی نعمتیں حضور کے
طفیل اور واسطے ہیں۔

و نعمتہا فی ظاہری و باطنی بواسطہ و طفیل آنحضرت است

ع آخرے باد صبا ایں چمکہ آورده است بنہ ع اے باد صبا سب کچھ تیر ہی لایا ہوا ہے

بیت

شکر فیض تو چین چو کند اے ابر بہار
کہ اگر خار و گرن گل ہمہ پروردہ تست

والشیر الشیخ العالم العارف محمد البکری قدس سرہ

نظم

ما ارسل الرحمن اویرسل
من رحمۃ یصلہا وینزل
فی ملکوت اللہ او ملکہ
من کل ما یختصرا ویشمل
الارضہ المصطفیٰ عبدہ
ونبیہ المختار المرسل
واسطہ فیما واصل لہا
یعلم ہذا کل من یعقل

مدارج شریف ج ۱ ص ۱۹۹ - مطالع المسرات ص ۲۴۲ تختہ درود و خزانہ
رحمتک - جواہر البہار ج ۲ ص ۱۹۹ غنہ

(۱۴) روح آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم در آں عالم مری
ارواح انبیاء و فیض علوم
الہیہ بوزیر ایشان

بیت

چمن تیرے فیض کا شکر کس طرح کرے
اے ابر بہار کیونکہ کانٹا اور پھول
سب تیرے ہی پروردہ ہیں

شیخ عالم عارف بکر کی قدس سرہ نے پڑھا

نظم

اللہ تعالیٰ نے جو رحمت بھیجی
ہے - یا بھیجتا ہے یا بھیجے گا اور
جو رحمت چاہتی ہے یا نازل ہوتی
ہے - اللہ تعالیٰ کے ملک اور ملکوت
میں جو جس کو دیتا ہے - اس میں اصل
اور واسطہ حضور ہیں

ہر عاقل اس بات کو
جانتا ہے -

مدارج شریف ج ۱ ص ۱۹۹ - مطالع المسرات ص ۲۴۲ تختہ درود و خزانہ
رحمتک - جواہر البہار ج ۲ ص ۱۹۹ غنہ

عالم ارواح میں حضور کی روح مبارک
ارواح انبیاء کی مربی پرورش
کرنے والی تھی اور ان پر علوم
الہیہ کے فیضان کرنے والی تھی

(مدارج شریف ج ۲ ص ۱۹۹)

(۱۵) تصرف و قدسات
سلطنت سے صلی اللہ
علیہ وسلم زیادہ
برابر بود و ملک و ملکوت
جن و انس و تمامہ
عالم بتقدیر و تصرف
الہی عز و جلا
در حیطہ قدرت
و تصرف سے بود
اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۲۲

نیز حضرت شیخ محقق، شیخ اجل اکرم اویسی محمد البکری المصری
رحمۃ اللہ علیہ سے نقل۔

(۱۴) آنحضرت متولی امور
مملکت الہیہ و گماشتہ
در گاہ عزت بود کہ
تمامہ امور احکام
کون و مکات بود
مفوض بود و کلام
دائرہ مملکت واسع
تراز مملکت و
سلطنت سے نبود

حضور کا تصرف اور آپ کی قدرت
اور سلطنت سلیمان علیہ السلام کی
قدرت اور سلطنت سے زیادہ تھی
ملک اور ملکوت (عالم شہادت
اور عالم غیب بلکہ کل ماسوا اللہ)
جن اور انسان اور سارے جہان
اللہ تعالیٰ کے تابع کر دینے سے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف اور
قدرت کے احاطہ میں تھے۔
(اور ہیں)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مملکت خداوندی کے امور (کاروبار)
کے متولی تھے (اور ہیں) اور
بارگاہ خداوندی کے (مختار عام)
مقرر تھے (اور ہیں) اس طرح
کہ تمام امور اور کون و مکان کے
احکام حضور کے سپرد تھے۔ (اور
ہیں) حضور کی مملکت اور سلطنت
سے کسی مملکت کا دائرہ وسیع نہ تھا

اشعة المعات

جلد ۱

ص ۴۳

سس

(۱) نیز شیخ محقق حدیث عادی الارض لله ورسوله ثم هی لكم منی کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں۔

زمین قدیم
مرخدا کی رائیستراں
زمین مرشمار است
ازمن " یعنی من
تصرف میکنم در آب
بهر وجه کہ میخواهم
و من بخشم هر کرا
کہ میخواهم و ظاهر
آب بود کہ گفته
شود " منی ومن الله
زمین کہ
از خدا است

و خدا در سجدہ جا پیغمبر

خود را تصرف دادہ است

اشعة المعات ج ۲ - نخود فی المرات ج ۲

(اور نہ ہے)

سبحان الله والحمد لله على ذلك
صلی الله علیه وسلم بقدر وسعۃ تصرفه
ومملکتہ -

(۱) نیز شیخ محقق حدیث عادی الارض لله ورسوله ثم هی لكم منی کے

(حضور نے فرمایا ہے) قدیم زمین
اسا ورسول کی ملکیت ہے پھر
وہ زمین میری طرف سے تمہارے
لئے ہے " یعنی میں اس زمین
میں جس طرح چاہتا ہوں تصرف
کرتا ہوں اور جسے چاہتا ہوں
بخشتا ہوں اور ظاہر یہ ہے کہ
اس طرح کہا جاتا " صرف منی کے
بجائے " منی ومن الله " ہوتا
یعنی پھر وہ زمین میری اور اللہ
کی طرف سے تمہیں عطا ہوئی تمہاری
ملکیت ہے " اس لئے کہ ہر چیز (کی عطا)
اور اللہ تعالیٰ نے ہر جگہ میں اپنے
رسول کو تصرف عطا فرمایا ہوا ہے

(۱۸) دے صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم خلیفہ مطلق
و نائب کل جناب
اقدس است
میکنند و میدهد
ھر چه خواهد
بازت و
فان من جودک الدنیا و آخرتها
ومن علومک علم اللوح و القلم

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ
کے خلیفہ مطلق اور نائب کل ہیں
جو چاہتے ہیں کرتے ہیں۔ اور جو
چاہتے ہیں۔ عطا فرماتے ہیں۔ چونکہ
ما دون من الشریں (یا رسول اللہ
دنیا اور آخرت کی ہر نعمت آپ
کے جود و ملامت و دوسے کچھ حصہ ہے اور
آپ کے علوم کثیرہ سے لوح و قلم
کا علم بعض حصہ ہے۔

(اشعة المعانی ج ۴ ص ۳۱۵)

(۱۹) وجود شریف دے پشت و پناہ عالیاںست صلی اللہ علیہ وسلم۔
(اشعة المعانی ج ۴ ص ۳۱۶)

ہمارے نبی کی قدرت اور کائنات
میں تصرف کی قوت اور اللہ تعالیٰ
کی بارگاہ میں عزت اور قرب
سلیمان علیہ السلام کی قدرت
اور تصرف اور عزت سے زیادہ
تھی۔ اور یہ قوت اور تصرفات
حضور کو مکمل علی وجہ الاتم حاصل تھے

(۲۰) قدرت و قوت تصرف
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
در کائنات و قرب و
عزت اور در حضرت
صمدیت بیش از
(از قدرت و تصرف
سلیمان علیہ السلام) بود

درب قوت و تصرفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را تمام بود
شرح سفر السعادت ص ۴۴۲ للشیخ المحقق

(۲۱) جنوں روح مقدس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جان ہمہ عالم ست باید کہ در ہرہ جزای
عالم متصرف باشد

(اخبار الاخیار للشیخ المحقق ص ۲۵۵ - اخبار میر سید عبدالاول)

(۲۲) تلک مملکت احدث - صلی اللہ علیہ وسلم (اخبار الاخیار للشیخ ص ۲۵۵)
(۲۳) تلک الجنة التی نورث

من عبادنا من کانت

تقیاً.... لے نورث

تلک الجنة محمد صلی اللہ

علیہ وسلم فیعطی من یشاء

وینزع عن یشاء وصور

السلطان فی الدنیا

والآخرة فله الدنیا

وله الجنة وله

المشاهدات

صلی اللہ علیہ وسلم

اخبار الاخیار ص ۲۱۴

للشیخ ازہد عبد الوہاب بخاری متوفی ۹۳۲ھ

(۲۴) امام محدث محمد عبدالرؤف المناوی (المتوفی ۱۲۳۱ھ)

ہدایث اعطیت مفاہیح خزائن الارض

کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں -

یعنی حضور کی روح مقدس تمام
جہان کی جان ہے تو اس کا تمام
اجزائے عالم میں متصرف ہونا مسلم ہے

یہ وہ جنت ہے جس کا وارث ہم
اپنے بندوں میں سے اسے بناتے
ہیں۔ جو متقی ہوا۔ (قرآن) یعنی ہم

اس جنت کا وارث محمد صلی اللہ

علیہ وسلم کو بناتے ہیں۔ پس ان

کی مرضی جسے چاہیں عطا فرمائیں

اور جس سے چاہیں منہ کر دیں۔ دنیا

اور آخرت میں وہی سلطان ہیں

انہیں کے لئے دنیا ہے اور انہیں

کے لئے جنت (دونوں کے مالک

وہی ہیں) اور انہیں کے لئے مشاہدات

ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

المزاد خزائن العالم
 باسره لیخرج لهم
 بقدر ما يستحقون
 فلما ظهر في ذلك
 العالم فانما
 يعطيه الذي يريد
 المفتاح باذن الفتح
 وكما اختص سبحانه
 بمفاتيح علم الغيب
 الكلى فلا يعلمها الا هو
 نحص عبيده باعطاء
 مفاتيح خزائن المواب
 فلا يخرج منها شيء
 الا على يد رضى الله
 عليه وسلم
 فيض القدير ج ۱ ص ۵۴ طبع مصر
 جواهر البحار
 ج ۲ ص ۱۳۲ عنه

نیز وہی امام مناوی فرماتے ہیں -

(۲۵) عرضي التصرف في خزائن
 السماء برضا الشمس بعد

یعنی حدیث شریف میں جن خزانوں
 کی چابیوں کی عطا کا ذکر ہے۔ ان
 سے تمام جہان کے تمام خزانے
 مراد ہیں تاکہ حضور ان لوگوں کو
 بقدر استحقاق عطا فرمائیں تو
 جو چیز جب اس جہان میں ظاہر
 ہوتی ہے - سوائے اس کے نہیں
 کہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا وہی
 فرماتے ہیں - جن کے ہاتھ کنجی ہے
 (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام)
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ علم غیب کی
 کنجیوں سے مختص ہے - کہ اس کے
 سوا ذاتی طور پر کوئی ان کو
 نہیں جانتا - اپنے حبیب کو بخشش
 کے خزانوں کی کنجیوں کی عطا سے
 خاص فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے
 خزانوں سے کوئی چیز کسی کو نہیں
 ملتی - مگر حضور کے ہاتھ ہی سے ملتی ہے

یعنی حضور کو آسمان کے خزانوں میں
 تصرف ملا جیسے غروب شدہ سورج

غروبها وشق القمر
ورجم النجوم واختراق
السموات وهبس المطر
وارساله وارسال
الرياح واساكها وتظليل الغمام
وغير ذلك من الخوارق

کو رو کرنا۔ چاند چیرنا۔ رجم نجوم
آسمانوں کو چیرنا۔ بارش روکنا
اور برسانا۔ ہوائیں چلانے اور
ان کا روکنا۔ ابر کا سایہ کرنا اور
اس کے علاوہ جو خوارق ہیں۔

فیض القدير ج ۱ ص ۱۴۱، ونحوه على هامش المصباح المنير ج ۱ ص ۲۷ للحفنى
(۲۴) امام ربانی عارف شریفی متوفی ۹۷۳ھ خاتم الحفاظ امام
سیوطی متوفی ۹۱۱ھ سے ناقل۔

وكان صلى الله عليه وسلم
يقطع الارضى
قبل فتحها لان الله
ملكه الارض كلها
وله ان يقطع ارض
الجنة من باب
الاولى صلى الله عليه وسلم
كشف الغم ج ۲ ص ۲۷

حضور زمینوں کو فتح ہونے سے پہلے
(جس کے نام چاہتے) لائے
کر دیتے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
نے حضور کو ساری زمین کا مالک
بنا دیا تھا۔ اور حضور کو بطریق
اولیٰ اس بات کا اختیار حاصل
ہے کہ جنت کی زمین جس کو
چاہیں، جاگیر کر دیں۔

(۲۷) امام قسطلانی اور علامہ زرقانی فرماتے ہیں۔

وفي هذا الحديث
د قال انس فما يشير
صلى الله عليه وسلم

اور اس حدیث میں دیکھ حضور
نے ابر کو اشارے سے ہٹا دیا۔
حضور کے معجزات کی عظمت پر

بسیار الى ناحية من
السماوات لا تفسر بحت
رواه الشيخان (دلیل عظیم
علی عظم معجزاتہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام و هو ان مسخورت السحاب

دلیل عظیم ہے۔ اور وہ یہ کہ ابر
حضور کے مسخر کر دیا گیا۔ آپ
جب اس کی طرف اشارہ فرماتے
وہ فوراً حکم بجا لیتا۔ (صرف
اشارہ سے بغیر کلام کئے)

له كلام اشار اليها امتثلت امره بالانشارة دون الكلام

ذرقانی ج ۸ ص ۵۸ و نحوه فی فتح الباری

(۲۸) امام عارف عہد الکریم فرماتے ہیں۔

فی کل وقت لا مور مدبر
مستخلف لله فی الارض له
خلفاء حق لاله بملک
او تو مقاید السموات العلا
فہم الملوک ومن سواہم اعبد
نقدت او امرهم علی کل لوری
لا یسلون اذا اتوا نعل ولا

قطب علیہ مدار امر ملزم
جاءتہ تلک وراثۃ من آدم
یقضون ما یبغونہ بتجلم
واللک والملکوت حقاً فاعلم
لہم علی المخلوق کل تحکم
من غیر ما نقض و غیر تلوم
یعصون امرامعقباتہم

.... انه علیہ الصلوٰۃ والسلام الاعی الامم

جواہر البحار ج ۹ ص ۲۲۹

(۲۹) نیز فرمایا

هو العاقب الحاجی الذی عم فضله
الی آخر ان السلاطین یا فتی
فکل الوری للہاشمی رعیتہ

جمع البرایا من عدو وصاحب
یکون حقاً آخر فی المواقب
نعم و ہوراعی مشرقہا والمغرب

الیہ مقابلہ الامور جمیعہا

بدنیا و آخری و ہر معطی لآرب

(جواہر البحار ج ۴ ص ۲۴۹)

(۳۱) لایہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

حضور عالم کی وہ روح ہیں جو اس

کی مدبر ہے اور اس میں متصرف ہے

و المتصرف فیہ . (جواہر البحار ج ۴ ص ۲۴۹)

(۳۱) اعطاه علیہ الصلوٰۃ

اللہ تعالیٰ نے حضور کو ربہ

فا علیہ عطا فرمایا۔ اس طرح کہ

ان کو اپنا خلیفہ بنایا و ہر عینی میں

ان کو متصرف کیا۔ عالم میں ہر وجود

یعنی کو کمال عطا کرنے والا بنایا

روح محمدی منظر رحمانی ہے۔ جو عرش

پہ مستوی ہے۔ ان کی رحمت عالمین

کو گھیرے ہوئے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہم نے آپ کو نہ بھیجا مگر

رحم کرنے والا سب جہان والوں پہ

والسلام رتبۃ الفاعلیۃ

بان جعلہ خلیفۃ متصرفا

فی الوجود العینی معطیا کل

من الوجود العینی فی العالم

کمالہ فالروح المحمدی

ہو المنظر الرحمانی الذی استوی

علی عرش فتم رحمۃ علی الغلین

کما قال تعالیٰ وما ارسلناک

الا رحمۃ للعالمین

(جواہر البحار ج ۴ ص ۲۴۹)

۳۲ ۳۳ نیزلاحظہ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹۹ عن ابی نعیم۔ اصلی مفاتیح خزائن

الارض۔ فتوحات۔ ۱۱۱۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۱۱۔ فہو

الملک والسید۔۔۔۔۔ انہ ملک وسید علی جمیع بنی آدم۔۔۔۔۔

فہو الحاکم غیباً و شہادتاً۔۔۔ جنس الانسان و ہوا الخلیفۃ

علی عذہ المملکۃ۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۱۱ عن الشیخ الاکبر

تظهر فی هذا المرتبة (آدم من دونه تحت لوائی) خلافة
رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الجميع - فتوحات مکیہ بابک
(جواہر البحار ج ۱ ص ۱۲۵ عنہ)

(۱۲۵) شیخ اکبر محمد الدین ابن العربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قدس سرہ متوفی ۷۳۸ھ
فرماتے ہیں -

اخبرني الله عليه وسلم
انه اعطى صفات الخزان
وهي خزائن اجناس العالم
ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه
بذل وانهم وما اعطيها
صلی الله علیه وسلم
قوله كان فيه الوصف
الذي يستحقها به
ولهذا طلب يوسف
عليه السلام من الملك
صاحب مصر ان يجعله
على خزائن الارض لانه
حفيظ عليم ليفقر الكل اليه
فتضع سياسته عليهم و
اخبر بالصفة التي
يستحق من قامت به هذا

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی
کہ مجھے تمام خزانوں کی کنجیاں عطا کی
گئیں۔ ان خزانوں سے اجناس عالم
کے خزانے مراد ہیں۔ تاکہ ان کے لئے
بقدر طلب ان کو عطا فرمائیں۔ اور
حضور کو خزانوں کی یہ کنجیاں نہ دی
گئیں۔ مگر اس وصف سے عطا ہوئیں
کہ جس کی وجہ سے آپ اس علیہ کے
مستحق تھے۔ اور اسی لئے یوسف
علیہ السلام نے بادشاہ مصر سے یہ
طلب کیا کہ مجھے خزان ارض کا متولی
بنادے۔ کیونکہ میں حفیظ و عليم ہوں
تاکہ کل ان کی طرف محتاج ہوں۔ اور
آپ کی سرداری ان پر صحیح ہو اور
اس صفت کی بھی خبر دی کہ جس کی
وجہ سے وہ اس کے مستحق ہیں۔

المقام فقال انی حفیظ علیم
حفیظ علیہا فلا یخرج منها
الا بقدر معلوم کما انه
سبحانہ وتعالیٰ یقول
» وان من شیء الا عندنا
خزائنه وما ننزله الا
بقدر معلوم « فاذا كانت
هذه الصفة فی من
كان ملک مقالیدها ثم
قال بعد قوله حفیظ علیم
اخبار انه علیم بما جنت
المتاجین لمانی هذه
الخزائن التي خزن فیها
سائر قوامهم علیهم بقدر
الحاجة -

فلما اعطی صلی اللہ علیہ وسلم
مفاتیح خزائن الارض
علمنا انه حفیظ علیم
فکل ما نزل من رزق العالم
فان الاسم الالہی لا یعطیه
الا من امر محمد صلی اللہ علیہ وسلم

چنانچہ فرمایا میں حفیظ علیم ہوں
مخافہ ہوں۔ بقدر معلوم ہی نکلے
گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہر چیز کے خزانے ہمارے پاس ہیں
اور ہم بقدر معلوم اسے نازل فرماتے
ہیں۔ پس جبکہ یہ صفت ہے اس کی
جو ان خزانوں کی کنجیوں کا مالک ہے
پھر فرمایا حفیظ علیم اس میں
اس بات کی خبر دی کہ وہ محتاجوں
کی اس حاجت کو جانتا ہے جو ان
خزانوں میں ہے۔ وہ خزانوں کے جن
میں وہ چیز پوشیدہ ہے۔ کہ جس
کی وجہ سے ان کا قوام ہے اور علیم
یعنی بقدر حاجت کو جانتا ہے۔ تو
جب زمین کے خزانوں کی کنجیاں
حضور کو عطا کی گئیں۔ ہم نے جان لیا
کہ حضور بھی حفیظ اور علیم ہیں تو جو
کچھ بھی رزق عالم سے ظاہر ہوتا ہے
اسم الہی وہ عطا نہیں کرتا۔ مگر
حضور کے حکم سے صلی اللہ علیہ وسلم
کہ جن کے ہاتھ میں کنجیاں ہیں۔ جیسا کہ

الذی سیدہ المفاتیح کما
اختص الحق بمفاتیح الغیب
لا یعلمها الا هو واعطى هذا
السید منزلة الاختصاص
باعطائه مفاتیح الخزائن
فتوحات مکبہ باب ۳۴ ص ۱۸۵

وعنه جواهر البحار ج ۱ ص ۳۳۱

(۳۷) امام شعرانی اپنے شیخ علی الخواص سے ناقل رحمہما اللہ تعلقے۔

وما بقی (باب) مفتوحا

الاباب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم

فانزل کل شیء توجہ

به الناس الیک

برسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فانه شیخ الناس

کلهم وحکم الخلق کلهم بالنسبة

الیہ کالعبید والعلماء الذین

فی خدمتہ فصریحکم بلیغ

فیما فیہ یختلفون واللہ اعلم

در الفواص ص - جواهر البحار ج ۲ ص ۵۲۵ عنه -

حق سبحانہ وتعالیٰ مفاتیح غیب سے
مختص ہیں (ذاتی طور پر) ان کو
اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا
اس مولے نے اس سید کریم کو
خزانوں کی کنجیوں کی عطا سے مختص
فرمایا۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دروازے

کے علاوہ کوئی دروازہ کھلا نہیں

تو ہر اس چیز کو حضور کے توسط

سے نازل کر کہ جس کے سبب

لوگ تیری طرف متوجہ ہوئے حضور

تمام لوگوں کے شیخ ہیں۔ سب

مخلوق حضور کی بنسبت ان عبیدوں

اور غلاموں کی طرح ہے۔ جو ان کی

خدمت میں ہیں۔ حضور ان کے

ہر مختلف معاملہ میں حکم ہیں۔

وہی فیصلہ فرمائیں گے۔

در الفواص ص - جواهر البحار ج ۲ ص ۵۲۵ عنه -

(۳۸) امام مناوی فرماتے ہیں۔

فانه عليه الصلوة والسلام
انقذك وانقذ اباك۔

من النار..... انه عليه الصلوة

والسلام بواسطة نكل فيض۔

(۳۹) وهو عليه الصلوة والسلام

واسطة كل فيض۔

(۴۰) (حضور) الخليفة الاكبر

الممد لكل موجود۔

جواهر البحار ج ۲ ص ۱۳۵ عن الامام المناوی

(۴۱) مجدد سرسندی فرماتے ہیں۔

ويكون وصول احد الى المطلوب

بلا توسطه عليه الصلوة والسلام

محالاً..... ان وصول الفيض

من المبدأ الفيض سبحانه

الى الظل انما هو بتوسط

الاصل (وهو محمد عليه السلام)

حضور نے تجھے اور تیرے باپ کو

آگ (جہنم) سے نجات دی۔

حضور ہر فیض کے لئے واسطہ ہیں

جواهر البحار ج ۲ ص ۱۳۱

حضور ہی ہر فیض کا واسطہ ہیں۔

(جواهر البحار ج ۲ ص ۱۳۱) عن الامام المناوی

حضور اللہ تعالیٰ کے نائب و خلیفہ

اکبر ہیں۔ ہر موجود کے لئے آپ ہی

ممد و معاون ہیں۔

یعنی حضور علیہ الصلوة والسلام کے

توسط کے بغیر مطلوب تک پہنچنا محال ہے

مبدأ فیاض تمالی سے ظل تک فیوض

کلمہ پہنچنا وہ اصل ہی کے توسط سے

ہوتا ہے۔ اور اصل حضور ہیں (اور

کل عالم ظل و فرع ہے)

مکتوبات ص ۱۲۲ ج ۳ ص ۲۳۱۔ جواهر البحار ج ۲ ص ۱۹۱ عنہ

جنت میں اللہ تعالیٰ اور مخلوق کے

درمیان حضور ہی واسطہ ہیں کوئی

(۴۲) علامہ فاسی فرماتے ہیں۔

هو الواسطة بين الله وبين

خلقه في الجنة لا يصل

الی احد شئ الا بواسطتہ چیز کسی کو نہ پہنچے گی مگر حضور کے واسطے

مطالع المسرات ص ۲۴۲ ج ۲ ص ۱۹۸

(۴۳) نیز علامہ قاسمی، دلائل شریف کے لفظ ”خزائن رحمتک“

کے تحت فرماتے ہیں۔

وهو صلی اللہ علیہ وسلم

خزائن رحمۃ الموضوعة فی العالم

فلا یرحم احدا الا علی یدیه

وبما خرج له من

خزائنہ۔

حضور اس عالم میں رکھی ہوئی رحمت

کے خزانے ہیں۔ کسی پر رحم نہیں

کیا جاتا مگر حضور کے ہاتھوں سے اور

اس چیز سے جو اس کے لئے آپ کے

خزائن سے نکلا۔

مطالع المسرات ص ۲۴۲ ج ۲ ص ۱۹۸

(۴۴) علامہ خفاجی فرماتے ہیں۔

عرض علیہ منافع

خزائن السموات والارض

حضور پر آسمانوں اور زمین کے خزانوں

کی کتبیاں پیش کی گئیں۔

جوابہ البحار ج ۲ ص ۲۱۴

(۴۵) کھیمص کان انت کہف الوجود

الذی یاوی الیہ کل

موجود انت کل الموجود

ہا وھذا لک الملک

وھذا لک الملک

الملکوت

(کھیمص) کان سے مراد یا رسول اللہ

آپ کہف الوجود ہیں یعنی وجود کی جائے

پناہ ایسی کہ جس کی طرف ہر موجود

پناہ لیتا ہے۔ آپ کل موجود ہیں۔

اس سے مراد یہ ہے کہ ہم نے آپ کو

ملک مٹھانا اور ملکوت آپ کے لئے

تیار کیا۔

(جوابہ البحار ج ۲ ص ۲۴۲ عن الابریش)

(۴۶) انه في الجنة بمنزلة

الوزير من الملك

بغير تمثيل لا يصل الى احد

شي الا بواسطة

بلا تشبيه وتمثيل حضور جنت میں

بمنزلہ وزیر کے ہوں گے۔ بادشاہ

سے کوئی چیز کسی کو نہ ملے گی مگر حضور

کے واسطے سے (مشفاء المسقام)

للامام البکی جواہر البحار ج ۲ ص ۳۱۸ عن الزرقانی عن القسری

(۴۷) فهو صكوتي الباطن و

بشرى الظاهر وصدق

الرتبة لهما الا هیاء

والامانة واللطف

والقهر والرضا والسخط

وجميع الصفات لتصرف

في العالم

حضور باطن میں صکوتی ہیں اور

ظاہر میں بشری ہیں اور اس رتبہ

کے لئے زندہ کرنا ہے۔ اور مارنا

ہے۔ اور لطف کرنا ہے اور قہر کرنا

ہے۔ اور رضا ہے اور ناراضگی ہے

اور جمیع صفات اس رتبہ کے لئے

ثابت ہیں تاکہ عالم میں تصرف کریں

جواہر البحار ج ۲ ص ۳۱۸ عن العبدی

(۴۸) علامہ سلیمان جبل حضور کے اسم "تشم" کا معنی کرتے ہیں۔

القائم باصدر الخلق و

صل بر العالم في جميع امورهم

امور خلق کے منتظم اور جمیع امور

عالم کی تدبیر کرنے والے۔

(جواہر البحار ج ۲ ص ۳۱۸)

(۴۹) نیز علامہ سلیمان جبل حضور علیہ السلام کے اسم "وکیل" کا معنی بیان

فرماتے ہیں۔

انه بمعنى اسم المفعول

بمعنى انه الموكول والمفوض

یعنی وکیل اسم مفعول کے معنی میں ہے

یعنی جن کی طرف تمام کاموں کا بار عالم

الیہ جمیع الامور والقائم
بہما ویكون علی هذا فیہ
استشارۃ الی تولیۃ اللہ
تعالیٰ لہ التصرف فی الكون
علی سبیل الخلافة والنیابة
وذلك امر ثابت قطعاً
لا شک فی ثبوته وحصولہ
ملنی صلی اللہ علیہ وسلم

جواہل البحار ج ۲ ص ۳۸۲

سپرد کر دئے گئے۔ ادا ان امور کے
منتظم ہیں۔ تو اس معنی میں اس بات
کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے حضور کو بطور نیابت و خلافت
کون و مکان میں تصرف کرنے کا
مستولی بنایا ہے یہ امر قطعی طور پر
ثابت ہے جس کے ثبوت میں اور
حضور کے لئے حصول میں شک نہیں

(۵۰) نیروی فرماتے ہیں۔

فلا نعیم فی الدنیا والآخرة
ولا نعم تصل للخلق فیها الا
بسببہ صلی اللہ علیہ وسلم
و بواسطتہ

یعنی دنیا اور آخرت میں ہر نعمت
مخلوق کو حضور کے سبب اور واسطہ
سے پہنچ رہی ہے۔
(جواہل البحار ج ۲ ص ۳۹۰)

(۵۱) عارف صافی فرماتے ہیں

وهذه الآية (ای النبی اولی بالمؤمنین
من انفسہم) منظم دلیل علی انه
صلی اللہ علیہ وسلم هو واسطة العظمی
فی کل نعمة وصلت للخلق.... لانه
صلی اللہ علیہ وسلم الواسطة العظمی
فی کل نعمة وصلت لہم (جواہل البحار ج ۲ ص ۳۸۲)

یعنی اور یہ آیت "النبی اولی
بالمؤمنین" بڑی دلیل ہے۔ اس
بات پر کہ ہر نعمت جو مخلوق تک
پہنچی۔ اس میں واسطہ عظمی
حضور ہی ہیں۔

ہر نعمت جو ان تک پہنچی اس میں واسطہ عظمی حضور ہی ہیں

(۵۲) نیز عارف صاوی نے فرمایا -

انه صلى الله عليه وسلم الخليفة
على الاطلاق الذي صرح به الله
في الملك والملكوت بسبب انه
صلى عليه اصوار الاسماء والصفات
ومكنه من التقدير في البسائط
والتركيبات (جواهر البحار ج ۳ ص ۲۸)

(۵۳) نیز عارف صاوی نے فرمایا -

(اللهم انك عليه الصلوة والسلام)
خزائن رحمتك في انعاماتك
دنيا واخرى فغايتمها بيدا صلى الله عليه وسلم

جواهر البحار ج ۳ ص ۲۹

(۵۴) نیز عارف صاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں -

فتح الله به على عباده انواع
الخيرات والابواب السعادات
الدنيوية والاخرية فكل
الارزاق من كفه صلى الله عليه وسلم
وفي الحديث اوتيت مفاتيح
خزائن السموات والارضين اي
التي قال الله تعالى فيعاليه
مفاتيح السموات والارضين اي

حضور علی الاطلاق ایسے خلیفہ ہیں کہ
جن کو اللہ تعالیٰ نے ملک و ملکوت میں
تصرف بخشا ہے۔ اس سبب سے کہ ان پر
اسماء و صفات کے راز نامارے۔ اور
بسائط و ترکیبات میں ان کو تصرف
کرنے کی قوت بخشی۔

اے اللہ حضور تیرے رحمت کے خزانے
ہیں۔ یعنی تیری دنیاوی اور اخروی
انعامات کی کنجیاں ان کے پاس ہیں۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے حضور کے سبب اپنے
بندوں پر قسم و قسم کی خیرات اور
دنیوی و اخروی سعادتوں کے دروازے
کھولے۔ ہر قسم کا رزق حضور کے ہاتھ
مبارک سے تقسیم ہو رہا ہے۔ حدیث
میں ہے۔ مجھے زمین و آسمان کے خزانوں
کی کنجیاں دی گئیں۔ وہ کہ جن کے
حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

سفاتیہا فقد اعطاها عزوجل

لحبیبہ صلی اللہ علیہ وسلم

وفی الحدیث ایضا

اللہ سعط وانا القاسم -

جواہر الجارج ۳ ص ۳۷

عارف سبحانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں -

(۴۵) ان الله تعالى اتخذ خليفته

فی الاکوان مذکر (اے من جنس الانسان)

وهو الفرد الجامع المحيط بالعالم كله

والعالم كله فی قبضته وتحت

حكمه وتصرفه يفعل به كل

ما يريد بلا منازع ولا صلاح

وقسارک امره انه کان حیثما

کان الارب السما کان هو

خليفته فلا خرج لشي من

الاکوان عن الوحيۃ اللہ تعالیٰ

کمالک لا خرج لشي من الاکوان

من سلطنته هذا الفرد الجامع

یتصرف فی المملکۃ باذنت

مستخلفه (جواہر الجارج ۳ ص ۳۷)

(۴۶) امام علی متوفی ۴۰ھ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں -

اللہ کے لئے ہیں کبھیاں اسلمن اور

زمین کی وہ کبھیاں اللہ عزوجل نے اپنے

حبیب کو عطا فرمائیں نیز حدیث میں

ہے - اللہ عطا فرماتا ہے اور میں

تقسیم فرماتا ہوں -

اللہ تعالیٰ نے جنس انسان کو ان

خلیفہ مقرر فرمایا - اور وہ فرد جامع ہیں

کل عالم کو محیط ہیں - کل عالم ان کے قبضہ

میں ہے - اور ان کے حکم اور تصرف کے

ماتحت ہے - اس میں جس طرح چاہتے

ہیں کرتے ہیں - بغیر منازع اور صلاح

کے - خلاصہ کلام یہ ہے کہ جہاں نہ

کی الوہیت وہاں مستطیع کی خلافت

کوئی چیز اکوان سے اللہ کی الوہیت سے

خارج نہیں اور اسکی طرح اکوان سے

کوئی چیز اس فرد جامع صلی اللہ علیہ وسلم

کی سلطنت سے خارج نہیں - اس

مملکت خداوندی میں رب کے اذن

سے تصرف فرماتے ہیں -

حضور کو خزانہ ارض اور خزانوں کی
چابیاں دی گئیں۔

(۵۷) نبی وافت الدنیا الیہ۔۔۔ وجاءتہ صفایح الكنوز

امیر عبدالقادر محمد اللہ علیہ قرأتے ہیں (جواہر البحار ج ۳)

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کامل کی
حقیقت ہیں۔ آپ وہ ہیں کہ کوئی
ممکن آپ کی قدرت سے خارج نہیں
جیسے آپ کے خالق کی قدرت سے
کوئی ممکن خارج نہیں۔ تمام کاروبار
کے خزانے حضور کے زیر فرمان ہیں۔
اور تمام کاروبار کی کنجیاں حضور کے
ہاتھ مبارک میں ہیں۔ جتنا چاہتے ہیں
نازل فرماتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام حق اور خالق کے درمیان
بروز ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مراد
دگر اسی، ہدایت، کفر، ایمان، وغیرہ
کو عباد اللہ میں جاری کرنے کے لئے حضور
میں ہیں۔ درحقیقت حضور علم قدم
اور ارادہ ازلیہ کے مظہر ہیں۔ حضور
کا ارادہ حق تعالیٰ کا ہی ارادہ ہے۔

سبحانی اللہ علیہ وسلم

قل اونی خزائن الارض
ومفاتیح الكنوز (جواہر البحار ج ۳)

(۵۸) حقیقۃ الکامل هو الذی لا

یمنع عن قدرۃ کمکن

کمالا یمنع

عن قدرۃ خالقہ فان خزائن

الامور فی حکمہ و صفاتیہا

بیدہ ینزل بقدر

ما یشاء فکیف بدعۃ اللہ

علیہ وسلم الذی هو البرزخ

بین الحق والخلق.....

فہو المنفذ لمرادہ تعالیٰ فی

عبادہ من ضلال و ہدی و کفر

و ایمان من حیث حقیقتہ

نہو مظہر العلم القدیم والارادۃ

الازلیۃ فلا ارادۃ لہ

الا ارادۃ الحق تعالیٰ۔

جواہر البحار

جلد ۳ ص ۲۶

(۵۹) نیز امیر عبدالقادر فرماتے ہیں -

لا یرسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ما اراد اللہ تعالیٰ ولا یجب الا ما احبہ اللہ تعالیٰ وهو واسطۃ بین الحق والخلق ولا فی الا وهو بہ منوط اذ لو الواسطۃ لذهب کما قیل الموسط فهو مظہر مرتبۃ الصفات التی لہا الفعل والثانیہ ففی الآیۃ (انک لتہدی الی صراط مستقیم) اثبات لما قلنا من نیابتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الہدایۃ وغیرہا وخلافۃ الکبریٰ وانہ الہادی من یشاء بہدایۃ اللہ تعالیٰ - (جواہر البحار ج ۳ ص ۲۶۳)

(۶۰) علامہ مولانا علی قاری حنفی زیر حدیث "الکرامۃ والمفاتیح یومئذ یبدل" فرماتے ہیں -

قیامت میں ہر خیر کی کنجی میرے
تقرن میں ہوگی -

ہر فیض کا واسطہ حضور ہی ہیں -

دونوں عالم میں مخلوق کے معاملہ کے
منظم حضور ہی ہیں - حال حیات میں

بھی اور بعد پردہ پوشی کے بھی
حضور کی کنیت ابوالقاسم اس لئے ہے
کہ آپ اہل جنت میں جنت
تقسیم فرماتے ہیں -

ومفاتیح کل خیر یوم القیۃ

بتصر فی (ملاقات ج ۵ ص ۲)

(۶۱) علامہ زرقانی فرماتے ہیں -

وهو واسطۃ کل نفع (زرقانی علی الموبین ص ۲۶۴)

(۶۲) علامہ زرقانی فرماتے ہیں -

فہو قائم باصرہم فی الدارین

فی حال حیات و موتہ

(زرقانی علی المواہب ج ۸ ص ۲۵۵)

(۶۳) وکنیتہ ابوالقاسم لانہ

یتقسم الجنۃ بین اہلہا

شرح شامل المناوی ج ۲ ص ۱۸۳

(۶۴) امام محمد مہدی قاسمی حضور کے اسم "قیم" کا معنی بیان فرماتے ہیں۔
 القائم بامور الخلق وصدور
 العالم فی جمیع امورهم کل
 خیر و بركة قلت او هلت منه
 حصلت الخ عجیب جدا -

(مطالع المسرات)

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دینی تعلیم
 اور انداز اور اصلاح حال اور دنیا
 اور عقبی کی شفاعت میں اپنے اصحاب
 اور اپنی امت کی امید گاہ ہیں۔ اصحاب
 اور امت ہر خیر اور بركة میں حضور کی
 طرف اور آپ کے توسط اور آپ
 کے وسیلہ اور فراخی جاہ منزلت
 سے امید والے ہیں۔

(۶۵) نیز وہی امام قاسمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم "وکیل" کی تفسیر میں فرماتے ہیں،
 اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ وکیل
 بمعنی موکل ہو اور آپ کی طرف کاروبار
 عالم سپرد ہوں اور آپ امر عالم کے
 منتظم ہوں۔ اس کے ساتھ اس بات
 کا بھی احتمال ہے کہ اس اسم وکیل میں

ویمثل انہ بمعنی الموکل
 والمفوض الیہ الامر والقائم
 بہ ثم یحمل مع ذلك ان یکون
 اشارۃ الی ترویج التصریف
 فی الکل علی سبیل الخلافۃ

والنبيابة وذلك ما لا شك
في ثبوته وحصوله للنبي
صلی اللہ علیہ وسلم علی
وجه اخص مما ثبت منه
لغيره بتوليته صلی اللہ علیہ
وسلم والتبع له كيف
وهو صلی اللہ علیہ وسلم
الخليفة الأكبر والواسطة
في الدارين والرابطة
لكل المخلوقين .

مطالع المسرات

شریعت

ص ۱۲۳

بطور خلافت و نیابت کون میں
تصریح کرنے کی تولیت کی طرف
اشارہ ہو یہ ایسی بات ہے کہ بلا شک
جس کا ثبوت اور حصول حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے لئے ثابت ہے۔ وجہ
اخص پر اس سے کہ جو کچھ اس سے غیر
کے لئے ثابت ہوا۔ اور جو کچھ اس
تولیت اور تصریح سے حضور کے
غیر کے لئے ثابت ہوا وہ حضوری
کی تولیت و تصریح اور تبلیغ سے ان
کو ملا۔ کیسے حضور کے لئے ثابت نہ ہو۔
حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
خلیفہ اکبر ہیں اور ہر مخلوق کے لئے
دارین کے واسطہ اور رابطہ ہیں۔

(۶۷) نیز وہی امام فاسی الفاتح لما غلق کا معنی کرتے ہیں۔

کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے واسطہ سے اپنے بندوں
پر انواع خیرات اور سعادت دنیویہ
اور سعادت اخرویہ کے دروازے کھولے

فالعنی انه فتح اللہ بہ صلی اللہ
علیہ وسلم علی عبادہ
انواع الخیرات والابواب السعادات
الدنیویۃ والاخریۃ

مطالع المسرات ص ۱۶۶

(۶۸) نیز وہی امام فاسی فرماتے ہیں۔

ما ثابت ما ثبت منه لغيره

اور ہر وہ چیز جو اللہ تعالیٰ کی
وحدانیت کی گواہی دیتی ہے۔ وہ
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت کی
گواہی دیتی ہے۔ اور وہ جو جس کا رب اللہ
ہے۔ محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے رسول
ہیں۔ ہر ایک کے پاس مدد حضور ہی کے
واسطے ہے پہنچ رہی ہے۔

اور ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ حضور امام خیر ہیں
خیر حضور کا اللہ اور اتباع کرتی ہے۔ تو
حضور اس خیر کو اس رحمت کے سبب جو
آپ کی طرف سے فہم ہے اور اطوار عالم میں
جاری و ساری ہے حکم و ما ارسلناک
الارضۃ العالمین اہل تکسب پجاتے ہیں۔

(مطالع المسرات ص ۱۸۲)

حضور کے لئے نبوت اور سلطنت
کو جمع فرما دیا۔

اور حضور سید کامل ہیں۔ سیادت بوجہ

رکعتی یشہد اللہ سبحانہ
بالوحدانیت۔ فانہ یشہد
لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم بالرسالة
وکل من اللہ ربہ محمد صلی اللہ
علیہ وسلم رسولہ ولا یصل
الیہ مدد الا بوالعظمۃ۔ الخ
مطالع المسرات ص ۱۷۹

(۴۹) نیز وہی امام فاسی فرماتے ہیں
ویکون ان یقال هو امام الخیر یقتدی
بہ الخیر ویقلد فیوصلہ
لاصلہ بمقتضی الرحمة

الممتدۃ منہ الساریۃ
فی اطوار العالم بحکم و ما
ارسلناک الارحمت للعالمین

(۵۰) نیز وہی فرماتے ہیں۔

جمع لہ بین النبوة والسلطان

مطالع المسرات ص ۲۷۹

(۵۱) نیز امام فاسی فرماتے ہیں۔

(السید الکامل) السیادة المعیطرة

لئے اسکان ہی سہی احتمال ہی سہی شرک تو نہیں کیونکہ وہ ممکن نہیں بلکہ ممکن ہے "دعویٰ مسلم" اس کے خلاف
قطعی الدلالة اور بعض ظنی الدلالة تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فانہم ۱۲ منہ بعض

حفاظت ریاست علی الدنیا و الدنیا انیس
اور جن وغیرہ کے ہے۔ جو بحر و بر میں
نافذ اور تقدم اور متاخر ساکن و ملکوت
اور اہل قیامت کل کے کلا اور اہل جنت
سب کے سب کو شامل ہے۔

مطالع المسرات، ص ۲۹

ریاستنا علی الدنیا بما نیہا من
الانس والجن وغیرہم فی البر
والبحر والمتقدم والمتاخر
وساکن السموات و اهل عرشات
القیامۃ کلہم و اهل الجنة باجمعہم

حضور انسان کبیر ہیں۔ جو علی الاطلاق
ملک اور ملکوت میں خلیفہ ہیں۔
جن پر اسماء اور صفات کے اسرار
نازل فرمائے اور جن کو بساط
اور مرکبات میں تصرف کی قدرت بخشی
(مطالع المسرات ص ۲۲۳)

تمام لوگ بروز قیامت ہر مکان سے
حضور کی طرف اٹھائے جائیں گے
حضور کے ظل مرتبت میں پناہ اور
ظل طلب کریں گے اور حضور سے
التجا کریں گے۔ سلطان زمین ہیں
اللہ کا ظل ہے۔ تو حضور اس دن
کے سلطان ہیں۔ تمام مخلوق حضور

(۷۲) نیز امام فاسی فرماتے ہیں۔
والصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
هو الانسان الكبير الذي هو
الخليفة على الاطلاق في الملك
والملكوت قد خلعت عليه اسرار
الاسماء والصفات وكان من
التصرف في البساط والمركبات
(۷۳) نیز فرماتے ہیں۔

والناس يحشرون اليه
صلى الله عليه وسلم من كل
مكان يستظلون في ظل
جاءه ويلوذون به السلطان
ظل الله في الارض
فهو سلطان ذلك اليوم
العظيم يرغب اليه

فیه الخلائق کلام حتی ابوالہدیم
 التحلیل الخ (مطالع السموات ص ۸۴)
 سے دو جہنم میں گیا جو ان سے مستغنی ہوا ہے
 کی طرف رغبت کرتے گی۔
 حتی کہ ابوالہدیم علیہ السلام بھی۔
 ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی
 (اعلیٰ حضرت)

(۴۴) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام "سید" ہیں اس کا معنی علم اکرام کی زبانی سنئے۔
 (السید) هو الکامل المحتاج الیہ
 سید کا معنی علی الاطلاق کامل محتاج
 الیہ ہے۔ یا غیر کا عظیم محتاج الیہ۔
 (مطالع السموات ص ۸۴)

(۴۵) والسید هو الذی یلجأ
 السید وہ ہے کہ لوگ قضاء حوائج میں
 جس سے التجا کریں۔
 فصل فی ذکر تفضیلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القیامۃ بخصوص الکرامۃ
 وشرحہ للقاری والخفا ج ۲ ص ۳۲ وتالی الخفاجی تحتہ
 (۴۶)

اذ المعنی (انا سید ولد آدم) انا
 من یقضى حوائج جميع الناس
 فی الموقف... وقد کان
 صلی اللہ علیہ وسلم یجب
 قضاء الحاجة وهو دائبہ
 فی الدنیا والآخرة
 ولله در الصری فی قوله
 حدیث انا سید ولد آدم کا معنی یہ ہے
 کہ یہی موقف میں (یعنی میدانِ شریعت) میں
 تمام لوگوں کی حاجات کو پورا کروں
 گا اور حضور قضا حاجت کو محبوب
 رکھتے۔ دنیا اور آخرت میں حضور کا
 یہی دستور ہے۔ امام صری نے
 کیا خوب فرمایا۔

مع ربحہ فی الزرقانی علی الواجب ج ۳ ص ۳۱ ولفظ الذی یلجأ الیہ فی الخراج

الایہ رسول الالہ الذی
 صدنا بآیہ اللہ فی کل نبیہ
 سمعت حدیثاً من المسند
 لبشر فواد الذیل النبیل
 وانک قد قلت فیہ اطلبوا
 الخراج عند حسن الوجہ

اے اللہ کے وہ رسول کہ جس کے
 سبب سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہر میدان
 میں ہدایت عطا فرمائی۔ میں نے ایک
 حدیث سنی ہے جو نبیل نبیہ کے دل
 کو سرور کر دیتی ہے۔ اس میں
 آپ نے فرمایا کہ حسین چہرے والوں
 (یعنی اولیاء اللہ) سے اپنی حاجات
 طلب کرو۔

سہ اقول ایماء الی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "اطلبوا الخیر عند حسن الوجہ"
 رواہ البخاری فی التاریخ وابن ابی الدنیا فی تنہا الخواجج ابو یعلیٰ فی مسندہ و
 الطبرانی فی الکبیر عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی
 شعب الایمان عن ابن عباس وابن عدی فی الکامل عن ابن عمر وابن عساکر عن
 انس فی الطبرانی فی الاوسط عن جابر۔ وتام والخطیب فی التاریخ (وقیل بل
 الخطیب الدارقطنی فی السنن۔ فیض القدر ج ۱ ص ۵۵۔ فی روایۃ مالک عن
 ابی حریرہ وتام فی فرائد عن ابی بکرۃ الجامع الصغیر للسیوطی ج ۱ ص ۵۵)
 واربأ فیہ انہ حدیث حسن۔ وقال فی اللآلیٰ ہذا الحدیث فی تعدی حسن صحیح
 (فیض القدر للناوی ج ۱ ص ۵۵) ونحو قولہ الصلوٰۃ والسلام "اطلبوا الخواجج
 الی ذوی الدرجۃ من امتی توفقوا وتنجحوا الحدیث، رواہ الحقیلی فی الضعفاء
 والطبرانی فی الاوسط عن ابی سعید" الجامع الصغیر ج ۱ ص ۵۵ ونحو قولہ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام "ابتغوا الخیر عند حسن الوجہ" رواہ الدارقطنی فی الافراد عن ابی حریرہ
 الجامع الصغیر للسیوطی ج ۱ ص ۵۵ ونحو قولہ علیہ السلام "مثل النسا الحین" البخیر ۵۹ پر

ولم ارا حسن من وجهك
الكریم فجد لي بها ان تجيبه

میں نے تو وجہ انور سے بڑھ کر کوئی
حسن چہرہ نہ دیکھا تو آپ مجھ پر سخاوت
فرمائی کہ جس کا میں امیدوار ہوں۔

(۷۸) علامہ زرقانی "حدیث" اناسید الناس کی تشریح کرتے ہیں
میں وہ ہوں کہ فائق ہوں اور جس
کی طرف سختیوں میں جزع فرزع کی جائے

(۷۹) علامہ زرقانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث "مفتاح الجنة يومئذ بيدى"
کی شرح میں رقمطراز ہیں۔

یعنی اشفع فیمن شئت فكان
المفتاح بيدى افتح بها
لسن شئت وادخله
وامنع من شئت

زرقانی

جلد ۸

۳۹۹

یعنی جس کے حق میں چاہوں گا شفاعت
کروں گا۔ کنجیاں تو میرے ہاتھ ہوں
میں ان کنجیوں سے جس کے لئے چاہوں گا
(جنت) کھولوں گا۔ اور اس کو اس
میں داخل کروں گا۔ اور جسے چاہوں
گا منع کروں گا۔

حاشیہ بقیۃ ص ۵۵ :- رواہ ابو داؤد والنسائی مشکوٰۃ ۱۷۱ باب من لا تحل
لہ المسئلۃ فی ہذہ الاحادیث تدبروہ وصدورکم تدبروہ ووجوہ الوعایۃ سودوہ
وبالعمل علیہن لیوکم تزودوا، مکتبہ منظر واحد النبی السنی الخنفی رضی اللہ عنہ
والوالدین والاحسن الیہما والیہ وعلی عنہ ذنبہ الخنفی والجللی بحسب امت النبی
(علیہ الصلوٰۃ والسلام) والولی ۱۲

(۸۰) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خلق عظیم کے مالک ہیں۔ اور خلق عظیم کی ایک

تفسیر یہ بھی ہے کہ

هو الجود بالكونيوت والتوجه
الى خالقها (نور الانوار ص ۵)

کوینین پہ سخاوت کرنا اور خالق کی
طرف توجہ کرنا

(۸۱) عارفِ مادی رحمہ اللہ تعالیٰ "لیس لك من الامر شيء"

کے تحت رقمطراز ہیں۔

فهو صلى الله عليه وسلم

الدليل الشافع المشفع جعل

الله مفاتيح خزائنه

بيده فمن زعم

ان النبي كاحاد الناس

لا يملك شيئاً اصلاً

ولا نفع به لا ظاهراً

ولا باطناً فهو كافر

خاسر الدنيا والآخرة

واستدل لاله بهذه الآية

ضلال صبين (تفسیر صادق ص ۱۲)

حضور دلیل ہیں شافع (سفارش کرنے

والے) مشفع (سفارش قبول کئے

ہوئے) ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے

خزانوں کی کنجیاں ان کو دے دیں

تو جس نے یہ گمان کیا حضور عام لوگوں

کی طرح ہیں کسی چیز کے مالک نہیں

حضور سے کوئی نفع نہیں نہ ظاہری

اور نہ باطنی تو وہ کافر ہے اور دنیا

و آخرت میں خاسر ہے۔

اس کا اس آیت سے استدلال

صاف گمراہی ہے۔

(۸۲) فریق مخالف کی اگر مذکورہ بالا حوالوں پہ نظر نہیں چھتی، تو خاندانِ دہلوی

کے ایک جبر کی گواہی بھی سن لے۔ شاید یہ دل میں اتر جائے۔ شاہ

ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں۔

و صلی علیک اللہ یا خیر خلقہ : و یا خیر مامول و یا خیر و اصب

اے بہترین خلق خدا اللہ تعالیٰ آپ
پر رحمت بھیجے اور اسے بہترین
امید کئے ہوئے اور اسے بہترین
عطا فرمانے والے ۔

اور اسے وہ بہترین کہ جن سے ازالہ
مہیت کے لئے امید کی جائے
اور اسے بہترین ان کے کہ جن
کی سخاوت بارش سے زیادہ ہے
واناک مفتاح کنز المواہب

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ
اپنے بندوں پر رحم کرے والے
اور اپنے رسول خدا بخشد شوں
(نوازشوں) کے خزانہ کی چابی ہیں

(تھیدہ اہلب النعم مع شرح از شاہ صاحب ص ۲۲)

(نوٹ) خط کشیدہ الفاظ پر غور ہو بہت سے مسئلے حل ہو جاتے تھے
اگر اس پر بھی گزارا نہیں تو لیجئے فریق مخالفت اپنے گھر کی گواہیاں مانگے
ابن تیمیہ نے لکھا ہے ۔

اللہ تعالیٰ نے حضور کی رسالت
کی برکت سے ہم کو خیر دنیا اور خیر
آخرت عطا کی ۔ الصالح المصلح

یعنی رحمت فرستد بہ تو خدائی
تعالیٰ اے بہترین خلق خدا و اے
بہترین کسیک امیدوار و داشتہ شود
و اے بہترین عطا کنندہ

یا خیر من یرجی لکشف رزقہ

یعنی و اے بہترین کسیک امیدوار
داشتہ شود برائے ازالہ مہیت
و اے بہترین کسیک سخاوت اور
زیادہ است از باران ارباب
ما فاشہد ان اللہ را ہم خلقہ

یعنی گواہی میدہم کہ خدا تعالیٰ رحمت
کنندہ بر بندگان خود است و تو اے رسول
خدا کلید گنج بخششہائی

(تھیدہ اہلب النعم مع شرح از شاہ صاحب ص ۲۲)

(نوٹ) خط کشیدہ الفاظ پر غور ہو بہت سے مسئلے حل ہو جاتے تھے
اگر اس پر بھی گزارا نہیں تو لیجئے فریق مخالفت اپنے گھر کی گواہیاں مانگے
ابن تیمیہ نے لکھا ہے ۔

(۱) انا نانا (اللہ تعالیٰ)

ببرکتہ رسالتہ و میں
سفارتہ خیر الدنیا والآخرۃ

(۲) نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے۔

ليس في الارض مملكة
قائمة الابنية او اثربنية

وان كل خير

في الارض فمن آثار النبوات

(الصالح المسلول ص ۲۵)

کوئی مملکت زمین میں قائم نہیں
مگر نبوت یا اثر نبوت کی وجہ سے
قائم ہے۔ زمین میں ہر خیر آثار
نبوت سے ہے۔

(۳) نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے۔

ان جهة حرمة الله

تعالى ورسوله جهة

واحدة فمن آذى الرسول

فقد آذى الله، ومن

الماعذ فقد اطاع الله

لا ان الامم لا يصلون

ما يليهم وبل ان ربهم

الا بواسطة الرسول

ليس لاحد منهم طريق

غيب ولا سبب سواه

وقد اقامه الله مقام

نفسه في امرة ونهي

واخبار

وبين

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول
کی حرمت اور عزت ایک ہی
جہت سے ہے۔ تو جس نے حضور
کو ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی
اور جس نے حضور کی فرمانبرداری کی
اس نے اللہ تعالیٰ کی تابعداری
کی۔ اس لئے کہ امت تک جو چیز بھی
رب کی طرف پہنچتی ہے۔ وہ حضور
کے واسطے سے پہنچتی ہے۔ کسی کے
لئے بھی حضور کے راستہ کے سوا

کوئی راستہ نہیں۔ اور آپ کے سبب
کے سوا کوئی سبب نہیں۔ اور اللہ
تعالیٰ نے امر اور نہی اور خبر دینے
اور بیان کرنے میں حضور کو اپنا قائم

مقام مقرر فرمایا
توان امور میں سے کسی ایک امر
میں بھی اسد اور رسول میں فرق کرنا
نا جائز ہے۔

(۴) ابن تیمیہ کے شاگرد خاص ابن قیم نے لکھا ہے۔

دنیا اور آخرت میں جو نعمت آپ
کی امت کو ملی وہ حضور ہی کے ہاتھ
سے ملی ہے۔

فلا يجوز ان يفرق بين
الله ورسوله في شيء من
هذه الامور (الصارم المملوك)

ان كل خير نالته امته
في الدنيا والاخرة فانها نالته
على يد رسوله صلى الله عليه وسلم

تذاد المعاد غلى بامش الزرقاني ج ۱ ص ۲۱۰ مواہب وشرح للزرقاني ج ۲ ص ۱۵۳
مدارج النبوة ج ۱ ص ۲۶۲ - مطالع المسرات ص ۳۳

(۵) امام الطائف مولوی اسمعیل دہلوی نے لکھا ہے

انبیاء اللہ تعالیٰ کی اہلکار کے افسر ہیں
منصب عظیم کی سپردگی کے فائق ہیں
اور مہمات عظیمہ کے سرانجام کرنے
میں سب سے فائق ہیں۔

(انبیاء) افسران اسلاک قدس
بتفویض مناصب عظیمہ
لائق اند ودر سرانجام
مہمات عظیمہ فائق۔

(منصب امامت ص ۱)

نیز لکھا ہے۔

انبیاء کرام مشکلات کے حل کرنے میں
ممتاز فہم رکھتے ہیں۔ اور مہمات کے
سرانجام کرنے میں بلند پرواز رکھتے ہیں
سیادت سے بلدا انبیاء کرام کا اللہ تعالیٰ
اور بندوں کے درمیان فیض غیبی کے

(۴) (انبیاء) در حل مشکلات فہم
ممتاز واند ودر سرانجام مہمات
ہست بلند پرواز (منصب امامت ص ۱)
سیادت عبارت است از وساطت
ایشان (انبیاء) در میان حق جل وعل

دبندگان اور باب وصول فیض غیبی وصول کے لئے واسطہ ہونا ہے۔

(منصب امامت ص ۱)

نیز اسی دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے کہ انبیائیں ایک کمال کا نام سیاست ہے

سیاست اس مقام میں عبارت ہے۔

بطریق امامت اور حکومت موافق قانون

اصلاح معاد و معاش بندگان الہی کی

تر بیت کرنا۔ تو سیاست سے مقصود

ان کا اپنی حکمرانی سے اصلاح کرنا ہے اور

معاش اور معاد میں ان کی نفع رسانی ہے

بزرگان دین کا حال ملائکہ کی طرح ہے

تو جس طرح ملائکہ دو قسم ہیں ایک اعلیٰ

اور دوسرے درجات امر ملاء اعلیٰ کی

شان اطلاق ہے جو کسی ایک قوم اور

خاص شہر کی اصلاح سے اختصاص

نہیں رکھتے بلکہ ان کی نظر تمام عالم

کی اصلاح اور سب بنی آدم کی خدمت

میں متوجہ ہے اور درجات امر توان

میں سے ہر ایک فرشتہ کسی معین کارخانہ

پر مقرر ہے اور ان کی ہمت اسی کام

کی اصلاح میں مصروف ہے۔ کوئی ان

میں سے ابر سے کارخانہ پر مقرر ہے

(سیاست دریں مقام عبارت ہے)

از تربیت بندگان الہی بر قانون اصلاح

معاش و معاد بطریق امامت و حکومت

پس مقصود از سیاست اصلاح ایشان

است بحکمہ ان خود و نفع رسانی ایشان

در معاش و معاد (منصب امامت ص ۲)

۸۱) نیز دہلوی مذکور نے لکھا ہے۔

حال ایشان بزرگان، مثل حال ملائکہ

ست پس چنانکہ ملائکہ اندو دو قسم اند

ملاء اعلیٰ و درجات الامر ملاء اعلیٰ

پس شان ایشان اطلاقی است کہ باصلاح

قوم خاص یا شہرے خاص اختصاص

ندار و بکہ نظر ایشان متوجہ است

باصلاح تمام عالم و خدمت کا فہمی آدم

و افاضات الامر پس ہر یکے از ایشان

مواکل است بلکہ کارخانہ معین و ہمت ایشان

مصرف است باصلاح جموں کاروبار

کے از ایشان مواکل است بر کارخانہ

ابرو میخ و کسے موکل مست بر اقام بنا بر تصویر صورت
و کسے از ایشان موکل است بر حفاظت
بنی آدم الی غیر ذلک و ہمچنین بعضے انیں
بزرگواراں بنا بر اصلاح حال مطلق
بنی آدم مامورانہ اختصاص بقوتی از اقوام
یا بیکہ از بلدان نمیدارند مثل خضر علیہ السلام
و ابدال و اذناد و افراد و بعضے دیگر بقوتی خاص
یا بیکہ خاص یا بیکہ خاص اختصاص میدارند الخ
(منصب امامت ص ۵۲)

اور کوئی رتھوں میں تصویر بنانے پر مقرر ہے
اور کوئی بنی آدم کی حفاظت پر مقرر ہے
و غیر ذلک اور اسی طرح بعض بزرگ مختلفاً
بنی آدم کی اصلاح پر مامور ہیں۔ کسی خاص
قوم اور خاص شہر سے اختصاص نہیں رکھتے
جیسے خضر علیہ السلام اور ابدال و اذناد
اور افراد اور بعض بزرگ کسی خاص
قوم یا خاص شہر یا خاص لشکر سے اختصاص
رکھتے ہیں۔ وہ صرف ان کی ہی تدبیر کرتے ہیں

(۹) نیز وہی مولوی اسماعیل دہلوی عبد مقرب علی کامل کی مثال دیکر اس کا مقام بتاتا ہے۔
جیسے ایک غلام فرمانبردار بہادری اپنے مولیٰ کے مال و ملک میں اس کی اجازت سے
بے گھٹکا تصرف کرتا ہے۔ (صراط مستقیم ص ۵۲)

ایک اور مقام پر ان کا مقام بیان کرتا ہے۔

(۱۰) جس طرح کہ بعض مہربان مولیٰ اپنے برگزیدہ غلاموں کو اپنا مال و خزانہ میں
تصرف کرنے کی مطلق اجازت دے دیتے ہیں۔

(یعنی اوپر کو بھی اسی طرح اجازت تصرف حاصل ہے۔) (صراط مستقیم ص ۵۳)
نیز اس نے لکھا ہے۔

(۱۱) اور جو صاحب کمال نوع انسانی کی تربیت کے واسطے نیابت عن اللہ
کے مقام میں قائم ہو چکا ہو۔ (صراط مستقیم ص ۵۴)

(۱۲) نیز دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے۔

(حضرت علی کی) وہ فضیلت آپ کے فرمانبرداروں کا زیادہ ہونا اور مقامات و ولایت

بلکہ قطبیت اور غوثیت اور ابدا لیت اور انہی جیسی باقی خدمات آپ کے زمانہ سے
لیکر دنیا کے ختم ہونے تک آپ ہی کی وساطت سے ہوتا ہے۔ اور بادشاہوں کی
بادشاہت اور امیروں کی امامت میں آپ کو وہ دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر
کرنے والوں پر متغی نہیں (صراط مستقیم ص ۱۰۹) نیز لکھا

(۱۳) خلیفۃ اللہ وہ ہے جس کو تمام مہموں کے فیصلے کے واسطے نائب کی مانند
مقرر کریں (محضر خلیفۃ اللہ ہیں کما مدنی الحدیث) (صراط مستقیم ص ۱۱۵)
(۱۴) نیز لکھا کہ المدوالے کو خلافت عن اللہ کا مرتبہ نصیب ہوتا ہے۔

(محصلہ صراط مستقیم ص ۱۱۶)

اس راستے کے امام اور اس گروہ کے بزرگ
ان فرشتوں کے زمرے میں شمار کئے ہوئے
ہیں جن کو ملا اعلیٰ کی طرف سے تدابیر
کے بار میں لہام ہوتا ہے اور اس کجاری کرنے میں کوشش
کرتے ہیں۔ صراط مستقیم ص ۱۱۵ اردو

(۱۵) نیز مولوی صاحب نے لکھا ہے
آسمان طریق و اکابرین قریب در زمرہ
ملائکہ مدرجات الامر کہ در تدبیر امور از
ملا اعلیٰ ملہم شدہ در اجراء آں مے کوشند
(صراط مستقیم فارسی ص ۱۳۶)

(۱۶) نیز مولوی اسماعیل دہلوی نے لکھا ہے۔ اسی طرح ان مراتب عالیہ اور مناصب رفیعہ کے
صاحبان عالم مثال اور عالم شہادت میں تصریح کرنے کے مازون مطلق اور مجاز ہوتے ہیں
صراط مستقیم اردو خانہ قیسرا قادیہ ص ۱۱۶۔ (ماخوذ از سلطنت ص ۳۴)

(۱۷) یہی مولوی اسماعیل صاحب اسی جگہ لکھتے ہیں "مثلاً ان کو جائز ہے کہ کہیں کہ
عرش سے فرش تک ہماری سلطنت ہے۔" (ماخوذ)

(۱۸) علما دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امجد اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں "دریں مرتبہ
عارف منصرف عالم گرد و دستخیز کم مافی السموات و مافی الارض ظہور پذیر و صاحب

اختیار (ترجمہ) اس مرتبہ پہنچ کر عارف عالم پر متصبر ہو جاتا ہے اور مقررہ عالم مافی السموات و مافی الارض کا انکشاف ہوتا ہے۔ اور وہ ذی اختیار ہو جاتا ہے "ضیاء القلوب فارسی اردو مطبع مجیدی کانپور ص ۲۹ و کلیات امدادیہ، منشورہ از کتب خانہ شرفیہ راشد کپنی دیوبند ص ۲۹" (۱۹) ضیاء القلوب کے حاشیہ پر مولوی صبغت اللہ شہید آیت مذکورہ کا ترجمہ یوں کرتے ہیں "جو کچھ زمین اور آسمان میں ہے اسکو تمہارے قبضہ ورتہا ہے اختیار میں دیوانہانیر مولوی صبغت اللہ صاحب ضیاء القلوب کے حاشیہ میں رقمطراز ہیں۔ "عالم ملک اور عالم ملکوت میں خدا کے حکم سے تصرف کرنے اور اختیار پا جانے کو مشیخت کہتے ہیں" حاشیہ ضیاء القلوب کلیات امدادیہ ص ۱۲ مطبوعہ مجیدی ص ۱۹۔

(۲۱) نیز علامہ دیوبند پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتے ہیں "اچھا ہوں یا برا ہوں عرض جو کچھ ہوں سو ہوں"۔ پر ہوں تمہارا تم مرے مختار یا رسول تم نے بھی گرنہ لی خبر اس حال زار کی اب جاہے کہساں بتاؤ یہ ناچار یا رسول دونوں جہاں میں ٹھکرو وسیلہ ہے آپ کا۔ کیا غم ہے گرچہ ہوں میں بہت خوار یا رسول کیا ڈر ہے اس کو لشکر عصیان و جرم سے تم سا شفیع ہو جس کا مددگار یا رسول شفیع عصیاں ہو تم وسیلہ یکساں ہو تم۔ تمہیں چھوڑا اب کہاں جاؤں بتاؤ یا رسول اللہ جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں بس اب چاہو ڈیاؤ یا تراؤ یا رسول اللہ انہار فیوضات ہیں عالم میں جہاں تک ہے اصل نگر سب کی وہی جوئے مدینہ (گزار معرفت ص ۲ کلیات امدادیہ منشورہ از دیوبند) (۲۲) نیز حاجی امداد اللہ صاحب فرماتے ہیں حکم انکاسے جہاں میں سر بسر وہ یہاں آئے ہیں سب پیشتر (غذائے حق کلیات امدادیہ) (۲۳) نیز انہوں نے فرمایا ہے وسیلوں کا وسیلہ کوئی بلکہ ساروں کا وسیلہ کوئی (شعری نغمۃ العشاق ص ۲۴) بان دیوبند مولوی قائم صاحب نانوتوی نے کہا ہے۔

نک پہ عیسیٰ و ادریس ہیں تو خیر ہی نہ زمین پہ جلوہ نما ہیں محمد ص ۱۲ مختار

شناکر اس کی اگر حق سے کچھ لیا چاہا ہے : تو اس سے کہہ اگر اللہ سے ہے کچھ درکار
خدا تیرا تو جہاں کا ہے واجب الطاعتہ : جہاں کو تجھ سے تجھے اپنے حق سے ہے سرکار
مرد کرے کرم احسن مدحی کہ تیرے سوا : نہیں ہے قائم بے کس کا کوئی حامی کار
تو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا : بنے گا کون ہمارا ترے سوا غبار (قصائد قائم)
(۲۵) دیوبندیوں کے شیخ الہند مولوی محمد حسن نے اولہ کاملہ کے ص ۱۲ پر لکھا ہے : ”آپ اصل
میں بعد خدا مالک عالم میں جمادات ہوں یا حیوانات بنی آدم ہوں یا غیر بنی آدم القصہ آپ
اصل میں مالک ہیں“ (ماخوذ)

(۲۶) میاں صدیق حسن بھوپالی کا حوالہ حدیث ربیعہ کے تحت گزرا وہاں دوبارہ دیکھ لیں۔

(۲۷) دیوبندیوں کے حکیم الامت تھانوی صاحب نے لکھا ہے :
”اولیاء اللہ کی دو جماعتیں ہیں۔ ایک وہ ہیں جن کے سپرد خلق اللہ کی ہدایت و ارشاد
قلوب کی اصلاح نفوس کی تربیت اور قرب حق حاصل کرنے کی تعلیم ہے۔ یہ اہل ارشاد
کہلاتے ہیں۔۔۔۔۔ دوسرے وہ حضرات جن کے متعلق معاش خلق کی اصلاح اور
امور دنیا کا انتظام اور دفع بلیات ہے کہ اپنی بہت باطنی سے باذن الہی ان امور میں تصرف
کرتے رہتے ہیں۔ ان کو اہل مکرمین کہتے ہیں۔ (کلید ثنوی ص۔۔۔۔۔ مفتاح العلوم دفتر

اول ج ۲ ص ۲۶ تا ص ۲۷ ملخصاً بلفظ)
(جن کے غلاموں کی یہ شان ہے ان کے آقا کشادہ و متصرف و حاکم ہوں گے۔ فیض)

(۲۸) مولوی سرفراز گلکھڑوی دیوبندی نے لکھا ہے۔

امت کو جو کچھ بھی ظاہری اور باطنی کامیابیاں نصیب ہوئی ہیں تو وہ آپ کی ہی
اور آپ ہی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہیں۔ دل کا سرور ص ۱۵۲۔ اس مسئلہ

پر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ اور اقوال آئمہ و اقوال مخالفین کا استیعاب
نہیں کیا گیا۔ بہت کچھ بوجہ خوت طوالت ترک کیا ہے بحیرہ تشنہ مستقی و دریاہ پیمان

یہ بطور اختصار تفصیل کیلئے فقہ درکار۔ (صلی اللہ وسلم علی النبی الماکل المتصرف المختار
و علی آلہ واصحابہ و اولیائہ الاخیر اس مسئلہ کی مزید تحقیق شیخ الاسلام علی حضرت

فاضل بریلوی کی کتاب ”اجواب تسلطت المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری“
اور ”الامن والعلی“ شریف میں مذکور ہوئی۔

حمد اول



اگر آپ!

میش میو، اشہارات، پوسٹر، سیدات، بل فارم، لیٹر فارم
 دلو، چر، دعوت نامے، شادی کارڈ، ورکشاپ کھاتے وغیرہ اور
 ہلاک کی رنگین اردو، عربی و انگریزی چھپائی کرانا چاہیں

تو

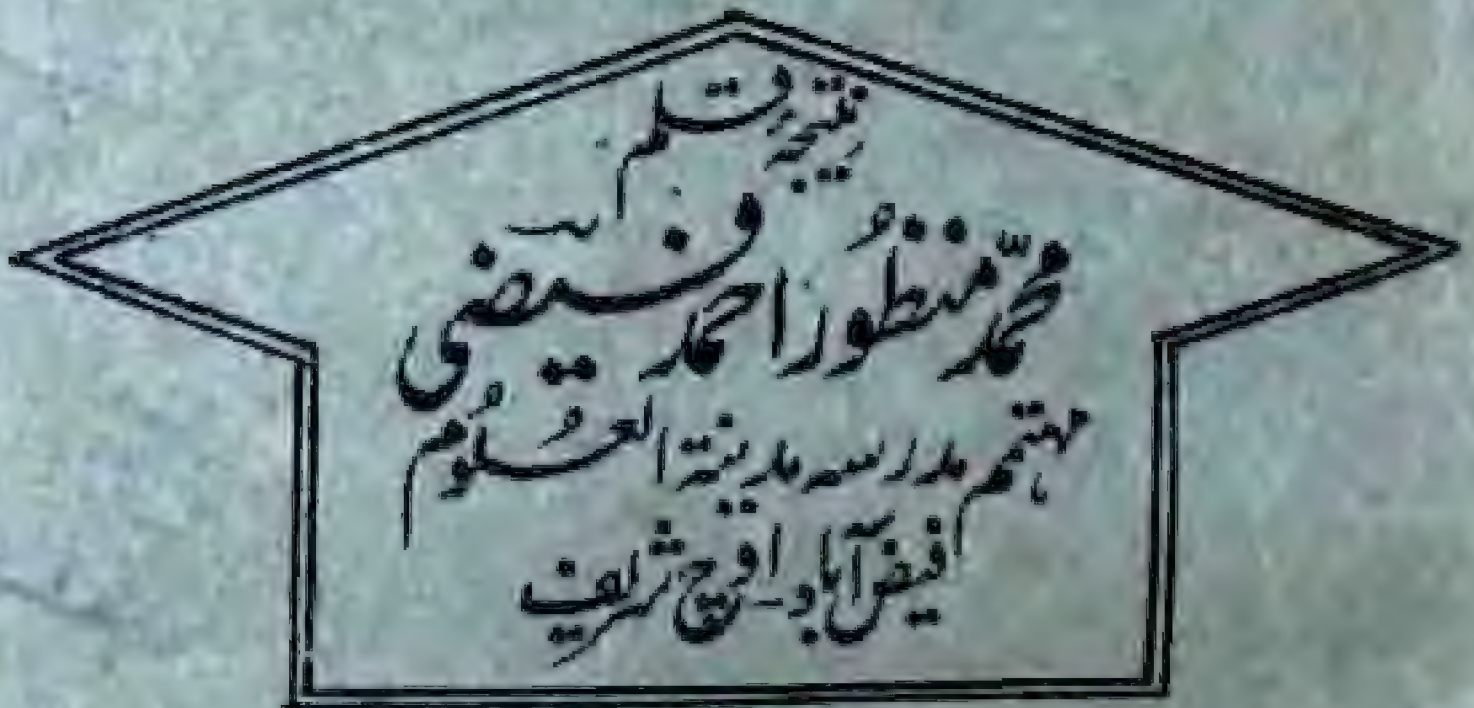
حکیم آرت پریس پر وائر روڈ کی سہولت کریں
 پتہ: ملتان شہر کی قید خانہ



2

25

جلد دوم



چھ روپے



قیمت

مکتبہ محمد فیض آباد اوج شریف (ضلع بہاولپور)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ^{۵۱} : کتاب آرسول دوم

الملة

(حضور علیہ السلام ماذون من اللہ ہو کر شارع ہیں۔ شریعت گریں۔
شریعت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اداؤں کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے احکام
حضور کو سپرد کر دیے) جو چاہیں جس کے لئے چاہیں احکام شریعت سے خاص
فرمادیں۔ (اور جو چاہیں جس کے لئے چاہیں حلال و حرام فرمادیں۔ آپ
حلال بھی فرماتے ہیں حرام بھی فرماتے ہیں۔ اور فرض بھی فرماتے ہیں)
مواہب لدنیہ للقسطلانی ص۔۔۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۲۔

ولفظها " ومن یخصها یصلیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام انه کان یخص
من شاء بما شاء من الاحکام وغیرها " وقال السیوطی " باب
اختصاصه صلی اللہ علیہ وسلم بانہ یخص من شاء بما شاء من
الاحکام۔ الخصاص الکبریٰ ج ۲ ص ۲۶۲

آیات شریفہ

آپ حلال و حرام فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں ارشاد
فرماتا ہے۔

| | |
|------------------------------------|--------------------------------------|
| (۱) وَحَلَّ لَهُمُ الطَّيْبَةَ | اور حلال کرے گا (وہ نبی امی صلی اللہ |
| وَيَحْلُمَ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ | علیہ وسلم ان کیلئے سخی چیزیں اور |
| پ، اعراف، الخ ۱۵۷ | حرام کریگا۔ ان پر گندی چیزیں۔ |

لہ ونحوہ فی ص ۳۲۲

(۲) اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ

فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ

فَانْتَهَوْا۔ (پہا حشر ع)

(۳) ارشاد باری ہے۔

وَلَا يَحْرَمُونَ مَا

حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

سُتٌ، تَوْبَةٌ ع

(۴) فرمانِ خداوندی ہے۔

مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ

وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ

وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ

لَهُمُ الْخَيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ

پہا - احزاب، ع

اور جو چیز تمہیں رسول علیہ الصلوٰۃ
والسلام دیں اس کو لے لو اور جس چیز
سے تمہیں منع کریں اس سے رک جاؤ۔

اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ اور اس کے
رسول نے حرام کیا اس کو وہ کفار
حرام نہیں سمجھتے

کسی مومن مرد اور مومن عورت کو یہ
حق نہیں پہنچتا کہ جب اللہ تعالیٰ اور
اور اس کا رسول کسی معاملہ کا فیصلہ
صادر فرمائیں تو وہ اپنے معاملہ میں
اپنی رائے اور اختیار کو دخل دیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صرف پیغام رساں ہی نہیں بلکہ شارع ہونے کی
وجہ سے مطاع بھی ہیں۔ آمر اور حاکم اور قاضی بھی۔

اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور
حکم مانو رسول کا۔

(۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ

وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

(۶) فردوہ الی اللہ والرسول (۵۹) تعالو الی ما انزل اللہ والی الرسول

(۷) وما ارسلنا من رسول الا ليطاع بإذن الله (۴۴) وغير ذلك من آيات الطاعة -

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریع میں حاکم ہیں (نیز تکوین میں بھی)
 (۸) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم
 (۴۵) النساء ع
 تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ جانیں
 ان مذکورہ بالا آیات قرآنیہ ارشادات ربانیہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کی حیثیت صرف پیغام رساں کی طرح نہیں بلکہ نبی ماذون من اللہ ہو کر شارع محلل محرم حاکم و مطاع ہوتا ہے۔

احادیث ضعیفہ

- سولہ حدیثیں کہ مدینہ طیبہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم کر دیا۔
 (۱) عن انس مرفوعاً..... انی اُحرم ما بین لابیتھما رواہ الشیخ
 واحد والطحاوی فی شرح معانی الآثار۔
 (۲) عن عبد اللہ بن زید مرفوعاً وانی حرمت المدینۃ کما حرم ابراہیم ^{مکہ}

رحمہ اللہ تعالیٰ عنہم - رحمہ دونوں سنگستان مدینہ طیبہ
 صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۱ - صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۱ للہ ۲۵۸
 صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۱ - صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۱

الحديث - رواه الشيخان وصحیح بخاری ج ۱، صحیح مسلم ج ۱،

(۳) عن ابی ہریرۃ مرفوعاً، والی احترم ما بین لابیہا - رواه الشیخان

لفظ البخاری "حرم ما بین لابی المدینۃ علی لسانی"

(۴) عن سعد بن ابی وقاص مرفوعاً، والی احترم ما بین لابی المدینۃ

رواه مسلم ج ۱، الطحاوی -

(۵) عن رافع ابن خدیج مرفوعاً، والی احترم ما بین لابیہا "رواه مسلم

ج ۱، الطحاوی -

(۶) عن ابی سعید الخدری مرفوعاً، والی حرمت المدینۃ حراما ما بین

مازمیہا "رواه مسلم (فی صحیحہ ج ۱ ص ۳۳۷)

(۷) عن ابی قتادۃ مرفوعاً = اللهم انی قد حرمت ما بین لابیہا

رواه مسلم واحد والدریانی -

(۸) عن جابر مرفوعاً - والی حرمت المدینۃ لابیہا "مسلم والطحاوی

(۹) عن ابی ہریرۃ، حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین لابی

المدینۃ، الشیخان واحد وعبد الرزاق ونحوہ ابن جریر

(۱۰) عن رافع بن خدیج، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرّم ما بین

لابی المدینۃ، مسلم والطحاوی

(۱۱) من عاصم الاحول، قلت لانس بن مالک احرم رسول اللہ

عہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲

صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۱ - صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲ - معہ دونوں کنارے اس کے ۵۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم المدینة قال نعم - مسلم والطحاوی -
(۱۲) عن سعد بن ابی وقاص، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم

هذا الحرم، ابو داؤد

(۱۳) عن زید بن ثابت، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم
صيدھا، الطحاوی ونحوہ ابوبکر بن ابی شیبۃ -

(۱۴) عن ابی سعید الخدری، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حرم ما بین لابتی المدینة

(۱۵) عن عبد الرحمن بن عوف، حرم رسول صلی اللہ علیہ وسلم صید
ما بین لابتہا -

(۱۶) عن صعب بن جصاص - ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم
البقیع وقال لا حمی الا للہ ورسولہ
الشدة الامام الطحاوی

۸۵ حدیثیں جن سے مستفاد کہ احکام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سپرو ہیں

(۱۷) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حرم مکہ کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے ممانعت فرمائی
حضور کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ

عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین

گیاہ اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے فرمایا اچھا نکال دی ^{۱۷} عن ابن عباس
متفق علیہ۔ عن ابی ہریرۃ ^{۱۸} متفق علیہ۔ عن صفیۃ بنت شیبۃ رواہ
ابن ماجہ۔ یہ مضمون کہ میں نماز عشا کو مؤخر فرما دیتا رواہ الطبرانی فی الکبیر
واحمد والشیخان والنسائی ^{۱۹} عن ابن عباس۔ واحمد وابوداؤد وابن
ماجہ، وابن ابی حاتم والنسائی ^{۲۰} عن ابی سعید الخدری واحمد، وابن
ماجہ، ومحمد بن نصر وابن جریر والحاکم والبیہقی والنسائی والترمذی
عن ابی ہریرۃ ^{۲۱}۔ واحمد والترمذی والضیاء ^{۲۲} عن زید بن خالد الجہنی
والبزار ^{۲۳} عن علی۔ نیز یہ مضمون کہ میں ہاں فرما دوں تو حج ہر سال فرض ہو جائے
متعدد احادیث صحاح میں سے رواہ احمد و مسلم والنسائی ^{۲۴} عن ابی ہریرۃ،
ورواہ احمد والترمذی وابن ماجہ، ^{۲۵} عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ واحمد والترمذی
والنسائی ^{۲۶} عن ابن عباس۔ ابن ماجہ، عن انس بن مالک،

واقعات اختیار فی التشریع

- (۱) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ابو بردہ کیلئے شش ماہ بکری کے بچہ کی قربانی
جائز فرمادی۔ رواہ الشیخان (بخاری ج ۲ ص ۸۳۴۔ مسلم ج ۲ ص ۱۵۴)
عن البراء۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۲۵۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۳
- (۲) ایک بار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عقبہ بن عامر کو (بھی) اس کی اجازت
عطا کی۔ رواہ الشیخان عن عقبہ (مسلم ج ۲ ص ۱۵۵) و زاد البیہقی بسند
صحیح ولا رخصۃ فیما لاحد بعدک۔ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۲۴۔

(۳) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ام عطیہ کو ایک جگہ نوحہ کرنے کی رخصت
بخشدی، رواہ مسلم ج ۱ ص ۳۰۴ عن ام عطیہ و رواہ النسائی والترمذی
واحمد نحوه۔ البخاری وابن مردويه۔ والطبرانی (زرقانی ج ۵ ص ۳۳)
خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۳

(۴) نیز ایک بار خولہ بنت حکیم کو بھی اس کی اجازت فرمادی۔ ابن مردويه عن
ابن عباس۔

(۵) یوں ہی اسماء بنت یزید کو ایک دفعہ کی پروانگی عطا فرمائی۔ الترمذی عن اسماء
نیز ایک بڑھیا کو بوقت بیعت نوحہ کا بدلہ اتارنے کا اذن دیا۔ احمد والطبرانی
عن مصعب۔

(۶) اسماء بنت عیسٰی کو عدت و فوات کا سوگ معاف فرمادیا۔ ابن سعد فی الطبقات
عنها۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۲۵۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۳۔

(۷) ایک صاحب کو مہر کی جگہ صرف سورت قرآن سکھانا کافی کر دیا۔ ابن السکن
عن ابی نعمان، الازدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و رواہ سعید بن منصور
مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۴۲۷۔ والبوداؤد عن مکحول وابن عوانہ،
عن اللیث بن سعد نحوه۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۴۔

(۸) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خزیمہ ابن ثابت ایک کی گواہی کو دو
مردوں کی گواہی کے قائم مقام کر دیا۔ ابوداؤد والنسائی، والطحاوی

وابن ماجہ وابن خزيمة عن عم عمارہ بن خزیمہ بن ثابت۔ وابن ابی شیبہ فی المصنف
 والنجاشی فی التاریخ وأبو یعلیٰ فی المسند وابن خزيمة فی صحیحہ والطبرانی فی الکبیر، عن خزیمہ
 وحارث ابن (ابی) اسامہ عن عثمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ بخاری ج ۱ ص ۳۹
 و ج ۲ ص ۵۰۔ جامع مسانید الامام الاظم ج ۲ ص ۱۷۱ طبع دکن۔ مسند امام اعظم
 طبع نور محمد ص ۱۸۵۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۲۲۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۲
 (۹) ایک صاحب کے لئے روزے کا کفارہ خود ہی کھا لینا جائز فرما دیا۔ البخاری
 و مسلم والبوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ (والطحاوی ج ۲ ص ۸۴ طبع لاہور
 و ج ۱ ص ۲۷۷ طبع رحیمیہ) عن ابی ہریرۃ۔ و مسلم (والطحاوی ج ۲ ص ۸۴
 طبع لاہور و ج ۱ ص ۲۷۷ طبع رحیمیہ) نحوه عن الصدیقین والبخاری فی مسند
 والطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر۔ والدارقطنی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
 فیہ قال کله انت وعیالک فقد کفر اللہ عنک ہدایہ ج ۱ ص ۲۱۱
 ہے۔ فرمایا کل انت وعیالک یجزئک ولا تجزئ احدًا بعدک
 سنن ابی داؤد میں امام ابن شہاب زہری تابعی سے ہے۔ انما کان هذا
 رخصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم یکن له بد من
 التكفیر، امام سیوطی وغیرہ علما نے بھی اسے خصائص سے گن۔
 زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸ مک الملتام ج ۲ ص ۲۱۲

(۱۰) ایک صاحب (سالم) کو جوانی میں ایک بی بی کا دودھ پینے کی اجازت دی اور

لے ج ۱ ص ۳۲۵ مطبع کانپور کتاب الصیام باب کفارہ من اتی اھله فی رمضان ۱۲۷۲ ر فیض الباری ج ۳ ص ۱۶۲

اس سے حرمت رضاعت ثابت فرمادی۔ مسلم والنسائی وابن ماجہ واحمد فی
مسندہ۔ عن زینب بنت ام سلمہ وابن سعد والحاکم عن سہیلۃ۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸
نصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۹۲ والبخاری عن ام سلمہ حضرت عبدالرحمن اور حضرت
زبیر ان دو صاحبوں کو زینبین کبریٰ پہننے کی اجازت فرمادی۔ الصحاح لستہ
عن انس۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۱۲) مولیٰ علی کو بحالت جنابت مسجد اقدس میں رہنا مباح فرمایا۔ الترمذی والبیہقی
والبیہقی عن ابی سعید الحاکم فی المستدرک عن ابی ہریرۃ عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۱۳) ازواج مطہرات اور خاتون جنت کو بحالت عارضۃ مانا نہ مسجد مبارک میں
آنا جائز فرمادیا۔ الطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی السنن وابن عساکر فی التاریخ
عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

(۱۴) حضرت برائین عازب کو سونے کی انگوٹھی پہننا جائز فرمادیا۔ ابن ابی شیبہ
بسند صحیح عن ابی اسفرو روی نحوه البغوی فی الجعديات عن شعبۃ عن
ابی اسحاق واحمد فی مسندہ۔ عن محمد بن مالک عن البراء۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸
(۱۵) سراقہ کو سونے کے کنگن حضور کی اجازت سے پہنائے گئے۔ البیہقی فی
الدلائل بطریق الحسن۔

(۱۶) مولیٰ علی کو اپنا نام و کنیت جمع کرنے کی اجازت فرمادی۔ ابن سعد فی الطبقات
عن المنذر الثوری عن علی عن جماعت قریش۔ وعن علی احمد والبرداؤد ،
والترمذی وصحیحہ والبیہقی والحاکم فی الکنی والطنطاوی والحاکم فی المستدرک

والبیہقی فی السنن والضیاء فی المختارہ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸ - خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۹۲

(۱۷) عثمان غنی کو بے حاضری جہاد سہم غنیمت کا مستحق فرمادیا اور عطا

کیا۔ البخاری والترمذی واحمد والوداؤد عن ابن عمر۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۱۸) معاذ بن جبل کو اپنی رعیت سے تحائف لینا حلال فرمادیا۔ کتاب

الفتوح - زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸ -

(۱۹) ایک صاحب کے لئے بیع میں چار غبن مقرر فرمادیا "الشیخان

عن ابن عمر مسلم ج ۲ ص ۲۷۱ والحمیدی (ابوداؤد - الترمذی - النسائی

وابن ماجہ عن انس - زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸ -

(۲۰) ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کو عصر کے بعد دو رکعت نفل جائز

فرمادے۔ رواہ الشیخان - زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸ -

(۲۱) ایک بی بی کو احرام میں شرط لگانا جائز فرمادیا اس طرح کہ ان محل

حیث حیستہ - الطبرانی والنسائی عن ابن عمر - عددۃ اختنا من مختصاتہ

بل وافقنا علی اختصاصہ بہا بعض الشافعیۃ کا الخطابی ثم الرویانی

کما فی عمدۃ القاری من باب الاحصار - زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۲۲) ایک شخص سے اس شرط پر اسلام قبول فرمایا کہ دو نماز سے زیادہ

لہ قال النووی فی شرحہ ۱۱ اختلف العلماء فی هذا الحدیث فجعلہ

بعضہم خاصاً فی حقہ (دھو) الصیح - نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۱

۱۲ الفیضی غفرلہ

نہ پڑھے گا۔ رواہ الامام احمد فی مسندہ بسند رجال ثقات۔ بل رجالہ رجال
مسلم۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۲۳) حضرت عباسؓ سے دو سال کا صدقہ پہلے وصول فرمایا۔ آخرجہ

ابن سعد عن علی۔ وعن الحكم بن عینہ۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۳،

خصوصیت علی وجہ، زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۲۴) تین طلاقیں کے بعد بغیر حلالہ کے ابی رکانہ کو بیوی واپس پھیر دی

زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۲۵) حضرت انس کو سورج نکلنے کے وقت سے روزہ رکھنے کی

اجازت دے دی۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸۔

(۲۶) حضرت علی کے لئے ان کے گھر سے مسجد میں دروازہ کھولنے کی

اجازت عطا کی۔ تدبیر۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۲۷) حضرت ابوبکر کے لئے مسجد میں نوخہ (روشن دان۔ پھانک میں

چھوٹا دروازہ) کھولنے کی اجازت بخشی (بخاری ج ۵ ص ۳۲۸)

زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸۔ تدبیر۔

(۲۸) موالی بریرہ کے لئے ولایت کی شرط کو برقرار رکھا۔ تدبیر۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸

(۲۹) بنی عباس اور بنی ہاشم کے لئے بوجہ ستقایہ منیٰ میں رات گزارنا

ترک فرمادیا۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸۔

(۳۰) ابو طلحہ کے اسلام کو ام سلیم کا مہر مقرر کیا۔ الحاکم فی المستدرک وغیرہ
عن انس۔ ج ۵ ص ۳۲۸

(۳۱) صحابہ کرام میں موافات کر کے ان میں توارث ثابت کر دیا۔
زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸ آخر جہ ابن جریہ عن علی بن زید۔
خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۴

(۳۲) مہاجرین کی عورتوں سے یہ خاص فرمایا کہ وہ توارث ہوں گی۔
نہ ان کے شوہر (زرقانی ج ۵ ص ۳۲۸)۔

(۳۳) ام ایمن جب حضور کے ہاں آتی سلام لا علیکم کہتی حضور نے صر
"السلام" کہنے کی رخصت عطا کر دی۔ علی وجہ ابن سعد عن جعفر
بن محمد عن ابیہ۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۴

(۳۴) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت فضالہ کو صر فجر وعصر کی
محافظة کا حکم دیا نہ باقی نمازوں کا۔ باقی نمازوں کی محافظت سے بوجہ
انکے سوال کے انہیں مستثنیٰ فرما دیا۔ رواہ ابوداؤد عن فضالہ ج ۱ ص ۱۱۱
باب المحافظة علی الصلوٰۃ۔ (وغیر ذلک من الواقعات۔ الضیعی)
۹۷ حضرت خزیمہ سے روایت ہے کہ

| | |
|---|---|
| جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للمسافر ثلاثا ووصفی السائل علی مسألتہ لجعلها خمساً | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے مسح موزہ کی مدت تین رات مقرر فرمائی اور اگر مانگنے والا مانگتا رہتا تو ضرور حضور پانچ راتیں کر دیتے |
|---|---|

رواه ابن ماجه (واللفظ له) وفي رواية ابى داود وفي رواية للطحاوى ^{عليه} السلام للبيهقي

اگر ہم حضور سے زیادہ مانگتے تو حضور مت اور بڑھا دیتے

ولواستزودنا ولزادنا

وفي رواية للطحاوي

اور اگر مانگنے والا مانگے جاتا تو حضور

ولوا طنب له السائل في

اور زیادہ مدت عطا فرمائیے۔

مسألتہ لزادہ

وفي روايته للبیهقي، «إيم الله، لومضی السائل فی مسائلہ ليجعله خمسا»

قال المجدد البریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - اقول یہ حدیث صحیح حضور سید عالم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفویض و اختیار میں نص صریح ہے ورنہ یہ کہنا اور

کہنا بھی کیسا موکد بقسم کہ واللہ سائل مانگے جاتا تو حضور پانچ دن کر دیتے۔ اصل

گنجائش نہ رکھتا کما لایحقی اور یہاں جرم مخصوص بے جرم عموم نہ ہو گا۔

عہ ص ۴۲ طبع نور محمد ۱۲۱۷ھ ۱۴۱۷ھ ۱۲۱۷ھ ۱۲۱۷ھ ۱۲۱۷ھ شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۱

طبع لا یورم منه ۳۵ اقول ونحوه هذا الحديث، عن ابن عباس قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم من عال ثلاث بنات او شلہن من الاخوات فادبھن ورحمھن

حتى يفتين الله تعالى اوجب الله له الجنة فقال ربه يا رسول الله اواثنتين قال

اراشتيين حتى لو قالوا او واحدة لقال او واحدة رواه البغوي في شرح السنة

مشکوٰۃ شریف کتاب الآداب باب الشفقة والرحمة فصل ثانی ج ۲ ص ۶۳ وایضا نحوه در الحاشیہ

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفوسة من الانصار (بقية بر ٢٨٢)

کہ اس خاص کی نسبت کوئی خبر خاص تخییر ارشاد نہ ہوئی تھی تو جزم کا غشا وہی کہ
حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھا کہ احکام سپرد اختیار سید الانام
ہیں۔ علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ والسلام۔ انتہی کلام الامام

احادیث وضو و مسواک

| | |
|--|--|
| <p>حضرت نے فرمایا اگر مشقت امت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرماتا کہ ہر نماز کے وقت مسواک کریں۔</p> | <p>لولا ان اشفق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلاة</p> |
|--|--|

رواہ مالک و احمد و البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ
و ابو داؤد و النسائی عن زید بن خالد۔ (جامع صغیر ج ۲ ص ۱۳۲)۔ علماء فرماتے
ہیں یہ حدیث متواتر ہے "قال المصنف وهو متواتر" (فیض القدیر ج ۵ ص ۳۸۵)

(بقیہ ص ۴۸۱) لا یحوت لاحد یکن ثلثۃ من الولد فتحتبہ الادخلت الجنة فقالت
امراة منہن او اثنان یا رسول اللہ قال او اثنان رواہ مسلم و فی روایۃ لہما رآی
للشیخین) ثلثۃ لم یبلغوا الجنۃ و نحوہ عن ابن عباس رواہ الترمذی و عن ابی سعید
رواہ البخاری و عن معاذ رواہ احمد و عن ابن مسعود رواہ الترمذی و ابن ماجہ کلہم فی المشکوۃ
باب البکاء علی المیت ص ۱۵۱ ص ۱۵۳ زدت لک ستۃ احادیث ان دبرت و فکرت
فیما تجدہم دالین علی اختیار فی التشریع و التکوین فله الحمد ۱۲ کتبہ
منظر احمد الفیضی غفرلہ و علی عنہ۔

وفی روایت احمد والنسائی عنہ "لولا ان اشدق علی امتی لامرتهم عند کل
 صلاة بوضوء ومع کل وضوء بسواک" قال الامام المجدد والبریلوی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ اقول امر دو قسم ہے حتمی جس کا حاصل ایجاب اور اس
 کی مخالفت معصیت ووسر اندلی جس کا حاصل ترغیب اور اس
 کے ترک میں وسعت امر ندلی تو یہاں قطعاً حاصل ہے۔ تو ضرور
 نفی حتمی کی ہے۔ امر حتمی بھی دو قسم ہے۔ قطعی جس کا مفاد وجوب اور قطعی جس
 کا مقتضی فرضیت ظہیرت خواہ من جہتہ الروایۃ یا من جہتہ الدلالة ہمارے
 حق میں ہوتی ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم سب قطعی یقینی ہیں
 جس کے سراپردہ عزت کے گرد ظنون کو اصلاً بار نہیں تو قسم واجب اصطلاحی
 حضور کے حق میں متحقق نہیں وہاں یا فرض ہے یا مندوب نص علیہ الامام المحقق
 حیث اطلق فی الفتح اب واضح ہو گیا کہ ان ارشادات کریمہ کے قطعاً یہی معنی ہیں
 کہ میں چاہتا تو اپنی امت پر ہر نماز کے لئے تازہ وضو اور ہر وضو کے وقت
 مسواک کرنا فرض فرما دیتا مگر ان کی مشقت کے لحاظ سے میں نے فرض نہ کئے
 اور اختیار احکام کے کیا معنی ہیں۔ واللہ الحمد۔ انتھی کلام الہود مخلصاً
 ۸۲ لولا ان اشدق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل وضوء" رواہ
 مالک والشافعی والبیہقی عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الاوسط عن علی

۸۳ قال الکشمیری "قال لولا ان اشدق علی امتی لامرتهم ان جعلہ علیہم

واجباً العرف الشذی حدیث ۱۲۸

کرم اللہ تعالیٰ وجہہ -

۸۳ ولولا انی اخاف ان اشق علی امتی لفرضتہ (المسواک) علیہم
اخرجہ ابن صبیحۃ عن ابی امامۃ -

۸۴ ولولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک عند کل صلاۃ (زاد
غیر الدار قطنی) کما فرضت علیہم الوضوء - خروجہ الطبرانی والبیہار
والدار قطنی، والحاکم عن عباس بن عبد المطلب - رضی اللہ تعالیٰ عنہما -
۸۵ ولولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک والطیب عند کل
صلوۃ - رواہ ابو نعیم فی کتاب السواک عن ابن عمر وبسند حسن و
سعی بن منصور فی سندہ عن نیکول مرسلًا -

۸۶ ولولا ان اشق علی امتی لامرتہم ان یستاکوا بالاسحار -
ابو نعیم عن ابن عمر

۸۷ عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر الحدیث متفق علیہ (بخاری ج ۱ ص ۱۲۴)
عن ابن عباس قال .. فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذه الصدقة (الصدقة الفطر - ن)
رواہ ابوداؤد (ج ۱ ص ۱۴۲) والنسائی (ج ۱ ص ۲۲۹) عن ابن عمر ص ۲۵۱ عن ابن عباس
وعن ابی سعید الخدری مطبع نور محمد - کتاب الزکوۃ باب فرض زکوۃ رمضان الخ)
عن ابن عباس قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر الحدیث
رواہ ابوداؤد (ج ۱ ص ۱۴۲) الثلاثۃ فی مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۴۱ باب صدقة
الفطر فرضها (عمرہ کا احکام) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاهل نجد من
قرن الحدیث ۱ بخاری ج ۱ ص ۲۰۴ ۱۲ الفیضی

۸۹؎ لولان اشق علی امتی لامرقتهم بالسواک عند کل صلاة، الحديث رواه احمد والترمذی والضياع عن زید بن خالد الجہنی بسند صحیح۔ والبخاری عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ وروی عن زید احمد وابوداؤد والنسائی کحديث ابی ہریرۃ والحاکم والبیہقی بسند صحیح عن ابی ہریرۃ کحديث زید وفيه تفرضت علیہم السواک مع الوضوء الحديث، والنسائی عن ابی ہریرۃ بلفظ، لامرقتهم بتأخیر العشاء وبالسواک عند کل صلاة۔

۹۰؎ قد عفوت عن الخیل | گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ تو میں
والریق | نے معاف فرمادی۔

الحديث، رواه احمد وابوداؤد والترمذی عن المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔

۹۱؎ حضور نے صحابہ سے فرمایا ما تقولون فی الزنا عرض کی، حرام حرمة اللہ ورسولہ رواه احمد بسند صحیح والطبرانی فی الاوسط والکبیر عن المقداد

۹۲؎ انی احرم علیکم حق الضعیفین الیتیم والملة۔ رواه الحاكم علی شرط مسلم والبیہقی فی الشعب واللفظ له عن ابی ہریرۃ۔

۹۳؎ ان اللہ ورسولہ حرم بیع الخمر والمیتة والخنزیر والاصنام، رواه الشيخان عن اباہر مرفوعاً۔

۹۴؎ انی حرمت کل مسکر، رواه النسائی بسند حسن عن ابی موسیٰ الاشعری

۹۵۔ حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحوم الحمیر الاہلیۃ -
رواہ البخاری فی صحیحہ ج ۲ ص ۸۳ عن ابی ثعلبہ -

۹۶۔ سیدہ طیبہ خاتون جنت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہوتے ہوئے
مولیٰ علی کو اور نکاح کرنے سے منع کر دیا۔ شیر خدا کے لئے دوسرا نکاح
حرام ہو گیا۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۸۸ و ج ۲ ص ۷۸ و مسلم ج ۲ ص ۲۹۰
والترمذی و صحیحہ)

ویمثل ان المحدثین جمعہا (نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۰) اگر یہ
یمثل سے ہے تو اول بھی قالوا سے ہے۔ جو صیغہ تملیض و تضعیف
ہے۔ فان قلت ذلک جائز شرعاً فلم منع صلی اللہ علیہ وسلم
من ذلک قلت لانه موجب لایذاء فاطمة المستلزم لایذاء
الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی الکرمانی والخیال بخاری۔
ہامش بخاری ج ۱ ص ۳۸۴۔ غیار مؤول اینڈ پارٹی کے لئے لمحہ
فکریہ۔ درج ذیل عبارت بغور ملاحظہ ہو۔

قال ابن التین اصح ما تحمل علیہ ہذا القصۃ ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم حرم علی علی ان یجمع بین ابنتہ و بین ابنہ
ابی جہل لانه علل بان ذلک یؤذیه واذیتہ حرام بالاتفاق
ومعنی قوله لا احرم حلالاً اے پی لہ حلال لو لم تکن
عندک فاطمۃ واما لجمع بینہما الذی یستلزم تاذی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لتاذی فاطمۃ بہ فلا: ہامش صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۸۴

عن الفتح) قال ابن داود حرم الله على ان يشكح على فاطمة حياتها
لقوله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا آذن لم يكن يحل لعل ان
يشكح على فاطمة الا ان ياذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
نحوه (مرقاة شرح مشكوة باب مناقب اهل بيت ج ۵ ص ۵۹۲
۹۷ ما امرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فانتهوا -
(ابن ماجه عن ابى هريرة ص ۲)

۹۸ من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله
(ابن ماجه عنه ص ۲)

۹۹ انى لادخل المسجد الحائض ولا جنب (ابوداود، كنوز الحقائق ج ۱ ص ۴۳
۱۰۰ ان ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله - رواه احمد والدارمي

له روى البيهقي في باب صلاة المسافرين من سننه عن عمر رضى الله تعالى عنه
انه سئل عن قصر الصلاة في السفر وتبيل له انا لنجد في الكتاب العزيز
صلاة النحر ولا نجد صلاة السفر فقال للسائل يا ابن اخي ان الله تعالى ارسل
الينا محمدا صلى الله عليه وسلم ولا تعلم شيئا وانما نفعل ما راينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يفعل قصر الصلاة في السفر سنة سنه رسول الله صلى الله
عليه وسلم اه فتأمل ذلك فانه نفيس كتاب الميزان للشعراني فصل شريف
في بيان الذم الخ ج ۲ ص ۵۲ - حجازي و ص ۵۶ طبع ۱۳ منه .

والبو داؤد (ج ۲ ص ۲۷۷) والترمذی وابن ماجہ (ص ۳۷) عن المقدم
بسنن حسن (مشکوٰۃ ص ۲۹)

ابن جہلیش بن اولیس نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع اپنے چند اہل
قبیلہ کے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر
ہوئے قصیدہ عرض کیا۔ اس کے بعض اشعار یہ ہیں۔

الایہ رسول اللہ انت مصدق بہ یا رسول اللہ حضور تصدیق کئے گئے ہیں
قبورکت محمد یا و بروت ہادیا : حضور اللہ عز وجل سے ہدایت پانے میں بھی
شرعت لنا دین الحنیفۃ بعد ما : مبارک اور خلق کو ہدایت فرمانے میں بھی مبارک
عبدنا کا مثال الحییر طواعیا : حضور ہمارے لئے دین اسلام کے شائع ہوئے
(شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے) بعد اس

کے کہ ہم گدھوں کی طرح بتوں کو پوج رہے تھے۔
رواہ ابن مندہ عن ابی ہریرۃ۔ حدیثیں تو ابھی بہت ہیں۔ لیکن اسی قدر
پر بس کیجئے کہ اس میں سب کچھ آگیا ایک لفظ شارع تمام احکام تشریعیہ
کو جامع ہوا۔ ابھی اَمَرَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وٹھنی و قطنی کی
احادیث یہاں نقل نہ ہوئیں۔ ان کے لئے دفتر کے دفتر درکار۔

(اقوال رفیعہ، عبارات ائمہ)

(۱) عارف صمدانی، امام عبد الوہاب شہرانی، قدس سرہ الربانی، حضرت
سیدی علی النخاوص سے نقل فرماتے ہیں۔

كان الامام ابو حنيفة
رضي الله تعالى عنه
من اكثر الائمة ادباً
مع الله تعالى ولذلك
لم يجعل النية فرضاً
وسمى الوتر واجباً
لكونها ثابتاً بالسنة
لا بالكتاب فقصد بذلك
تمييز ما فرضه الله تعالى
وتمييز ما اوجبه رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم...
... فان ما فرضه الله
تعالى اشد مما فرضه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ذات نفسه حين
خير الله تعالى ان يوجب مثلاً او لا

یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ان اکابر ائمہ میں ہیں۔ جن کا ادب اللہ
عزوجل کے ساتھ بہ نسبت اور ائمہ کے
زائد ہے۔ اسی واسطے انہوں نے وضو میں
نیت کو فرض نہ کیا اور وتر کا نام واجب
رکھا کہ یہ دونوں سنت سے ثابت ہیں نہ قرآن
عظیم سے تو امام نے ان احکام سے یہ ارادہ
کیا کہ اللہ تعالیٰ کے فرض اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے فرض میں فرق و تميز
کر دیں اس لئے کہ خدا کا فرض کیا ہوا اس
سے زیادہ موکد ہے۔ جسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی طرف
سے فرض کر دیا جب کہ اللہ عزوجل نے
حضور کو اختیار دے دیا تھا کہ جس بات
کو چاہیں واجب کر دیں جسے نہ چاہیں
نہ کریں۔

کتاب میزان الشریعۃ الکبریٰ باب الوضوء ج ۱ ص ۱۱۵ مطبعہ حجازی
بالتقاہرہ۔ و ص ۱۲۴ و ۱۲۵ مطابق مطبعہ مصطفیٰ البانی الخلیبی بمصر
(۲) نیز امام ربانی عارف شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

كان الحق تعالى جعل
 له صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان يشرع من
 قبل نفسه ما شاء
 كما في حديث
 تحريم شجر مكة فان
 عمه العباس رضي الله
 تعالى عنه لما قال
 له يا رسول الله الا
 الاذخر فقال صلى الله
 عليه وسلم الا الاذخر ولو
 ان الله تعالى لم يجعل له
 ان يشرع من قبل نفسه
 لم يتجرء صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان
 يستثنى شيئاً مما حرمه
 الله تعالى -

یعنی حضرت عزت جل جلالہ نے
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 کو یہ منصب دیا تھا کہ شریعت
 میں جو حکم چاہیں اپنی طرف سے مقرر
 فرماویں۔ جس طرح حرم مکہ کے بنانا
 کو حرام فرمانے کی حدیث میں ہے کہ
 جب حضور نے وہاں کی گھاس وغیرہ
 کاٹنے سے ممانعت فرمائی۔ حضور کے
 چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے عرض کی یا رسول اللہ گیارہ اذخر
 کو اس حکم سے نکال دیجئے فرمایا اچھا
 نکال دی اس کا کاٹنا جائز کر دیا اگر
 اللہ تعالیٰ نے حضور کو یہ رتبہ نہ دیا
 ہوتا کہ اپنی طرف سے جو شریعت چاہیں
 مقرر فرماویں تو حضور ہرگز جرأت نہ فرماتے
 کہ جو چیز خدا نے حرام کی اس میں سے
 کچھ مستثنیٰ فرماویں۔

کتاب المیزان ج ۱ ص ۴۵ مطبعة حجازی بالقاهرة سنة ۱۳۵۲ھ و ۱۳۵۳ھ مطبعة
 مصطفى البابي الحلبي بمصر -

(۳) نیز انہیں امام شعرانی نے شریعت کی کئی قسمیں بیان کیں ایک وہ جس پر وحی وارو ہوئی۔

الثانی ما اباح الحق تعالیٰ
لنبيه صلى الله تعالى
عليه وسلم ان يسنه على
رأيه هو

کتحریم لبس الحریر
على الرجال وقوله
في حديث تحريم مكة
الا الاذخر ولو
لا ان الله تعالى كان
يجم جميع نبات الحرم لم
يستثن صلى الله عليه وسلم
الاذخر ونحو
حديث لولا ان اشتق على
امتى لا خربت العشاء الى
ثلاث الليل ونحو حديث
لو قلت نعم لوجبت ولم تستطيعوا
في جواب من قاله في

یعنی شریعت کی دوسری وہ ہے
جو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے
رب عز وجل نے ماذون فرما دیا کہ
خود اپنی رائے سے جو راہ چاہیں قائم
فرما دیں۔ مردوں پر رشیم کا پہننا
حضور نے اسی طور پر حرام فرمایا اور
اگر اللہ عز وجل نے مکہ معظمہ کی ہر جڑی
بولی کو حرام نہ کیا ہوتا۔ تو حضور کو
اذخر کے مستثنیٰ فرمانے کی کیا حاجت
ہوتی۔ اور اسی قبیل سے ہے حضور
کا ارشاد کہ اگر امت پر مشقت کا
اندیشہ نہ ہوتا تو میں عشا کو تہائی
رات تک بٹا دیتا اور اسی بات سے
ہے کہ جب حضور نے فرض حج بیان
فرمایا کسی نے عرض کی یا رسول اللہ
کیا حج ہر سال فرض ہے فرمایا نہ اور
اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض

استنباط
از حدیث
کتاب
الاحکام

ہو جائے اور پھر تم سے نہ ہو سکے اور
یہی وجہ ہے کہ حضور اپنی امت پر
تحفیف و آسانی فرماتے اور مسائل
زیادہ پوچھنے سے منع کرتے اور
فرماتے مجھے چھوڑے رہو جب تک
میں تمہیں چھوڑوں

فريضة الحج اكل عام يا رسول الله
قال لا ووقلت نعم لوجب
... وقد كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يخفف على
امته وينهاهم عن كثرة السؤال
ويقول انكوني ما تركتم اياه باختصار

کتاب المیزان ج ۱ ص ۵۲ موافق مطبعة حجازی و ص ۵۵ مطابق مطبعة
مصطفی البابی الحلبي۔

(۴) نیز وہی عارف ربانی امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

رحم الله الامام ابا حنيفة حيث غاير بين لفظ الفرض والواجب
وبين معناه فجعل ما فرضه الله تعالى على عاقله فرضه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وان كان لا ينطق عن الهوى اذ با مع الله تعالى ونفس
رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدح الامام ابا حنيفة على مثل
ذلك لانه صلى الله عليه وسلم يجب رفع رتبة تشريع ربه على تشريع
هو ولو كان ذلك باذنه تعالى

کتاب المیزان باب صلوٰۃ النفل ج ۱ ص ۱۴ مطبعة حجازی۔ و ص ۱۸۲
مطابق مطبعة مصطفی البابی الحلبي بمصر۔

(۵) امام عبدالوہاب شعرانی فرماتے ہیں۔

ان للشارع صلى الله عليه وسلم ان يبيح ما شاء لقوم ويحرمه على قوم آخرين،

کتاب المیزان فصل قال المحققون الخ ج ۱ ص ۱۰۰ حجازی ص ۵۷ حلی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر لفظ شارع (شرعیات ساز، شرعیات گر موجد شرعیات) کا اطلاق آئمہ کرام و علماء عظام کی عبارات میں اس قدر واقع ہے کہ جس کے احصاء کے لئے کئی مجلد درکار ہوں گے۔ خصوصاً کتاب المیزان تو اس سے مخلو ہے۔ چلتے چلتے ایک درسی کتاب کے چند حوالے پیش کرتا جاؤں: نور الانوار ص ۲۵۶، قرالاقمار (لوالد مولانا عبدالحی لکھنوی) علی نور الانوار ص ۱۶۳ و نور الانوار ص ۶ حاشیہ ۱۹۔

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد ملت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

”قدیم سے عرف علماء کرام میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو شارع کہتے ہیں۔ علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں: ”قد اشتمل الإطلاق علیہ صلی اللہ علیہ وسلم لانه شرع الدین والاحکام“ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو شارع کہنا مشہور و معروف ہے۔ اس لئے کہ حضور نے دین متین و احکام

مع کواکب الدلاری۔ کبر مانی۔ میں زیر حدیث ای یوم هذا فسکتا“ ہے۔ فیہ اشارۃ الی تفویض الامور بالکلیۃ الی الشارع، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲ منہ

۱۰ ج ۳ ص ۱۳ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام ”شارع“ ہے مواہب و زرقانی صفحہ مذکور و مارج النبوة ج ۱ ص ۲۶۵ ۱۲ البیضا عفرہ و عفی عنہ۔

دین کی شریعت نکالی۔ (الامن والعلی ص ۱۳۱)

(۴) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں حدیث ابو بردہ کے ماتحت ہے جو ۲۹ پر گزری ہے۔

خصوصیۃ لہ لا
تکون لغيرہ اذ
کان لہ صلے اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ان یخص من
شاء بما شاء
من الاحکام

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
ایک خصوصیت ابو بردہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو بخشی جس میں دوسرے
کا حصہ نہیں اس لئے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو اختیار تھا کہ جسے چاہیں
جس حکم سے چاہیں خاص فرماویں

(۵) حافظ الدنیا حافظ ابن حجر عسقلانی اسی حدیث ابو بردہ کے نیچے
رقمطراز ہیں۔

وفی الحدیث من
الفوائد غیر ما تقدم
ان المسجع الاحکام انما
هو الى النبي صلی اللہ
علیہ وسلم وانہ
قد یخص بعض امته
بحکمہ ویمنع غیرہ منه
ولو کان بغير عذر

گذشتہ فوائد کے علاوہ اس حدیث
شریف میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ
احکام شریعت میں جن کی طرف رجوع
کیا جائے وہ حضور ہی ہیں اور آپ
بغیر کسی عذر کے اپنے بعض امتیوں کو
کسی ایک حکم سے خاص فرماتے ہیں اور
دوسرے کو اس حکم سے منع فرماتے
ہیں۔ (فتح البدی شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۱)

(۸) شیخ المحمّد بن وسند المحدثین حضرت الشاہ الشیخ عبد الحق محدث
دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث عقبہ کے نیچے رقمطراز ہیں۔ جو
عقبت پر گزری ہے۔

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
اس بات کا حق پہنچتا ہے (اور اس
بات کا اختیار ہے) کہ بعض احکام کی
بعض اشخاص سے تخصیص فرمادیں
اور (جمع) احکام حضور کے پیروں سے
(ان میں جس طرح چاہیں کٹ وٹ
کریں) صحیح بات یہی ہے۔

آنحضرت را میرسد کہ
تخصیص کند بعض
احکام را بہ بعض
اشخاص و احکام
مفوض بود بوی صلی اللہ
علیہ وسلم بر قول صحیح
اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۶۰۹

(۹) امام نووی شرح صحیح مسلم میں حدیث ام عطیہ کے نیچے یوں گوہر نشاں ہیں
وَلِلشَّارِعِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ أَنْ يَخْصَّ مِنَ الْعَوَامِ
مَا شَاءَ -
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام (شرعیّت سانہ)
کو اختیار ہے کہ عام حکموں سے جو
چاہیں خاص فرمویں۔

نووی تحت مسلم ج ۱ ص ۳۱۳ مرقاۃ ج ۱ ص ۵۵ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۳۴
(۱۰) علامہ خفاجی قصیدہ بردہ شریف کے اس شعر

لے وقال لا فہذا صواب الحکم فی هذا الحدیث اھ وزاد الذرقانی بعد قوله

ما شاء لمن يشاء - ندرقانی علی الموابیہ ج ۵ ص ۳۲۵ ۱۲ منہ

نبینا الاکبر والناسی فلاحدا • ہمارے نبی صاحب امر وہی تو ان سے زیادہ
ابر فی قول لامنه ولا نعم • ہاں اور نہ کے فرمانے میں کوئی سچا نہیں
کی شرح میں فرماتے ہیں۔

معنی نبینا الامر الخ انہ
لا حاکم سواہ صلی اللہ علیہ وسلم
فہو حاکم غیر محکوم الخ
نسیم الرایق (ذکرہ فی فصل جودہ) ج ۲ ص ۳۵۵

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب امر وہی
نہی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ حضور حاکم
ہیں۔ حضور کے سوا عالم میں کوئی حاکم
نہیں نہ وہ کسی کے محکوم۔ صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۱) شیخ المحدثین سند المحققین مجدد دعاتہ حادی عشر حضرت شاہ عبدالحق
محقق محدث دہلوی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیر حدیث لوقلت نعم لوجبت
رقم طراز ہیں۔

و ظاہر ایں حدیث در
آن است کہ احکام مفوض
اند بآنحضرت۔
اشعة اللمعات ج ۲ ص ۳۰۲

یعنی اس حدیث کی ظاہری دلالت
اس بات پر ہے کہ احکام حضور کو سپرد
کردئے گئے (اس میں حسب طرح چاہیں ترمیم
واضافہ فرماویں)۔

(۱۲) نیز وہی شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ زیر حدیث الا الاذخو
ار قام فرماتے ہیں۔

در مذہب بعضی آنست احکام
مفوض بود بوسے صلی اللہ علیہ وسلم
ہرچہ خواہد و برہر کہ خواہد

یعنی یہ استثناء بعض آئمہ کے نزدیک
اس حقیقت پر مبنی ہے کہ احکام
حضور کے سپرد ہیں جو چاہیں جس پر

حلال و حرام
گرداند و بعضے گویند
باجتہاد گفت و اول
اصح و اظہر است -
اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۳۸۵

چاہیں حلال اور حرام فرماویں اور بعض
نے کہا یہ استثناء اجتہاد پہ ملتی ہے
شیخ محقق فرماتے ہیں پہلا قول بہت
صحیح اور زیادہ ظاہر ہے کہ احکام سپرد
ہونے کی وجہ سے استثناء فرمایا۔

(۱۳) نیز وہی شیخ محقق حضرت عبدالحق محدث دہلوی مدارج کے باب پنجم ذکر
فضائل میں رقمطراز ہیں۔

واذا انجملہ آئست کہ آنحضرت
تخصیص میگردیدہ ہر چہ
میخواست انا حکام -

یعنی حضور کے خصائص اور فضائل سے
ایک یہ بھی ہے کہ حضور جس کو جس حکم سے
چاہتے خاص فرمادیتے۔

مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۳۷۔

پھر آگے شیخ نے بطور دلیل پانچ نظیریں "شہادت خرمیدہ - نوحہ ام عطیہ
ترک سوگواری اسماء - احنیہ ابو بردہ، مہر سورت قرآن" والے واقعات
بیان فرمائے ہیں جو گزرے۔

(۱۴) شیخ الحدیث وسند المحققین مجد و مائتہ حادی عشر بركة رسول اللہ فی الہند
حضرت شاہ شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ
نور اللہ مرقدہ و قدس سرہ فرماتے ہیں۔

مذہب صحیح و مختار آئست
کہ احکام مفروض است بحضرت

یعنی صحیح اور مختار مذہب یہی ہے
کہ احکام حضور کے سپرد ہیں۔ جس پہ

رسالت صلی اللہ علیہ وسلم بہر کہ
وہرچہ خواہد حکم کند
یک فعل بریکے حرام کند و بر دیگر
مباح گرداند و این را امثلہ
بسیارست گما لا یخفی علی المتبحر
حق جل و علی پیدا کردہ و شرعیۃ
نہادہ و ہمہ برسول خود و حبیب
خود سپردہ است صلی اللہ علیہ وسلم

جو چاہیں حکم کریں ایک کام ایک پہ
حرام کرتے ہیں اور دوسرے پہ
مباح۔ اس کی بہت مثالیں ہیں
جیسا کہ متبع پہ محقق نہیں جتنی تعالیٰ
نے شریعت مقرر کر کے ساری کی ساری
اپنے رسول اور اپنے محبوب کے حوالہ
کردی کہ اس میں جس طرح چاہیں ترمیم
و اضافہ فرمائیں۔

(مدارج النبوت شریف ج ۲ ص ۱۸۳)

(۱۵) شیخ محقق حدیث من عال ثلاث بنات الذی صر فی الحاشیۃ

کے تحت رقمطراز ہیں۔

و این بر مذہب مختار کہ
مے گویند احکام مفوض ست
بآنحضرت ہرچہ خواہد
کند و بہر کہ خواہد نکند و بہر کہ
خواہد تخصیص نماید ظاہر ست
اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۱۲۳

یعنی یہ کہ حضور کا اولاد تین لڑکیوں
کی پرورش پر جنت کی خوشخبری دینا
پھر سوال کرنے پر دو کی پرورش بشارت
جنت پھر راوی حضرت ابن عباس کا
یہ فرمان کہ اگر ایک کی پرورش کے متعلق
بھی پوچھتے تو ایک کی پرورش پر بھی

عہ متبع یا متبع ۱۲ اند

بشارت جنت عطا فرماتے۔ مذہب مختار پر تو ظاہر ہے کہ احکام حضور کے سپرد ہیں جو چاہیں کریں اور جس کے لئے چاہیں نہ کریں اور جس کے لئے چاہیں تخصیص فرماں دیں۔

شیخ کی اس عبارت پر مولوی امیر علی یوں حاشیہ آرائی کرتے ہیں۔
 مذہب مختار و در توریت و انجیل نیز آمدہ کہ خاتم النبیین پیغمبرے باشد کہ اللہ تعالیٰ کلام خود را در دہن وے اندازد ہر چہ گوید از کلام حق بود ہر کہ سر تسلیم بروئے فرد و نیاید حق تعالیٰ از وے انتقام کشد و تصدیق این در قرآن ہم آمدہ است لقولہ تعالیٰ ما یطق عن الصوی ان ہو الا وحی یوحی و در حدیثے آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے درختے یکے را در جنت درختے داد اگر فلاں محتاج را بداد و کرد بازیکے از صحابہ بخدمت مبادرت کردہ عرض کرد کہ اگر من بہاں ارزانی فرمان من آل درخت را خریدہ بدان کس و ہم فرمود رائے تو گردانیدم پس رفتہ بقیث گراں خریدہ بداد سبحان اللہ ہمارے چند دادہ جا خریدہ۔
 (و اللہ الحمد والمنہ۔ اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۱۳۳)

(۱۴) امام شعرانی امام سیوطی سے ناقل۔

وکان لہ ان یخص من شاء بما شاء من الاحکام کجعل شہادۃ خزیمة بشہادۃ رجلین و کما رخص فی النباۃ لحوالہ بنت حکیم و فی الاہل و الاسماء بنت عیسیٰ و اسلم رجل علی انہ لا یصلی الا صلاۃین تقبل منہ ذلک و یخص نساء المهاجرین بان یرثن

دوت ازواجہن لکونہن غائب لا ماویٰ لہن وکان انس
رضی اللہ عنہ یصوم من طلوع الشمس لامن طلوع الفجر فالتھاہس

انہا خصوصیت لہ الخ

۴۴
دکشف الغمہ ج ۲ ص ۵ مطبوعہ مصطفیٰ البابی المحلی بمصر۔ وعنہ جواہر البیاری ج ۲

(۱۷) علامہ ملا علی قاری حنفی حدیث ربیعہ کے تحت رقم طراز ہیں۔

عن الثمنا من خصائصہ

علیہ الصلوٰۃ والسلام

انہ یخص من شاء

بما شاء کجعلہ شہادۃ خزییۃ

بن ثابت بشہادتین

رواہ البخاری وکترخیصہ

فی النیاحۃ لام عطیۃ

فی آل فلان خاصۃ رواہ مسلم

..... وبالتصحیۃ بالعناق

لابی بروۃ بن دینار وغیرہ

(مرقات ج ۱ ص ۵۵ لہ)

یعنی ہمارے آئمہ نے حضور کے خصال

سے یہ گنا کہ آپ کو یہ اختیار تھا۔

کہ جس کو جس حکم سے چاہیں خاص

فرما دیں۔ جیسے شہادت خزییہ

وہ کے قائم مقام کر دی (بخاری)

ام عطیہ کو خاص جبکہ نوحہ کی اجازت

بخشی (مسلم) شمس ماہرہ بکری

کے بچے کی قربانی ابو بردہ کے لئے

جائز فرما دی اس کے علاوہ اور

بھی بہت سے واقعات ہیں

لہ قال نفاسی تحت اسمہ "ذکیل" ویمثل ان یکون المراد بالتفویض الیہ فی الاحکام الشرعیۃ ینحکم بانہما

جسما ذکر وافی خصائصہ انہ یجوز ان یتقال لہ احکم بانشاء فہما حکمت بہ فہو صواب موافق

لحکم علی ما صحیحہ الا کثر دن فی الاصول ولیس ذلک لغیبہ" مطالع السرائر ص ۱۲۳

(۱۸) علامہ نور بخش توکلی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۳۷۴ھ رقمطراز ہیں
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس شخص کے لئے جس حکم کی تخصیص چاہتے
کر دیتے۔ الخ (سیرت رسول عربی ص ۷۷۷)

فرق مخالف کے گھر کی گواہی

(۱) علامہ ابن تیمیہ رقمطراز ہیں۔
وقد اقامہ اللہ مقام نفسه في امره ونهيه واخباره وبیانہ
"الصالح المصلوب ص ۴۱۰ -
یعنی امر اور نہی اور خبر دینے اور بیان میں حضور اللہ تعالیٰ کے قائم
مقام ہیں۔

(۲) علامہ ابن قیم نے لکھا ہے۔
كانت افضيته عليه الصلوٰۃ والسلام الخاصة "تشریعا عاما"
نواد المعاد علی الزرقانی ج ۴ ص ۲۷۷ -

(۳) غیر مقلدوں و علم یوں کے پیشوا قاضی شوکانی "ذیر حدیث"
لوقلت نعم لوجبت " لکھتے ہیں۔

یعنی اس حدیث سے اس بات
پر استدلال کیا گیا ہے کہ احکام کی
مشروعیت حضور کے سپرد ہے۔

استدل به علی ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم منوف فی
شروع الاحکام -

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۹۵ مطبعہ مصطفیٰ البابی الحلبی بمصر)

(۴) ان تشریح الاحکام واقع علی یدک (نیل الاوطار ج ۸ ص ۲۹۵)

(۵) دہائیوں، غیر مقلدوں کے پیشوا میاں صدیق حسن بھوپالی زیر حدیث
”الا الاذخ“ لکھتے ہیں۔

یعنی بعض کا مذہب یہ ہے کہ احکام
مفسدہ کے سپرد ہیں۔ جو چاہیں اور
جس پہ چاہیں حلال اور حرام
فرمائیں اور بعض کہتے ہیں۔ یہ استثناء
اجتہاد سے فرمایا۔ پہلا قول مذہب
زیادہ صحیح اور بہت ظاہر ہے۔

و مذہب بعضے آنست کہ
احکام مفسدہ بود بوی صلی اللہ
علیہ وسلم ہرچہ خواہد و رہر کہ
خواہد حلال و حرام گرداند و
بعضے گویند با اجتہاد گفت
و اول اصح و اظہر است

(مسک الختام ص ۱۱۴) (۷) ”أشارع علیہ الصلوٰۃ والسلام“ فتاویٰ رشیدیہ

(۸) دیوبندیوں کے مولوی محمد انور کشمیری زیر حدیث ”مجامع فی رمضان“
لکھتے ہیں۔

و هو عندی محمول علی خصوصیتہ..... فحملہ علی الخصوصیتہ
فیض الباری ج ۳ ص ۱۶۲ - ۱۶۳

(۹) نیز وہی صاحب زیر حدیث ”لو قلت نعم لوجب“ رقم طراز ہیں۔

و لیعلم ان الفرض والمحرم یثبت بالحديث ایضا کما یدل حدیث

الباب ” (العرف الشذی ص ۳۱)

الحمد لله تعالیٰ کہ بطور اختصار خصوصیت ۱۵ اختیار فی التشریح کا ثبوت

مکمل ہوا ۔

فضیلت و خصوصیت ۵۱ (جس میں اختیار فی التکوین کا ثبوت گزرا)
اور ۵ کے ملانے سے ”مختار کل“ کا رسالہ تیار ہو جائیگا۔ جس کا نام یہ
تجویز کرتا ہوں ”القول السميع فی بیان انہ مختار فی التکوین والتشريع“
والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وآله
واصحابہ اجمعين

خصوصیت و فضیلت ۵۲

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں کے تمام جنوں کے بلکہ تمام فرشتوں کے
نباتات کے، جمادات کے، تمام مخلوق کے، عالمین کے ذرہ ذرہ کے رسول ہیں
اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں فرمایا ہے۔

(آ) وما ارسلناك الا كافة
للناس بشيرا ونذيرا
ولكن اكثر الناس
لا يعلمون (پ ۲۲ س ۱۰)

اور اے محبوب ہم نے تم کو نہ بھیجا مگر ایسی
رسالت جو تمام آدمیوں کو گھیرنے والی
ہے۔ خوشخبری دیتا اور ڈر سنا تا لیکن
بہت لوگ نہیں جانتے۔

(ب) قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا (اعراف ۵)
تم فرماؤ اے لوگو میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔

(ج) تبارك الذي نزل الفرقان
بڑی برکت والا ہے وہ جس نے اتارا قرآن

مسلے عبادہ لیکون

للعالمین نذیرا -

(پہلے الفرقان غ ۱)

(۴) ان هو الا ذکر للعلمین

(تیسرے تکویر غ)

اپنے بندہ (محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

پہنچا کہ وہ (محبوب) سارے جہان کو

درسنانے والا ہو۔

وہ (قرآن شریف) تو نصیحت ہی

ہے سارے جہان کے لئے

(ن) جس قدر کتاب (قرآن) کا دائرہ اس قدر صاحب کتاب کی

رسالت کا دائرہ اگر قرآن شریف ذکر للعالمین ہے تو صاحب قرآن

بھی رسول للعالمین ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس جیسی آیات قرآن

شریف میں بہت ہیں۔

(۵) وما ارسلناک الا

رحمۃ للعالمین (پہلے الانبیاء غ ۱)

اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے

جہان کے لئے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

ارسلت الی الخلق کافۃ

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۹)

میں ساری مخلوق کی طرف رسول

بنا کر بھیجا گیا۔

مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین فصل اول

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متولد ۲۳۹ھ متوفی ۳۲۱ھ

وہو (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) المبعوث الی عامۃ الجن و

کافۃ الوری بالحق والهدی والنور والضیاء
عقیدہ اہل سنت والجماعت المعروفة بعقیدہ طحاویہ ص
وشرحہ ص ۱۱ طبع و منشور

علامہ ابن ابی شریف قدسی متوفی ۹۴۶ھ فرماتے ہیں کہ خوارق
بمع دعوی نبوت کی وجہ سے گویا کہ حضور ہر وقت یوں فرماتے ہیں
(انی رسول اللہ) الی الخلق مسامرہ شرح مسایرہ ص ۲۴۲
مطبوعۃ السعاده بمصر بحث معجزہ واثبات نبوت -
محقق علی الاطلاق علامہ ابن ہمام متولد ۹۰۰ھ متوفی ۸۶۱ھ
فرماتے ہیں -

نشهد ان محمدا رسول اللہ ارسلہ الی الخلق اجمعین - مسایرہ مع
شرح مسامرہ، اصل عاشر ص ۲۳۶ وجوابہ البجار - ج ۱ ص ۳۶۵ عنہ
امام ابن حجر مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقمطراز ہیں -

انہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث الیہم (اے الی الملائکۃ)
ورجیہ التقی السبکی وزاد انہ صلی اللہ علیہ وسلم مرسل الی
جميع الانبیاء والافہم السابقۃ وان قوله بعثت الی الناس
کافۃ شامل لہم من لدن آدم الی قیام الساعۃ ورجیہ ایضا
البارزی وزاد انہ مرسل الی جميع الحيوانات والجمادات
.... قال الجلال السيوطی وانا زید علی ذلك انہ مرسل الی
نفسہم (فتاویٰ حدیثیہ ص ۱۸۱)

نیز وہی امام ابن حجر مکی ایک اثر نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ (جس
اثر میں یہ بیان ہوا کہ عالم بالاکے ذرہ ذرہ پر حضور کا نام لکھا ہوا ہے۔
وفی هذا الاثر فائدة لطيفة هي انه صلى الله عليه وسلم
ارسل الى الحور العين والى الولدان وصح كذا لك انه لم يدخل
احدا الجنة ولم يستقر بها ممن خلق فيها الا من آمن به صلى الله
عليه وسلم ولعل من فوائد الاسراء ودخوله الجنة تبليغ جميع من
في السموات من الملائكة ومن في الجنات من الحور العين والولدان
ومن في البرزخ من الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه في
زمانه مشافهة بعد ان كانوا موثنيين به قبل وجوده۔ فتاوى عديمية^{۱۸۲}
نیز وہی امام ابن حجر مکی ارشاد فرماتے ہیں۔

الذي رجه شيخ الاسلام التقي السبكي وجماعة من محققى المتأخرين
..... انه ارسل اليهم (الى الملائكة) ويدل له ظاهر
قوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا وهم الانس والجن والملائكة
ومن زعم انه صلى الله عليه وسلم ارسل الى بعض الملائكة دون
بعض فقد تحكم من غير دليل كما ان من ادعى خروج الملائكة كلهم
من الآية يعجز عن دليل يدل على ذلك..... كفى بالاخذ
بظاهر الآية دليلا سيما وخبر مسلم الذي لا نزاع في صحته صريح في
ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم وارسلت الى الخلق كافة فتأمل قوله
الخلق وقوله كافة ومن ثم اخذ من هذا شيخ الاسلام الجلال

البارزی انه صلى الله عليه وسلم ارسل الى جميع المخلوقات حتى
الجمادات الخ " فتاوى حديثية ص ۱۳۳ ونحوه في اليواقيت والجواهر
للشعراني ج ۲ ص ۳۹ وجواهر البحار ج ۲ ص ۴۸، والمخصاص الكبير للسيوطي
ج ۱ ص ۴۰. وجواهر البحار ج ۲ ص ۱۰۴ عن ابن حجر -

امام رازی زیر آیت تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض " فرماتے ہیں
انه عليه الصلوة والسلام حضور ساری مخلوق کی طرف مبعوث
ہوئے (بھیجے گئے)

تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۰۸ - جواهر البحار ج ۱ ص ۱۲۸ عنہ

نیز امام رازی تحت قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين فرماتے ہیں
انه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كل العالمين " تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۰۸
جواهر البحار ج ۱ ص ۱۵۴ عنہ - ونحوه عنہ في جواهر البحار ج ۱ ص ۱۴۱ ص ۱۶۲
وعن الشفا ص ۱۴ - قال عليه الصلوة والسلام انهما (ابراهيم وعيسى
من امتي جواهر البحار ج ۱ ص ۱۴۴ عن الشفا ج ۱ ص ۱۶۲ عموم بعثت الى
الاسود والاحمر والنخل عن الحكيم الترمذي - علامہ قاسمی فرماتے ہیں - وهو
الرسول المطلق لكافة المخلوق من الاولين والاخرين فرسالتہ عامة
وعوته تامة ورحمته شاملة وامدادته في المخلوق عاملة وكل من
تقدم من الانبياء والرسل قبله فعلى حسب النيابة عنه فهو الرسول
على الاطلاق " مطالع المسرات ص ۹۲ -
امام قسطلانی اور علامہ زرقانی فرماتے ہیں -

(انه ارسل الى الملائكة رحمه السكى) والبارزى وابن حزم
والسيوطى ودليل رجحان هذا القول ما قال تعالى تبارك الذى
نزل القرآن على عبد ه لىكون للعالمين نذيرا ولا نزاع ان
المراد من العبد ههنا محمد عليه الصلوة والسلام والعالم هو
ما سوى الله) قال المجد الخلق كله فتناول جميع المكلفين
على انه الخلق كله (....) ويطل بذلك قول من قال انه كان
رسولا الى البعض دون البعض) لمخالفة التخصيص لصريح الآية (لان
لفظ العالمين يتناول جميع المخلوقات فتدل الآية على انه رسول الى الخلق
كلهم) ولو قيل لمدعى خروج الملائكة من هذا العموم اقم الدليل
عليه ربما عجز عنه اه باختصار

المواهب اللدنية ج ١، وشرح للزرقانى ج ٥ ص ٢٤٣

— علامه فاسى شيخ ابو عبد الله عربى فاسى سى ناقل
روى رب العالمين) اضافة الرسول الى هذا الاسم الكريم الاضافى
الذى هو رب العالمين اشعار بعوم رسالته صلى الله عليه وسلم من حيث
كان الرسول لفظا مطلقا لا تقييد فيه من حيث المرسل اليه وانما
هو مقيد بالاضافة الى المرسل المقتضى استغراق الربوبية
لكل العالمين فحيث تعينت الربوبية استتبعت الرسالة والربوبية
مستولية على الجميع فالرسالة تابعة لها بالتوجه الى الجميع
والقول ببعثه صلى الله عليه وسلم اليهم (الى الى الملائكة) رحمه

المتقی السبکی محتجاً بآیة الفرقان المتقدمة اذ لا نزاع ان المراد بالعبد
 فیہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم والعالم هو ما سوی اللہ تعالیٰ
 وقال ابن حجر المہتمی هو الاصح عند جمع محققین قال صاحب المواہب
 نقل بعضهم الاجماع علی ذلك وزاد البارزی والی الحيوانات
 والجمادات والحجر والشجر وقال باریہ الی الجمادات جماعة
 واختارہ بعض المحققین لتصریح خبر مسلم " اھ باختصار

(مطالع المسرات ص ۱۸۰/۱۸۱)

علامہ قاری حنفی حدیث مسلم کے تحت رقمطراز ہیں ۔

یعنی حضور نے جو فرمایا کہ میں ساری

مخلوق کا رسول ہوں ۔ اس کا

مطلب یہ ہے کہ آپ تمام موجودات

کے رسول ہیں ۔ جن ہوں ، انسان

ہوں ، فرشتے ہوں ۔ جاندار چیزیں

ہوں ۔ جمادات ہوں ۔ جیسا کہ میں

نے صلوٰۃ العلیہ میں اس کو بیان کیا ہے

وقال نحوہ فی "جمع الوسائل شرح الشامل ج ۷ ص ۱۵۱

علامہ صاوی مالکی زیر آیت "ويعزروه ويوقروه" رقمطراز ہیں

وتعظیم رسولہ اعتقادانہ رسول اللہ حقاً وصدقاً کافۃ الخلق

(تفسیر صاوی ج ۴ ص ۸۶)

علاوہ ازیں درج ذیل حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔ مدارج النبوت للشیخ المحقق ^{۱۲} ص ۱۹۴
جواہر البحار ج ۲ ص ۲۸۸ از قسطلانی۔ و ص ۳۰۶ از ابن حجر۔ و ص ۱۹۴
از فاسی۔ و ص ۲۲۸ از روح البیان۔ و ص ۳۵۲ از عیدروس و ص ۲۴
از صاومی۔ مرقات ج ۲ ص ۲۸ -

شیخ عطار علیہ رحمۃ الستار فرماتے ہیں۔
گشت او مبعوث تاروز شمار
از برائے کل خلق روزگار
چوں طفیل نور او آمد امم
سوئے کل مبعوث زان شد لاجرم
(منطق الطیر ص ۱۶)

۵۳۳
۵۳ ایک ماہ کی مسافت تک حضور کا رعب تھا۔ مواہب و زرقانی ج ۵
کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۸۴۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۱۔ شفا شریف ج ۱
۵۴ حضور سر اپا نور و مجرہ و برمان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات
سب انبیاء کے معجزات سے زیادہ ہیں۔ ساٹھ ہزار معجزہ قرآن شریف
میں ہے۔ اور تین ہزار معجزہ اس کے علاوہ ہے (حکاء البیہقی) مواہب
و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۵۔ بلکہ بے شمار ہیں۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۴۵ ،
شفا شریف ج ۱ ص ۲۱۲ و شرحہ للتحفاجی و القاری ج ۲ ص ۲۶۱۔ مدارج
النبوت ج ۱ ص ۱۱۹۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۳۲۸۔ نیز حضور ہر نبی کے
معجزات و فضائل کے جامع ہیں۔ کشف الغمہ للشرانی ج ۲ ص ۳۳ -

۵۵ حضور آخری رسول و آخری نبی ہیں (نہ اصلی نبی آپ کے بعد ہونہ ظلی
نہ بروز کی) مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۷ . کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۷
مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۲۲

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ارشاد فرمایا ہے۔

| | |
|---|--|
| ماکان محمد ابا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین - | محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مردوں میں کسی کے باپ نہیں ہاں اللہ کے رسول ہیں۔ اور سب نبیوں میں پچھلے، آخری، نبی ہیں۔ |
|---|--|

۲۲ اَلْاَحْزَابُ ع ۴۰

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی کہ حضور سید المرسلین خاتم
النبیین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

| | |
|---|--|
| ان الرسالۃ والنبوۃ قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا نبی بعدی | بے شک (اب) رسالت اور نبوت تحقیق منقطع ہو گئی میرے بعد کسی قسم کا رسول نہیں اور نہ میرے بعد کوئی نبی ہے۔ |
|---|--|

رواہ احمد والترمذی والحاکم باسناد صحیح - زرقانی ج ۵ ص ۲۴۷

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے راوی۔ آپ نے فرمایا۔

| | |
|-------------------|-----------------------------|
| انہ سیکون فی امتی | بیشک میری امت میں تمیس کذاب |
|-------------------|-----------------------------|

(جھوٹے) ایسے ہوں گے کہ ہر ایک
ان میں یہ گمان کرے گا کہ وہ نبی ہے
حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں میرے
بعد کوئی نبی نہیں۔

کذابون ثلاثون کلم
یزعم انه نبی وانا
خاتم النبیین لا نبی
بعدی ۔

رواہ ابن مردودیه . تفسیر درنثور ج ۵ ص ۲۴۰ ۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور مہتمم
قصر نبوت (احمد و مسلم عن ابی سعید، البخاری و مسلم و الترمذی و ابن ابی
حاتم و ابن مردودیه، عن جابر، احمد و البخاری و مسلم و ابن مردودیه عن ابی
ہریرۃ، احمد و الترمذی و صحیحہ عن ابی کعب ۔ الفیضی)
خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔

فی امشی کذابون و دجالون سبعة و عشرون منهم اربع نسوة و انی
خاتم النبیین لا نبی بعدی ۔ رواہ احمد (تفسیر درنثور ج ۵ ص ۲۴۰)
والطبرانی والطحاوی فی مشکل الآثار ج ۴ ص ۲۴۰ (و خاتم النبیین) قسم اللہ
بل النبیین قبلہ فلا یکون نبی بعدہ (تفسیر ابن عباس ص ۲۶۲)
(و خاتم النبیین) فیہ انہ لا نبی بعدہ ۔ و ان من ادعی النبوة بعدہ
قطع بکذبه (الاکیل للبیوطی ص ۱۷۸)

(تبیہات) (۱) لفظ نبی و رسول نکرہ ہے ۔ جو لا تافیہ کے بعد واقع ہوا
نکرہ تحت نفی کے مفید عموم ہوا کرتا ہے ۔ (اصول) تو حضور کے بعد ہر قسم
کے نبی کی نفی ہوئی (۲) لا نبی بعدی (میر بعد کوئی نبی نہیں) میں آخری نبی

ہوں، قرآن پاک کے لفظ خاتم النبیین کا وہ معنی ہے جو زبان رسالت کا بیان کیا ہوا ہے۔ پھر جو کوئی اس معنی کو عوام کا خیال بتائے وہ کتنا کور باطن اور فرمان رسول کا باغی اور معنی قرآن کا منکر ہے۔ (۳) اختلافِ عدد میں تناقض نہیں ہوا کتنا جیسا کہ محدثین نے متعدد مقامات پہ فرمایا۔ عددِ قلیل زیادتی سے ساکت نہ زائد کثافتی اور عددِ کثیر زیادتی کا ثبوت فلا تناقض بینہما۔

(۴) حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام (بظاہر) حضور سے پہلے کے نبی ہیں۔ نہ یہ کہ وہ نزول کے بعد نبی بنیں گے۔ یا اپنی شریعت کی طرف بلائیں گے۔ بلکہ وہ امتی کی حیثیت سے حضور کی شریعت کے تابع و ناشر ہوں گے اور آپ ہی کی شریعت کی طرف بلائیں گے۔

علامہ علی قاری فرماتے ہیں۔

| | |
|--|--|
| و دعوی النبوة بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کفر بالاجماع (شرح فقہ کبیر ص ۲۰۲) | اور نبوت کا دعویٰ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باجماع کفر ہے۔ |
| ۵۶ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم کے ذرہ ذرہ پہ رحم کرنے والے ہیں۔ | |
| اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (مواہب و زرفانی ج ۵ ص ۲۷۷) ادرج النبوة جراً | |
| وما ارسلناک الا رحمة للعالمین | اور نہ بھیجا ہم نے تمکو رحم کرنے والا |
| (یٰ اٰنبیاء کون) | تمام جہان والوں پر۔ |

۱۔ اقول قال العلامة البوسعود "ما ارسلناک فی حال من الاحوال الا حال کونک رحمة لہم" (تفسیر البوسعود ۶۸ ص ۲) الرحمة ینصب علی الحال.... بمعنی راحم۔

تفسیر جمل ج ۲ ص ۱۴۹۔ الرحمة.... یجوز ان یکون حالاً.... بمعنی راحم، الا ما من بہ الرحمن لا یلبق

۵۔ اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء کو نام لیکر پکارا اور اپنے محبوب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو القاب سے پکارا (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۱) دیکھو
یا آدم اسکن انت وزوجک لے آدم تم اور تمہاری بیوی جنت
الجنة (بقرہ ۳۵) میں رہو۔

یا نوح اتقبط بسلام منا لے نوح ہماری طرف سے سلامتی
کے ساتھ اترو (ہود ۴۸)

یا ابراہیم اعرض عن هذا لے ابراہیم اس سے اعراض کرو
ما تلک یمینک یا موسیٰ لے موسیٰ تیرے ہاتھ میں کیا ہے
یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض لے داؤد ہم نے تمہیں زمین میں خلیفہ بنایا
یا زکریا انا نبشرك بغلام لے زکریا ہم تجھے لڑکے کی خوشخبری
دیتے ہیں۔

یا عیسیٰ خذ الکتاب بالقوة لے عیسیٰ میں تمہیں پورے عمر تک
پنچاؤں گا اور تمہیں اپنی طرف اٹھاؤں گا
ورافک الی (اور جب اپنے محبوب کی بارگاہی توہیوں فرمایا)

یا ایہا الرسول بلغ لے رسول جو آپ کی طرف نازل
ما انزل الیک ہوا آپ اس کی تبلیغ کر دیں۔
یا ایہا النبی لے غیب کی خبریں دینے والے (نبی)
انا ارسلناک ہم نے تمہیں (ساری امت پہ) حاضر

شاهد -

یا ایہا المزمّل

قم اللیل

یا ایہا المحدث

قم فانذار

وناظر بنا کر بھیجا -

اے جھرمٹ مارنے والے رات

میں قیام فرما -

اے بالا پوش اور ٹھننے والے کھڑے

بہوجاؤ پھر ڈر سناؤ

۵۸ اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت پر یہ حرام کیا کہ آپ کو نام (یا کنیت)

لیکر پکارے بلکہ تعظیم و توقیر سے یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہے ۱۲۳

مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۷ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۳۱ مدارج النبوة

فرمان باری ہے -

لا تجعلوا دعاء الرسول

بینکم کدعاء بعضکم

بعضا (پا نورع)

رسول کے پکارتے کو آپس میں ایسا

نہ ٹھہراؤ جیسا کہ تم میں ایک دوسرے

کو پکارتا ہے -

اس کے دو مطلب بیان کئے گئے ایک یہ کہ اسم ذاتی اور کنیت اور ہر

لفظ غیر مفید تعظیم سے ملانہ ہو - دوسرا یہ کہ اوروں کی دعائیں بعض

مقبول اور بعض نامقبول - بخلاف حضور کی دعاؤں کے کہ وہ مقبول ہیں

حاشیہ تفسیر جلالین ص ۲۷۱ - ارالہ تشبہ - سالت ربی ثلثا کا مطلب

یہ ہے کہ میں زمانہ مستقبل میں مانگنے والا تھا - مانگنے سے پہلے اللہ تعالیٰ

نے ایک سے منع کر دیا - جو چیز زمانہ مستقبل میں ہونے والی ہو اس کو بصیغہ

ماضی بیان کرنا کتاب و سنت میں واقع ہے - یہ تاویل ادلہ استنباطت

ادعیہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہوئے کی گئی ہے۔ وہ ادلہ یہ ہیں
جو تفصیلاً اس کتاب کے دوسرے مقام پر مذکور ہوئے۔ "لہم یا شاون
عند ربکم (القائن) لا تجعلوا دعاء الرسول (قرآن) ماری ربک
الایسار فی ہواک (بخاری) ولئن سألنی لأعطينہ (بخاری) لو قم
علی اللہ لا برہ (بخاری) وغیرہ دعوی امام عینی و امام قسطلانی۔
مواہب و زرقانی و جواہر النہانی

۵۹ جہنور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔ حضور کے لئے محبت
اور خلوت کلام اور رویت کو جمع کیا گیا (مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۷)

مدارج ج ۱ ص ۱۴۳ -

قل ان کنتم تحبون اللہ
فاتبعونی یحبکم اللہ
(آل عمران اس)

اے محبوب تم فرما دو لوگو اگر تم کو اللہ تعالیٰ
سے محبت ہے۔ تو میرے فرمانبردار رہ جاؤ
اللہ تمہیں محبوب بنا لے گا۔

۱۔ حق آنست کہ دعوت (دعا) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قبول و ستجاب ست چنانچہ
گفتہ شد "مدارج النبوة للشیخ المحقق عبدالحق المحدث المدنی ۱۲ الفیضی عفی عنہ
۲۔ قال العلامة علی القاری الحنفی "والا ظہر فی الاستدلال علی ان مرتبة
محبوبیتہ فی درجۃ الکمال قول ذی الجلال والجمال "قل ان کنتم
تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ -

مسافات ج ۵ ص ۳۶۹ و حاشی مشکوٰۃ ص ۵۱۳

۱۲ الفیضی عفی عنہ

جب حضور کے تابعدار اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں تو بطریق اولیٰ محبوب

خدا ہوتے۔

امام بیہقی حضرت ابو ہریرہ سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا۔

اتخذ الله ابراهيم

خليلاً وموسى نجياً

واتخذني هيباً ثم قال

وعزتي وجلالي

لاؤشرون حبيبى

على خليلى ونجيبى

مواہب وذرقاتی ج ۵ ص ۲۷۸

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو
خلیل بنایا اور موسیٰ کو نجی رہائی
پانے والا، رازدار بنایا اور مجھے
اپنا محبوب بنایا پھر اللہ تعالیٰ نے
فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جلال کی
قسم میں اپنے محبوب کو اپنے خلیل
ونجی بدتر جج دوں گا۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی کہ حضور محبوب

خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الاوانا حبيب الله

خبردار (میرے غلام مسن لو) میں

اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوں

رواہ الترمذی (۲۴ ص ۲۰۲) والدارمی مشکوٰۃ شریف ص ۵۱۴ باب فضائل

سید المرسلین۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ کہ

بعض علماء عارفین نے حبیب اور خلیل کے فرق میں بہترین بات کہی ہے۔

وہ یہ کہ خلیل خلت سے ہے بمعنی حاجت تو ابراہیم علیہ السلام خدا کی طرف محتاج و مفتقر تھے۔ تو اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو خلیل بنایا اور حبیب فاعل کے وزن پہ ہے۔ فاعل یا مفعول کے معنی میں تو حضور علیہ السلام بے وساطت غرض محب بھی ہیں۔ اور فرمایا کہ خلیل وہ ہے کہ جس کا کام خدا کی رضا کے مطابق ہو اور حبیب وہ ہے کہ خدا کا کام جس کی رضا کے مطابق ہو۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "فلنولينك قبلة ترضاها، ولسوف يعطيك ربك فترضى، اور خلیل کبھی محبوب کی ملاقات کی طرف جلدی نہیں کرتا جیسا کہ آیا ہے کہ جب ملک الموت ابراہیم علیہ السلام کے پاس روح قبض کرنے کے لئے حاضر ہوئے۔ ابراہیم علیہ السلام نے توقف فرمایا اور فرمایا خدا سے پوچھو کہ کیا حکم ہے۔ جلدی آنا ہے یا کچھ دیر سے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ اخترت الرفیق الاعلیٰ اور دعا میں عرض کرتے تھے

اللهم انی استلک النظر الی جلال وجهک والشوق الی لقاءک اور خلیل کی مغفرت حد طمع میں ہے۔ جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔ والذی اطمع ان یغفر لی خطیئتی یوم الدین۔ اور حبیب کی مغفرت حد یقین

۱۱۔ تو ضرور تم تمہیں پھیر دیں گے۔ اس قبلہ کی طرف جس میں تمہاری رضا ہے۔ (قرآن شریف) ۱۲۔

۱۳۔ اور بے شک قریب ہے کہ تمہارا رب اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔ ۱۲۔

۱۳۔ میں نے رفیق اعلیٰ کو پسند کیا۔ ۱۳۔

۱۴۔ اے اللہ میں تجھ سے تیرے جلال وجہ کی طرف نظر کرنے اور تیری ملاقات کے شوق

کو طلب کرتا ہوں۔ ۱۲۔

ہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیغفر لک اللہ فالتقدم من ذنبک و ما تاخر
 و یتیم نعمتہ علیک اور خلیل نے عرض کیا ولا تحزنی یوم یبعثون اور حبیب
 سے فرمایا گی۔ یوم لا یحزی اللہ النبی (شیخ فرماتے ہیں) بلکہ اس پر زائد
 یوں فرمایا والذین آمنوا معہ خلیل نے فرمایا۔ انی ذاہب الی ربی سیصدیق
 اور حبیب سے فرمایا ووجدک ضالاً فہدی خلیل نے عرض کیا اجعل لی
 لسان صدق فی الاخرین اور حبیب سے فرمایا ورفعناک ذکرک
 خلیل نے عرض کیا واجعلنی من ورثة جنة النعیم اور حبیب سے فرمایا۔
 انا اعطیناک الکوش و خلیل نے عرض کیا واجبسنی و بنی ان نعبد الا صنایم
 اور حبیب سے فرمایا انما یرید اللہ لیذہب عنکم الرجس اہل البیت
 و یطہرکم تطہیراً، مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۴۳ و نحوہ فی اللغات للشیخ
 والمرقات للفاری ج ۵ ص ۲۹۹ و فیہ، والخیل محب لِحاجتہ الی من یحبہ
 والحبيب محب لا لغرض و حاصلہ ان الخلیل فی منزلة المريد السالك
 الطالب والحبيب فی منزلة المريد المجذوب المطلوب،
 و ما مش مشكوة ص ۱۳۱ الی عن المرات . و نحوہ فی ہامش الترمذی ج ۲ ص ۲۲
 عن اللہ تعالیٰ نے حضور کی رسالت پہ قسم اٹھائی۔ مواہب و زرقانی ج ۵
 کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲

یست والقراءات الحکیم انک حکمت والے قرآن کی قسم بے شک
 لمن المرسلین تم رسولوں سے ہو۔

علا اللہ تعالیٰ نے حضور کی حیات کی قسم یاد فرمائی۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۸

کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۷۷

فرمان باری ہے۔

لَعَمْرُكَ أَنَّهُمْ لَفِي

سُكْرَتِهِمْ يَجْمَحُونَ (پا ج ۲)

اے محبوب تمہاری جان کی قسم

بے شک وہ اپنے نشہ میں بھٹک رہے ہیں

۵۲۷ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شہر بلکہ خاک قدم کی قسم

یاد فرمائی۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۷۸

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَأَنْتَ

حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (پا البلد ۱)

وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (پا میں ۳)

مجھے اس شہر کی قسم کہ اے محبوب تم

اس شہر میں تشریف فرما ہو۔

اور اس امان والے شہر کی قسم

امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور

محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں۔

بَا جِي اَنْتَ وَ اَمِي

يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَدْ

بَلَغْتَ مِنَ الْفَضِيْلَةِ عِنْدَ

تَعَالٰى اَنْ اَقْسِمَ بِتَرَابِ

قَدَمَيْكَ فَقَالَ لَا اَقْسِمُ

بِهَذَا الْبَلَدِ

ونسیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض

یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ

پر قربان بیشک آپ اللہ کے ہاں اس

فضیلت اور مرتبہ پر پہنچے کہ اللہ

تعالیٰ نے آپ کے قدمین شریفین

کی خاک پاک کی قسم اٹھائی ہے چنانچہ

قرآن شریف میں (- فرمایا لا اقسم

بہذا البلد

ج ۱ ص ۱۹۴ (فصل ۴) مواہب لدنیہ الامام قسطلانی مقصد سادس ص
 زرقانی ج ۴ ص ۲۳۴ - مدارج النبوت ج ۱ ص ۴۵ - قال المجد البرہوی
 نقلہ الامام الغزالی فی الاحیاء وابن الحاج فی المدخل تجل الیقین ص ۲
 ۴۳ نیز اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمان اقدس کی قسم اٹھائی
 ہے - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۴۸

| | |
|-------------------|---------------------------------|
| والعصر ان الانسان | اس زمانہ محبوب کی قسم بیشک آدمی |
| لفی خسر (پتہ عصر) | ضرور نقصان میں ہے - |

| | |
|------------------------------------|-------------------------------------|
| ما حلف الله بحياة احد | اللہ تعالیٰ نے کسی کی حیات کی قسم |
| الا بحياة محمد صلی اللہ علیہ وسلم | یاد نہ فرمائی مگر حضور علیہ الصلوٰۃ |
| رواہ ابن مردویہ - زرقانی ج ۵ ص ۲۴۸ | والسلام کی حیات کی قسم اٹھائی ہے |

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا احمد رضا خاں نے کیا خوب کہا ہے -

وہ خدا نے ہے مرتبہ تجھ کو دیا نہ کسی کو ملے نہ کسی کو ملا

کہ کلام مجید نے کھائی شہادتیں شہر و کلام و بقا کی قسم

۴۴ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام خلق سے افضل و اعلیٰ ہیں - حتیٰ کہ

تمام رسولوں سے افضل سب فرشتوں سے افضل جبریل امین سے افضل

مجھے رسول کے اس کے کہنے کی قسم ہے کہ

میرے رب یہ لوگ ایمان نہیں لاتے ۱۲

وَقِيلَ يَا اَرْبَابُ

هَؤُلَاءِ قَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ

مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۸ و ج ۴ ص ۱۳۲، کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴
مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۲۴، شفا شریف ج ۱ ص ۱۳۱ و ص ۱۳۲

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا: صلی اللہ علیہ وسلم
ثم اقوم عن يمين الله
پھر میں اللہ تعالیٰ و تقدس کے
تعالیٰ مقاما یغبطنی الا
دائیں ہاتھ کی جانب ایسے مقام پر
ولون والآخرون، رواہ الدرر
کھڑونگا کہ اولین اور آخرین میرے
(مشکوٰۃ باب الخوض والشفاعة فصل ۱)
پر رشک کریں گے۔

شیخ محقق اس حدیث کے ماتحت فرماتے ہیں۔

ودریں حدیث دلالت ظاہرست بر فضل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بر کافہ
کائنات از ملائکہ و انبیاء و مرسلین و سائر مقربین صلی اللہ علیہ و آلہ و علیہم اجمعین
اشعة الممعات ج ۴ ص ۴۴ و فی الحدیث (انا سید ولد آدم) دلیل علی
فضله صلی اللہ علیہ وسلم علی کل الخلق (مرقات ج ۵ ص ۳۵۸) اشعة الممعات
ج ۴ ص ۴۴۔ نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۲۴۵۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۴۴۰
الیواقیت و الجواہر، بحث ۳۳ للشعرانی۔ حضور کی افضلیت مطلقہ پر
اجماع ہے معتزلہ (سابقین و ہابہ کما بین فی کتابی "تعارف") بھی اس
مسئلہ میں اہل سنت سے متفق ہیں۔ زنجشیری معتزلی اپنے مذہب سے جاہل
ہے۔ "زرقانی ج ۵ ص ۲۸" جواہر البحار ج ۴ ص ۱۶۔ زرقانی ج ۴ ص ۱۳۲

۱۰ جیسا کہ اس کی شایان شان ہے یہ مشابہات سے ہے ۱۲ منہ

حضور کی افضلیت مطلقہ پہ اجماع امت، جواہر البحار ج ۲ ص ۵۳ ضرور
 جواہر البحار ج ۲ ص ۶۸ ضرور از ابن حجر و ص ۱۰۹ از ابن حجر۔ و ص ۱۴۹
 از مناوی و ص ۱۹۴ از فاسی و ص ۲۱۲ از خفاجی۔ اجماع امت ص ۱۴۷
 از ابریز۔ ص ۳۱۱ از زرقانی و ص ۳۴۲ از عیدروس ضرور بہترین۔ اجماع
 امت ص ۳۸۵ از سلیمان حمل۔ مکمل رسالہ افضلیت جواہر البحار ج ۳ ص ۸۱
 از امام ابن الجزار۔ کتاب الاربعین لا اصول الدین للفخر الرازی مسئلہ ۳۳۔ ص ۳۶۸
 تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۱ و ج ۴ ص ۱۲۳۔ اعلیٰ حضرت مجدد دین ملت امام اہلسنت
 مولانا احمد رضا خاں رحمہ اللہ المٹان نے اس موضوع پہ ایک کتاب لکھی جس کا
 نام ہے ”تجلی الیقین بان نبینا سید المرسلین“ جس میں دس آیتوں اور سوا سو سے
 زیادہ حدیثوں سے حضور کے افضل المخلوق ہونے کا بیان ہے۔ ”اسی میں فرماتے
 ہیں۔ ”حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا افضل المرسلین و السیدین
 والآخرین ہونا قطعی ایمانی یقینی اذعائی اجماعی ایتقائی مسئلہ ہے۔ جس میں
 خلاف نہ کرے گا۔ مگر گمراہ بدوین بندہ شیطین“ تجلی الیقین حصہ ۱ مطبع مراد آباد
 نیز اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

سب سے اولیٰ و اعلیٰ ہمارا نبی
 سب سے بالا و والا ہماری نبی

ناظرین فقیر بطور اجمال ایک ایک مسئلہ پر بہت کچھ نشان دہی کرتا جا رہا ہے
 عقیل و فہم ایک ایک مسئلہ پہ مستقل کتاب تیار کر سکتے ہیں۔ مستفیدین دعا خیر
 سے یاد فرماویں اور ناقصین امام قسطلانی و امام سیوطی والا نقشہ نہ جمائیں۔

کماذکر فی بستان المحدثین للمحدث۔ الدہلوی: العارض والمتمس هو الفیض

۶۵۷ حضور کے اجتہاد میں خطا نہیں۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۸۱

جواہر البکار ج ۲ ص ۱۶۔ مدارج النبوة ج ۲ ص ۳۶

فریق مخالف کی گواہی۔ ”رہ آپ کا اجتہاد، تو وہ بھی حق اور وحی کی ایک قسم ہے“ دل کا سرور ص ۱۳۵

۶۶۷ میت سے حضور کے متعلق سوال ہوتا ہے: ”مواہب و زرقانی

ج ۵ ص ۲۸۱ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۴۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۲۵

کیا میت کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت بھی کرائی جاتی ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں نہیں اور بعض کہتے ہیں ہاں فقیر کے نزدیک قول

اخیر رائج ہے۔ فقیر نے اس مسئلہ کی تحقیق پہ ایک رسالہ کی بنیاد ڈالی

ہوئی ہے۔ اس سے کچھ بطور اجمال یہاں پیش ہوتا ہے۔ اقول بباللہ

التوفیق میت سے فرشتوں کا حضور کے متعلق لفظ ”ہذا کہنا سات

صحابہ (النس۔ جابر۔ ابوسعید خدری۔ ابوسہیرہ۔ اسماء۔ عائشہ

صدیقہ۔ براء۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم) سے ائمہ محدثین مخرجنے تعدد

طرق سے روایت کیا ہے اور ذالسم اشارہ سے محسوس مبصر قریب

کی طرف اشارہ ہونا یہ اس کا حقیقی معنی ہے اور معبود فی الذہن کی

طرف اشارہ ہونا یہ اس کا مجازی معنی ہے۔ شرح جامی ص ۲۲ پر ہے

لہ فی علمی بغیر الاستقرار والتام وفوق کل ذی علم علیہ ۱۱ منہ

معنی حقیقی کا محال و ممتنع ہونا ثابت نہیں کر سکتے اب ان حوالوں کی فہرست

ملاحظہ ہو کہ جن میں میت کے لئے دیدار نبوی کی نشاندہی کی گئی ہے۔

حاشیہ ۱۷ نسائی ج ۱ ص ۲۸۸ طبع رحیمہ دیوبند۔ اشعة اللمعات ج ۱ ص ۱۱

شرح الصدور ص ۴۔ مجموعہ فتاویٰ ج ۲ ص ۲۷۰۔ فتاویٰ عبدالحی ج ۲ ص ۲۳

فیہ ادعاہ بعض مستند دھرم (ہذا الرجل قیل یکشف للیت

حتی یری النبی صلی اللہ علیہ وسلم" ارشاد الساری شرح صحیح

بخاری ج ۲ ص ۳۹ للقسطانی حاشیہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۲۷ ۵۱۵۔

حاشیہ بخاری ج ۱ ص ۱۸۴ ۱۷۵ ص ۳۲۵۔ ملفوظات اعلیٰ حضرت

۱۷۱۵ ابوداؤد ج ۲ ص ۲۹۹۔ ۱۷۱۶ ترمذی ج ۱ ص ۱۲۱۔ ۱۷۱۷ ابن ماجہ

ج ۲ ص ۷۱۔ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

۱۷۱۸ جان دے دو وعدہ دیدار پر نقد اپنا دام ہو ہی جائیگا

(حدائق بخشش ج ۱ ص ۱۲۱)

جان تو جاتے ہی جا ئیگی قیامت یہ ہے

کہ یہاں مرنے پہ ٹھہرا ہے نظار تیرا (حدائق ج ۱ ص ۱۲۱)

ولہابی مولوی وحید الزمان مترجم ابوداؤد نے لکھا ہے کہ بعضوں نے کہا آپ کی

صورت مبارک اس کو دکھائی جاتی ہے " ج ۲ ص ۵۱۱،

ولہ الحمد وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اللهم ارزقنا النظر الی وجہہ

حبیبک دائماً ابداً

۱۷۱۹ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پردہ پوشی کے بعد بھی حضور کی ازواج

پاک سے نکاح حرام ہے۔ مواہب لایا و زرقانی ج ۵ ص ۲۸۱۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۸۱

مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۳۶ -

۴۸۔ اللہ تعالیٰ پہ حضور کی قسم ڈالنا جائز ہے۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۸۲

کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۳۳ - مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۲۶

۴۹۔ محمد و احمد نام رکھنا بڑا مبارک ہے۔ دنیا و آخرت میں نافع ہے۔

مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۱۰ - مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۳۲ -

۵۰۔ نمازی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نماز میں خطاب کرتا ہے (اور پکارتا ہے) السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مواہب ج ۵ ص ۳۱۰

حاشیہ ۱۰۔ جس پہ شاید علیک کا کاف خطاب ہے۔ جو واحد مذکر مخاطب کی صغیر ہے ۱۲

۱۱۔ فریق مخالف کے بعض رہنماؤں نے جو بزرگ علمی علم کے اعلیٰ ٹھیکیدار ہیں۔ لہذا حق یہ ہے کہ نرے جاہل ہیں ۱۰۔ سے جب یہ کہا گیا کہ اگر خدا غیر اللہ شرک و ناجائز ہے تو نماز میں ایہا النبی کہہ کر کیوں حضور کو ندا کی جاتی ہے تو وہ علم کے دعویدار نحو سے بے خبر مانے لگے یہ مذاہب اس میں کون سا حرف مذنیہ ہے۔ استہزاء

فرمایا کہ اسی حرف مذنیہ ہے یا احرف مذنیہ۔ حالانکہ ان بے علموں کو اتنا پتہ بھی نہیں کہ اسی اور

۱۲۔ جمع مذہبوں ایک آلہ تعریف

۱۳۔ اور دوسرا آلہ تعریف ایسا ہے پہلے کون سا ہے کہنا پڑے گا۔ کہ وہ "یا احرف مذنیہ" ہے

جو کسی موقوفہ اور کسی محذون ہوا کر تک کا ذنیہ میں ہے "واذا نودی المعرف باللام قبل ایہا الرجل"

..... ویکوز حدیث حرف النداء (لقيام قرينة) نحو ایہا الرجل ۱۴ ملخصاً ص ۳۳ و ۳۴

ایہا الرجل کے تحت یوں مرقوم ہے اے ایہا الرجل لان صورة ایہا یتخص بالنداء ۱۵

ولکن اللوہامیۃ قوم جاہلون ۱۶ فیضی عفی عنہ -

وزر قانی ج ۵ ص ۳۰۸ . مدارج النبوة ج ۱ ص ۳۵۵ . ومنہم عون المعبود ج ۱ ص ۳۶۵
 تمہذیب الاسماء واللغات للنووی ص نقل عنہ جواب البیہار ج ۱ ص ۲۰۴ -
 نمازی کو چاہئے کہ یہ الفاظ سلام بلکہ جمیع الفاظ تشہد بطور حکایت و اخبار
 نہ کہے بلکہ انشاء کا قصہ کرے اور نبی کو پکار کر اور خطاب کر کے اپنی طرف
 سے سلام بھیجے

| | |
|--|--|
| <p>تتویر الابصار پھر اس کی شرح درمختار پھر اس کے حاشیہ رد المحتار میں ہے یعنی نمازی الفاظ تشہد کے معانی کا ارادہ کر کے ان کو بطریق انشاء کہے گویا کہ وہ نمازی اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحیہ پیش کر رہا ہے۔ اور اپنی طرف سے اپنے نبی پر اور اپنے نفس پر اور اولیاء اللہ پر سلام پیش کر رہے۔ ان الفاظ تشہد کے ادا کرتے وقت اس چیز کے خبر دینے اور حکایت کا ارادہ نہ ہو جو شبہ حرج حضور اور رب سے واقع ہوا صلی اللہ علیہ وسلم جن صلوات</p> | <p>(و یقصد بالفاظ التشهد) (معانیها مرادة له على وجه) «الانشاء» كأنه یحیی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ و علی نفسہ و اولیائہ (لا الاخبار) (عن ذلك) اے لا یقصد الاخبار والحکایة عما وقع فی المخرج منه صلی اللہ علیہ وسلم ومن ربه سبحانه</p> |
|--|--|

ملہ نیز ان الفاظ تشہد کو بطور انشاء بطور اخبار و حکایت کہنے کی شہادت صحیح بخاری کی اس
 حدیث سے بھی ملتی ہے: "فانکم اذا قلتموها اصابت کل عبد لله صالح
 فی السماء والارض - ج ۱ ص ۱۲۱ نہ

رد المحتار المعروف فتاویٰ شامی ج ۱ ص ۳۷۷ و نحوہ فی "عالمگیری ج ۱ ص ۳۷۷
مطبوعہ کانپور، الدر المنقہ ج ۱ ص ۱۵۵ مراقی الفلاح ص ۱۵۵ و نہم، اوجز المسائل
ج ۱ ص ۲۴۵ -

حجۃ الاسلام امام محمد غزالی قدس سرہ العالی کا نورانی ارشاد مبارک -
 وا حضر فی قلبک
 النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم و شخصہ الکریم
 و قل "سلام
 علیک ایھا النبی
 و رحمۃ اللہ
 و برکاتہ"
 یعنی التہیات پڑھتے وقت جب تو
 السلام علیک ایھا النبی تک پہنچے تو
 اپنے دل میں نبی پاک اور آپ کی ذات
 بابرکات کو حاضر سمجھ اور (پھر) عرض
 کر سلام علیک ایھا النبی و رحمۃ اللہ
 و برکاتہ۔ اے (غیب کی خبریں دینے والے)
 نبی آپ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور
 اس کی برکات ہوں۔

احیاء علوم الدین ج ۱ ص ۱۵۸ و نقلہ العلامة علی القاری الحنفی "مرقاۃ شرح
مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۵ -

(فائدہ ۱-) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نمازیوں میں موجود و حاضر ہوتے
 ہیں۔ لہذا نمازیوں کو چاہئے کہ حضور پر سلام پیش کرتے وقت اس بات کا
 خاص خیال رکھیں کہ سید عالم یہاں موجود ہیں۔ برکتہ رسول اللہ فی الہند

عہدہ فقال شیخ الشیوخ الامام العارف السہروردی فی حواشی المعارف ج ۱ ص ۱۳۷ علی ہامش الامام

عہدہ و سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و یشملہ بین عینیہ ۱۲۸

شیخ اجل شاہ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ - حدیث تشہد کے ماتحت السلام علیک ایھا النبی کے خطاب کی وجہ بیان فرماتے ہیں -

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ مومنوں کے سامنے ہیں۔ اور عابدوں کی آنکھوں کی ٹھنک ہیں۔ ہر وقت اور ہر حالت میں خصوصاً عبادات کے وقت کیونکہ نورانیت کا موجود ہونا اور انکشاف اس وقت بہت زیادہ اور بہت قوی ہوتا ہے۔

اور بعض عرفائے فرمایا کہ یہ خطاب (السلام علیک ایھا النبی) بوجہ جاری ہونے حقیقت محمدیہ کے ہے جو موجودات کے ذرہ ذرہ میں اور ممکنات کے ہر ہر فرد میں جاری و ساری ہے۔ تو حضور

آں صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ نصب العین مومنوں و قرۃ العین عابدان است در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادات و آخرآں کہ وجود نورانیت و انکشاف دریں محل بیشتر و قوی تر است

و بعضے از عرفا گفته اند کہ این خطاب بجهت سرایان حقیقت محمدیہ است در ذرات موجودات و افراد ممکنات پس آنحضرت در ذات

عہ و نفع مآل مولانا محمد یار امامہ الساری جوار حیدہ المختارہ

محمد مصطفیٰ ثانی ندارد : نہ دارد شان جسمانی ندارد

جمالش نصب عین مومنان است : خیالش نطفہ زانی ندارد - ۱۲

۱۳ و انہ النور الاعظم الساری فی جمیع الموجودات ۱۴ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۲ فیضی

نمازیوں کی ذات میں موجود اور
حاضر ہوتے ہیں۔ پس نمازی کو چاہیے
کہ اس معنی سے آگاہ ہو اور اس حضور
(حاضری) سے غافل نہ ہو تا کہ قرب
کے انوار اور معرفت کے رازوں سے
روشن اور فیضیاب ہو۔

مصلیاں موجود و حاضر است
پس مصلی باید کہ ازین
معنی آگاہ باشد و ازین
شہود غافل نہ بود تا با انوار
قرب و اسرار معرفت
متنور و فائز گردد

اشعة اللمعات ج ۱ ص ۴۰

ونقلہ الشیخ مولانا سراج احمد السربندی النقشبندی فی شرح التذکی
(شرح الربعة ترمذی ج ۱ ص ۲۹۷ مطبع نظامی کانیپور -) اتمام حجت کے
لئے مزید سنیں یہی عبارت حدیث تشہد کے ماتحت غیر مقلدوں کے پیشوا
نواب صدیق خاں بھوپالی نے بھی بتغیر لکھی ہے (مسک الختام
شرح بلوغ المرام ج ۱ ص ۴۹۹ -)

نیز شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی ارقام فرماتے ہیں -

و در بعضی کلام بعضی عرفا واقع شدہ کہ خطاب از مصلی بملاحظہ شہود
روح مقدس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و سراین وے در زواری موجودات
خصوصاً در ارواح مصلین است و بالجملہ دریں حالت از شہود وجود

۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

باب الشہد فی الآخرة میں بھی موجود ہے ۱۲ منہ

و حضور از آنحضرت غافل و ذلیل نباید بود بامید ورود فیوض از روح پر نور

وے صلی اللہ علیہ وسلم " مدارج النبوت ج ۱ ص ۳۵۱)

امام بدر الملت والدین محمود عینی حنفی، حافظ ابن حجر عسقلانی، امام
قسطلانی، علامہ زرقانی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم
اور مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی اور ان کے والد مولانا عبدالحلیم صاحب
سب کے سب بیک زبان حدیث تشہد کی تشریح میں فرماتے ہیں۔

اہل عرفان کے طریقہ پر یہ بھی کہا
جاسکتا ہے کہ جب نمازیوں نے التحیات
کے ساتھ ملکوت کا دروازہ کھلوا یا تو
انہیں حی لا یموت کی بارگاہ میں داخل
ہونے کی اجازت مل گئی۔ ان کی
آنکھیں فرحت مناجات سے ٹھنڈی
ہوئیں تو انہیں اس بات پر تفسیہ کی گئی
کہ بارگاہ خداوندی میں جو انہیں یہ
شرف باریابی حاصل ہوا ہے یہ سب
نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت
بتابعت کا طفیل ہے۔ نمازیوں نے
اس حقیقت سے باخبر ہو کر بارگاہ
خداوندی میں جو نظر اٹھائی تو دیکھا

و یحتمل ان یقال
على طریق اهل العرفان
ان المصلين لما استفتحوا
باب الملكوت بالتحیات
اذن لهم بالدخول في حريم
الحی الذی لا یموت
فقرفت اعينهم
بالمناجات فنبهوا
على ان ذلك
بواسطة نبی الرحمة
وبركة متابعتہ
فاذا التفتوا فاذا
الحبيب فی حرم الحبيب

کہ حبیب تعالیٰ کے حرم میں حبیب
علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر ہے۔ حضور
کو دیکھتے ہی السلام علیک ایہا النبی
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہتے ہوئے حضور
کی طرف متوجہ ہوتے،

ہا ضر فاقبلوا
علیہ قائلین
السلام علیک
ایہا النبی
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۱۱۔ فتح الباری شرح صحیح

بخاری ج ۲ ص ۲۵۰۔ المواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۲۳۰۔ زرقانی شرح

مواہب ج ۱ ص ۳۲۹۔ زرقانی شرح موطا ج ۱ ص ۱۹۰۔ مدارج النبوت

ج ۱ ص ۳۴۴۔ سعایہ ج ۲ ص ۲۲۴۔ نور الایمان بزیارة آثار حبیب الرحمن

بلکہ یہی عبارت ان کے گھر میں بھی ہے دیکھو فتح الملہم ج ۲ ص ۲۳۰۔

اوجز المسالک ج ۱ ص ۲۴۵۔

مولوی عبدالحی لکھنوی نے مذکورہ عبارت نقل کر کے کہا۔

میرے والد علام اور استاد و مقام

نے (اللہ تعالیٰ انہیں دار السلام

میں داخل فرمائے) اپنے رسالہ

”نور الایمان بزیارة آثار حبیب الرحمن“

میں فرمایا۔

خطاب تشہید یعنی التحیات میں

السلام علیک ایہا النبی کہنے کا راز یہ ہے

وقال والدی العلام

واستاذی القمقام

ادخلہ اللہ فی دار السلام

فی رسالة نور الایمان

بزیارة آثار حبیب الرحمن“

السرفی خطاب الشہدان

الحقیقة المحمدیة کانہا ساریة

فی کل وجود و حاضریۃ
فی باطن کل عبد
وانکشاف لحدۃ الحاله
علی الوجه الاثم فی حالۃ
الصلوۃ فحصل محل الخطاب
وقال بعض اهل المعرفۃ
ان العبد لما تشرف
بثناء اللہ فکانہ فی حریم
الحرم الالہی ونور بصیرۃ
ووجد الحبيب حاضراً
فی حریم الحبيب فاقبل
علیہ وقال السلام علیک
ایہا النبی ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ - ۱۵

سجایہ ج ۲ ص ۲۲۸

عارف ربانی امام عبد الوہاب شاعرانی رحمۃ اللہ علیہ تشہد کے بیان میں ارتقا
فرماتے ہیں۔

سمعت سیدی علیا
الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ

میں نے سیدی علی خواص رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے

کہ حقیقت محمدیہ ہر وجود میں جاری
وساری اور بندہ کے باطن میں
حاضر و موجود ہے۔ اس حالت کا پورا
انکشاف بحالت نماز ہوتا ہے۔ لہذا
محل خطاب حاصل ہو گیا۔ اور بعض
اہل معرفت نے فرمایا کہ بندہ جب
ثناء الہی سے مشرک ہوا تو اسے حریم
الہی کے حریم میں داخل ہونے کی اجازت
مل گئی اور اسکی بصیرت کو خوب روشن
کر دیا گیا۔ حتیٰ کہ اس نے حریم حبیب میں
حبیب کو حاضر پایا فوراً ان کی طرف
متوجہ ہوا اور عرض کیا السلام علیک
ایہا النبی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ
پر سلام ہوا اور اللہ کی رحمت اور اس
کی برکتیں ہوں۔

يقول انما امر الشارع

المصلى بالصلوة والسلام

على رسول الله صلى الله

عليه وسلم في التشهد

لنبيه الغافلين

في جلوسهم ببيت

يدي الله عز وجل

على شهود نبيهم

في تلك الحضرة

فانه لا يفارق حضرة

الله تعالى ابدا في مخاطبته

بالسلام مشافهة

شارع (حقیقی) نے (قعدہ) تشہد

میں نمازی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم صرف اس

لئے دیا کہ اللہ تعالیٰ کے دربار میں بیٹھنے

والے غافلوں کو اس بات پر تنبیہ فرمادے

کہ جہاں وہ بیٹھے ہیں اس بارگاہ میں

ان کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف

فرما ہیں اس لئے کہ وہ دربار خداوندی

سے کبھی جدا نہیں ہوتے پس نمازی

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بالمشافہ

(رو برو) سلام کے ساتھ خطاب

کرتے ہیں۔

کتاب المیزان ج ۱ ص ۱۵۴ مطبعة حجازی بالقاهرة وص ۱۴۷ مطابق

مطبعة مصطفى البابي الحلبي ونحوه في ص ۱۵۳ مطبعة حجازی وص ۱۴۷

مطبعة البابي الحلبي۔

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ فی کل حین وآن بعد و معلومات اللہ تعالیٰ۔

فاذا الحبيب في حرم الحبيب حاضر والى عمارت مواهب لدنيہ شریف

سے باترجمہ نقل فرمائے گئے بعد ارقام فرماتے ہیں۔

”و بعض نے از ابواب تحقیق گفتا ندایں خطاب باعتبار سر بیان حقیقت محمدیہ^{ست}

در ذرات موجودات و حضور اوست در باطن و انکشاف این حال است
 در وقت صلوة کہ افضل حالات و اقرب مقاماتست **هَذَا** (مدارج
 النبوة ج ۱ ص ۳۶۶ - نیز حجت اہل التحقیق و امام اہل التدقیق حضرت شیخ
 عبدالحق محدث محقق دہلوی فرماتے ہیں: "و بعضی عرفا از ارباب تحقیق گفته اند
 کہ آنحضرت باعتبار سریان حقیقت و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ذرات
 موجودات و احاطہ ذات بابرکات و بے بسا تر ممکنات در ذات مصلی حاضر
 و شاہد است و در وصیغہ خطاب (اے بالسلام علیک ایھا النبی و رشتہ
 در حقیقت بملاحظہ آں حضور و شہود است صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وسلم"
 مکتوبات شیخ محقق ص ۳۱۶ علی ہامش اخبار الانبیاء)

آئمہ محدثین و علماء کاملین کے یہ کلمات طیبات السلام علیک ایھا النبی
 کے ماتحت بیان کئے گئے۔ کہ جن سے حضور کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہو
 رہا ہے۔ اس مسئلہ حاضر و ناظر کے مزید بعض دلائل قاطعہ بطور اجمال ملاحظہ
 فرمائیں: اصل دعویٰ جس کو بغور سمجھنے سے مخالف کے اعتراضات رد ہو جاتے
 ہیں۔ "حضور اکرم روح و حیاة و اصل عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ قال الامام عبد اللہ لکرم الجلی رحمہ اللہ تعالیٰ "فہو صلی اللہ علیہ وسلم سار فی جمیع
 الموجودات لانه حیولی العالم والدلیل علی ذلک ان للہ تعالیٰ خلق العالم منہ فہو صلی اللہ
 علیہ وسلم سار فی جمیع الموجودات سریات الحیاة فی کل حی فہو حیات العالم"
 جواہر البحار ج ۱ ص ۲۵۹ ۱۲ فیض عفی عنہ

باعتبار حقیقت محمدیہ کے اور باعتبار اصل موجودات کے اور بوجہ علم و نظر اور نورانیت و نور نبوت و روحانیت کے عالم کے ذرہ ذرہ کے قریب اور حاضر ہیں۔ اور خلق کے ایک ایک ذرہ کو ناظر (دیکھنے والے ہیں) موجودات کے ذرہ ذرہ میں حقیقت محمدیہ جاری۔ دوساری ہے۔ جسم مثالی ہزاروں لاکھوں اکروڑوں ہو سکتے ہیں۔ لہذا جسم مثالی سے آن واحد میں متعدد مقامات میں جلوہ افروز ہوتے ہیں۔ جسم بشری و عنصری ایک ہی ہے۔ اس سے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کے ہم دعویٰ دار نہیں۔ ہاں اس جسم پاک سے جہاں چاہیں آئیں جائیں۔ نقل و حرکت آمد و رفت فلاں جگہ تھے اور فلاں جگہ نہ تھے۔ یہ سب جسم بشری و عنصری سے متعلق ہے۔ (جو ہر مسلمان اور کافر کو محسوس مبصر تھا) اور اس کے ہر جگہ حاضر ہونے کے ہم مدعی نہیں۔

یہ فہم ظاہر میں ہے۔ ورنہ بعض عرفا و محققین تو کچھ اور زیادہ کہتے ہیں۔ ملفوظات علیہ حضرت ج ۱ ص ۱۳۸ میں ہے۔ "عرض حضور اولیٰ ایک وقت میں چند جگہ حاضر ہونے کی قوت رکھتے ہیں۔ ارشاد اگر وہ چاہیں تو ایک وقت میں دس ہزار شہروں میں دس ہزار جگہ کی دعوت قبول فرما سکتے ہیں۔ عرض مولف۔ حضور اس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ عالم مثال سے اجسام مثالیہ ادبیا کے تابع ہر جاتے ہیں۔ اس لئے ایک وقت میں متعدد جگہ ایک ہی صاحب نظر آتے ہیں۔ اگر یہ ہے تو اس پر شبہ ہوتا ہے کہ مثل توشے کا غیر ہوتا ہے۔ امثال کا وجود ٹٹے کا وجود نہیں تو ان اجسام کا وجود اس جسم کا وجود نہ ٹٹہرے گا۔ ارشاد امثال اگر ہوں گے تو جسم کے ان کی روح پاک ان تمام اجسام سے متعلق ہو کر تصرف فرمائے گی۔ تو انہی روح حقیقت وہی ایک ذات ہر جگہ موجود ہے۔ یہ فہم ظاہر میں ورنہ جسے سنابل شریف (حاشیہ باقی ص ۵۳۸ پر)

خذ هذا فاحفظه - اللہ تعالیٰ کے کلام پاک یعنی قرآن شریف سے حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاضر و ناظر ہونے کا ثبوت

(۱) ویکون الرسول علیکم
شہیداً ط (پا بقرہ ۱۲۳)
اور یہ رسول تمہارے گواہ (اور تم
یہ حاضر و ناظر ہیں) دو تینہیں

۱۔ قال البیضاوی تحت هذا الآیۃ "کان الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کالریب المبین علیہ"

تفسیر بیضاوی علی ما مش القرآن ص ۱۲ منہ
(حاشیہ بقیہ ص ۵۳ سے آگے) (سبب شتم قبل از انقضاء ضحیٰ - فیضی) میں حضرت سیدی فتح محمد (الفتح) قدس سرہ

کا وقت واحد میں دس مجلسوں میں تشریف لے جانا تحریر فرمایا اور یہ کہ اس کسی نے عرض کی حضرت نے وقت
واحد میں دس جگہ تشریف لے جانے کا وعدہ فرمایا ہے یہ کیونکر ہو سکے گا شیخ نے فرمایا کہ شن کنھیا کا فر تھا۔
اور ایک وقت میں کئی سو جگہ موجود ہو گیا۔ فتح محمد اگر چند جگہ ایک وقت میں ہو گیا تعجب ہے۔ یہ ذکر کر کے

(علامہ عارف باللہ تعالیٰ میر سید عبدالواحد بلگرامی قدس سرہ السامی مؤلف سبع سائل شریف مدد رح
علامہ دیوبند نے) (دیکھو مجدد جامعہ اسلامیہ بہاولپور شمارہ اول ص ۱۱۱ الخ) فرمایا (خود مند اتوانیر التمثیل حل مکن یعنی
چندار کہ تمثیل مائے شیخ پچندیں جانا حاضر شدہ است لا واللہ بلکہ عین ذات شیخ بہر جا حاضر شدہ بود) کیا یہ گمان کرتے
ہو کہ شیخ ایک جگہ موجود تھے باقی مثالیں حاشا بلکہ شیخ بذات خود ہر جگہ موجود تھے۔ اسرار باطن فہم ظاہر سے درآہیں
خوف و فکر بجا ہے۔ میرے اساذ مکرم حضرت قبلہ علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کائنات شیخ الحدیث مظلہ العالی
تسکین الخواطر (ج ۱ ص ۱۶ طبع دوم) میں رقم طراز ہیں۔

"سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت قدسیہ اور نور نبوت سے یہ امر بعید نہیں کہ آن واحد میں مشرق و مغرب جنوب و
شمال تحت و فوق تمام جہات ماکنہ بعیدہ متعددہ لائقہ و لا تخصی میں سرکار اپنے وجود مقدس بعینہ یا جسم اقدس
مثالی کے ساتھ تشریف فرما ہو کر اپنے مقربین کو اپنے جمال کی زیارت اور نگاہ کرم کی رحمت و برکت سے
سرفراز فرمائیں" ۱۲ البیضاوی غفرلہ

کی شہادت میں فرق ہوگا۔ فاحفظہ (۲) ”شہید“ کا معنی
 ”حاضر و ناظر“ ہے۔ دیکھو دیوبندیوں کے تھانوی صاحب کا ترجمہ (آیت
 سورہ احزاب) ”دیوبندیوں کے گھر کی لغت“ مصباح اللغات ص ۲۲۶
 میں شہید شہوداً کا معنی ”حاضر ہونا“ لکھا ہے۔ اور شہید کا معنی لکھا
 ”حاضر“ ”وہ ذات جس کے علم سے کوئی چیز غائب نہ ہو“ یہ گھر کی
 گواہی بہت بھاری رہی۔ فللہ الحمد۔

| | |
|---|--|
| <p>اور اے محبوب تمہیں ان سب پر گواہ (اور حاضر و ناظر) بنا کر لائیں گے اور جس دن ہم اٹھائیں گے ہر امت میں سے ایک گواہ (وہ اس امت کا نبی ہوگا)</p> | <p>(۲) وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (پ ۱۳۱) (۳) وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا (پ ۱۲ نحل ۸۲)</p> |
| <p>اور اے محبوب تمہیں ان سب پر شاہد (حاضر و ناظر) بنا کر لائیں گے آیت غا کی تفسیر میں عمدة المفسرین فاضل علام عارف باللہ حضرت شیخ اسماعیل حقی حنفی اور خاتم المحدثین شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ارقام فرماتے ہیں۔</p> | <p>(۴) وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ (پ ۱۲ نحل ۸۹)</p> |

لہذا: ”علماک بعقادہم“ تفسیر بیضاوی ص ۸۷ ۱۲ منہ

عہ روح البیان ج ۴ ص ۶۳۹ ۱۲ منہ لہذا

| | | |
|---|---|---|
| <p>و معنى شهادة الرسول عليهم اطلاعه على رتبة كل متدين بدينه و حقيقته التي هو عليها من دينه و حجاب الذي هو به محبوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم و حقيقة ايمانهم و اعمالهم و حسناتهم و سيئاتهم و اخلاصهم</p> | <p>يعنى و باشد رسول شما بر شما گواه زیرا که او مطلع است بنور نبوت بر تبه هر متدين بدین خود که در کدام درجه از دین من رسیده و حقیقت ایمان او چیست و حجابی که بر او محبوب مانده است کدام است پس او پیشتر از گناهان شما را و درجات ایمان شما را و اعمال نیک و بد شما را و اخلاص و نفاق شما را و لهذا شهادت او در دنیا و آخرت به حکم شرع در حق امت مقبول و واجب العمل است</p> | <p>و يكون الرسول عليكم شهيدا يعنى تمهارة رسول تم پر گواه ہیں۔ کیونکہ حضور نور نبوت سے ہر دین دار کے اس رتبہ پر مطلع ہیں کہ جس تک وہ پہنچا ہوا ہے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے اور اس حجاب سے بھی واقف ہیں کہ جس کی وجہ سے وہ رکا ہوا ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمہارے گناہوں کو اور تمہارے درجات ایمان کو اور تمہارے نیک اور بد اعمال کو اور تمہارے اخلاص و نفاق کو (جو تکلیفی کیفیات ہیں اور مافی الصدور کی چیزیں ہیں) جانتے اور پہچانتے ہیں۔ اسی لئے حضور کی شہادت دنیا و آخرت</p> |
|---|---|---|

| | | |
|------------------------------|------------------------------|---------------------|
| و نفاقهم و غیر ذلک بنور الحق | تفسیر عزیزی | میں بحکم شرع امت |
| تفسیر روح البیان | پ ۵۱۸ | کے حق میں مقبول اور |
| ج ۱ ص ۲۳ طبع قدیم | محمدی لاہور | واجب العمل ہے۔ |
| (۵) یا ایہا النبی انا | اے غیب کی خبریں بتانے والے | |
| ارسلناک شاہدا | (نبی) بے شک ہم نے تمہیں | |
| پ ۲۲ الاحزاب ۲۵ | بھیجا حاضر و ناظر (بناکر) | |
| (۶) انا ارسلناک شاہدا | بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر | |
| (پ ۲۶ الفتح ۸) | و ناظر (بناکر) | |

الحق قال العارف العلام الشيخ اسمعيل الحنفی تحت هذه الآية "فانه لما كان اول مخلوق خلقه الله كان شاهدا بواحدة نية الحق وربوبيته وشاهدا بما اخرج من العدم الى الوجود من الارواح والنفس والاجرام والاركان والاجسام والاعداد والاعداد والنبات والحيوان والملك والجن والشیطان والانسان وغير ذلك لا يشك عنه ما يمكن للمخلوق دركه من اسرار افعاله ومجائب صنعته وغرائب قدرته بحيث لا يشاركه فيه غيره ولذا قال عليه السلام علت ما كان وما يكون لانه شاهد لكل وما غاب لحظة.... فحصل له بكل حادث جرى على الانبياء والرسل والا هم فهم وعلوم ثم انزل روحه في قلبه ليزداد له نور على نور فوجد كل موجود من وجوده وعلوم كل نبی وولی من علومه.... وقال بسق الكبار ان مع كل سجد رقيقة من روح النبى صلى الله عليه وسلم هي الرقيب العتيد عليه اه تفسیر روح البیان ج ۵ ص ۲۲۵ ۲۲۶

(۷) انا ارسلناک الیکم رسولاً
شاهد علیکم (پ۲۹ المذیل ۱۵)
بے شک ہم نے تمہاری طرف ایک
رسول بھیجے ہیں کہ تم پر حاضر و ناظر ہیں
ان آیات قرآنیہ کے سمجھنے کے لئے دو باتیں خوب ذہن نشین کر لیں
ایک یہ کہ ”شاہد“ کس سے ماخوذ و مشتق ہے اور اس کا کیا معنی ہے۔ دوسری
یہ کہ حضور کس پر شاہد ہیں۔

(۱) ”شاہد“ شہود و شہادۃ سے ماخوذ ہے۔ شَهِدَ یَشْهَدُ وَ شَهِدَ
لِشَهِدٍ، شہودا و شہادۃ حاضر ہونا۔ گواہی دینا۔ ان کے گھر کی لغت
مصباح ص ۲۶۶

امام اہل اللغۃ و التفسیر امام رغب اصفہانی (المتوفی ۵۰۲ھ)
شہود اور شہادۃ کا معنی بیان فرماتے ہیں۔

الشہود والشہادۃ المحضو مع
المشاہدۃ اما بالبصر او بالبصرۃ
شہود اور شہادۃ کا معنی، بصر
یا بصیرت کیساتھ شاہد فرماتے ہوئے حاضر ہونا

(المفردات فی غریب القرآن فی اللغۃ والادب والتفسیر وعلوم القرآن ص ۲۶۹)
تو ثابت ہوا کہ شاہد کے معنی ”حاضر و ناظر“ ہیں۔

(۲) باقی رقم یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کس پر حاضر و ناظر ہیں۔ اگر علم
معانی بیان سے مس ہے۔ تو تلخیص و مختصر المعانی و مطول وغیرہ سے معلوم
ورنہ مفسرین قرآن کی زبانی سنو کہ حضور کس پر حاضر و ناظر ہیں۔

آیت ۷ کی تفسیر میں مفسر قرآن، امام علامہ ابوسعود حنفی (متوفی ۹۸۲ھ)
فرماتے ہیں

(یا ایہا النبی انا ارسلناک
شاهدًا) علی من
بعثت الیہم مراقب
احوالہم و شامد
اعمالہم و تحمل منہم
الشہادۃ بما صدر
عنہم من التصدیق
والتکذیب و سائر
ما ہم علیہ من الهدی
والضلال و تودیہما
یوم القیامۃ ادا مقبول
فیما لہم و ما علیہم تفسیر
از شاد العقل السلیم
الح
المزاکتاب الکریم
المشہور

تفسیر البرسعود - علی ہامش
تفسیر مفاتیح الغیب المشہور
تفسیر کبیر ج ۶ ص ۹۷

اے غیب کی خبریں دینے والے
(نبی) بے شک ہم نے بھیجا آپ
کو شامد (حاضر و ناظر) بنا کر ان
سب پر جن کی طرف آپ رسول
بنا کر بھیجے گئے آپ ان کے احوال
کی نگہبانی فرماتے ہیں۔ اور ان کے
اعمال کا مشاہدہ فرماتے ہیں۔ یعنی
ان سب کے کاموں کو اپنی آنکھوں
سے دیکھتے ہیں اور آپ ان سے
تحمل شہادت فرماتے ہیں۔ یعنی انکے
گواہ بنتے ہیں۔ ان تمام چیزوں پر
جوان صادر ہوئیں۔ تصدیق سے
اور تکذیب سے اور باقی ان تمام چیزوں
سے جن پر وہ ہیں۔ ہدایت اور گمراہی
سے اور آپ اس شہادت کو ادا فرمائیں
گے۔ قیامت کے دن جو ادا مقبول
ہوگی۔ ان تمام باتوں میں جو ان کے
فائدے کے لئے ہوں گی اور ان تمام
باتوں میں جو ان کے نقصان کیلئے ہوں گی

مفسر قرآن امام علامہ قاضی بیضاوی (متوفی ۴۹۲ھ) وقیل
 (۴۹۱ھ) آیت ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ (شاهداً) علی من
 بعثت الیہم بتصل یقہم وتکذیبہم ونجاتہم وضلالہم
 تفسیر "انوار التنزیل واسرار التاویل" المعروف "تفسیر بیضاوی
 ص ۲۵۵ علی ہامش القرآن۔ مطبعہ المصطفی البابی الحلبی بمصر) و زرقانی
 علی المواہب ج ۴ ص ۱۷۱۔ یہی قاضی صاحب آیت ۵ کی تفسیر
 میں فرماتے ہیں: "شاهداً" علی امتک "تفسیر بیضاوی ص ۵۱۲
 مفسر قرآن امام علامہ ابوالبرکات نسفی حنفی صاحب کنز الدقائق و منار
 رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۸۱۷ھ) آیت ۵ کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں
 (شاهداً) علی من بعثت الیہم و علی تکذیبہم وتصل یقہم اے
 مقبولاً قولک عند اللہ لہم و علیہم تفسیر مدارک التنزیل علی ہامش
 الخازن ج ۳ ص ۲۷۷۔ ونحوہ فی روح البیان ج ۴ ص ۶۱۹۔
 مفسر قرآن امام محی السنۃ علاؤ الدین خازن رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی
 ۸۷۷ھ) زیر آیت ۵ فرماتے ہیں۔
 شاهد علی الخلق کلہم یوم القیامۃ تفسیر لباب التاویل فی معانی
 التنزیل المعروف خازن ج ۳ ص ۲۷۷
 مفسر قرآن امام علامہ جلال الدین محلی (متوفی ۸۶۴ھ) آیت ۵
 کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔
 شاهد علی من ارسلت الیہم "تفسیر جلالین ص ۳۵۵ مطبوعہ نور محمد دہلی

مفسر قرآن علامہ سلیمان جمل رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۹۶ھ) اس کے
 ماتحت فرماتے ہیں۔ (قوله على من ارسلت اليهم) انے لتتقرب احوالهم
 وتشاهد اعمالهم وتحمل الشهادة على ما صدر عنهم من التصديق
 والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال وتوديعها يوم القيمة
 اداءً مقبولاً فيما لهم وفيما عليهم۔ تفسیر الفتوحات الالهية "المعرون
 تفسیر جمل ج ۳ ص ۲۲۲۔ علامہ محمود آلوسی حنفی آیت ۵ کی تفسیر میں
 رقمطراز ہیں۔

ر ش ا ه د ا ل ع ل ی م ن ب ع ث ت ا ل ی ه م ت ر ا ق ب ا ح و ا ل ه م و ت ش ا ه د ا ع م ا ل ه م
 و ت ح م ل ع ن ه م الش ه ا دة ب ما ص د ر ع ن ه م م ن الت ص د ی ق و الت ک ذ ی ب
 و س ا ئ ر ما ه م ع ل ی ه م ن ال ه د ی و الض لال و ت و د ی ع ا ی و م ال ق ی مة ا د ا
 م ق ب و ل ا ف ی ما ل ه م و ما ع ل ی ه م (تفسیر روح المعانی ۲۲ ص ۲۲)
 امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) آیت ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں
 انه صلى الله عليه وسلم شاهد على الخلق "تفسیر مفاتیح الغیب
 المعرون تفسیر کبیر ج ۶ ص ۸۸۔

عن ابن عباس مرفوعاً.... شاهد على أمك "اخرجہ ابن ابی حاتم
 والطبرانی وابن مردويه والخطيب وابن عساكر" (تفسیر در مشور ج ۵
 تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۴۔ تفسیر روح البیان ج ۵ ص ۲۲۳ تحت آیت
 تفسیر مظہری ج ۷ ص ۲۸۶)

ابن تیمیہ کا شاگرد ابن کثیر (متوفی ۷۴۶ھ) رقمطراز ہے۔

(شاهد ۱).... علی الناس باعمالهم۔ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۴
مفسر قرآن عارف باللہ تعالیٰ علامہ احمد صاوی علیہ رحمۃ الہی ایت
کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔

(شاهد ۱) علی من ارسلت الیہم (ای لتترب احوالہم
وتكون مشاہد لما صدر منہم من الاعمال الحسنہ
والقیحۃ) (تفسیر صاوی شریف ج ۳ ص ۲۳۳)

علامہ زرقانی اور امام قسطلانی آیت ع کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔
(شاهد ۱) علی الوجدانیۃ وشاہد فی الدنیا باحوال الآخرۃ (ای بما
یکون فیہا ذاتا وصفۃ) (من الجنة والنار والمیزان والصراط وشاہد
فی الآخرۃ باحوال الدنیا) (ذلک بان یشهد للطیغ (بالطاعة و
على العاصی (بالمعصية والصلاح) الواقع من الطیغ (والفساد) من
العاصی۔ زرقانی ج ۴ ص ۱۴۲۔

علامہ ملا علی قاری حنفی آیت ع کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔
(شاهد ۱) ای علی من بعثت الیہم، شرح شفا ج ۱ ص ۱۱۴
نیز علامہ مولانا علی قاری حنفی آیت ع کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں
(شاهد ۱) ای علی ما بعثت الیہم بتصلیٰ یقہم وتکذیبہم ونجاتہم
وضلالہم یوم القيامة۔ شرح شفا ج ۱ ص ۱۲۳)

امام حجت "محشر میں بھی امت کی نسبت گواہی دیں گے کہ خدا کے پیغام
کو کس نے کس قدر قبول کیا" تفسیر عثمانی ص ۵۵۵۔ ۵۸

مفسرین اور محدثین کی عبارات منقولہ بالا "شاہد اعلیٰ من بعثت

الیہم" علی من بعثتک الیہم" علی ما بعثت الیہم" "علی من

ارسلت الیہم" سے یہ بات تو ثابت ہو گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

ان سب پر حاضر و ناظر ہیں۔ جن کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔

تو آپ کائنات میں سے کس کس کی طرف رسول بن کر تشریف لائے۔ اس

کا بیان خصوصیت و فضیلت ۵۲ میں مذکور ہوا۔ دوبارہ صحیح مسلم شریف

کی حدیث سن لیں۔ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ارسلت الی الخلق كافة یعنی میں تمام مخلوق کی طرف رسول

مسلم شریف ج ۱ ص ۱۹۹ مشکوٰۃ ج ۲ مطبوعہ دار محمد بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

عبارات مذکورہ کو حدیث شریف سے ملایئے اور یوں کہئے کہ

شاہد اعلیٰ من ارسلت

الیہم و ارسلت الی الخلق

کافة بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ اور وہ ساری مخلوق کی طرف

لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ حضور ساری مخلوق پر حاضر و ناظر ہیں۔ جس کو

امام رازی اور علامہ خازن نے ان الفاظ سے بیان کیا (کما مر)

انہ شاهد علی الخلق (رازی) شاهد علی الخلق کلہم (خازن)

فلہ الحمد

در نظر بودش مقامات العبادۃ زان سبب نامش خدا شاہد نہاد

ناظرین کرام یہ ہے ہمارا وہ قرآنی عقیدہ کہ جس کی وجہ سے دیوبندی، وہابی

مکتب فکر کے لوگ ہمیں اور ہمارے سلف صالحین اور بزرگان دین اور عارفین کا ملین اور آئمہ مفسرین و آئمہ محدثین کو مشرک کہتے ہیں۔ اور ابو جہل کے برابر گردانتے ہیں۔

دیکھو۔ تقویۃ الایمان ص ۵ باب مطبوعہ فاروقی دہلی ۱۳۱۳ھ۔
فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۱۵۱ و ج ۲ ص ۲۔ بہشتی زیور ج ۱ ص ۳۳ و فتویٰ ملحقہ بلغۃ الحیران از ص ۱ تا ص ۵۔ تبرید ص ۱۔

مسلمانوں خدا را انصاف کرنا کہ جو مسلمان صاف صاف قرآن شریف کی آیتوں سے ثابت ہو اس کے ماننے کا نام شرک ہے تو وید کے ماننے کا نام اسلام ہو گا۔ ان لوگوں کو ہمیشہ کفار و منکروں سے انس و پیار رکھنا اور اسلامی بانی اسلام اور مسلمانوں سے بغض و عناد رکھنا ہے۔ ملاحظہ ہوں (جنگ آزادی مطبوعہ ملتان۔ تاریخی حقائق مطبوعہ لاہور۔ مکالمۃ الصدرین۔

حیات طیبہ رضائے مصطفیٰ ج ۱، شمارہ ۱۲/۱۶ حینتی سبیل نادرست و حرام۔ فتاویٰ رشیدیہ ج ۲ ص ۱۱۱ اور ہندوؤں کی سوئی سبیل و درست فتاویٰ رشیدیہ ج ۳ ص ۱۱۱۔ طعام پہ فاتحہ پڑھنا بدعت (فتاویٰ رشیدیہ ج ۱۰ ص ۱۵۱ و ص ۱۵۱) روایات صحیحہ والا میلاد شریف بھی ناجائز (فتاویٰ رشیدیہ ج ۲ ص ۱۵۵) جس محفل میلاد شریف اور عرس میں صرف قرآن خوانی ہو اور تقسیم شیرینی ہو وہ بھی ناجائز۔ چالیس روزہ روٹی بدعت، گیارہویں بدعت۔ فتاویٰ رشیدیہ ج ۳ ص ۱۱۱ و نیسی گواکھانا ثواب، چوہڑے چمار کے گھر کی روٹی ٹھیک۔ فتاویٰ رشیدیہ ج ۲ ص ۱۳۱

ہندو تہوار ہولی دیوالی کا طعام کھیلیں اور پوریاں درست ہیں فتاویٰ
 رشیدیہ ج ۲ ص ۱۲۳۔ اور اس کے علاوہ ان کے اتباع نے اور بہت
 سے اضافے کئے ہیں۔ جیسے گاندھی اور نہرو پر سلام کہا گیا اور پڑھایا گیا
 (ادھر حضور علیہ السلام پہ صلوٰۃ و سلام بدعت۔) سچ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے۔ "یَقْرَؤْنَ الْقُرْآنَ لَا یُجَاوِزُ تَرَاقِیْمَ یَمْرِقُونَ مِنَ
 الدِّینِ کَمَا یَمْرِقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِیَّةِ۔۔۔۔۔ فِیَقْتُلُونَ اَهْلَ الْاِسْلَامِ

ویدعون اهل الاوثان الحدیث (بخاری و مسلم) مشکوٰۃ
 ناظرین حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا ثبوت ایک اور آیت قرآنی سے
 ملاحظہ فرماویں۔

نبی مسلمانوں کی جان سے بھی زیادہ
 ان کے قریب ہیں۔

النبی اولى بالمؤمنین من
 انفسهم۔ (پہل احزاب ۷)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں۔

یعنی جب حضور منزل غدیر خم پہ
 پہنچے صحابہ کی طرف رخ انور کیا۔
 اور فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ بے شک
 میں مومنوں سے بنسبت ان کی
 جانوں کے زیادہ نزدیک اور زیادہ
 دوست ہوں۔ جیسا کہ قرآن مجید
 میں بھی مذکور ہے کہ "نبی مومنوں سے

روئے مبسارک سوتے یاران
 کرو و فرمود الستم تعلمون انی
 اولى بالمؤمنین من انفسهم
 نمیدانید شاکہ من نزدیک تر و
 دوسترم بمومنوں از ذاتہای
 ایشان چنانکہ در قرآن مجید
 اسم مذکور است کہ النبی اولى بالمؤمنین

من انفسهم قالوا بلی
گفتند صحابہ آ رہے تو نزدیک
ترین و دوست ترین
بمومنوں، سستی از نفوس ایشان
(مدارج النبوة ج ۲ ص ۲۰۱)

بنسبت ان کی جانوں کے زیادہ
نزدیک ہے۔ صحابہ نے عرض کی
جی ہاں یا رسول اللہ آپ مومنوں
سے بہ نسبت ان کی جانوں کے
زیادہ نزدیک اور زیادہ دوست ہیں

شیخ محقق کے اس بیان سے یہ معلوم ہوا کہ حضور کا مسلمانوں کی جانوں
سے بھی زیادہ ان کے نزدیک ہونا (۱) فیصلہ قرآن ہے۔ (۲) اور فرمان
محبوب رحمن ہے (۳) اور صحابہ کرام کا اقرار و اذعان ہے۔
نیز شیخ محقق فرماتے ہیں :-

النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم

پیغمبر نزدیک تر است بمومنوں
از ذاتہائے ایشان ۔

(مدارج النبوت ج ۱ ص ۸۱)

فریق مخالف کے پیشوا مولوی قاسم نانوتوی صاحب لکھتے ہیں ۔
النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم جس کے یہ معنی ہیں کہ نبی زیادہ
نزدیک ہے۔ مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے اعنی ان کی جانیں
ان سے اتنی نزدیک نہیں جتنا نبی ان سے نزدیک ہے اصل معنی اولی کے
اقرب میں۔ (آب حیات ص ۵۸)
نیز وہی نانوتوی صاحب لکھتے ہیں ۔

”النبی اولى بالمؤمنین من انفسهم“ کو بعد لحاظ صلہ من انفسهم کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہ ان کی جانوں کو بھی ان کے ساتھ حاصل نہیں۔ کیونکہ اولیٰ بمعنی اقرب ہوا۔ تحذیر الناس ص ۱۰۰۔

الحمد للہ تعالیٰ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاضر و ناظر ہونے کا مسئلہ آیات قرآنیہ ”ارشادات ربانیہ سے موافق و مخالف کے ترجموں اور تفسیروں سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا۔ ان مذکورہ آیات کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات سے یہ مسئلہ ثابت ہے۔ میں انہیں یہ اکتفا کرتا ہوں ماننے والے کے لئے اس قدر کافی اور ضدی لائسٹم والے کے لئے مکمل قرآن غیر وافی۔ اس موضوع پر چند حدیثیں ملاحظہ فرمادیں۔

(۱) حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے فرمایا۔

ما من مؤمن الا وانا اولى الناس

به في الدنيا والاخرة۔

اصحیہ البخاری (اص ۳۲۳)

کوئی مومن نہیں مگر میں دنیا اور آخرت میں تمام لوگوں کی بنسبت اس سے زیادہ قریب ہوں۔

وج ۲ ص ۵۷ (دآبت جدر وابت ابی حاتم وابن مردويه، تفسیر در مشورہ ۵۷)

ایک اور روایت میں یوں ہے۔

انا اولى بالمؤمنین من انفسهم

اخرجه الطیالسی، وابت ابن مردويه، تفسیر در مشورہ ۵۷ ص ۵۸

میں تمام مومنوں سے بنسبت ان کی جانوں کے زیادہ قریب ہوں

(۲) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا کرتے تھے ۔

انا اولیٰ بكل مومن
من نفسه

میں ہر مومن سے اس کی جان کی
بہ نسبت زیادہ نزدیک ہوں ۔

اخر جہ احمد والوداؤد وابن مردودہ، درمنثور ج ۵ ص ۱۸۲ ۔

(۳) حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی کہ آپ نے فرمایا ۔

یا بریدۃ انت اولیٰ

بالمؤمنین من الفہم

قلت بلی یا رسول اللہ

اخر جہ ابن شیبہ

واحمد والنسائی ۔

تفسیر درمنثور ج ۵ ص ۱۸۲

اولیٰ ولی سے اسم تفضیل کا صیغہ ہے اور ولی کا معنی الباب الصرف ص ۱۱۲ ہی میں دیکھ لیں ۔ ”الولیٰ“ نزدیک شدن ”نزدیک ہونا“ اور

ان کی مصباح ص ۹۵۵ پر ہے ”ولیا“ قریب ہونا ۔ اگر اب بھی میں اس معنی میں مجرم ہوں تو مجھ سے پہلے شیخ محقق اور فریق مخالف کے پیشوا نانو توئی مجھ

سے پہلے مجرم ہوں گے ۔ یہ تو پڑھا کہ حضور سب کے قریب ہیں ۔ اب یہ سنو کہ حضور سے قریب کون ہیں ۔ ان کے قرب سے کون مستفیض ہوتے ہیں

عن معاذ بن جبل قال لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن خرج معه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصيه ومعاذ راكب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي تحت راحلته فلما فرغ قال يا معاذ انك عسى ان لا تلاقى بعد عامي هذا ولعلك ان تمر بمسجدى هذا وقبري فبكي معاذ جشعا لفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم التفت فاقبل بوجهه نحو المدينة فقال
 ان اولى الناس
 بى المتقون من كانوا
 وحيث كانوا -
 رواه احمد في مسنده
 ۲۳۵۵۲ - مشكوة شریف

یعنی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یمن کی طرف بھیجا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے ساتھ وصیت فرماتے ہوئے تشریف لے گئے معاذ رضی اللہ عنہ سوار تھے۔ اور حضور ان کی سواری کے نیچے پایہ چلتے تھے۔ جب آپ (وصیت سے) فارغ ہوئے تو فرمایا اے معاذ قریب ہے کہ تو مجھے نہ ملے گا۔ میرے اس سال کے بعد اور شاید تو میری مسجد اور میری قبر پر گزرے۔ یہ سن کر حضرت معاذ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فراق کے غم سے رونے لگے۔ تو آپ نے ادھر سے التفات کر کے مدینہ طیبہ کی طرف منہ کیا اور فرمایا کہ میرے بہت قریب وہ لوگ ہیں جو متقی ہیں جو یہوں

کتاب الدقائق فصل ۳ ص ۲۵۴) اور جہاں ہوں۔
 اس حدیث پاک سے کئی مسئلے معلوم ہوئے۔ (۱) حضور فخر عالم کی
 تواضع و انکساری (۲) حضور کو اپنے وصال شریف کا علم (۱۳) اور حضرت
 معاذ کی زندگی کا علم (۴) اور حضرت معاذ کے مزار شریف پر آنے کا علم
 (یہ جیسا فرمایا ویسا ہی ہوا) (۵) محبوب خدا کے فراق میں رونا (۶) معاذ
 کو ارشادات نبویہ کے وقوع کا یقین (۷) متقی لوگوں کا حضور کے قریب ہونا
 اگرچہ ظاہر اگلا دور کیوں نہ ہوں (۸) حضور کا حضرت معاذ کو تسلی دینا کہ
 تو بظاہر میں ہو گا اور باطن میں میرے قریب ہو گا۔ صلی اللہ علیہ وسلم
 ولنعم ما قیل۔

گر بمنی دریمنی پیش منی :۔ گر بے منی پیش منی دریمنی
 شیخ محقق اس حدیث پاک کے ماتحت رقمطراز

ان اولی الناس بی المتقون و فرمود قریب ترین مردم بمن پرہیزگار
 نزد من کا نوا و حیثیت کا نوا ہر کسانے کہ باشند این وصیت و تسلیم است
 مر معاذ را کہ باید تقوی و رز می و بر فراق ما غم نخوری چوں از متقیان باشی
 بصورت اگر جدا باشی بمعنی بامالی۔ (اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۲۰۸)

معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ و اہلہ وسلم تو سب کے قریب اور
 ہر ایک کے نزدیک ہیں۔ مگر ہیں ملائکہ کی طرح پوشیدہ آپ کے قرب اور دیدار
 سے وہی فیضیاب ہوتے ہیں۔ جن سے بوجہ مجاہدات و ریاضیات و کثرت
 درود شریف کے حجابات دور کر دئے گئے۔ پھر وہ تقویٰ کی وجہ سے جمال جہاں آرا

کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اور آنکھوں کو ٹھنڈا کرتے ہیں۔ اور قلوب کو تسکین بخشتے ہیں۔ اور نور ایمان بڑھاتے ہیں۔ اللہم اجعلنا متمصم۔ اللہم اجعلنی من المتقین کی ابر و نظری واسکن قلبی من رویتہ صلی اللہ علیہ وسلم باقی رہے اندھے نہ دیکھنے والے (یعنی غیر متقی) حضور کے قرب سے فیضیاب نہ ہونے والے) تو وہ دو قسم ہیں۔ ایک تسلیمی اندھے جو آنکھ والوں اور دیدار کرنے والوں کی بات کو تسلیم کرتے ہیں۔ دوسرے وہ ضدی بد بخت اندھے جو خود تو دیکھ نہیں سکتے۔ پھر آنکھ والوں کی بات بھی تسلیم نہیں کرتے۔

امام قرطبی متوفی ۵۸۱ھ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

ان موت الانبیاء انما هو راجع
الی ان غیبوا عنا بحیث
لا ندہم کسہم وان کانوا
موجودین احياء وذلک
کالحال فی الملائکۃ فانہم
موجودون احياء ولا
یراہم احد من نوعنا
الا من خصہ اللہ
تعالیٰ بکرامتہ
۱۔ ہذا للقرطبی ص

یعنی انبیاء کی پردہ پوشی کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہم (عوام) سے غائب ہو گئے ہم (عوام) ان کا ادراک نہیں کرتے۔ اگرچہ انبیاء گرام اب بھی بعد پردہ پوشی کے موجود ہیں زندہ ہیں۔ تو یہ ملائکہ کی طرح ہے کہ فرشتے بھی زندہ موجود ہیں ہم میں سے کوئی انہیں نہیں دیکھتا مگر وہ کہ جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کرامت و فضل و کرم سے مخصوص فرمایا۔

تنویر الحقائق فی امکان رؤیة النبی والملک للسیوطی ص الحاشی الفصاوی
للسیوطی ج ۲ ص ۲۵۱ -

امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت سے واقعات و احادیث
روایت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم (یقظۃ) نقل کر کے فرماتے ہیں۔
یعنی ان نقول اور احادیث مذکورہ
بالا سے یہ ثابت ہوا کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم
روح بمع جسد زندہ ہیں اور بے شک
آپ زمین کے گوشوں میں اور عالم
غیب فرشتوں کے عالم میں عالم اربع
میں جہاں چاہتے ہیں سیر فرماتے
ہیں۔ اور تصرف فرماتے ہیں۔
اور آپ اسی ہیئت پہ ہیں جس
پہ قبل از پردہ پوشی تھے۔ اس
ہیئت و شکل و صورت سے کچھ
نہ بدلا۔ اور بے شک آپ آنکھوں
سے چھپائے گئے ہیں۔ جیسے کہ فرشتے
چھپائے گئے ہیں حالانکہ وہ بھی بمع
اجساد زندہ ہیں۔ تو جس کو اللہ تعالیٰ

فحصل من مجموع ہذا
النقول والاحادیث ان
رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام حتی بجسدہ
وروحہ وانہ یتصرف
ولیسیر حیث شاء فی
اقطار الارض و فی الملکوت
وهو بہیئہ الی کان علیہا
قبل وفاتہ لم یتبدل منہ
شئی وانہ مغیب عن الابصار
کما غیبت الملائکۃ مع کونہم
احیاء باجسادہم فاذا
اراد اللہ تعالیٰ رفع الحجاب
عنہ اراد کرامہ برویئہ
راہ علی ہیئہ الی

هو عليها الامان

من ذلك

ولا داعي

الى التخصيص

برؤية المثال

الحاوي للفتاوى

ج ۲ ص ۵۳

تفسير روح المعاني

ج ۲ ص ۳۲

دیدار سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کی دولت سے نوازنا چاہتا ہے
اس سے پروے ہٹا لیتا ہے تو وہ
خوش قسمت حضور کو ان کی اصلی
حقیقی میت و شکل و صورت پہ
دیکھتا ہے۔ جس عنصری کے دیکھنے
سے کوئی مانع نہیں اور رؤیہ جسم
مثالی کی تخصیص کی طرف کوئی
داعی نہیں۔

اب ان اولی الناس بی المتقون کے ماتحت واقعات کثیرہ سے
چند واقعات ملاحظہ فرمادیں کہ متقی لوگ کیسے حضور کے نزدیک ہیں
اور آپ کے قرب سے فیضیاب ہوتے رہے ہیں۔

(۱) امام جلال الدین سیوطی متوفی ۸۹۹ھ رحمۃ اللہ علیہ نے ۵۷ مرتبہ
جاگتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سر کی آنکھوں سے دیکھا اور بہت
سی حدیثوں کے متعلق حضور سے پوچھا اور آپ کی تصحیح کے بعد امام سیوطی
نے ان کو تصحیح کہا۔ جن کو محدثین نے اپنے طریق سے ضعیف کہا تھا۔
کما مژ (میزان کبریٰ للشعرانی ج ۱ ص ۴۴)۔ مطبعہ حجازی قاہرہ۔ و ج ۱
مطابق مطبعہ مصطفیٰ البابی الحلبي بمصر۔ سعادت دارین للنہانی ص ۳۳
الفتح القدر للنہانی ج ۱ ص ۱ مطبوعہ مصر و ایضاً فیہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

لہذا یہ بند عالم ہادی انیس ہزار و ہزار صبح کے بعد عالم بیداری میں فطر کی زیارت ہوتی تھی خلاصۃ الخواص ص ۵۲ الف

قال له رضى الله تعالى عنه يقظة "يا شيخ الحديث" وبشره
بأنه من أهل الجنة من غير عذاب يسبق - ورحمت كائنات
وفيض الباری للکشمیری ج ۱ ص ۲ اس میں ۷۵ کی بجائے ۲۲ مرتبہ
کا ذکر ہے ۔

(۲) امام عبد الوہاب شہرانی متوفی ۳۷۹ھ رضى الله تعالى عنه نے ساتھیوں
کے ساتھ صحیح بخاری جاگتے ہوئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پڑھی
(ان آٹھ میں ایک حنفی تھا) فیض الباری للکشمیری ج ۱ ص ۲۴
وہذا ایضاً ص ۲۔

(۳) امام ابو محمد بن جریر رضى الله تعالى عنه احادیث غریبہ من البخاری کی
تعلیقات میں فرماتے ہیں۔

وقد ذكر عن بعض الصحابة
قال السيوطي اخطه ابن
عباس رضى الله عنهما
انه رأى النبي صلى الله
عليه وسلم في النوم فتذكر
هذا الحديث - يقول الفيض
يعنى الحديث الصحيح
"وهو هذا" من رأى
في المنام فسيرا في يقظة

یعنی صحابہ سے یہ منقول ہے (امام
سیوطی فرماتے ہیں - میرے گمان
میں یہ حضرت عبداللہ بن عباس
کا واقعہ ہے - رضى الله تعالى عنه
کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو خواب میں دیکھا پھر اس حدیث
صحیح کو یاد کیا کہ حضور نے فرمایا
ہے - جس نے مجھے نیند میں دیکھا
وہ عنقریب مجھے جاگتے ہوئے دیکھے

رواہ البخاری ومسلم وابوداؤد

عن ابی ہریرۃ

والطبرانی من حدیث

ہالک بن عبد اللہ

الختعمی، ومن حدیث

ابی بکرۃ والدارمی من حدیث

ابی قتادۃ۔ وبقی یفکر فیہ ثم

دخل علی بعض ازواج النبی۔

قال السیوطی اظہار میمونۃ۔

فقص علیہا قصۃ فقامت

واخرجت لہ صراتہ صلی اللہ علیہ وسلم

قال رضی اللہ عنہ فنظرت فی المرآۃ

فرایت صورۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم ار

لنفسی صورۃ اھ

گا۔ تو حضرت ابن عباس اسی فکر

میں رہے پھر ازواج مطہرات

سرور کائنات میں سے بعض کچاس

حاضر ہوئے ابظن امام سیوطی وہ

ام المؤمنین حضرت میمونہ تھیں رضی اللہ

تعالیٰ عنہا اور ان کو اپنا قصہ

سنایا تو ام المؤمنین انھیں اور حضور

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم

کا آئینہ مبارک صحابی رسول کو دیا۔

حضور کے صحابی فرماتے ہیں۔ میں نے

جو آئینہ میں دیکھا تو حضور کی صورت

پاک نظر آئی۔ مجھے اپنی شکل و صورت

آئینہ میں نظر نہ آئی۔

تنویر المحکم والحاوی للفتاویٰ للسیوطی ج ۲ ص ۳۹ مطبعۃ الساعۃ بمصر

سعادت الدارین للنہجانی ص ۱۳۰۔

حجۃ الاسلام امام غزالی صوفیہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

انہم وہم فی یقظتہم بشاہد ون الملائکۃ وارواح الانبیاء

ولیسعون منہم اصواتا۔ ولیقتبسون منہم فوائد ثم یترقی الحال

من مشاهد الصور والامثال الى درجات يضيق عنها نطاق
النطق“ المنقذ من الضلال للغزالي ص والمحاوی للفناوی
للسیوطی ج ۲ ص ۱۴۱ فناوی حدیثیہ لابن حجر ص ۲۵۵
شیخ اکمل الدین بابر فی حنفی حدیث من رائی کے تحت شرح مشارق میں
فرماتے ہیں۔

ومن حصل الاصول الخمسة (الاشترک فی الذات او فی صفة
فصاعدا او فی حال فصاعدا او فی الافعال او فی المراتب) وثبتت
المناسبة بينه وبين ارواح الكمل الماضين اجتمع بهم متى شاء
المحاوی للفناوی للسیوطی ج ۲ ص ۱۴۱

(م) غوث الثقلین حضرت پیر محبوب سبحانی سید کی ای شیخ السید عبدالقادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ظہر سے قبل (جاگتے ہوئے
بغداد شریف میں) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا آپ نے فرمایا اے
پیارے بیٹے تقریر کیوں نہیں کرتے میں نے عرض کی اے والد مکرم (سید
العرب والعجم) میں عجیب ہوں۔ فصحاء بغداد پر کیسے کلام کروں تو آپ
نے فرمایا اپنا منہ کھولو۔ میں نے کھولا تو سات دفعہ حضور نے اس میں اپنا
لعاب مبارک ڈالا اور فرمایا لوگوں کو وعظ و نصیحت کرو اور حکمت و وعظ
حسنہ سے لوگوں کو رب کے راستہ کی طرف بلاؤ پھر میں ظہر کی نماز پڑھ کے
بیٹھا ہوا تھا کہ میرے پاس بہت لوگ جمع ہو گئے اور مجھ پر کلام ملتبس ہو گیا
تو میں نے حضرت علی کو اپنے سامنے مجلس میں کھڑا دیکھا آپ نے فرمایا اے

پیارے بیٹے و عظیمیوں نہیں کرتے ہیں نے عرض کی اے والدِ کریم مجھ پر یہ کلام
 نکتبیس ہو گیا۔ حضرت علی کریم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے فرمایا تم اپنا منہ کھولو
 میں نے اپنا منہ کھولا تو میرے منہ میں حضرت علی نے چھ دفعہ اپنا لعاب
 مبارک ڈالا میں نے عرض کی سات دفعہ کیوں نہیں پورا فرماتے۔ فرمایا نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کا لحاظ ہے۔ (کہیں برابر ہی نہ ہو) پھر مجھ سے
 غائب ہو گئے۔ پھر میں نے ان لفظوں سے تقریر شروع کی ”غوص الغوص
 يغوص في بحر القلب على درر المعارف فيستخرجها الى ساحل الصدق
 فينادي عليها ترجمان اللسان فتشتري بنفائس اثمان حسن الطاعة
 في بيوت اذن الله ان ترفع“

(طبقات الاولیاء للشیخ سراج الدین بن الملقن ص۔۔۔ الحاوی للفتاویٰ
 للسیوطی ج ۲ ص ۳۳۳۔ سعادت الدارین للنہجانی ص ۲۱۔ بہجت الاسرار
 شریف ص ۲۵۴۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر تحت سوال هل تمکن رویۃ
 النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی البیظۃ ص ۲۵۶۔ تفسیر روح المعانی
 ۳۳ ص ۳۳۳۔

(۵) شیخ عبد الغفار بن لوح القوسی اپنی کتاب ”وجید“ میں فرماتے ہیں کہ
 میں نے مکہ شریف میں شیخ عبد اللہ دلاوی رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کی انہوں
 نے مجھے بتایا کہ تمام عمر میں میری ایک نماز صحیح ہوئی ہے۔ فرمایا وہ اس طرح
 کہ میں صبح کی نماز کے لئے مسجد حرام میں تھا۔ جب امام نے تکبیر تحریر کیہی ہیں
 نے بھی تکبیر تحریر کیہی تو مجھ پر ایک کیفیت طاری ہو گئی میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو دیکھا آپ بحیثیت امام نماز پڑھا رہے ہیں اور آپ کے پیچھے
 عشرہ (بشرہ) ہیں۔ میں بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتا رہا یہ سن کر
 واقعہ ہے۔ حضور علیہ السلام نے پہلی رکعت میں سورہ مدثر پڑھی اور
 دوسری رکعت میں عم یسأ لون پڑھی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نماز سے فارغ ہوئے آپ نے یہ دعا مانگی۔ "اللہم اجعلنا صدقۃ مہدیین
 غیر ضالین ولا مضلین، لا طمعانی بربک ولا رغبۃ فیما عندک لان
 لک المنة علینا باسجادنا قبل ان لم نکت فک الحمد علی ذلک
 لا الہ الا انت" جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس دعا سے فارغ ہوئے
 تو ہمارے ظاہری امام نے سلام پھیرا تو میں نے اس کا سلام سنا پھر میں نے بھی
 سلام پھیرا۔ الحاوی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲۵

الحمد لله تعالیٰ والصلوٰۃ والسلام علی نبیہ الاعلیٰ کہ میرے
 استاذ اول و مرشد و شیخ کامل قطب العارفین سید الواصلین والموصلین عبدیم
 النظر فی العلم والعرفان والتدریس والاحسان والخلق والممان سند العشق
 والوجد محب النبی الاحد حضرت قبلہ سیدی و مولائی فیض محمد الشاہ جمالی
 قدس سرہ العالی (متوفی ۸ رجب ۱۳۴۲ھ مرقده فی قریۃ سندیلہ
 من مضافات دیرہ غازی خاں یزار و یثربک ویستفاد ویستفاض منہ)
 آپ بار بار عالم رویا میں اور جاگتے ہوئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت
 سے مستفیض ہوئے اور بہت دفعہ حضور سے مسائل دریافت کئے اور حدیثوں
 کے متعلق پوچھا۔ ایک دفعہ آپ نے حضور قاسم جنت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سے جنت کی ٹکٹ مانگی حضور نے فرمایا ابو بکر صدیق سے مہر لگوالا وچٹا نہ
آپ ابو بکر صدیق سے مہر لگوالا تھے پھر جنت کی ٹکٹ حاصل کی۔ آپ تو آپ
آپ کے بعض مریدوں کو بھی شیخ عبداللہ دلاصی کی جیسی ایک نماز نصیب
ہوئی ہے۔ ماہ شوال ۱۳۷۸ھ کا واقعہ ہے جس سال اس فقیر کی دستار
بندی ہوئی رازی و وراں شیخ الحدیث حضرت قبلہ علامہ سیدی و استادی
سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی مدظلہ العالی کے مدرسہ انوار العلوم ملتان
کا سالانہ جلسہ تھا۔ حضرت مرشد کریم قبلہ شاہ جمالی رحیم کے بعض مریدوں
نے انوار العلوم کی مسجد میں نماز ادا کرتے ہوئے بحالت تشہد حضور سرور
کائنات کو مدرسہ انوار العلوم سے جلسہ گاہ انوار العلوم باغ لانگے خاں کی
طرف جاتے دیکھا کہ حضور مبارک ہاتھ کے اشارہ سے لوگوں کو جلسہ کی شمولیت
کے لئے بلاتے تھے۔ قللاً الحمد :- کاتب الحروف فقیر منظور احمد فیضی
ابن استاذ العلماء العارف الکامل حضرت مولانا محمد طریف صاحب دام رضاہ
علی لامعہ اپنے مرشد کریم حضرت قبلہ شاہ جمالی غریب نواز کی خدمت عالیہ
میں عرض کرتا ہے ۔

خواجہ من قبلہ من دین من ایمان من
یک نگاہے گاہے گاہے از طفیل یحییٰ
آنانکہ خاک را بنظر کیہا کنند
آبا بود کہ گوشہ چشم بہا کنند

(۶) امام سیوطی فرماتے ہیں کہ کسی ولی کی حکایت بیان کی جاتی ہے کہ وہ کسی

فقہ کی مجلس میں حاضر ہوئے تو اس فقہ نے ایک حدیث بیان کی ولی نے اس فقہ سے فرمایا یہ حدیث باطل ہے۔ فقہ نے کہا تجھے کیسے پتہ چل گیا کہ یہ حدیث باطل ہے۔ ولی نے فرمایا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تیرے سر پر قیام فرما ہیں۔ اور فرما رہے ہیں۔ یہ حدیث میں نے نہیں کہی۔ پھر فقہ سے بھی پردے ہٹائے گئے۔ چنانچہ اس فقہ نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا (الحاوی للفتاویٰ ج ۴ ص ۴۴۷) سعادت دارین ص ۳۲

(۷) حضرت عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ محاصرہ کے وقت حضور میرے ہاں تشریف لائے اور فرمایا۔

یعنی اے عثمان تمہیں انہوں نے گھیرا ہوا ہے میں نے عرض کی جی ہاں یا رسول اللہ حضور نے فرمایا تجھے انہوں نے پیاسا رکھا ہے عرض کی جی ہاں تو حضور نے ڈول لٹکا دیا۔ اس میں پانی تھا تو میں نے سیراب ہو کے پیاسا ہوا تک کہ میں اس پانی کی ٹھنڈک کو اپنے سینہ میں اور دو کاندھوں کے درمیان محسوس کرتا ہوں۔ پھر حضور نے فرمایا اگر

یا عثمان حصارک
قلت نعم قال
عطشوا قلت نعم
فادلی لی دلو فیہ
ماء فشربت حتی نقوت
حتی انی لاجد برده
بیت شدی
وبیت کتفی فقال
ان شئت نصرت
علیہم وان شئت

افطرت عندنا
فاخترت ان
افطر عندنا فقتل
ذلك اليوم

تو چاہے تو تیری ان پر امداد کی
جائے اور اگر تو چاہے تو ہمارے
ہاں افطار کرنا تو میں نے حضور کے
ہاں افطار کرنے کو پسند کیا۔ تو اسی دن
حضرت عثمان شہید کئے گئے۔

یہ واقعہ حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ بن سلام کو بیان فرمایا
جب کہ وہ بوقت محاصرہ ان کو ملنے کے لئے گئے۔ اخراجہا البحارث
بن ابی اسامہ فی مسندہ وغیرہ۔ (الحاوی للفتاویٰ ج ۲ ص ۸۸)
دو حدیثیں اور سن لیں اگرچہ وہ نوی واقعے ہیں لیکن میرے موضوع سے
کچھ نہ کچھ متعلق ضرور ہیں۔

(۸) امام احمد و بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کی کہ ایک روز میں دوپہر کے وقت حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی زیارت سے خواب میں مشرف ہوا۔ میں نے دیکھا کہ سنبھل معبر
وکیسوتے معطر بکھرے ہوئے اور غبار آلود ہیں۔ دست مبارک میں
ایک خون بھرا شیشہ ہے۔ یہ حال دیکھ کر دل بے چین ہو گیا۔ میں نے
عرض کیا اے آقا، قربانت شوم یہ کیا حال ہے فرمایا حسین اور ان کے رفیقوں
کا خون ہے۔ میں اسے آج صبح سے اٹھاتا رہا ہوں۔ حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ میں نے اس تاریخ و وقت کو یاد رکھا
جب خبر آئی تو معلوم ہوا کہ حضرت امام اسی وقت شہید کئے گئے۔ مشکوٰۃ شریف

باب مناقب اہل البیت فصل ۳ ص ۵۴۲ - احیاء العلوم للغزالی ج ۲ ص ۲۳۱
عجیب جدا - اخرجہ ابن بنت یئع وابوعمر والمحافظة السلفی و فی
الذخائر - مرقات ج ۵ ص ۴۰۹ -

(۹) بی بی سلمیٰ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں اسم المؤمنین
حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں گئی۔ آپ رو رہی تھیں، میں
نے عرض کی کس چیز نے آپ کو رو لایا فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیکھا کہ آپ کے سراقدس اور داڑھی مبارک پہ غبار تھی۔ میں نے عرض کی
یا رسول اللہ یہ کیا ہے۔ فرمایا شہدت قتل الحسین انفاً ابھی
شہادت حسین پر حاضر ہوا۔ رواہ الترمذی ج ۲ ص ۲۱۸ قبیل والحاکم
والبیہقی - قواہ القاری فی المرقات ج ۵ ص ۴۰۵ - مشکوٰۃ شریف

باب مناقب اہل البیت فصل ۲ ص ۵۳۵ - حاضر و ناظر ہونے والے
محبوب پہ اور ان کے پیارے نواسے پہ لاکھوں درود سلام ہوں۔
(۱۰) شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی لکھتے ہیں کہ میرے والد محترم حضرت
شاہ عبدالرحیم صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے
کہ ایک دن وہ بزرگ (جو حافظ قرآن تھے اور لوگوں کے اختلاط سے
بچنے کے لئے جنگل کی مسجد میں رہا کرتے تھے) اور حضرت حافظ سید
عبداللہ قدس سرہ قرآن شریف کا دور کر رہے تھے۔ کہ عربی شکل کے لوگ
سبز پوش فوج و فوج ظاہر ہوتے اور ان کے سردار مسجد کے قریب
کھڑے ہو کر اس حافظ وقاری صاحب سے قرآن شریف سنتے رہے

اور فرمایا بارک اللہ تعالیٰ ادیت حق القرآن اللہ تعالیٰ تجھے
برکت دے تو نے قرآن شریف کا حق ادا کیا یہ کہہ کر واپس ہو گئے۔ اس
حافظ صاحب کی یہ عادت تھی کہ بوقت تلاوت قرآن پاک آنکھوں کو
خوب بند کر لیتے تھے اور کسی چیز کی طرف توجہ نہ کرتے تھے۔ جب حافظ
صاحب نے سورۃ ختم کی تو حضرت سید عبداللہ شاہ صاحب سے پوچھنے لگے
کہ یہ کون لوگ تھے۔ کہ جن کی ہیبت کی وجہ سے میرا دل کانپتا تھا۔ لیکن
عزت قرآن کی وجہ سے میں نہ اٹھا۔ سید صاحب نے فرمایا اس شکل و
صورت و لباس کے لوگ تھے۔ جب ان کے سردار پہنچے تو مجھ سے نہ رہا گیا
میں تو ان کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو گیا (تعلیمی قیام کیا) سید صاحب فرماتے
ہیں۔ کہ ہم یہی باتیں کر رہے تھے کہ ایک اور مرد اسی شکل و وضع کا آیا
اور فرمانے لگا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم گذشتہ رات
اصحاب کے مجمع میں بیٹھے تھے اور اس جنگل کے رہنے والے حافظ صاحب
کی تعریف کر رہے تھے۔ اور فرماتے تھے کل علی الصبح اس کو دیکھیں گے
اور اس کا قرآن سنیں گے۔ تو کیا حضور تشریف لائے ہیں یا نہ اگر تشریف
لائے تھے تو اب کہاں گئے ہیں۔ جب حافظ صاحب اور سید صاحب
نے یہ کلمات سنے دائیں بائیں دوڑے اور کچھ اثر نہ دیکھا۔ شاہ ولی اللہ
صاحب کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ حضرت والد صاحب نے یہ بھی فرمایا
کہ اس واقعہ کے بعد کافی مدت تک اس جنگل میں خوشبو محسوس ہوتی رہی۔
یہ عالم بیداری کا واقعہ ہے۔ (انفاس العارفین ص ۱۷ مطبوعہ مجتہبی دہلی)

(۱۱) شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ میرے والد محترم شاہ عبدالرحیم دہلوی فرمایا کرتے تھے کہ ایک دفعہ مجھے بخار چڑھا اور مرض اتنا لمبا ہوا کہ زندگی کی امیدیں ختم ہو گئیں تو اس وقت مجھے یہ غنودگی طاری ہوئی تو اس غنودگی میں شیخ عبدالعزیز ظاہر ہوتے فرمایا اے بیٹے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیری طبیعت پرسی کے لئے تشریف لانے والے ہیں اور شاید اس طرف سے آئیں کہ جس طرف تیرے پاؤں ہیں لہذا چارپائی کو بدل لو تاکہ حضور کی طرف پاؤں نہ ہوں۔ اس کے بعد مجھے افاقہ ہوا بولنے کی طاقت نہ تھی۔ حاضرین کو اشارہ کیا کہ میری چارپائی کو بدلو۔ چنانچہ چارپائی کی سمت کو بدلا گیا۔ اس کے بعد حضور تشریف لائے اور فرمایا کیف حالک یا بنی اے بیٹے (کل تلقی فہو آلی کے تحت فرمایا ورنہ آپ ظاہر آل رسول نہیں۔ سید نہیں بلکہ فاروقی ہیں۔) تیرا کیا حال ہے اس پیاری گفتار کی خلافت مجھ پہ ایسی طاری ہوئی کہ وجد اور بکا اور عجیب اضطراب مجھ پہ ظاہر ہوا حضور نے مجھے اس طرح گلے لگایا کہ حضور کی ریش مبارک میرے سر پر تھی۔ اور آپ کا قیص مبارک میرے آنسوؤں سے تر ہو گیا اور آہستہ آہستہ اس وجد سے تسکین ہوئی۔ اس وقت میرے دل میں خیال آیا کہ کافی عرصہ سے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے موتے شریف کی آرزو رکھتا ہوں۔ کتنا کرم ہو گا کہ اگر اس وقت کچھ عطا فرمادیں۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے اس دل کے بھید پہ مطلع ہو گئے۔ اور اپنی ریش مبارک پر ہاتھ شریف پھیرا اور دو بال مبارک

میرے ہاتھ میں دتے میرے دل میں آیا کہ کیا یہ دو بال مبارک عالم بیداری
 میں بھی میرے پاس ہوں گے یا نہ۔ میرے اس راز پر بھی حضور مطلع ہو گئے
 اور فرمایا کہ یہ دونوں بال عالم بیداری میں بھی تیرے پاس باقی رہیں گے
 اس کے بعد صحت کلی اور درازی عمر کی خوشخبری دی تو اس وقت مجھے افاقہ
 ہوا۔ میں نے چراغ طلب کیا اور وہ بال مبارک میں نے اپنے ہاتھ میں نہ
 پائے میں مغموم ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف میں نے توجہ کی اونکھ
 آئی حضور متمثل ہوئے اور فرمایا اے بیٹے میں نے وہ دو بال حفاظت
 کے لئے تیرے تکے کے نیچے رکھ دئے ہیں۔ وہاں سے اٹھالینا مجھے افاقہ
 ہوا میں نے ان بالوں کو وہاں سے اٹھایا اور ایک جگہ میں نے ان بالوں کو
 تعظیم سے محفوظ رکھ لیا۔ ان دو بالوں کی خاصیتوں سے ایک خاصیت
 یہ تھی کہ وہ دونوں ایک دوسرے سے پیچیدہ ہوتے جب درود شریف
 پڑھا جاتا^۱ دوسری یہ ہے کہ ایک مرتبہ تین شخصوں نے منکرین سے امتحان
 طلب کیا میں اس بے ادبی پر راضی نہ ہوا کہ حضور کے بالوں کا امتحان
 کرتے رہیں۔ جب مناظرہ ملبا ہو گیا تو وہ منکرین ان بالوں کو باہر دھوپ
 میں لے گئے۔ فوراً اسی وقت ابر کا ایک ٹکڑا ظاہر ہوا اور ان پر سایہ کر لیا
 حالانکہ سورج سخت گرم تھا ابر کا موسم نہ تھا۔ آسمان بالکل صاف تھا۔ ان
 تین سے ایک نے توبہ کر لی وہ منکر سے مقرر بن گیا کہ یہ واقعی حضور کے بال
 ہیں۔ اور باقی دو کہنے لگے۔ کہ یہ اتفاقی بات ہے تو وہ دوسری دفعہ بالیں
 کو باہر لے گئے۔ فوراً ابر ظاہر ہوا اور سایہ کر لیا۔ دوسرے نے بھی توبہ کر لی

تیسرے نے کہا یہ بھی اتفاقی بات ہے۔ وہ تیسری بار دھوپ میں لے گیا
 فوراً ابر نے سایہ کر لیا پھر اس نے بھی توبہ کر لی۔ ایک اور دفعہ بہت سے لوگ
 زیارت کرنے کے لئے جمع ہوئے میں نے قفل (تالا) کھولنے کی ہر چند کوشش
 کی تالا نہ کھلا میں نے توجہ کی (مراقبہ کیا) معلوم ہوا کہ اس مجمع میں فلاں
 شخص بحالت جنب (ناپاک) ہے اس کی ناپاک کی وجہ سے تالا نہیں کھلتا
 میں نے عیب پوشی کرتے ہوئے حکم دیا کہ سب غسل کر لیں۔ وہ جنب والا
 مجمع سے باہر گیا تو اسی وقت تالا آسانی کھل گیا اور ہم نے زیارت کی۔
 (انفاس العارفين ص ۲۴ مطبوعہ مجتہدانی دہلی)

(۱۲) شیخ عبدالغفار بن نوع قوصی اپنی کتاب "الوحید" میں فرماتے ہیں۔
 کہ شیخ ابویحییٰ کے اصحاب سے ایک بزرگ ابو عبد اللہ اسوانی اجمیم میں مقیم
 تھے۔ وہ خبر دیتے تھے کہ

انہ یروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کل ساعة | میں ہر وقت حضور کو دیکھتا ہوں

الماوی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۸۸ سعادت دارین ص ۱۳۳ مطبوعہ مصر

| | |
|--|--|
| <p>(۱۳) شیخ ابوالعباس مرسی قدس سرہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یعنی مجھے چالیس سال ہو گئے کہ میں ایک لمحہ کیلئے بھی حضور سے اوچل نہ ہوا ہر وقت حضور کو دیکھتا ہوں اور اگر بل جھپکنے کے برابر حضور صلی اللہ علیہ وسلم</p> | <p>لی اربعون سنة ما حجت عن رسول الله صلي الله عليه وسلم ولو حجب عني رسول الله</p> |
|--|--|

صلی اللہ علیہ وسلم طرفہ عین
صاعدت نفسی من المسلمین
الطبقات الکبریٰ للشعرانی ج ۲ ص ۱۲

مجھ سے اوچھل ہو جائیں اور میں
حضور کو نہ دیکھوں تو میں اپنے آپ
کو مسلمانوں میں شمار نہ کروں۔

جامع کرامات الاولیاء للنبہانی ج ۱ ص ۵۲۔ لطائف المنن للشیخ تاج الدین
بن عطاء اللہ ص ۱ تنویر المحکم فی امکان رؤیة النبی والملك ص ۵۵
الحامی للفتاویٰ للسیوطی ج ۲ ص ۲۲۷۔ طبع ثالث مطبع السعادة بمصر ۱۳۷۸ھ
سعادت الدارین للنبہانی ص ۱۹۷۔ تفسیر روح المعانی پ ۲۲ ص ۳۳۷۔

(۱۴) عارف نبہانی امام عبد الوہاب شعرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔
یعنی تحقیقاً ہمیں شیخ ابوالحسن شاذلی
اور ان کے شاگرد شیخ ابوالعباس
مرسی اور ان کے علاوہ اور بزرگان دین
اولیاء کاملین سے یہ بات پہنچی ہے کہ
ان کا یہ دعویٰ تھا وہ فرماتے تھے
کہ اگر ایک چھپکنے کے برابر بھی ہم دیدار
مصطفیٰ سے محجوب و محروم ہوں تو ہم
اپنے آپ کو مسلمانوں میں شمار نہ کریں
جب اولیاء اللہ کا یہ دعویٰ ہے تو
ائمہ مجتہدین (امام ابو حلیفہ، امام
مالک، امام شافعی، امام احمد حنبل

وقد بلغنا عن الشيخ أبي
الحسن الشاذلي وتلميذه
الشيخ أبي العباس المرسی
وغيرهما انهم كانوا يقولون
لو احتجبت عنا روية رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم طرفہ
عین صاعدت نفسنا
من جملة المسلمين، فاذا
كان هذا قول
آحاد الاولياء فالامة
المجتهدون أولى

بہن المقام
کتاب المیزان ص ۱۱۱ ج ۱ مطبوعہ حجازی قاہرہ - وج ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ
مصطفیٰ البابي الحلبي بمصر -

(۱۵) چونکہ آئمہ مجتہدین اس مقام کے زیادہ حقدار ہیں۔ اسی لئے ہمارے
امام، امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کرتے ہیں۔

یعنی یا رسول اللہ میں ابو حنیفہ (جب
بھی سنتا ہوں تو آپ سے قول طیب ہوں
اور جب بھی دیکھتا ہوں تو مجھے تو آپ
کے سوا کوئی نظر نہیں آتا بس آپ ہی
ہر وقت نظر آتے ہیں۔

واذا سمعت فعدك قولاً طيباً

واذا نظرت فمادري الاك

قصیدہ نعمانیہ المنسوبہ الی الامام الاعظم ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ،
مجموعہ قصائد ص ۲۲ مطبوعہ مجتہبائی دہلی -

(۱۶) شیخ صفی الدین بن ابی المنصور اپنے رسالہ میں اور شیخ عبد الغفار "حمید"
میں فرماتے ہیں۔ کہ شیخ ابوالحسن و ثانی سے یہ حکایت بیان کی جاتی ہے
کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے شیخ ابوالعباس طنجی نے خبر دی وہ فرماتے ہیں کہ
میں سیدی احمد بن رفاعی کے ہاں مرید ہونے کی عرض سے حاضر ہوا
تو آپ نے فرمایا تیرا پیر نہیں بلکہ تیرے مرشد شیخ عبدالرحیم ہیں جو قنات میں
رہتے ہیں۔ تو میں نے قنات کا سفر اختیار کیا اور شیخ عبدالرحیم کی بارگاہ میں حاضر ہوا

آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت رکھتا ہے
میں نے عرض کی نہ میں حضور کو نہیں پہچانتا۔ آپ نے فرمایا کہ تو بیت المقدس
جانا کہ تجھے حضور کی معرفت ہو تو حسب الحکم جب میں بیت المقدس پہنچا
اور میں نے بیت المقدس میں اپنا پاؤں رکھا تو کیا دیکھتا ہوں۔ کہ

سارے آسمان اور سب زمینیں اور
عرش اور کرسی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے بھرے ہوئے ہیں (کوئی جگہ ایسی
نظر نہیں آتی جہاں حضور نہ ہوں
ہر جگہ حضور ہی حضور نظر آتے ہیں)

واذا بالسماء
والارض والعرش
والكرسى مملوءة
من النبي صلى الله
عليه وسلم

تو یہ منظر دیکھنے کے بعد میں واپس شیخ کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا
کیا تو نے اب حضور کو پہچان لیا ہے حضور کی شان کو دیکھا ہے۔ میں نے عرض کی
جی ہاں۔ فرمایا اب تیرا کام مکمل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت کے
بغیر قطاب اقطاب نہیں ہو سکتے اور اوتاد اوتاد نہیں ہو سکتے اور اولیاء
اولیاء نہیں ہو سکتے اور معرفت نبی یہی ہے کہ ہر جگہ حضور کے حاضر و ناظر
ہونے کا مشاہدہ کریں۔ فیضی) ”تنویر الحکک والحاوی للفتاویٰ کلاہما للسیوطی
ج ۲ ص ۳۵۷ سعادت دارین ص ۳۱۷۔“

فرقی مخالف کی پیاری تفسیر تفسیر والمعانی ۲۲ ص ۳۵ مطبوعہ مصر
آٹکھ والا تیرے جلوے کا تماشا دیکھے
دیدہ کو رکھ کر کیا آئے نظر کی دیکھے

اب ایک دو حوالے خاندان دہلی کے بڑے پیشوا کے دکھاتا ہوں تاکہ ذریت
اسماعیل کی بد لگامی کا قافیہ تنگ ہو اور کفر و شرک کی مشین کا منہ بند ہو
نہ تسلیم کرتے بنے اور نہ انکار کرتے ۔

نہ راتے رقتن نہ روتے ماندن ۔

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں ۔

لما دخلت المدينة

المنورة وزيت الروضة

المقدسة على صاحبها

افضل الصلوة والتسليمات

رايت روحه صلى الله

عليه وسلم ظاهراً بارزاً

لا في عالم الارواح فقط بل

في المثال القريب من المحس فدرکت

ان العوام انما يذكرون حضور النبي

صلى الله عليه وسلم في الصلوة واما

بالناس فيھا واما في ذلك

من هذه الدقیقة

جب میں داخل مدینہ منورہ ہوا

اور روضہ مقدس رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی تو

آپ کی روح مبارک و مقدس کو دیکھا

ظاہراً اور عیاً نہ فقط عالم ارواح

میں بلکہ عالم مثال میں ان آنکھوں

سے قریب پس میں نے معلوم کیا

کہ جو لوگ کہا کرتے ہیں کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں خود موجود

ہوتے ہیں اور لوگوں کو نماز پڑھاتے

ہیں ۔ اور ایسی باتیں وہ یہی دقیقہ

(نوٹ) یہ ترجمہ بھی ان کے گھر کا ہے

فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ ص ۲۷ مطبوعہ رحیمہ دہلویہ مع ترجمہ اردو

نیز وہی شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں ۔

ثم توجهت الى القبر الشامح
المقدس مرة بعد اخرى فبرز
صلى الله عليه وسلم في رقيقة بعد
رقيقة فتارة في صورة مجرد
العظمت والهيبه وتارة في
صورة الجذب والمحبة والانس
والانشراح وتارة في صورة
السريات حتى ان الخليل ان الفصحاء
ممثل بروحه عليه الصلوة والسلام
وهي تتوج فيه تموج السبح العاصفة
حتى ان الناظر يكاد يشغله تموجها
عن ملاحظة نفسه الى
غير ذلك من الرفائق
(فيوض الحرمين ص ۲۸)

نیز وہی شاہ صاحب فرماتے ہیں -
سمیزل صلی اللہ علیہ وسلم
ولایزال متوجہا الى الخلق
مقبلا الیہم بوجہہ
..... لما کان وجہہ

پھر میں متوجہ ہوا اور وہ عالیہ مقدسہ
کی طرف چند بار تو ظہور فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لطافت
میں بعد لطافت کے کبھی تو فقط
صورت مجرد عظمت و ہیبت میں
اور کبھی صورت جذبہ و محبت اور
انس و انشراح میں اور کبھی صورت سرکن
میں حتیٰ کہ میں خیال کرتا تھا کہ تمام قضا
بھری ہوئی ہے۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی روح مقدس سے اور
روح مبارک اس میں موجیں مار رہی
ہے۔ مانند ہوائے تیز کہ یہاں تک
کہ دیکھنے والے کو تموج اور لطافتوں
کی طرف نظر کرنے سے باز رکھتا تھا

ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ
ہیں۔ خلقت کی طرف اور منہ کیے
ہوئے ہیں ان کی طرف جس وقت
آپ متوجہ ہوتے ہیں خلق کی طرف

صلی اللہ علیہ وسلم الی الخلق کان قریباً
جلال من ان یرتفع انسان الیہ
بجہد صمۃ فیغیثہ فی نابتہ
اولفیض علیہ من بركاتہ

تو نہایت قریب ہوتے ہیں کہ انسان
اپنی کوشش بہت سے عرض کرے
اور آپ فرما دے کہ اس کی مصیبت
ہیں یا اس پر برکتیں افاضہ فرمائیں

(فیوض الحرمین ص ۳۱)

ان اولی الناس بی المتقون کی یہ چند جھلکیاں ہیں اس قسم کے عالم بیداری
کے سب مشاہدات کا اگر احصا و احاطہ کیا جائے تو کئی دفتر بھی نہ کافی ہوں گے
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے "حاضر و ناظر" ہونے کی دوسری شق یعنی آپ
کے "ناظر" ہونے کی چند حدیثیں ملاحظہ ہوں۔ (قوت باصرہ سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

(۱) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اندھیرے میں
ایسے دیکھتے تھے جیسا کہ روشنی میں دیکھا
کرتے تھے (یعنی اندھیرے اور روشنی
میں یکساں دیکھتے تھے)

کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
یرى فی الظلماء
كما یرى فی الضوء

اخرجہ ابن عدی والبیہقی وابن عساکر۔ الخصائص الکبریٰ للسیوطی ج ۱ ص ۲۱
عمدة القاری شرح صحیح بخاری للامام العینی ج ۵ ص ۲۵۴۔ باب تسویۃ الصفوف
(۲) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حضورات کو اندھیرے میں ایسے

میری باللیل فی الظلمۃ کما

میری بالنہار فی الضوء

اخرجه البیهقی - الخصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۶۱

دیکھا کرتے تھے۔ جیسے کہ دن کو روشنی
میں دیکھتے تھے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام

(۳) حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

هل ترون

قبلتی صرنا واللہ

ما یخفی علی رکوعکم

ولا خشوعکم

وانی لاراکم

وراء ظہری

رواہ البخاری ج ۱ ص ۱۰۲

یعنی تم یہ سمجھتے ہو کہ میرا رخ اس
طرف ہے۔ اللہ کی قسم نہ تمہارا
رکوع مجھ پہ مخفی ہے اور نہ تمہارا
خشوع (جو دل کی کیفیت ہے اور
سینہ کا راز ہے) مجھ سے پوشیدہ ہے
اور بے شک میں تمہیں اپنی پیٹھ پیچھے
دیکھتا ہوں

وفی روایۃ مسلم عنہ "انی واللہ لا بصر من ورائی کما ابصر من بین

یدائی" وفی روایۃ مسلم عنہ "هل ترون قبلتی ها هنا فواللہ

ما یخفی علی رکوعکم ولا سجودکم انی لاریکم من وراء ظہری"

صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۰ - خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۱ ص ۶۱ وفی روایۃ

عبدالرزاق فی جامعہ والحاکم وابی نعیم عنہ مرفوعاً "انی لانظر الی

لہ ورواہ مالک وسعید بن منصور وسلم و ابن مردویہ - تفسیر وفتور ج ۵ ص ۹۸ فیضی

ماورائی کما انظر الی ما بیت یدی " خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۱
(۴) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

بے شک میں تمہیں اپنی پیچھے
دیکھتا ہوں ۔

فانی اراکم
خلف ظہری

رواہ البخاری وفی روایت " فانی اراکم من وراء ظہری "
(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸ مشکوٰۃ باب تسویۃ الصف ص ۹۸)

وفی روایت مسلم عنہ - فواللہ انی لا اراکم من بعد ظہری "

پس بے شک میں آگے بھی دیکھتا ہوں
اور پیچھے بھی دیکھتا ہوں پھر فرمایا
قسم اس ذات کی کہ جس کے یہ قدرت
میں میری جان سے - جو میں دیکھتا ہوں
اگر تم دیکھو تو ہنسو تھوڑے اور
روز زیادہ صحابہ نے عرض کی آپ
کیا دیکھتے ہیں فرمایا جنت اور دوزخ

وفی روایت مسلم عنہ - فانی
اراکم امامی ومن خلفی
ثم قال والذی نفس
نحمد بیدہ لورایتہ ما
رایت لضحکتم قلیلاً ولبکیتم
کثیراً قالوا وما رایت یا رسول اللہ
قال رایت الجنة والنار

صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸ " خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۱

(۵) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ۔

انی اراکم من وراء ظہری - اخرجہ ابو نعیم - خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۱

(۶) امام مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے اس قول الذی یراک ھین تقوم و
تقلبک فی الساجدین کی تفسیر میں فرمایا۔ کان رسول اللہ صلی اللہ
عزیزہ من خلفہ من الصفوف کما یری من بین ید یدہ“
اخرجه الحمیدی فی مسنده و ابن المنذر فی تفسیرہ والبیہقی۔ خصائص کبریٰ ج ۱
وایضاً اخرجہ سفیان بن عیینہ والفریابی وسعید بن منصور وعبد بن حمید و
ابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردودہ

(۷) واخرج سکوہ ابن مردودہ عن ابن عباسؓ، تفسیر ورنشور
ج ۵ ص ۹۸۔ آئمہ کرام اور شارح محدثین فرماتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کا یہ دیکھنا سر کی آنکھوں سے حقیقی دیکھنا ہے۔
امام سیوطی فرماتے ہیں۔

قال العلماء هذا الابصار ادراك حقیقی خاص به صلی اللہ علیہ وسلم
انخرقت له فیہ العادة ثم يجوز ان يكون برویة عینیہ انخرقت
له فیہ العادة ایضا فكان یری بهما من غیر مقابلة.....
وقیل كانت له صلی اللہ علیہ وسلم عین خلف ظہرہ یری بهما من
وراءہ دائما وقیل کان بین کتفیه عینان مثل سم الخياط یبصر بهما
لا یحجبھا ثوب ولا غیرہ (خصائص ج ۱ ص ۱۱)
امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ورد الشرع بظاہرہ فوجب القول به قال القاضی قال احمد بن
حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ وجمهور العلماء هذه الرؤیة رویة

بالعين حقيقة نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱
امام عینی فرماتے ہیں ۔

قال احمد وجمهور العلماء هذا الرؤية رؤية العين حقيقة ولا
مانع له من جهة العقل وورد الشرع به فوجب القول به ۔
عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۵ ص ۲۵۲ باب تسوية الصفوف
وباب الخشوع في الصلاة ۔

شاه ولی اللہ صاحب حدیث ” فواللہ ما يخفى على خشوعكم ولا
ركوعكم اني لا اراكم من وراء ظهري “ رواه مالك
کے تحت رقم طراز ہیں ۔

ظاہر نزد فقیر آنست کہ خدایتعالیٰ
خلق فرمود ادراکے را در قہائے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کہ میدید بآں چیزے را کہ
خلاف عادت است ادراک آن از
آنچه سابق بود یا آئندہ پیشود و آنچه
پوشیدہ است از چشم او یا آنچه نیست
در برابر بصر او و آن ادراک بمنزلہ
رویت بصری بود در حصول علم تام
واللہ اعلم

(مستفی شرح فاری موطا شاہ ولی اللہ ج ۲ ص ۲۹۴)

اقول الاظهر ان يقال
خلق الله تعالى له ادراك
يديره كانه ما ليس في
العادة ادراكه مما قد كان
او سيكون وما هو غائب عنه
او ليس في محاذاة بصره
بمنزلة رؤية البصر

والله اعلم

مسوی عربی شرح موطا ج ۲ ص ۲۹۴

شاه ولی اللہ صاحب حدیث

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

فواللہ انی لاراکم من بعدی (متفق علیہ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۲) | یعنی اللہ کی قسم میں تمہیں اپنے بعد دیکھتا ہوں اور دیکھوں گا۔

صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۰) مشکوٰۃ شریف باب الرکوع حدیث ۱ ص ۸۲۔
امام عینی فرماتے ہیں کہ امام داودی نے ”بعدی“ کی تفسیر میں فرمایا۔
یعنی من بعد وفاتی۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۸۱ و نووی ج ۱ ص ۱۸۰)

یعنی بعد از وفات بھی میں تمہیں دیکھتا رہوں گا۔ و نقد علیہ۔
(۸) حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

ان موعداکم الحوض وانی لانظر الیہ وانا فی مقامی هذا۔ الحدیث | تمہاری ملاقات کی جگہ حوض کوثر ہے۔ اور بیشک میں اس (حوض کوثر) کو اسی جگہ سے دیکھ رہا ہوں۔
متفق علیہ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۷۷ و صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۵۰)۔ مشکوٰۃ باب الکرامات کے بعد باب وفاة النبی ص ۵۷۷۔ خیال رہے کہ حوض کوثر جنت میں ہے اور جنت ساتوں آسمانوں سے اور یہ تو جن کی نظر ساتوں آسمانوں کے پار جاتی ہے تو زمین کا کونسا گوشہ ان کی نگاہ سے مخفی ہے کوئی نہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۹) حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا

کفای مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی شخص ببصرہ
الی السماء ثم قال هذا
اوان یختلس فیہ العلم من
الناس حتی لا یقدر وامنہ
علی شیء -

ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ
تھے کہ آپ نے اپنی نظر آسمان کی طرف
اٹھائی اور فرمایا کہ یہ وقت ہے
(ما فی المستقبل کو اپنی آنکھ سے دیکھا)
جبکہ علم لوگوں سے چھین لیا جائیگا
حتیٰ کہ اس پر بالکل قابو نہ پائیں گے
مشکوٰۃ کتاب العلم فصل ۲ ص ۳۵

رواہ الترمذی باب العلم ج ۲ ص -
(۱۰) حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے - انہوں نے فرمایا کہ حضور
مدینہ پاک کی پہاڑیوں میں سے کسی پہاڑی پر چڑھے پھر فرمایا -

جو میں دیکھ رہا ہوں کیا تم بھی دیکھتے
ہو - عرض کیا کہ نہیں فرمایا میں تمہارے
گھروں میں بارش کی طرح فتنے گرتے
دیکھتا ہوں

ھل شرون ماری
قالوا لا قال فانی
اری الفتن تقع
خلال بیوتکم کو وقع المطر

رواہ البخاری ج ۱ ص - مسلم ج ۱ ص - مشکوٰۃ کتاب الفتن فصل ۲ ص ۴۶
(۱۱) حضرت ابوذر سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا -

کہ میں دیکھتا ہوں وہ جو تم نہیں
دیکھتے اور سنتا ہوں وہ جو تم نہیں سنتے

انی اری ما لا ترون
واسمع ما لا تسمعون

الحديث - رواہ احمد الترمذی وابن ماجہ مشکوٰۃ باب البكاء والخوف
فصل ۲ ص ۴۵ والحاکم - الفتح الکبیر ج ۱ ص ۴۵ -

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور کی چشم دور بین و غیب بین اندھیرے میں بھی دیکھتی ہے۔ ہمارے رکوع، سجود اور خشوع کو دیکھتی ہے۔ آگے پیچھے برابر دیکھتی ہے، جنت و دوزخ دیکھتی ہے۔ ماکان کو دیکھتی ہے۔ مایکون کو دیکھتی ہے۔ بعد پردہ پوشی کے بھی دیکھتی ہے، حوض کوثر کو دیکھتی ہے، سلب علم والے زمانے کو دیکھتی ہے۔ آنے والے فتنوں کو دیکھتی ہے۔ آئیے اب وسعت نظر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق ایک جامع حدیث پڑھیے۔

(۱۲) حضرت سیدنا وابن سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور سید الرسل عالم کل و ناظر کل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم نے فرمایا۔

بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے ساری دنیا کو پیش فرما دیا ہے تو میں اسے اور جو کچھ اس میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسے دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس سمیٹلی کو دیکھتا ہوں

ان الله تعالى قد رفع
لي الدنيا فانا انظر اليها
والى ما هو كائن فيها
الى يوم القيامة كما انظر
الى كفى هذه

رواہ نعیم بن حماد المتوفی ۲۲۸ھ اول من جمع المسند "الرسالة المستطرفة" فی کتاب الفتن والملاحم۔ جمع الجوامع للسيوطی ج ۱، المواہب اللدنیہ للامام القسطلانی ج ۲ ص ۱۹۲ وشرح للزرقانی ج ۱ ص ۱۵۱، کنز العمال

علی المتقی طبع قدیم و کن ج ۴ ص ۱۵۰ شرح دیوان ابن الفارض للناظمی
و عنہ فی جوابہ البحار ج ۳ ص ۳۰۶ - غا و طبع جدید ج ۱۲ ص ۱۵۰
(تبلیہ) خیال رہے کہ اصحاب تخریج والے آئمہ محدثین اس حدیث
پاک کو حضرت ابن عمر سے اپنے اپنے طریق سے روایت کرنے والے تین
محدثین محدثین ہیں۔ ایک امام نعیم بن حماد (متوفی ۲۲۸ھ) ہیں جن کی روایت
ابھی گزری

امام طبرانی (متوفی ۳۲۰ھ) ہیں۔ اور تیسرے امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ
(متوفی ۳۴۵ھ) ہیں۔ طبرانی اور ابو نعیم کی روایت یوں ہے۔

بے شک بے شک اللہ عزوجل نے
ساری دنیا میرے سامنے کی ہے
تو میں اسے اور جو کچھ اس میں قیامت
ہم ہوتے والا ہے سب کو ایسے
دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس مستقبل
کو دیکھتا ہوں اس روشنی کے سبب
جو اللہ نے اپنے نبی کے لئے روشن
فرمائی جیسے مجھ سے پہلے انبیاء کیلئے روشن کی تھی

ان الله تعالى قد رفع
لي الدنيا فانا انظر اليها
والى ما هو كائن فيها
الى يوم القيمة كأنما انظر
الى كفى هذه جليات
من الله تعالى جلالة
لنبيه كما جلالة للنبيين
من قبله -

فقیر اپنے معلومات کے مطابق کہہ رہا ہے (کذا قال المجدد البریلوی فی الانباء)

ہو سکتا ہے کہ اس سے زیادہ محدثین نے اس کو روایت کیا ہو ۱۲ منہ

رواہ الطبرانی فی الکبیر والبعیث فی الحلیۃ عن بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ زیادت
جامع صغیر للسیوطی ص۔ الفتح الکبیر للنہجانی ج ۱ ص ۳۴۔ کنز العمال
علی المتقی طبع قدیم دکن ج ۴ ص ۱۰۵۔ انباء المصطفیٰ لسیدنا علی حضرت
علامہ زر قانی نے اس حدیث پاک کی یوں شرح کی ہے۔

(ان اللہ قد رفع) اے اظہر وکشف (لی الدنیا) بحیث احطت بجمع
ما فیہا (فانا انظر الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیامۃ کما انظر
الی کفی ہذہ) اشارۃ الی انہ نظر حقیقۃ دفع بہ احتمال انہ ارید
بالنظر العلم، زر قانی شرح مواہب ج ۲ ص ۲۰۲۔ قال المناوی "وقد
تجلی لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الکون کلہ وزویت لہ الارض باسرها ناری
مشارقہا ومغاربہا۔ فیض القدیر ج ۳ ص ۵۲۱۔

حضور توسید الانام ہوئے آپ کے غلام یعنی اولیاء کرام ان کی وسعت نظری
کے چند حوالے ملاحظہ ہوں۔ غوث الثقلین حضرت سیدی محی الدین عبدالقادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

نظرت الی بلاد اللہ جمعاً

کخردلۃ علی حکم اتصال

(تصیدہ غوثیہ ص)

بعض نام کے نقشبندیوں کے لئے لمحہ فکریہ "عارف صحمدانی مولانا عبدالرحمن
جامی قدس سرہ السامی حنفی نقشبندی (متوفی ۸۹۹ھ) حضرت خواجہ
بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کا قول نقل فرماتے ہیں کہ

حضرت عزیزان علیہ الرحمۃ والغفران
مے گفتہ اند کہ زمین در نظر این طائفہ
چوں سفرۂ ایست و ما مے گوئیم
روئے ناخن است بیچ چیز از
نظر ایشان غائب نیست -

(نفحات الانس شریف فارسی حالات
خواجہ بہاوالدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ
ص ۳۸۴ مطبع نوکشور لکھنؤ)

حضرت عزیزان علیہ الرحمۃ والغفران
فرماتے ہیں کہ اس گروہ (اولیاء) کے
نزدیک (سارہ کی) زمین ایک مترخون
ہے۔ اور ہم کہتے ہیں کہ ایک ناخن کے
برابر ہے۔ ان کی نظر سے کوئی چیز غائب نہیں

نفحات الانس اردو ص ۱۸۷
مطبوعہ اللہ والے کی قومی

دکان لاہور

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث ان اللہ قدر رفع لی الدنیا حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے ناظر کل اور عالم کل ہونے پر قطعی الدلالتہ ہے جس کو فریق مخالف
کا عیار مؤول بھی تسلیم کرتا ہے۔ ہاں فریق مخالف (نٹھانوی صاحب سے لیکر
عیار مؤول تک) اس حدیث شریف کو رد کرنے کے لئے ایک حربہ استعمال
کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے -

سوال ۱۔ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس حدیث کے بعد کثر الحال
ج ۶ ص ۹۵ میں ہے کہ سند ضعیف - حدیث ضعیف سے تو عمل بھی

۱۔ ”تسکین الخواطر“ ص ۱۲۸ پر حضرت قبلہ شیخ الحدیث علامہ کاظمی صاحب نے فرمایا کہ یہ
حدیث صحیح ہے اور علامہ غلام محمد صاحب پلاٹو نے نجم الرحمن کے ص ۸۵ پر
فرمایا یہ حدیث صحیح سے روایت ہے ۱۲ منہ

نہیں ثابت ہو سکتا چہ جائیکہ تم لوگ اس سے علم کی اور حاضر و ناظر کا عقیدہ ثابت کرتے ہو۔

جواب ۱۔ مسئلہ علم کی و حاضر و ناظر سبہد عالم صلی اللہ علیہ وسلم جس کو عقائد ظنیہ میں بھی شمار کیا جاسکتا ہے اور ان کے اثبات کے لئے دلیل ظنی کافی و کافی ہوتی ہے۔ کافی النبراس، تو نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ صحیحہ سے ثابت ہے۔ یہ حدیث تو بطور مزید تائید پیش کی جاتی ہے نہ یہ کہ سرے سے اس مسئلہ کے ثبوت کے لئے واحد اور صرف یہی حدیث ہے۔ اس حدیث پاک سے کوئی نیا مسئلہ نہیں ثابت کیا گیا بلکہ اس حدیث سے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے جو آیات قرآنی ”انا ارسلناک شاہداً اور الغنیٰ اولیٰ بالمومنین من انفسهم اور جئناک علیٰ صولاء شہیداً“

عالم الغیب فلا یراہ علی غیبہ احد الا من ارضیٰ من رسول علمک عالم تکون تعلم، و نزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شیء، وغیرہ سے ثابت ہے۔ یہ کہاں کا قانون ہے کہ جو مسئلہ قرآن شریف اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہو اس کی تائید میں حدیث ضعیف نہیں پیش کی جاسکتی بلکہ ایسی جگہ کوئی تائیدی حدیث ضعیف بھی آجائے تو اصل مسئلہ جو قرآن اور احادیث صحیحہ سے ثابت تھا وہ بھی قابل رد ہوگا اور باطل ہو جائے گا

افلا تعقلون

جواب ۲۔ فقیر ابتدا میں کہہ آیا ہے کہ تین محدثوں نے اس حدیث کا اخراج کیا۔ نعیم بن حماد، طبرانی، ابوالعیم (کن ذوال المجتہد والبریلوی فی التائید)

”سند ضعیف“ والا جملہ نعیم بن حماد کی روایت سے متعلق ہے جو کنز العمال ج ۴ ص ۹۵ پر ہے یہ فتویٰ ”سند ضعیف“ والا طبرانی اور ابو نعیم کی روایت مندرجہ ”کنز العمال ج ۴ ص ۱۵۱ کے بعد نہیں۔

ایک ہزار روپیہ نقد انعام

اس شخص کو دیا جائے گا جو یہی جملہ (سند ضعیف) کنز العمال میں طبرانی اور ابو نعیم کی روایت کے بعد دکھا دے جو ج ۴ ص ۱۵۱ پر ہے۔ یہ قیامت تک کوئی نہیں دکھا سکتا۔ تو جب یہ معلوم ہوا کہ سند ضعیف نعیم بن حماد کی روایت سے متعلق ہے نہ طبرانی اور ابو نعیم کی روایت سے تو ایک حدیث کا ایک سند سے ضعیف ہونا اس بات کو کب مستلزم ہے کہ اس کی سب سندیں ضعیف ہیں۔ مزید معلومات کے لئے الہاد الکاف فی حکم الضعاف کا افادہ

یا زوہم ملاحظہ ہو۔

جواب ۱۔ کسی حدیث کے متعلق ایک محدث کا فتویٰ ضعف اس بات کو مستلزم نہیں کہ وہ حدیث سب محدثین کے نزدیک ضعیف ہو۔ بسا اوقات یوں ہوتا ہے کہ ایک محدث ایک حدیث کو ایک سند کے اعتبار سے ضعیف کہتا ہے۔ پھر وہی محدث اسی حدیث کو دوسری سند کے اعتبار سے صحیح کہتا ہے۔ چنانچہ اس حدیث کے متعلق نعیم کے روایت کے بعد امام علی متقی کا سندہ ضعیف کہنا اور طبرانی اور ابو نعیم کی روایت کو یہاں جمع نہ کرنا اور پھر وہاں علیحدہ ذکر کر کے ان کی روایت کے بعد فتویٰ ضعف نہ دینا اس بات

کی طرف مشیر ہے کہ طبرانی اور ابو نعیم کی روایت ضعیف نہیں بلکہ ان روایتوں سے یہ حدیث صحیح ہے۔ **ھکذا قالوا فیہ مافیہ** اور بسا اوقات یوں ہوتا ہے کہ ایک محدث ایک حدیث کو ضعیف یا موضوع کہتا ہے اور دوسرا محدث اسی حدیث کو صحیح کہتا ہے۔ امام دارقطنی صحیح بخاری کی بہت سی حدیثوں کو ضعیف کہتے ہیں۔ اور بہت سے محدثین صحیح بخاری کی سب حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں (دیکھو مقدمہ فتح الباری ابن جوزی نے بہت سی حدیثوں کو موضوع کہا اور امام سیوطی نے ان کا تعاقب کیا **”ملاحظہ ہو“** تعقیبات سیوطی علی موضوعات ابن جوزی) اور **ملاحظہ ہو حدیث** **”انا مدینۃ العلم علی بابہا“** کے متعلق بخاری کہتے ہیں۔ **”لیس لہ وجہ صحیح“** ترمذی کہتے ہیں۔ **”منکر“** ابن معین کہتے ہیں **”کذب“** ابن جوزی نے اسے موضوعاً میں ذکر کیا **”ذہبی اس کا قبیح ہوا۔ ابن حجر مکی اور ابن حجر عسقلانی اور امام سیوطی اور حافظ ابو سعید علائی کہتے ہیں کہ ”حسن“ ہے اور امام حاکم فرماتے ہیں۔ کہ ”صحیح“ ہے (فتاویٰ حدیثیہ ج ۲۳ والدور المنشرہ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳)** تو اب آپ اندازہ کریں کہ صرف علی متقی یا امام سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ اصل حدیث سب محدثین کے نزدیک ضعیف و قابل رد ہے۔ حالانکہ امام قسطلانی (متوفی ۹۲۳ھ) شارح بخاری کا مواہب ہیں اور علامہ زرقانی کا اس کی شرح میں اور امام عارف عبدالغنی نایلی کا شرح دیوان ابن الفارض ہیں اور علامہ نیجانی کا جواہر البحار ہیں اس حدیث سے حضور کی وسعت علمی پر استناد کرنا اس بات کا بین ثبوت ہے۔

کہ یہ حدیث قوی ہے اور مقبول و مسلم ہے۔ لائق حجت و قابل استناد ہے نہ یہ کہ قابل رد ہے۔ کیونکہ اہل علم کے عمل کر لینے سے حدیث قوت پاتی ہے۔ اگرچہ سند ضعیف ہو۔ (مرقات ج ۲ ص ۱۳۱)

جواب نمبر ۱:- اور اگر بالفرض تینوں روایتوں کے اعتبار سے

اس حدیث کو سب محدثین کے نزدیک ضعیف مان لیا جائے پھر بھی ہم سنیوں کا کام چلتا ہے وہ اس طرح کہ یہ حدیث موضوع تو ہرگز نہیں کیونکہ کنز العمال امام سیوطی کی تین کتابوں "جامع کبیر، جامع صغیر، زیادت جامع صغیر کا مجموعہ ہے۔ دیکھو۔ مقدمہ کنز العمال، کنز العمال ج ۴ ص ۹۵۔ پر جو روایت درج ہے۔ وہ امام سیوطی کی جمع الجوامع سے منقول ہے اور امام سیوطی کی جمع الجوامع "جامع کبیر" کی کوئی حدیث موضوع نہیں جعلی نہیں۔ امام سیوطی نے جمع الجوامع میں جن کتب حدیث سے حدیثیں نقل فرمادیں۔ ان کتب کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا (۱) ایک وہ کہ جن کتب حدیث کی ہر حدیث صحیح ہے۔ (۲) دوسری وہ کہ جن کتب حدیث کی حدیثیں بعض صحیح ہیں اور بعض حسن اور بعض ضعیف۔ طبرانی اور ابونعیم کی روایات کو اسی قسم میں شمار فرمایا۔ اور ایسی کتب سے جو ضعیف حدیثیں نقل ہوئیں غالباً اکثر و بیشتر ان کا ضعیف ہونا بیان فرمایا۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ حدیث زیر بحث کو جب طبرانی اور ابونعیم سے نقل فرمایا۔ اس کے بعد اس کا ضعف نہ بتایا۔ (۳) تیسری وہ کہ جن کتب حدیث کی حدیثیں ضعیف ہیں ان سے احادیث نقل کرنے کے بعد ان کے ضعف بتانے کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ ان کتب

کی طرف نسبت ہی ضعف کی واضح علامت ہے۔ اس تقسیم سے جمع الجوامع
یعنی جامع کبیر کی احادیث کی صحت اور ضعف کا آسانی پتہ چل سکتا ہے۔
دیکھو (مقدمہ جمع الجوامع - و مقدمہ کنز العمال - و مقدمہ الفتح الکبیر -)
شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

”و سیوطی در جمع الجوامع احادیث از کتب کثیرہ آورده از پنجاه متجاوز است
مشتمل بر صحاح و حسان و ضعاف و کفۃ کہ دروے حدیثیہ نیا و روم کہ
موسوم بوضع باشد“ - اشعة اللمعات ج ۱ ص ۸ و مقدمہ للشیخ فی اول
المشکوۃ ص ۸ -

اور کنز العمال ج ۴ ص ۱۰۵ طبع قدیم دکن پہ جو طبرانی اور ابو نعیم کی
روایت درج ہے وہ زیادت جامع صغیر سے منقول ہے (دیکھو الفتح الکبیر
ج ۱ ص ۳۲) اور زیادت کی ترتیب جامع صغیر کی طرح ہے اور زیادت
جامع صغیر کے احادیث (دیکھو مقدمہ زیادة - و کنز العمال ج ۱ ص ۸
طبع جدید دکن - و الفتح الکبیر ج ۱ ص ۳ مطبوعہ مصر - اور جامع صغیر کی
کوئی حدیث موضوع نہیں - و صنتہ عما تفر د بہ و ضاع او کذاب جامع صغیر
ص ۳ مطبوعہ مصر -

علامہ نبھانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

ولا يخف ان انتخابه (لے انتخاب السيوطي) الجامع الصغير منه
(لے من جمع الجوامع) ثم انتخابه الزيادة يقضي انه لم يذكر فيه
شيئا من الاحاديث الواهية فاذن جل اجاد يثما هي ما بين صحيح وحسن

والضعیف قلیل بالنسبة لیهما مع ان الحدیث الضعیف
یعمل بہ فی فضائل الاعمال کما هو مقرر فی الفتح الکبیر ج ۱ ص ۱۰
اس بیان سے واضح ہو گیا کہ حدیث مذکور ”ان الله قدر لی الدنیا“
ہرگز ہرگز موضوع نہیں نہ بروایت نعیم اور نہ بروایت طبرانی وابونعیم۔ باقی
رہا ہمارا سبیل تنزل فریق مخالف کو طبار سادینا کہ بالفرض بروایت طبرانی
وابونعیم حدیث مذکور روایت نعیم کی طرح باتفاق جمیع محدثین ضعیف ہو
تو پھر بھی ہمارا مدعا ثابت وہ یوں۔ کہ اصول حدیث کا یہ مسلم قانون ہے کہ
حدیث ضعیف تعدد طرق سے قوت پاتی ہے۔ بلکہ حسن بن جاتی ہے۔
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے ”وتعدد الطرق یبلغ الحدیث الضعیف الی
حد الحسن وقال ابن الصمام وقول من یقول فی حدیث انہ لم یصح
ان سلم لم یقدح لان الحجۃ لا تتوقف علی الصحۃ بل الحسن کاف“
مرقات ج ۲ ص ۱۰ آخر فصل الثانی باب مالا یجوز من العمل فی الصلوٰۃ
ونحوہ فی آخر الموضوعات القاری ونحوہ فی فتح القدیر ج ۱ ص ۲۱۵
وج ۱ ص ۳۱۸ و کتاب المیزان للشعرانی الفصل الثالث من فصول فی الاجوبۃ
عن الامام ابی حنیفۃ۔ وصواعق محرقة لابن حجر، تعقیبات
للسیوطی باب المناقب حدیث النظر الی علی عبادۃ، واشعة المعات للشیخ
ج ۱ ص ۱۰ و ص ۱۰ و مقدمہ شیخ ص ۱۰۔ حدیث ضعیف کے
قوت پانے کے لئے بہت طرق کی ضرورت نہیں بلکہ صرف دو روایتوں
اور طریقوں سے ملکر قوت پا جاتی ہے۔ دیکھو لالی للسیوطی زیر حدیث

ہاکی روایت والی فضیلت ثابت۔ ۵۹۴ کچھ نہ حضرت کا تمام دنیا دیا مافیا

من ملہ ثلاثہ اولاد و تیسر شرح جامع صغیر للمناوی تحت حدیث
مذکور۔ نیز تیسریں ایک حدیث کے متعلق ہے، ضعیف لضعف عمرو
بن واقد لکنہ یقویٰ بورودہ من طریقین اور یہاں تو یہ حدیث
ان اللہ قدر فی الدنیا دونہیں بلکہ تین طرق اور تین روایتوں سے
ثابت ہے۔ لہذا یہ حدیث قوت پا کے مقبول و مسلم ہو کے حسن بن گئی اور
حدیث حسن فضائل و مناقب در کنار وہ تو اس سے بڑھ کر احکام میں حلت
و حرمت میں بھی قابل احتجاج و لائق استناد ہوا کرتی ہے۔
قاضی شوکانی غیر مقلد نے لکھا ہے۔

”ان الحسن یجوز العمل بہ عند الجمهور“ نیل الاوطار ج ۱ ص ۲۲ و نحوه
فی مقدمۃ الشیخ واشعۃ اللغات وغیرہم۔

جواب ۵۔ نیز بر سبیل تنزیل کہتا ہوں کہ بالفرض و المحال مشاہدہ
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رؤیتہ لجمیع العالم کے ثبوت کے لئے اور
کوئی آیت و حدیث و حجت شرعی نہ ہوتی اور طبرانی اور ابو نعیم کی روایت
بھی نہ ہوتی اور صرف اور فقط وہی روایت نعیم ہوتی کہ جس کے متعلق امام
سیوطی یا امام علی متقی کا یہ فتوے مذکور ہوا ”کہ سندہ ضعیف“ اور یہی فتویٰ
صرف انہیں کا نہ سمجھیں بلکہ سب محدثین کا بھی سمجھ لیں تو پھر بھی ہمارا مدعا ثابت
اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تمام دنیا و مافیہا کو دیکھنا یہ ایک منقبت
اور فضیلت ہے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی۔ اور فضیلت و منقبت
ثابت کرنے کے لئے حدیث ضعیف مفرد کافی و دافی ہوا کرتی ہے۔ حدیث

ضعیف فضائل و مناقب ہیں باتفاق محدثین حجت ہے۔ جن کو اصول حدیث سے مس ہے وہ اس بات سے باخبر ہیں۔ لکن الوهابیۃ قوم جاحلون اس قانون کے چند حوالے ملاحظہ ہوں۔ ”وما اشتھران الحدیث الضعیف معتبر فی فضائل الاعمال لانی غیر المراد مفرداتہ لا مجموعہا لانہ دخل فی الحسن لانی الضعیف (مقدمہ شیخ ص ۷) ونحوہ قال فی مقدمۃ اشعۃ اللمعات ص ۷۰ امام زکریا نووی اربعین پھر امام ابن حجر مکی شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی قاری مرقات (ص ۵۹-۶۰-۶۱) وحرز نمین شرح حصن حصین فرماتے ہیں۔

یعنی بے شک حفاظ حدیث علماء دین کا اتفاق ہے کہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے۔

قد اتفق الحفاظ ونفظ الاربعین -
قد اتفق العلماء علی جواز العمل بالحدیث
الضعیف فی فضائل الاعمال ونفظ المحرز
جواز العمل بہ فی فضائل الاعمال باتفاق

امام ابو طالب محمد بن علی مکی فرماتے ہیں۔

فضائل اعمال و تفضیل صحابہ کی حدیثیں کیسی ہی ہوں۔ ہر حال میں مقبول و مانع ہوں۔ مقطوع ہوں خواہ مرسل۔ نہ ان کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رو کریں۔ آئمہ سلف کا یہی طریقہ تھا۔

الاحادیث فی فضائل الاعمال
وتفضیل اصحاب متقلبة محتملة
علی کل حال مقاطیعہا ودراسیلہا
لا تعارض ولا تردد کذا لک
کان السلف یفعلون
(قوت القلوب فصل ۳۱)

مقدمہ امام ابو عمر و ابن صلاح و مقدمہ جرجانیہ و شرح الالافیہ و تقریب
النووی اور اس کی شرح تدریب الاوی میں ہے واللفظ لہما۔

محدثین وغیرہ علماء کے نزدیک ^{بضعف}
سندوں میں تساہل اور بے اظہار
ضعف موضوع کے سوا ہر قسم کی
روایت اور اس پر عمل فضائل اعمال
وغیرہ امور میں جائز ہے۔ جنہیں عقائد
واحکام سے تعلق نہیں۔ امام احمد
بن حنبل و امام عبدالرحمن بن مہدی
و امام عبداللہ بن مبارک وغیرہم
آئمہ سے اس کی تصریح منقول وہ
فرماتے ہیں۔ جب ہم حلال و
حرام میں حدیث روایت کریں۔
سختی کرتے ہیں اور جب فضائل
اور اس کی مثل میں روایت کریں۔
تو نرمی کرتے ہیں۔

یحوز عند اهل الحديث
وغیرہم اتساہل فی الاسناد
الضعیفہ وروایۃ ما سوی
الموضوع من الضعیف
والعمل به من غیر بیان
ضعفه فی فضائل الاعمال
وغیرہا مما لا تعلق له
بالعقائد والاحکام و
ممن نقل عنه ذلك ابن
حنبل وابن مہدی
وابن المبارک قالوا اذا روينا
فی الحلال والحرام شددنا
واذا روينا فی الفضائل ونحوها
تساهلنا اھ ملخصاً

شیخ الاسلام زکریا انصاری کتاب الادکار میں فرماتے ہیں۔

محدثین و فقہاء وغیرہم علماء نے فرمایا
کہ فضائل اور نیک بات کی ترغیب

قال العلماء من المحدثین
والفقہاء وغیرہم یحوز

وِیَسْتَحِبُّ الْعَمَلَ فِي الْفَضَائِلِ
وَالْتَرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ
بِالْمَحْدِیْثِ الضَّعِیْفِ مَا لَمْ یَكُنْ ^{مَوْضُوعًا}

اور بری بات سے خوف دلانے
میں حدیث ضعیف پر عمل جائز
و مستحب ہے جبکہ موضوع نہ ہو۔

اس کے علاوہ اس قسم کی بہت عبارت ہیں۔ جن کا حصر کریں تو
ایک ضخیم جملہ تیار ہو۔ صرف بعض مزید حوالوں کی نشاندہی کر دیتا ہوں
فتح القدیر ج ۱ ص ۲۴۶ و ص ۲۴۷۔ موضوعات کبیر لفقاری ص ۳۷۷ آخر
میں ایک حوالہ غیر مقلد کا بھی ملاحظہ کریں۔

احادیث ضعیفہ در فضائل اعمال معمول بہا ست " (مسک الختام ج ۱ ص ۵۲)
تو محدثین کے ان بیانات کی روشنی میں ثابت ہوا کہ حدیث ان اللہ قد رفع
لی الدنیا اگرچہ بالفرض بالاتفاق ضعیف بھی ہو تو پھر بھی اس سے حضور کی
فضیلت اور منقبت ثابت ہو کے رہے گی۔ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ

جواب ۱۔ مزید بر سبیل تنزل کہتا ہوں۔ اگر بالفرض والمحال
اس حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا کی کوئی ایک سند ضعیف سے ضعیف
بھی نہ ہوتی تو پھر بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے رویت دنیا و ما فیہا
کی ثابت کرنا بجا تھا۔ کیونکہ خدا و ارقوت سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا
تمام دنیا و ما فیہا کو دیکھنا امر ممکن ہے نہ امر محال و ممتنع۔ اور ہر رتبہ
و کمال ممکن حضور کے لئے ثابت ہے جیسا کہ اسی کتاب کے باب اول میں
آئمہ و علمائے کرام کے احوال کثیرہ گذرے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا یہ نورانی شعر اسی کتاب کے ص ۱۲۸ پر گذرا ہے

ہر رتبہ کہ بود بر اماں بلا دست ختم
ہر نعمتی کہ داشت خدا شد بر و تمام

نیز امام شعرانی کی یہ عبارت نورانی اسی کتاب کے ص ۱۶ پر گزری ہے
”ثم اعلم ان کل ما مالک تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبغی
لاحد البحت فیہ ولا المطالبة بدلیل خاص فیہ فان ذلک
سوء ادب فقل ما شئت فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علی سبیل المدح لا حرج“ اور اس قسم کی بیسیوں عبارتیں آئمہ کرام و علماء
عظام گزر چکی ہیں۔ تو ثابت ہوا کہ بالفرض اس حدیث ان اللہ قد رفع
لی الدنیا کالزمین و آسمان میں کہیں نشان نہ ہوتا تو پھر بھی حضور علیہ السلام
کے لئے یہ رتبہ و کمال یعنی ربوبیت جمیع دنیا و مافیہا پھر بھی ثابت تھا۔ اگر
کوئی کہے کہ آئمہ کے اس قول کا کیا اعتبار کہ ہر ممکن کمال حضور کے لئے ثابت
ہے۔ اس کے ثبوت کے لئے قرآن و حدیث سے سند لاؤ تو اس کا جواب
یہ ہے کہ علماء کرام و آئمہ اعلام نے جو کچھ فرمایا ہے۔ قرآن و حدیث کی روشنی
میں فرمایا ہے۔ ہم تم سے وہ قرآن و حدیث زیادہ سمجھتے تھے۔ اور جو کچھ
انہوں نے اس قسم کی مخلصانہ عبارتیں و بارہ عظمت سید عالم تحریر کی ہیں
یہ کتاب و سنت کی تائید میں لکھی ہیں اور وہ آیات و احادیث و آثار اس
کتاب کے باب اول میں مذکور ہو چکی ہیں۔ جواب ۷ جس طرح معترض
نے یہ کہا کہ آئمہ کا یہ قول کہ ”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہر ممکن
کمال ثابت ہے“ ناقابل قبول ہے۔ قرآن و حدیث سے دلیل مطلوب ہے،

حالانکہ اس کا ثبوت کتاب و سنت سے گزرا، تو ہم بھی معترض سے پوچھتے ہیں کہ کنز العمال ج ۴ ص ۹۵ اس حدیث ان اللہ قدر رفع لی الدنیا کے بعد یہ جملہ ”سندہ ضعیف“ یہ قرآن شریف کی کنسی آیت ہے کس پارہ اور کس سورہ کی آیت ہے۔ مکی ہے یا مدنی اور اگر یہ قرآن کی آیت نہیں اور یقیناً نہیں تو اتنا بیان فرمادیں کہ یہ ارشاد رسول ہے۔ صحیح بخاری میں ہے یا صحیح مسلم میں کہ حضور نے فرمایا ہو۔ کہ حدیث ان اللہ قدر رفع لی الدنیا کی سند ضعیف ہے۔ ایک ہزار روپیہ انعام اس شخص کو دیا جائے گا جو یہ ثابت کر دے کہ ”سندہ ضعیف“ والا جملہ فرمان خدا ہے یا ارشاد مصطفیٰ ہے۔ جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ مسلمانو یہ فتویٰ ضعیف نہ آیت ہے۔ اور نہ حدیث بلکہ ایک محدث کا قول ہے۔ ناظرین یہ الٹی منطق سمجھ سے وراہ الوریٰ ہے کہ شان مصطفیٰ کے متعلق تو محدثین کے اقوال غیر معتبر قرآن و حدیث سے سدا و اور فرمان مصطفیٰ کی صحت و ضعف محدث کی تصحیح و تضعیف پہ مبنی جب تک محدثین اور آئمہ دین کی بات نہ مانیں اس وقت تک کسی ایک حدیث پہ عمل نہیں ہو سکتا یہ کنسی آیت میں آیا کہ امام علی رضی اللہ عنہ بلکہ امام سیوطی بلکہ حافظ ابن حجر بلکہ ترمذی بلکہ ابوداؤد بلکہ مسلم بلکہ بخاری بلکہ امام احمد حنبل بلکہ یحییٰ بن معین بلکہ دارقطنی جس حدیث کو صحیح کہہ دیں وہ صحیح ہے۔ اور جس کو ضعیف کہہ دیں وہ ضعیف ہے۔ ماننا پڑے گا کہ ارشاد آئمہ کے بغیر دین کی گاڑی چل نہیں سکتی۔ افلا تتفکرون۔

جواب ۱۔ جو ضرب کاری ہے بلکہ جان و ماییت پر کو کب لگے۔

وہ یہ کہ "سندہ ضعیف" یہ جرح مبہم ہے جس میں اس کی تفصیل نہیں کہ نعیم کی روایت کیوں ضعیف ہے۔ اس میں کونسا راوی ضعیف ہے۔ اور اس راوی کی وجہ ضعف کیا ہے۔ کیا اس میں ایسا طعن تو نہیں جو بعض محدثین نزدیک طعن ہی نہ ہو۔ اور جرح و طعن مبہم سے حدیث مجروح نہیں ہوتی بلکہ وہ قابل عمل رہتی ہے۔ دیکھو منار لابی البرکات نسفی صاحب تفسیر مدارک پھر اس کی شرح نور الانوار میں ہے۔

والطعن المبرہم من آئمة الحدیث لا یجرح الراوی عندنا بان یقول هذا الحدیث مجروح او منکرا ونحوهما فیعمل به الا اذا وقع مفسرا بما هو جرح متفق علیہ الكل لا مختلف فیہ بحیث یکون جرحاً عند بعض دون بعض ومع ذلک یکون الجرح صادراً ممن اشتص بالنصیحة دون التعصب "نور الانوار ص ۱۹۲" مبحث طعن بلحق الحدیث "و کوثر النبی ص ۱۸۱" انشاء المولیٰ تعالیٰ یہ جوابات معترض کے عذر رنگ کو ایسا ختم کر دیں گے کہ اس کے لئے میدان فرار تنگ ہو جائے گا۔

فرق مخالف

مولوی سرفراز دیوبندی

"یہ حدیث (ان الله قد رفع لی الدنيا) طبقہ رابعہ کی ہے۔ جس کے متعلق تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ اس طبقہ کی حدیثیں قابل اعتبار نہیں۔

چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحبؒ (حجۃ اللہ البالغہ ج ۲ ص ۲۴۱ میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں "ایں احادیث قابل اعتما و نیستند۔ کہ در اشہات عقیدہ یا عملی یا نہایت مسک کہ وہ شود (عجالتہ نافعہ ص ۱۸۲) تبرید النواظر ص ۱۸۲ طبع چہارم بلفظہ۔

خویدم علماء اہلسنت
منظور احمد فیضی

قولہ (اس کا قول) یہ حدیث طبقہ رابعہ کی ہے۔ اقول (میں کہتا ہوں) یہ سفید جھوٹ ہے یہ دن دھارے علمی ڈاکہ ہے۔ یہ خیانت اور کذب و افترا کی بدترین مثال ہے۔ یہ جھوٹ

کیوں بولا گیا۔ محض اس لئے کہ ان لوگوں کو احادیث نبویہ کا باغی بنا کر ان کے ایمان کی صفائی کی جائے کہ جن کے پاس عجالتہ نافعہ نہیں۔ آخر وہ جھوٹ بول کر اپنے رب کی سنت کیوں نہ ادا کریں کہ جن کے نزدیک ان کے اللہ کا جھوٹ ہونا ممکن ہوا دیکھو۔ فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۱۹۱، براہین قاطعہ ص ۲) بلکہ جن کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے حق میں وقوع کذب کا قائل بھی سنی مسلمان ہو (فقہی فتویٰ مولوی رشید احمد گنگوہی دیوبندی) اسے شان مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پاک کو جھوٹ سے رد کرنے والوں سنو اور ایسی سنو کہ سن کے سن ہو جاؤ۔ شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کے قول سے مطابق

لے فقیر کے ان جو حجۃ اللہ البالغہ مطبوعہ منیر یہ دمشق ہے۔ اس طبع کے اعتبار سے
"طبقات کتب حدیث کی جو بحث ہے وہ ج ۱ ص ۱۳۲ سے ۱۳۵ تک ہے۔ طبقہ رابعہ کا ذکر ص ۱۳۵ پر ہے فیضی

اور انہیں ”حجۃ اللہ البالغہ“ اور ”عجالتہ نافعہ“ ہی کی رو سے یہ حدیث (ان
 اللہ قد رفع لی الدنیا) طبقہ رابعہ کی نہیں بلکہ طبقہ ثالثہ کی ہے۔ کیونکہ اس
 حدیث شریف کو طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔ جیسے کہ حوالے گذرنے
 ملاحظہ ہو زیادت جامع صغیر للسیوطی ص۔ الفتح الکبیر ج ۱ ص ۳۴۔
 کنز العمال ج ۶ ص ۱۰۵۔ المواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۱۹۲۔ اور زرقانی
 ج ۱ ص ۲۱۰) اور تصانیف طبرانی کو شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے طبقہ ثالثہ میں شمار کیا ہے۔ نہ کہ طبقہ رابعہ میں آنکھوں کے ناخن
 اتار کر بغور ملاحظہ ہو حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۱۳۵ مطبوعہ منیریہ دمشق طبع اول
 ۱۳۵۲ھ۔ عجالتہ نافعہ ص۔ مطبوعہ مجتہبی دہلی۔ ص ۵۔ در اول فوائد
 جامعہ مطبوعہ نور محمد۔

مسلمانوں جن کتابوں کے نام لیکر عیار موقل و محرف و خائن شان سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف کو رد کرنا چاہتا تھا۔ انہیں کتابوں نے
 اس کے جھوٹ کو ظاہر کر دیا۔

چہ دلا و راست دزدے کہ بگفت چراغ دارد
 پڑا فلک کو کبھی دل جلوں کام نہیں : جلا کے خاک نہ کردوں تو داغ نام نہیں
 پانچ سو روپیہ نقد انعام اس شخص کو دیا جائے گا جو یہ ثابت کر دے کہ الفتح الکبیر
 (ج ۱ ص ۳۴ مطبوعہ مصر)

لے کاش کے فرق مخالف کا عیار محرف و موقل و خائن مواہب اور زرقانی سے حدیث مذکور نقل
 کرتے وقت اخراج الطبرانی کے الفاظ کو دیکھ لیتا۔ ۱۲

کنز العمال (ج ۴ ص ۱۰۵ طبع قدیم دکن) مواہب لدنیہ (ج ۲ ص ۱۹۲)
 زر قانی (ج ۱ ص ۲۰۴) میں یہ حدیث (ان الله تعالى قد رفع لي الدنيا)
 طبرانی کے حوالہ سے منقول نہیں اور شاہ ولی اللہ نے (حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۱۳۵)
 مطبوعہ منیر یہ دمشق میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے (عجالة نافذة ص ۱)
 مطبوعہ مجتہبی دہلی میں) تصانیف طبرانی کو طبقہ ثالثہ سے نہیں گنا بلکہ طبقہ
 رابعہ سے گنا ہے۔ ہل من مبارزہ۔ ہمیں میدان ہیں گو۔

۱۔ نہ خنجر اٹھیکانہ تلوار ان سے :۔ یہ باز و میرے آزمائے ہوئے ہیں
 اور اگر کوئی یہ کہے کہ چونکہ اس حدیث کو ابو نعیم نے بھی روایت کیا ہے اور
 تصانیف ابو نعیم بقول شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ ولی اللہ طبقہ رابعہ
 میں شمار ہیں۔ لہذا یہ حدیث طبقہ رابعہ کی ہوئی تو میں کہوں گا کہ یہ حماقت
 اس شخص کی حماقت سے کم نہ ہوگی۔ جو صحیحین کی ان احادیث کو کہ جن کو
 ترمذی نے جامع میں یا ابوداؤد نے سنن میں یا نسائی نے سنن میں روایت
 روایت کیا۔ طبقہ ثانیہ میں شمار کرے اور صحیحین کی ان احادیث کو جو کتب
 بیہقی و طحاوی و طبرانی و سنن ابن ماجہ میں پائی جائیں۔ طبقہ ثالثہ میں
 شمار کرے۔ اور صحیحین کی ان روایات کو تصانیف ابی نعیم میں مروجی ہونے
 کی وجہ سے طبقہ رابعہ میں شمار کرے۔ افلا تعقلون

۲۔ ہر بیشہ گماں مبر کہ خالی ست

۱۔ اگرچہ بشریح خصم شاہ صاحبان کے اس قول میں نظر ہے (یعنی ابو نعیم کی جمیع تصانیف کو
 طبقہ رابعہ سے شمار کرنا پھر طبقہ رابعہ کی ہر حدیث کو ناقابل اعتبار بتانا اور یہ کہنا کہ (حاشیہ باقی ص ۱۰۳)

قولہ جس کے متعلق تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ اس طبقہ کی حدیثیں قابل اعتبار نہیں۔ اقول تمام محدثین کا اتفاق ہے اتنا بڑا دعویٰ اور بلا دلیل۔ ایسے بے سند اور بلا دلیل دعوے کر کے فاسق۔ غیر طیب کو اخروں اور چوہڑے چمار کی روٹی کھانے والوں (ان کے گنگوہی صاحب نے فتاویٰ رشیدیہ ج ۲ ص ۱۳۱ پر لکھا ہے۔ کہ زاع معروفہ (دیسی کوتا) کھانا ثواب ہے۔ اور اسی صفحہ پر لکھا، چوہڑے چمار کے گھر کی روٹی میں حرج نہیں۔ ۱۱ اور ہندو تہوار ہولی دیوالی کے کھانا تناول فرمانے والوں (فتاویٰ رشیدیہ ج ۲ ص ۱۳۱) اور سودی روپیہ سے ہندوؤں کی سبیل سے پانی پینے والوں (فتاویٰ رشیدیہ ج ۳ ص ۱۱) کو تو خوش کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اہل سنت کے سامنے ایسے

(حاشیہ ص ۶۴ سے آگے) کہ ان کتب کی سب حدیثیں یا موضوع ہیں یا ضعیف لا غیر۔ کیونکہ حلیہ لابی نعیم کو خاتم الحفاظ حاضر بارگاہ رسول اللہ۔ شیخ الحدیث بزبان نبی اللہ (مقدمہ الفتح الکبیر ترجمہ سیوطی) امام جلال الملت والدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کتب سے کہا ہے کہ جن میں صحیح حدیثیں بھی ہیں۔ اور حسن بھی اور ضعیف بھی (نہ موضوع کما مر عن المشیخ المحقق الدہلوی من تصنیفہ اشعة اللمعات ج ۱ ص ۸۰ والمقدمہ فی اصول الحدیث ص ۸) ملاحظہ ہو مقدمہ جمع الجوامع ص ۸۰ للسیوطی۔ وکنز العمال ج ۱ ص ۸ طبع جدید دکن والفتح الکبیر ج ۱ ص ۸ مطبوعہ مصر۔ ۱۲ فیضی ۵

۱۰ عن ابن عمر قال من یا کل الغراب وتذ سماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستقا واللہ ما حو من الطیبات۔ سنن ابن ماجہ ص ۲۴ باب الغراب ۱۲ فیضی

بے سند و غورے ناقابل قبول ہیں بلکہ وہ رد کرنے کے لائق ہیں۔ کیا والد صاحب کی ”حجۃ اللہ البالغہ میں طبقات کتب حدیث کی بدعتی تقسیم فرمانے اور اس کی سب کتب کو موضوع یا ضعیف کہنے اور لائق و فاضل بیٹے مرحوم کے اس کو ”عجالہ نافعہ“ میں نقل کر دینے سے تمام محدثین کا اتفاق ثابت ہو گیا۔ گویا کہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ کا فرمان تمام محدثین کا اتفاق ہے۔

ع این کار از تو آید و مرواں چنین کنند

ع دل کے بہلانے کیلئے غالب یہ خیال اچھا ہے۔

(قولہ) چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ (حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۲۶ میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ لکھتے

ہیں۔ ایں احادیث قابل اعتماد نیستند۔ کہ در اثبات عقیدہ یا عملے یا نہا تمسک کردہ شود (عجالہ نافعہ ص ۱)

(اقول) شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس تقسیم طبقات اور دعویٰ عدم اعتماد میں اپنے والد مرحوم کے متبع ہیں اور ان کے والد اس

رحمۃ اللہ علیہ وسلم کو مخففت کر کے صلعم وغیرہ لکھنا اور رضی اللہ عنہ کو مخففت کر کے رضا لکھنا

رحمۃ اللہ علیہ یا رحمۃ اللہ تعالیٰ کو مخففت کر کے رحم لکھنا نادرست ہے۔ ”فبدل الذین

ظلموا قولا غیر الذی قبل لهم“ مقدمہ نووی شرح مسلم ص ۲۔ فتاویٰ حدیثیہ ص ۱۹۶۔ کوثر النبی ص ۸۷

فتاویٰ آثار خانہ۔ ملخصاوی علی الدرر۔ فتاویٰ افریقیہ ص ۴۵۔ حیات اعلیٰ حضرت ص ۲۸۲۔ بہار شریعت ج ۳ ص ۸۷

اس پر وعیدیں اور ترمیمی واقعات ”سعدت الدارین للنجانی ص ۱۳ مطبوعہ مصر۔ ۱۲ فیضی

بدعتی تقسیم و دعوت کے موجد ہوئے اور بڑے شاہ صاحب کی کتب (خصوصاً وہ جو ابن عبد الوہاب نجدی کے تاثرات بکرمین شریفین سے واپس آ کے لکھیں) کا کیا وزن ہے یہ فقیر کی مطبوعہ کتاب "تعارف" میں شاہ ولی اللہ صاحب کے ترجمہ میں مسطور ہے۔ من شاء فلینظر ثم۔

۲۔ شاہ صاحبان کی عبارات کا جواب ہمارے فریق مخالف کے عیار مول کی زبانی سنئے جو ہم اہلسنت کو بزرگان دین و ائمہ محدثین کی عبارات کے جواب میں جگہ جگہ پیش کرتا رہتا ہے۔ "بزرگان کی عبارات ہیں اگر مناسب تاویل کی گنجائش ہوئی تو تاویل کر دی جائے گی۔ ورنہ اقبال کی اصطلاح میں غلط ٹھاکر پھینک دو باہر لگی ہیں۔ پر عمل کیا جائے گا" اہ بلفظہ تبرید النواظ (ص ۱۸۴) اور اسی کتاب کے ص ۲ پر اس نے لکھا ہے "بزرگان دین اور صوفیائے کرام کی باتیں حجت نہیں کتاب و سنت سے استدلال ہو" محصلہ۔ تو لہذا اب ہم فریق مخالف سے پوچھتے ہیں۔ کہ کتب حدیث کے یہ چار طبقات اور تصانیف حاکم و تصانیف خطیب وغیرہ کو جو تھے طبقہ میں شمار کر کے ان کتب کی احادیث کو ناقابل اعتما بتانا (جیسا کہ شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے کیا ہے علی قولکم) کو کسی آیت یا صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ فالوا برہانکم ان کنتم صادقین کیا ہم شاہ صاحب کے قول کو تمہارے تفسیر کے مطابق تسلیم کر کے۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان صحیح و حسن حدیثوں کو پس پشت ڈال دیں جو طبقہ رابعہ کی کتب حدیث میں موجود ہیں۔ اور ان کتب کی ضعیف حدیثوں

کو باب فضائل اور مناقب میں رد کر کے جمہور محدثین کی مخالفت کریں
ایسا ہرگز نہ ہوگا۔ بغض سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسی اندھی تقلید نہیں
مبارک ہو کہ سینکڑوں صحیح و حسن حدیثیں رد ہوتی ہیں تو ہونے دو
پر اپنے بڑے مولوی کی بات کو پیٹھ نہ ہو۔

مصلح شیخ الاسلام والمسلمین امام اہلسنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت
مولانا احمد رضا خان علیہ الرحمۃ والغفران کی زبان، اور، طبقہ رابعہ کا بیان
”کسی حدیث کا کتب طبقہ رابعہ سے ہونا موضوعیت بالائے طاق ضعف
شہید و رکن مطلق ضعف کو بھی مستلزم نہیں۔ ان میں حسن صحیح صالح ضعیف
باطل ہر قسم کی حدیثیں ہیں۔ ہاں بوجہ اختلاط و عدم بیان کہ عادت جمہور
محدثین ہے۔ ہر حدیث میں احتمال ضعف قائم۔ لہذا غیر ناقد کو بے مطالعہ
کلمات ناقدین ان سے عقائد و احکام میں احتجاج نہیں پہنچتا۔ قول شاہ
عبد العزیز صاحب این احادیث قابل اعتماد نیستند کہ در اثبات عقیدہ یا علی
بآئہا تمسک کردہ شود، کے یہی معنی ہیں۔ نزدیک کہ ان کتابوں میں جتنی حدیثیں
ہیں۔ سب وہی ساقط ہیں۔ یا موضوع و باطل اور اصلاً در بارہ فضائل
بھی ایراد و استناد کے ناقابل کوئی ادنیٰ ذی فہم و تمیز بھی ایسا ادعا نہ کریگا
نہ کہ شاہ صاحب سا فاضل۔ ہاں متکلمان طائفہ و لم بیہ اپنی جہالتیں جس
کے سرچا ہیں دھریں۔

اگرچہ خود شاہ صاحب اثبات عقیدہ و عمل کا انکار فرما رہے ہیں
اور وہ فضائل اعمال میں تمسک کے منافی نہیں۔ ہم افادہ باتیں (۲۲) ہیں

روشن کر آئے کہ دوبارہ فضائل کسی حدیث سے استناد کسی عقیدہ یا عمل کا اثبات نہیں۔ تو اس بات کو ہمارے مسئلہ سے کیا تعلق۔

ثانیاً :- تصانیف خطیب و ابو نعیم بھی طبقہ رابعہ میں ہیں۔ اور شاہ صاحب بستان المحدثین میں امام ابو نعیم کی نسبت فرماتے ہیں۔ از نادر کتب او کتاب حلیۃ الاولیاء است کہ نظیر آں در اسلام تصنیف نشدہ (ان کی نادر و عجیب کتابوں میں سے کتاب حلیۃ الاولیاء ایسی نادر کتاب ہے۔ جس کی نظیر اسلام میں نصیب یا "تصنیف" نہیں ہوئی) یقول الغیضی و ایضاً فیہ۔ کتاب حلیۃ الاولیاء نے ان کی زندگی میں ہی اس قدر شہرت اور رواج حاصل کیا تھا کہ نیشاپور میں اس کا ایک نسخہ چار سو دینار میں خریدا گیا تھا۔ (بستان المحدثین اردو ص ۷۷ مطبوعہ نور محمد) اسی میں ہے۔ کتاب اقتضاء العلم والعمل از تصانیف خطیب است۔ بسیار خوب کتاب ہے است در باب خود۔ اسی میں تصانیف امام خطیب کو لکھا۔
التصانیف المفیدۃ التي هي بضاعة المحدثين وعروة بهم في فهمهم۔ (فائدہ بخش تصانیف کہ فن حدیث میں محدثین کے بضاعت و محل تسک ہیں)

۱۔ اسی طرح حدیث ان الله قد رفع لي الدنيا في حضور عليه الصلوة والسلام کی یہ فضیلت ثابت کی جاتی ہے کہ حضور نے دنیا و مافیہا دیکھ لیا ہے۔ بالفرض حدیث ضعیف ہی ہو تو ہمارے استناد و استدلال پر کوئی زبرد نہیں پڑتی ۱۲ فیضی ۱۲۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ حدیث ان الله قد رفع لي الدنيا کو ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں روایت کیا جسکی درج میں شاہ صاحب بستان المحدثین میں ۱۲ فیضی ۱۲ ص ۱۲۵

پھر امام حافظ ابوظاہر سلفی سے ان تصانیف کی مدح جلیل نقل کی۔ سبحان اللہ
کہاں شاہ صاحب کا یہ حسن اعتقاد۔ اور کہاں ان کے کلام وہ بیہودہ مراد
کہ کتب سرسرمہل و ناقابل استناد۔

ثالثاً :- جناب شاہ صاحب مرحوم کے والد شاہ ولی اللہ صاحب
کہ حجۃ البالغہ میں اس تقریر طبقات کے موجد اسی حجت بالغہ میں اسی طبقہ رابعہ
کی نسبت لکھتے ہیں۔ اصلح هذه الطبقة ما كان ضعيفا محتملا یعنی اس
طبقہ کی احادیث میں صالح تر وہ حدیثیں ہیں جن میں ضعیف قلیل قابل تحمل
ہے۔ ظاہر ہے کہ ضعیف محتمل اولیٰ انجبار سے خود احکام میں حجت ہو جاتی
ہے۔ اور فضائل میں تو بالاجماع تنہا ہی مقبول و کافی ہے۔ پھر یہ حکم بھی
بمحافظ افراد ہوگا۔ ورنہ ان میں بہت احادیث منجبرہ حسان ملیں گی۔ اور
عند الحقیق یہ بھی باعتبار غالب ہو ورنہ فی الواقع ان میں صحاح حسان سب
کچھ ہیں۔ کما ستسمع بعونہ تعالیٰ۔

رابعاً :- یہی شاہ صاحب ^{رحمۃ العین} قرۃ العین فی تفضیل الشیخین میں
لکھتے ہیں۔ چوں نوبت علم حدیث طبقہ دینی و خطیب و ابن عساکر رسید۔
ایں عزیزان دیدند کہ احادیث صحاح و حسان را متقدمین مضبوط کردہ اند۔
پس مائل شدند بجمع احادیث ضعیفہ و مقلوبہ کہ سلف آنرا دیدہ و دانستہ

لہ حجۃ اللہ ۱۳۵۵ مطبوعہ منیریہ و مشرق ۱۲ فیضی ۱۲۰۰ تقسم دوم از فصل دوم در شبہات
وراقان (کتابان) ۲۸۳ مطبوعہ مجتہبی دہلی ۱۲۰۰ فیضی۔

گذاشته بودند و غرض ایشان از یہی جمع آں بود کہ بعد جمع حفاظ محدثین
 و راں احادیث تامل کنند و موضوعات را از حسان لغیر کم ممتاز نمایند
 چنانچہ اصحاب مسانید طرق احادیث جمع کردند کہ حفاظ صحاح و حسان
 وضعیف از یکدیگر ممتاز سازند۔ ظن ہر دو فرقی را خدا تعالیٰ محقق ساخت
 بخاری و مسلم و ترمذی و حاکم تمیز احادیث و حکم بصحت و حسن و متاخران
 و احادیث خطیب و طبقہ او تصرف نمودند ابن جوزی موضوعات را مجرد
 ساخت۔ و سخاوی در مقاصد حسنہ حسان لغیر کم از ضعاف و مناکیر
 ممیز نمود خطیب و طبقہ او در مقدمات کتب خود باین مقاصد تصریح نمودند
 بحسن احمد اللہ تعالیٰ عن امۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیرا
 و ملقطاً۔ و یکھو کسی صریح تصریح ہے۔ کہ کتب طبقہ رابعہ میں نہ
 صرف ضعیف محتمل بلکہ حسان بھی موجود ہیں۔ اگرچہ لغیر ہا کہ وہ بھی بلاشبہ

کہ حافظ ابن جریر ایک روایت ابن عساکر (جو طبقہ رابعہ سے ہے) کے متعلق فرماتے ہیں۔
 "تذکرہ حسن" مرقات ج ۲ ص ۱۔ قال القاری تحت حدیث صلوٰۃ قال السخاوی و رواہ ابن
 زنجور فی ترغیبہ باسناد حسن۔ مرقات ج ۲ ص ۱ و نحوہ فی المرقات ج ۷ ص ۱
 و ما مش جلاء الافہام ص ۵ لابن القیم الجوزیہ۔ مفسر ابن کثیر۔ ابن جریر (جو بقول شاہین
 طبقہ رابعہ سے ہے) کی ایک روایت کے متعلق کہا "حسن" تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۵ تیرا کی
 صفحہ پر ابن عساکر کی روایت بھی منقول ہے۔ و غیر ذلک لا تعد۔ ولا تحصى العاقل
 تکفیه الاشارة ۱۷ فیفی عن عند

خود احکام میں حجّت - نہ کہ فضائل -

خاصاً :- انہیں شاہ صاحب نے اسی حجّت میں سنن ابی داؤد

وترمذی ونسائی کو طبقہ ثانیہ اور مصنف عبدالرزاقی والوبکر بن ابی شیبہ
وتصانیف ابی داؤد طیالسی و بیہقی و طبرانی کو طبقہ ثالثہ اور کتب ابو نعیم کو
طبقہ رابعہ میں گنا۔ امام جلیل جلال سیوطی خطبہ جمع الجوامع میں فرماتے ہیں
مرزت للبخاری (خ) والمسلم (م) ولابن حبان (حب) وللمحکم فی المستدرک
(ک) وللضیاء فی المختارہ (ض) وجميع ما فی ہذہ الکتب الخمسة صحیح
سوی ما فی المستدرک من المتعقب فانہ علیہ روکذا ما فی موطا مالک وصحیح
ابن خزيمة وابی عوانة وابن السکن والمنشی لابن الجارود والمستخرجات
فالعز وایہا معلم بالصحة ایضاً) ومرزت لابی داؤد (د) ولترمذی
(ت) وللنسائی (ن) ولابن ماجہ (ج) ولابی داؤد والطیالسی (ط)

۱۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے تو تصانیف حاکم کو بھی طبقہ رابعہ میں گنا ہے۔
(عجالات ص ۱۲) ف ۱۲۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے تو صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم
کو بھی طبقہ ثالثہ سے شمار کیا حالانکہ ان کی سب حدیثیں صحیح ہیں عندہما وعند بعض المحدثین۔ اور ابن تیمیہ
مشدد کے شاگرد ذہبی نے مستدرک کی بعض حدیثوں کا تعاقب کیا۔ اور کئی ان کے ہمنوا ہوئے
وقال بعض العلماء کل ما فی المستدرک اما صحیح
واما حسن ولا یمنزل عن درجة الحسن
”کوشا النبی ص ۱۲“

ولاحد (حم) ولزیادات ابنہ (عم) ولعبدالرزاق (عب) (ولسعيد
 بن منصور (ص) ولابن ابی شیبہ (ش) ولابی یلی (ع) ولطبرانی فی الکبیر
 (طب) وفی الاوسط (طس) وفی الصغیر (طص) (وللدارقطنی (قط)
 ولابی نعیم فی الحلیۃ (حل) وللبیهقی (قی) ولہ فی شعب الایمان (سب)
 وندہ فیہا الصحیح والحسن والضعیف فابینہ غالباً اہ مختصراً -
 دیکھو امام خاتم الحفاظ نے طبقات ثانیہ وثالثہ ورابعہ سب کو ایک ہی
 نسق میں لکھا اور سب پر یہی حکم فرمایا کہ ان میں صحیح حسن ضعیف سب کچھ
 سادہ سادہ - خود جناب شاہ صاحب کی تصانیف تفسیر عزیزی
 وتحفہ اثنا عشریہ وغیرہا میں جا بجا طبقہ رابعہ سے بلکہ ان سے بھی اتر کر اسناد
 موجود - اب یا تو شاہ صاحب معاذ اللہ خود کلام اپنا نہ سمجھتے - یا یہ

۱۔ کنز العمال ج ۱ ص ۱۲۰ وفتح الکبیر ج ۱ ص ۱۲۰

۲۔ شاہ عبدالعزیز صاحب کی کتاب عزیرا لقتباس اور طبقہ رابعہ سے اسناد - رواہ الفردوس
 الدیلمی ص ۱۰۰ کتاب مذکور - رواہ البرنعیم ص ۱۰۰ - رواہ ابو نعیم ص ۱۰۰ - رواہ الحکیم الترمذی ص ۱۰۰
 رواہ ابن عساکر ص ۱۰۰ - رواہ الحاکم ص ۱۰۰ - رواہ ابن عساکر ص ۱۰۰ - رواہ ابن عساکر ص ۱۰۰ -
 رواہ ابن عساکر ص ۱۰۰ - رواہ ابن عساکر ص ۱۰۰ - رواہ ابن عساکر ص ۱۰۰ - اس روایت کے
 ماتحت فرماتے ہیں - ان میں حدیث مستفاد گشت کہ دوستی چہار بار اندامان است و ترک
 محبت ایشان علامت صریح نفاق ص ۱۰۰ - ابن عساکر ص ۱۰۰ - ابن عدی - فردوس ص ۱۰۰
 فللہ الحمد حنبیہ الفیضی عنہ ۱۲

سفہانا حق تحریف معنوی کر کے احادیث طبقہ رابعہ کو مہمل و معطل ٹھہرانا ان کے سرکے دیتے ہیں (فقیر فیضی کہتا ہے کہ پھر آگے اعلیٰ حضرت مجدد و بدیع دینی نے شاہ عبدالعزیز صاحب کی تفسیر عزیزی اور تحفہ سے تمثیلاً چند نقلیں پیش کی ہیں۔ کہ جن سے واضح کہ شاہ صاحب نے ابن عساکر، ابوالشیخ، ابن مردویہ، دیلمی، ثعلبی، ابن النجار، ابن جریر، خطیب بغدادی، مدرسی، بیہقی، کتاب الوفا، بیہقی، شروح مشکوٰۃ، شرح مشکوٰۃ للشیخ المحقق ریاض النضر، بیہقی، ابن السمان سے روایتیں نقل کر کے ان سے استناد کیا جو اس کی تفصیل دیکھنا چاہیے وہاں دیکھ لے)۔ اس طبقہ والوں کی احادیث متروکہ سلف کو جمع کرنے کے معنی اسی قدر ہیں کہ جن احادیث کے اہلاد سے انہوں نے احتراز کیا۔ انہوں نے درج کیں نہ یہ کہ انہوں نے جو کچھ لکھا۔

۱۔ اعلیٰ حضرت کا یہ کلام شاہ عبدالعزیز صاحب کے اس کلام کو حل کر رہا ہے۔ شاہ صاحب طبقہ رابعہ کے متعلق رقمطراز ہیں: ”طبقہ رابعہ“ احادیث کے نام و نشان آئندہ درقرون سابقہ معلوم نبود و متاخران آثار روایت کردہ اند پس حال آئندہ از دو شق خالی نیست (فیہ مافیہ) یا سلف تفحص کردند و آئندہ اصلے نیافتہ اند تا مشغول بروایت آئندہ شدند یا یافتند و دواں قدرے و علتے دیدند کہ باعث شدہ ہمہ آئندہ بر ترک روایت آئندہ (عجالتاً صک) پھر آگے شاہ صاحب عدم اعتماد و ان دعویٰ اس بنیاد پر تنفر کرتے ہیں۔ محققین ناظرین شاہ صاحب کے اس کلام کے ساتھ اگلے حوالے غور و ملاحظہ فرمائیں۔ قال الشیخ عبد القادر الشاذلی تلمیذ المصنف (یعنی السیوطی) فی دیباجۃ کتابہ خلاۃ المجامع انہ سمع المصنف (یعنی السیوطی) (حاشیہ باقی ص ۷۱۴ پر)

سب متروک سلف ہے بجز عدم ذکر کو اس معنی پر حمل کرنا کہ ناقص سمجھ کر
بالقصد ترک کیا ہے۔ محض جہالت ہے۔ ورنہ افراد بخاری متروکات مسلم

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) یقول اکثر ما یوجد علی وجه الارض من الاحادیث
النّبویة القویة والفعلیة مائتا الف حدیث وینف فجع المصنف منها مائتا الف حدیث
فی هذا الکتاب یعنی الجامع الکبیر واعترفته المنیة ولم یکن له اه (الفتح الکبیر ج ۱ ص ۱۰۰)
مطبوعه مصر) وقال النّبائی "واخبر (السیوطی) عن نفسه انه یحفظ مائتی الف حدیث
قال ولو وجدت اکثر لحفظته قال ولعله لا یوجد علی وجه الارض الآن اکثر من
ذلك اه" (الفتح الکبیر ج ۱ ص ۱۰۰ مطبوعه مصر) وقال الامام عبد الرؤف المناوی
(المتوفی ۸۵۰ھ) تحت قول السیوطی "لانه (یعنی ان الجامع الصغیر) مقتضب
من الکتاب الکبیر الغنی سمیة بجمع الجوامع وقصدت فیہ جمیع الاحادیث النّبویة بأسرها
(انتهی قول السیوطی) وهذا بحسب ما اطلع علیه المؤلف (السیوطی) لا باعتبار
نفس الامر المتعذر الاحاطة بها وانا اقتراها علی ما جمعه الجامع المذكور وتم
وقد اخترت له المنیة قبل اتمامه - وفی تاریخ ابن عساکر عن احمد - صح من
الحديث سبع مائة الف ^{سات لاکھ} وكسر (اکسر هو عدد الذي يكون اقل من واحد
كالثلث والربع ويقابله الصحيح) وقال الوزرعة كان احمد یحفظ الف الف ^{دس لاکھ}
حدیث (مرقات ج ۱ ص ۱۰۰) - مقدمة الترغیب للنذری ج ۱ ص ۱۰۰ - ندر قافی علی المواہب ج ۱ ص ۱۰۰
الرسالة المستطرفة ص ۱۰۰) یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ ایسے حافظہ والے امام نے اپنی مسند میں
درج کتنا کیسے۔ منو - قال المناوی قال ابن المدینی - مسند لا وهو (باقی بر صفحہ آئندہ)

اور افراد مسلم متروکات بخاری اور ہر کتاب متاخر کی وہ حدیث کہ
تضانیف سابقہ میں نہ پائی گئی۔ تمام سلف کی متروک مافی جلتے مصنفین
میں کسی کو دعویٰ استیعاب نہ تھا۔ امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث

(بقیہ حاشیہ صغیہ گذشتہ)

نحواربعین الف اصل من اصول الاسلام اھ فیض القدر ج ۱ ص ۲۹ مطبوعہ مصر۔
قال القاری (المتوفی ۸۵۰ھ) فانہ (اے ابن مسند احمد) اکبر المسانید و حسنہا
فانہ لم یدخل فیہ الا ما یحج بہ مع کونہ اختصرہ من اکثر من سبع مائۃ الف
حدیث و خمسین الف اھ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱ مطبوعہ مصر۔ شیخ عبدالحق
محدث دہلوی میفرماید: در اس مسند زیادہ از سکا ہزار حدیث جمع کردہ گفتہ این مسند انتخاب
کردہ ام زیادہ از ہفت صد و پنجاہ ہزار حدیث اھ اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۶۔ وفی مقدمۃ
الترغیب والترہیب للمندری ج ۱ ص ۱۔ تحت عنوان ترجمۃ الامام احمد رضی اللہ عنہ
حفظ الف الف حدیث تنحل منها ربعین الفانیفا۔ قد و نہا فی کتابہ المسند
وقال الکتانی فی الرسالۃ المستطرفة ص ۱۔ وقد اشتهر عند کثیر من الناس
انہ اربعون الف حدیث... وکذا صرح بذلك الحافظ شمس الدین محمد
بن علی الحسینی فی التذکرۃ فقال عدۃ احادیث اربعون الف بالکمر، وقال
ابن المنادی انہ ثلاثون الفاً والاعتماد علی قوله دون غیرہ۔ وقد انتقاہ
(اے المسند) من اکثر من سبع مائۃ الف و خمسین الف حدیث، ولم یدخل
فیہ الا ما یحج بہ عندہ۔ اھ۔ خورشاد عبدالعزیز کی زبانی سنئے: مشہور ہے کہ مسند
میں اصل سے تیس ہزار حدیثیں ہیں اور جب ان کے بیٹے عبداللہ کی زیادات (رباتی بر صغیر آئندہ)

صحیح حفظ تھیں۔ صحیح بخاری میں کل چار ہزار بلکہ اس سے بھی کم ہیں۔
(فتح الباری) -

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ ۱۔ کوٹ لایا جائے تو چالیس ہزار حدیثیں ہوتی ہیں
لیکن بعض محدثین نے اپنے شیوخ اور بعض ثقات سے یہ نقل کیا ہے کہ تیس ہزار حدیثیں ہیں
واللہ اعلم... امام احمد جب اس مسند کے مسودہ سے فارغ ہو گئے۔ تو انہوں نے اپنی تمام
کو جمع کیا اور ان کو یہ مسند سنا کر فرمایا کہ یہ وہ کتاب ہے جس کو میں نے جمع کیا ہے۔ اور سات
لاکھ پچاس ہزار روایتوں سے انتخاب کیا ہے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں میں
سے کسی حدیث میں مسلمانوں کا اختلاف ہو تو وہ اپنا مرجع اور معیار اس کتاب کو بنائیں اگر اس
کتاب میں اس کی اصل پائیں تو فہرہا ورنہ اس کو غیر معتبر خیال کریں۔ راقم الحروف (شاہ صاحب)
کہتا ہے کہ اس سے مراد وہی احادیث ہیں جو درجہ شہرت یا قوت اثر معنی کو نہیں پہنچیں ورنہ ایسی احادیث
مشہور بہت ہیں۔ جو مسند میں نہیں ہیں۔ ۱۔ بسان الحدیث ص ۲۵۔ ۲۔ الآن نشر فی نقل
کلام المناوی قائم التسلسل (وقال النجری۔ احفظ مائة الف حدیث صحیح و
ومائتی الف حدیث غیر صحیح وقال مسلم صنف الصحیح من ثلاث مائة الف
حدیث الی غیر ذلک۔ انتہی کلام المناوی۔ فیض القیصر ج ۱ ص ۲۷۲۔ شاہ عبدالعزیز
صاحب دہلوی (متوفی ۱۲۳۹ھ) کی بات تو سنی ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب پہراہروی (متوفی
۱۲۳۹ھ) صاحب نیر اس کی بات بھی سنی ہے۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔ قال ابن الجوزی حصر الاحادیث بعید
عن الامکان.... وقال الامام احمد صحیح من الاحادیث سبع مائة الف وكسر وقال
جمعت المسند من اکثر من سبع مائة الف وخمسين الف (باقی بر صفحہ آئندہ)

شاہنا :- شاہ صاحب (بستان المحدثین میں) فرماتے ہیں۔ لہذا
 علمائے حدیث قرار دادہ اند کہ بر مستدرک حاکم اعتماد نباید کرد و مگر بعد
 از دیدن تلخیص ذہبی - (اس عبارت) سے ظاہر ہوا کہ وجہ بے اعتمادی
 یہی اختلاط صحیح و ضعیف ہے

(حاشیہ بقیہ صفحہ گذشتہ) وقال البخاری احفظ من الصحاح مائة ألف ومن غيرها مائتة
 الف ولعله اراد ما صح على شرطه وقال انصربت الصحيح من نحو ست مائة الف حديث
 لكنها لم تكتب فصاحت بموت العلماء وقال ابو المكارم المتون الموجودة اليوم
 تبلغ مائة الف "انہ مطلقاً، کوثر النبی ص ۱۳ - شیخ عبدالحق محقق محدث و طبری (متوفی ۵۲۰ھ)
 رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ الاحادیث الصحیحة لم تنحصر فی صحیحی البخاری و مسلم و لم
 يستوعبا الصحاح کلها بل هما منحصران فی الصحاح والصحاح التي عندهما على شرطهما
 ايضا لم يورداهما في كتابيهما فضلا عما عند غيرهما قال البخاری ما اوردت في كتابي هذا الا
 ما صح ولقد تركت كثيرا من الصحاح وقال مسلم الذي اوردت في هذا الكتاب من الاحادیث
 صحیح ولا اقول ان ما تركت ضعیف "مقدمہ للشیخ المحقق فی اصول الحدیث ص ۱۱، "واشعة" للمعاش
 ج ۱ ص ۵ - ونحوه فی مقدمہ صحیح البخاری لمولانا احمد علی سہارنپوری ج ۱ ص ۱ - سات لاکھ سے
 بھی زیادہ صحیح حدیث امام احمد کی نظر میں تھی۔ اور ایک لاکھ صحیح حدیث امام بخاری اور بخاری کی نظر میں
 تھی۔ اور طبقہ اول و ثانیہ و ثالثہ کی سب حدیثوں کو جمع کر و جنہیں صحیح و حسن ضعیف کو بھی بے شک ان سے
 جمع کرتے آؤ پھر بھی ایک لاکھ حدیث مشکل ہوں گی۔ تو اب یہ کہنا کس حد تک درست ہوگا کہ طبقہ ثالثہ تک حدیثوں
 کا ذکر نہ ہونا ان محدثین سابقین کے عدم علم یا وجود قدر پہ مبنی ہے۔ فتدبر - ۱۲ الفیضی غفرلہ

اگرچہ اکثر صحیح ہی ہوں جیسے مستدرک جس میں تین ربع کتاب کی قدر احادیث صحیحہ ہیں۔ نہ کہ سب کا ضعیف ہونا چہ جائے ضعف شدید یا بطلان محض کے کوئی جاہل بھی اس کا ادعا نہ کرے گا اور اس بے اعتمادی کے یہی معنی اگر خود لیاقت نقد رکھتا ہو آپ پر کئے ورنہ کلام ناقدین کی طرف رجوع کرے۔۔۔۔۔ اب انصافاً یہ حکم نہ صرف کتب طبقہ رابع بلکہ ثانیہ ثالثہ سب پر ہے۔ کہ جب فلشاً اختلاط صحیح و ضعیف ہے۔ اور وہ سب میں قائم تو یہی حکم سب پر لازم۔۔۔۔۔ بالجملة حق یہ کہ مدار اسناد و نظر و استناد یا تحقیق نقاد پر ہے نہ فلاں کتاب میں ہونے۔ فلاں میں نہ ہونے پر۔ انتہی کلام الامام المجدد البریلوی ملخصاً منیر العین فی حکم تقبیل الایہامین - متضمن رسالہ - الہاد الکاف فی حکم الضعاف افادہ ۲۴۷ از ص ۲۸ تا ۲۹

کَلک رَضَا ہے خنجر خونخوار برق بار

اعداسے کہد و خیر مناتیں نہ شکریں

ما سَعِي فِي هَذِهِ الْجَوَابَةِ الْإِلْحَافُ عَرْضٌ وَمَنْقِبَةٌ سَيِّدٌ نَاوُشَفِيعًا
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَالَ شَفَاعَتَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَلَنَعْمَ مَا قَالَ حَسَانٌ عَلَيْهِ الرِّضْوَانُ مِنَ الرَّحْمَنِ -

صجوت محمد فاجبت فيه : وعند الله في ذاك الجزاء
فان ابی ووالدتی و عرضی : عرض محمد منکم وقتاً
اب آخر میں اصح الکتاب بعد کتاب اللہ یعنی صحیح بخاری (کما یقولون)

کی ایک حدیث دیکھیں جس سے مسئلہ قدرت و تصرف اور مسئلہ

روایت اور مسئلہ سمع پر خاص روشنی پڑتی ہے۔

عمر شاید کہ اتر جائے تیر گدل ہیں میری بات

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ

ان الله تعالى قال من

عادى وليا فقد اذنته

بالحرب وما تقرب

الى عبدى بشئ احب

الى مما افترضت عليه

ولا يزال عبدى يتقرب

الى بالنوافل حتى احبته

فاذا احبته

فكنت سمعه الذى

يسمع به وبصره الذى

يبصر به ويده

التي يبطش بها

وجله التي

يمش بها

وان سألنى

بیشک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس

نے میرے ولی سے دشمنی کی میں

نے اس کو اعلان جنگ فرما دیا اور

جن چیزوں کے ذریعہ بندہ مجھ سے

نزدیک ہوتا ہے ان میں سب سے

زیادہ محبوب چیز میرے نزدیک

فرائض ہیں اور میرا بندہ نوافل کے

ذریعہ میری طرف ہمیشہ نزدیکی

حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ

میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں

تو جب میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا

ہوں تو اس کے وہ کان ہو جاتا ہوں

جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی

وہ آنکھیں ہو جاتا ہوں جن سے

وہ دیکھتا ہے اور اس کے وہ ہاتھ

لَا عَظِيمَ لَهُ وَلَئِنْ
 اسْتَأَذَنِي لَأَعِذَّنَهُ
 وَمَا تَرَدَّدَتْ
 عَنْ شَيْءٍ
 إِلَّا نَافَعْلَهُ
 تَرَدَّدِي عَنْ
 نَفْسِ الْمَوْتِ
 يَكْرَهُ الْمَوْتَ
 وَإِنَّا كَرَهُ
 مَسَائِلَهُ
 وَلَا بَدْلَ
 مِنْهُ

ہو جاتا ہوں جن سے وہ پکڑتا ہے
 اور اسکے وہ پاؤں ہو جاتا ہوں جن سے وہ
 چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے (جو) کچھ مانگتا ہے
 تو میں اسے ضرور ضرور دیتا ہوں اور اگر وہ
 مجھ سے پناہ طلب کرتا ہے تو میں اسے ضرور
 ضرور ضرور پناہ دیتا ہوں۔ جس چیز کو
 میں کر نیوالا ہوتا ہوں اس میں تو وقت
 اور تردد نہیں کرتا جیسا کہ نفس مومن
 کے قبض کرنے میں تردد کرتا ہوں۔ وہ
 مومن حکم طبیعت موت کو مکر وہ سمجھتا ہے
 اور میں اسکی غمگینی کو ناخوش سمجھتا ہوں
 حالانکہ موت سے اس کو چارہ نہیں۔

رواہ البخاری (فی صحیحہ ج ۲ ص ۹۴۳)

مشکوٰۃ شریف باب ذکر اللہ عزوجل والتقرب الیہ فصل اول ص ۱۹۷
 الجامع الصغیر للسيوطی ج ۱ ص ۱۷۱ مطبوعہ مطبعۃ مصطفیٰ البابی الحلبی
 بمصر ۱۳۵۸ھ وقال السيوطی فی التوضیح رقع فی روایۃ "بی یسمع
 و بی یبصر و بی یطش و بی یمشی" زاد احمد من حدیث عائشہ
 وفوادہ الذی یعقل بہ ولسانہ الذی یشکلم بہ" (انتہی)۔ حاشی
 صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۴۳ -

امام فخر الدین رازی (متوفی ۷۰۴ھ) اسی حدیث شریف کی یوں تشریح فرماتے ہیں -

العبد اذا واطب
على الطاعات
بلغ الح المقام
الذى يقول الله
كنت له سمعا
وبصرا فاذا صار
نور جلال الله
سمعا له سمع القريب
والبعيد واذا صار
ذلك النور يصرا له
راى القريب والبعيد
واذا صار ذلك النور يدا
له قدر على التصرف فى
العصب السهل والبعيد والقريب

جب کوئی بندہ نیکیوں پر ہمیشگی کرتا ہے تو اس مقام تک پہنچ جاتا ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے گفت له سمعا وبصرا فرمایا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کے جلال کا نور اس (ولی) کے کان میں جاتا ہے تو وہ دور و نزدیک کی آوازوں کو سنتا ہے اور جب ہی نور اس (ولی) کی آنکھیں ہوں گی تو وہ دور و نزدیک کی چیزوں کو دیکھتا ہے اور جب ہی نور جلال اس (ولی) کا ہاتھ ہو جاتا ہے تو یہ ولی مشکل اور آسان دور اور قریب چیزوں میں تصرف کرنے پر قادر ہوتا ہے۔

تفسیر کبیر ج ۵ ص ۶۸۸ مطبوعہ مصر تحت آیت "ام حسبیت ان اصحاب الکہف والرہیم"

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خدام، اولیا کرام، کی یہ شان ہے

تو حضور سید الانام امام الانبیاء سید المرسلین محبوب رب العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تصرف و قدرت اور آپ کے کان مبارک کی قوت سمع اور آپ کی مبارک آنکھوں کی طاقت لاکھا کہتا کونسی آواز ان کے کانوں سے پوچھتا ہے اور کونسی چیز ان کی نظر مبارک سے مخفی ہے۔

دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان
کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام
ناظر خلق و خالق پہ لاکھوں درود!
ایسی بصر و بصارت پہ لاکھوں سلام

(الطیغریات)

(نہجہ نبوی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيد المرسلين
آلہ کرام

(اقوال آئمہ کرام و عبارات علماء عظام در بارہ حاضر و ناظر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم)
شیخ الحدیث سید المحققین حضرت شاہ عبدالحق محدث محقق دہلوی حنفی
رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

علمائے امت میں اتنا اختلافات اور
کثرت مذاہب کے باوجود کسی ایک
کو اس مسئلہ میں خلاف نہیں کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام بغیر شائبہ مجاز
اور توہم و تاویل کے حقیقی حیات سے
دائم اور باقی ہیں۔

و با چندین اختلافات و کثرت
مذاہب کہ در علمائے امت ست
یک کس را درین مسئلہ خلاف
نیست کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بحقیقت حیات بے شائبہ مجاز
و توہم و تاویل دائم و باقی ست

لہ القرق بین الخلاف والاختلاف یكون من الجانبين والخلاف یكون من الجانب الواحد
وقد یكون الخلاف بمعنى الاختلاف وقيل الاختلاف تباین الطرق والمقاصد کلیهما والخلاف تباین الطرق
مع اتحاد المقاصد واللہ اعلم فاللہ جليلة شأنہ وقال السید التقریب المجر جانی فی التعریفات صنف
الخلاف منازعة تجری بین المتعارضین لعقین حق ولا یطال باطل " فیض غفر

و براعمال امت حاضر و ناظر و مر
طالبان حقیقت را و متوجہان
آنحضرت را مفیض و مربی ست
مکاتیب و رسائل شیخ محقق
علی ہاشمی اخبار الاخبار مطبوعہ مجتہائی دہلی

اور امت کے اعمال پر حاضر و ناظر ہیں
اور طالبان حقیقت کیلئے اور ان کے
لئے جو حضور کی طرف متوجہ ہونے والے ہیں
فیض دینے والے اور تربیت فرمانے
والے ہیں۔

(۲) نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ اور علامہ ٹیجانی شیخ
عمر قوتی سے ناقل اور وہ قطب محمد بن عبد الکریم السمان سے ناقل۔

فقی حال ذکر
لہ صلی اللہ علیہ وسلم
تصور کانک بین
ید یہ متادبا
بالاجلال والتعظیم
والہیبة والحیاء
فانہ یراک وسمک
کلما ذکر تہ
لانہ متصف

ذکر کن اور اور و در و در و در و در
بروے صلی اللہ علیہ وسلم و باش آپ پر در و در شریف بھج اور
در حال ذکر گوئی حاضر و در
در حالت حیات و مے پبی تو آپ کے ذکر کے وقت یہ تصور
اور متادب باجلال و تعظیم باندھ کہ حضور حالت حیات
سے تیرے سامنے حاضر ہیں
اور تو انہیں دیکھ رہا ہے اور
آپ کے ذکر کے وقت اجلال
تعظیم اور ہیبت و حیا سے
متادب بیٹھنا اور جاننا

لہ و نیز اس شیخ رحمہ اللہ کے الہامات گفتمہ است "و علی السلام براحوال و اعمال امت مطلع است

برمقربان و خاصان درگاہ خود مفیض و حاضر و ناظر است ۱۳۸

| | | |
|------------|-------------------|---|
| بصفات اللہ | بصفات اللہ تعالیٰ | چاہئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تجھے |
| وہو سبحانہ | و یکے از صفات | دیکھتے ہیں اور تیرا کلام سنتے ہیں |
| جلیس | الہی آن ست کہ | اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات سے |
| من ذکرہ | انا جلیس | متصف ہیں اور صفات الہیہ سے |
| سعادت | من ذکر فی | ایک صفت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ |
| دارین ص ۵۴ | مدارج النبوت | حدیث قدسی میں فرماتا ہے کہ جو |
| مطبوعہ مصر | ج ۲ ص ۲۱ | مجھے یاد کرے میں اسکا ہنشین ہوں |

(۳) نیز شیخ محقق پیار کی نصیحت فرماتے ہیں - رحمۃ اللہ علیہ -
 وصیت ہے کہ تم تراوی برا در بدوام ملاحظہ صورت و معنی او صلی اللہ علیہ وسلم
 اگرچہ باشی متکلف و مستحضر پس نزدیک است کہ الفت گیر در روح تو رہے
 پس حاضر آید تراوی صلی اللہ علیہ وسلم عیاناً و یابی اورا و حدیث کنی باوی
 و جواب دید تراوی و چوں حدیث گوید با تو خطاب کند ترا فاتر نشوی بدرجہ
 صحابہ عظام و لاحق شوی بایشان انشاء اللہ تعالیٰ - (مدارج النبوت ج ۲ ص ۶۲)
 (۴) شیخ الشیوخ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ تعالیٰ
 فرماتے ہیں -

| | |
|---|---------------------------------------|
| پس باید کہ بندہ ہیچناں کہ حق سبحانہ | پس چاہئے کہ بندہ جس طرح حق |
| و تعالیٰ را پیوستہ بر جمیع احوال خود ظاہر | تعالیٰ کو ہر حال میں ظاہر و باطن طور |
| و باطناً واقف و مطلع بند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | پر واقف جانتا ہے۔ اسی طرح حضور |
| را نیز در ظاہر و باطن خود مطلع | علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی اپنے ظاہر |

وحاضر داند - و ظاہر پر مطلع اور حاضر جانے

(مصباح الہدایت ترجمہ عوارف ص ۱۶۵)

(۵) شفا شریف قسم ثانی باب رابع فصل ۲ ج ۲ مطبوعہ پریس

ان لم یکن فی البیت
 احد فقل السلام
 علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 جب گھر میں کوئی نہ ہو تو تم کہو نبی
 پر سلام ہوں اور اللہ کی رحمتیں اور
 برکتیں ہوں۔

اس کے ماتحت علامہ علی قاری حنفی شرح شفا میں فرماتے ہیں۔

لان روحہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 حاضرۃ فی بیوت اہل الاسلام
 کیونکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح مبارک
 مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہوتی ہے

۱۔ بعض یہودی صفت محرقین زمانہ کا یہ کہنا کہ یہاں لا چھوٹ گیا یہ بالکل باطل اور غلط ہے۔

یہ دعویٰ بلا دلیل ہے صفر۔ اور مطبع کا حوالہ نہیں بخلاف اس کے ہم نے طبع اولیٰ کا حوالہ پیش کیا ہے ۱۰

(۱۲) بالفرض کہیں ایسا محرف نسخہ ہو بھی تو وہ یقیناً محرف ہے کیونکہ دشمنان محبوب خدا کا ہمیشہ نبی دستور رٹا ہے کہ وہ

عبارات میں تحریف کرتے رہے ہیں۔ اور تحریف کر رہے ہیں۔ یحرفون الکلم عن مواضعہ۔ تھانوی نے لفظ

حدیث صریحہ کو بلا استدھار بزم غیش صلوٰۃ کہا۔ شرح عقائد اخبار الانبیاء۔ تفسیر مظہری۔ تفسیر روح المعانی وغیرہ

کتب کثیرہ کی طباعت میں ان لوگوں نے تحریفیں کی ہیں۔ مزید معلومات کے لئے دیکھو "سیف المسطفیٰ"

ترجمہ قرآن کنز الایمان و تفسیر خزائن العرفان مطبوعہ تاج کلپنی اس زمانہ میں تحریف کی زندہ مثال

ہے۔ محض ذوق سلیم والا عربی دان جانتا ہے کہ اس لا سے قبل یا بعد میں بل سے علت وجہ سلام نہ بتانا

اس لا کے غلط ہونے پر روشن دلیل ہے۔ فافہم۔ وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ۱۲ فیضی عفی

جہ باقی رہا کجی و گنگوہی کا دعویٰ تو وہ بھی بلا دلیل ہے اور بے بنیاد ہے۔ اٹھا کر جھینٹا ک دو باہر کی بی بی۔ تلا حیر مخزن گواہ واہ لے واہ ۱۲

شرح نشا الفارسی علی المثنیٰ نسیم الریاض الباب الرابع من القسم الثاني - فصل
فی المواطن التي لیستحب الصلاة والسلام علی رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
ج ۳ ص ۴۴ - الطبعة الاولى بالمطبعة الارزهریة المصریة ۱۳۲۶ھ
(۴) امام محمد ابن الحاج مکی اور امام قسطلانی متنا اور علامہ زرقانی شروحاً
فرماتے ہیں -

| | |
|---|---|
| <p>حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زندگی اور وفات میں کوئی فرق نہیں اس بارہ میں کہ آپ امت کو دیکھتے ہیں اور انکے حالات و نیات اور ارادے اور دل کی باتوں کو جانتے ہیں - یہ سب چہر میں آپ پہ ظاہر نہیں ان میں پوشیدگی نہیں</p> | <p>لا فرق بین موتہ وحیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شہادتہ لا متہ ومعرفہ بأحوالہم ونباتہم وعزائمہم وخواطرہم وذلك عندہ جلی لاخفاءہ</p> |
|---|---|

فان قلت هذه الصفات مختصة بالله تعالى فالجواب ان من
انتقل الى عالم البرزخ من الموضیوں کا ملین بعلم احوال الاحیاء
غالباً اھ - مدخل ص - مواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۲۸ زرقانی ج ۸
حدیثوں میں آیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مسجد میں داخل
ہوتے اپنے آپ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے - نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے فرمایا کہ جب تم مسجدوں میں داخل ہوا کرو یا مسجدوں سے گزرا کرو تو

لہ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام " ارسلت الى الخلق كافة - رواہ مسلم ۱۲۸۷

مجھ پر صلوٰۃ و سلام بھیجا کرو۔ نیز صحابہ و تابعین جب مساجد میں داخل ہوتے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ان حدیثوں کے رِوَاۃ یہ ہیں۔ سیدہ فاطمہ۔ موالی علی۔ ابو حمید۔ ابوشیبہ۔ ابن عمر انس۔ ابو ہریرہ وغیرہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور اس حکم پر عامل اور اس کے قائل یہ ہیں۔ عبداللہ بن سلام۔ ابودرداء۔ کعب احبار۔ علقمہ بن قیس۔ محمد بن سیرین قال کان الناس یقولون۔ ابراہیم وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

ان احادیث کے مخرجین یہ ہیں۔ اسماعیل القاضی۔ احمد۔ الترمذی۔ ابن یسکوال۔ الطبرانی۔ البیہقی فی الدعا۔ ابو عوانہ فی صحیحہ۔ ابوداؤد۔ النسائی۔ ابن ماجہ۔ ابن السنی۔ ابن خزیمہ۔ وابن جبان فی صحیحہما الحاکم فی مستدرکہ وقال صحیح علی شرط الشیخین۔ الحارث بن ابی اسامہ العدنی فی مسندہ۔ النعمیری۔ ابن ابی عاصم۔ ابن المبارک فی الاستیعاب (وغیرہ) سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۷۷۔ سنن ابن ماجہ ص ۵۷۔ مشکوٰۃ مرقاۃ ج ۱ ص ۲۴۴۔ شفا شریف ج ۲ ص ۷۔ القول البدیع للسخاوی ص ۱۸۳۔ ۱۸۵۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے۔

امام غزالی نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں جاؤ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سلام عرض کرو کیوں کہ آپ مسجدوں میں موجود ہوتے ہیں۔

(۷) وقال الغزالی

سلم علیہ اذا دخلت
فی المسجد فانه علیہ السلام
یحضر فی المسجد۔

(ماخوذ)

۹ خاتم الحفاظ امام سیوطی اور علامہ سید محمود آلوسی حنفی بغدادی فرماتے ہیں

بعض علماء کرام سے سوال کیا گیا کہ
متعدد لوگ ایک ہی وقت میں دور
دراز مقامات پر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو کیسے دیکھتے ہیں۔ تو
انہوں نے یہ شعر پڑھا۔

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس
سورج کی طرح ہیں جو آسمان کے
وسط میں ہوا اور اس کی روشنی مشرق
اور مغربوں کے تمام شہروں کو ڈھانکے

سئل بعضهم کیف میراہ

الراؤن المتعددون

فی اقطار متباعدة

فی زمان واحد کذا

فی الروح (فانشدهم۔

كالشمس فی کبد السماء وضوہا

یفشی البلاد مشارقا ومغارباً

الحادی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۵۳ واللفظ له (وتفسیر روح المعانی پ ۲ ص ۳۵

مجمع البحرین امام الطریقین سیدی وسندی وشیخی ومرشدی حضرت قبلہ
مولانا خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی (متوفی ۱۳۴۲ھ رضی اللہ تعالیٰ

فرماتے ہیں۔

نورت محیط عالم كالشمس فی الضحی

من وجهك المنیر لقد زین السماء

یعنی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کے سورج کی طرح آپ کا نور

سارے جہان کو گھیرے ہوئے ہے۔ اور آپ کے روشن چہرے سے

آسمان مزین ہے۔

ایک ہی آن میں ایک جسم کا متعدد مقامات پر ہونا ۔

(۱۱) امام و عارف ربانی سیدی عبدالوہاب شعرانی فوائد حدیث معراج کی تفصیل فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں

ومنہا شہود الجسم

الواحد فی مکانین

فی آن واحد

کما رای محمد

صلی اللہ علیہ وسلم

نفسہ فی اشخاص

بنی آدم السعداء

حین اجمع بہ

فی السماء الاولى

کما مر وکذا

آدم وموسیٰ

وغیرہما فانہم

فی قبورہم

فی الارض حال

کونہم ساکنین

فی السماء فانیہ

اور فوائد معراج میں سے ایک فائدہ

یہ بھی ہے کہ ایک جسم ان واحد میں دو

مکانوں میں حاضر ہو گیا ۔ جیسا کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے نیک بخت اولاد

آدم کے افراد میں خود اپنی ذات کریمہ

کو بھی ملاحظہ فرمایا ۔ جب حضور

صلی اللہ علیہ وسلم حضرت آدم علیہ السلام

کے ساتھ پہلے آسمان پر جمع ہوئے تھے

جیسا کہ گذرا ۔ اور اسی طرح آدم اور

موسیٰ علیہما السلام اور ان کے علاوہ

دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ پس

بیشک وہ انبیاء علیہم السلام زمین میں

اپنی قبروں کے اندر ہیں ۔ وہاں حالیکہ

وہ آسمانوں میں بھی سکونت رکھتے

ہیں ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مطلقاً اسی

طرح فرمایا کہ میں نے آدم علیہ السلام کو

قال رایت
 آدم رایت موسیٰ
 رایت ابراہیم
 واطلق واما
 قال رایت
 روح آدم ولا
 روح موسیٰ
 فراجع صلی اللہ
 علیہ وسلم
 موسیٰ فی السماء
 وھو بعینہ
 فی قبرہ
 فی الارض
 قائما یصلی
 كما ورد
 فی امن
 یقول ان
 الجسم
 الواحد لا یكون

دیکھا۔ موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا۔
 ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا۔ روح کی
 قید کے ساتھ مقید فرما کر اس طرح
 نہیں فرمایا کہ میں نے آدم علیہ السلام کی
 روح کو دیکھا اور نہ یوں فرمایا کہ موسیٰ
 علیہ السلام کی روح کو دیکھا جس سے
 ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بعینہ ان انبیاء علیہم السلام ہی کو
 دیکھا نہ کہ ان کی ارواح یا امثال کو
 پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھٹے
 آسمان پر موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ
 گفتگو اور مراجعت فرمائی حالانکہ
 موسیٰ علیہ السلام بعینہ زمین میں اپنی
 قبر شریف کے اندر کھڑے ہوئے نماز
 پڑھ رہے تھے۔ جیسا کہ (مسلم شریف)
 کی حدیث میں وارد ہوا ہے۔ پس
 انتہائی افسوس ہے اور تعجب اس
 کہنے والے پر، جو یہ کہتا ہے کہ ایک
 جسم بیک وقت دو مکانوں میں نہیں

في مكانين
 كيف يكون
 ايمانك
 بهذا الحديث
 فان كنت
 مؤمنا فقل
 وان كنت
 عالما
 فلا تعترض
 فان العلم
 يمنعك وليس لك
 الاختيار فان
 لا يختار الا الله
 وليس لك ان
 تتاول ان الذي
 في الارض غير الذي
 في السماء لقوله
 عليه الصلوة والسلام
 رايته موسى واطلق

ہو سکتا (اے قائل) ذرا یہ تو بتا دے
 کہ اس قول کے ہوتے ہوتے تیرا ایمان
 اس حدیث مذکور پر کیونکہ
 ہو سکتا ہے اگر تو مومن ہے تو تجھے مان
 لینا چاہئے۔ اگر تو عالم ہے، تو اعتراض
 نہ کر۔ اس لئے کہ علم تجھے روکتا ہے
 اور تجھے حقیقت حال کا علم ہے نہیں
 اس لئے کہ یہ علم حقیقۃً اللہ تعالیٰ
 ہی کو ہے اور تیرے لئے یہ بات
 بھی جائز نہیں کہ تو اس حدیث میں یہ
 تاویل کر لے کہ جو انبیاء زمین میں ہیں
 وہ ان کے غیر ہیں جنہیں حضور علیہ السلام
 نے آسمان میں دیکھا اس لئے کہ حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رأیت موسیٰ
 مطلقاً فرمایا اور اسی طرح باقی
 انبیاء علیہم السلام کے متعلق جنہیں حضور
 علیہ السلام نے آسمانوں میں دیکھا
 (یہ نہیں فرمایا کہ میں نے آسمان میں
 ان کے غیر کو دیکھا جو زمین میں ہیں)

تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کو
موسیٰ فرمایا اگر وہ یحییٰ موسیٰ علیہ السلام
نہ ہوں تو ان کے متعلق یہ خبر دینا کہ
وہ موسیٰ ہیں کذب ہوگا۔ العیاذ باللہ

وكان الله سائر من راه
من الانبياء هنالك
فالمسمى موسى الم يكن
عينه فلاخبار عنه كذب انه

موسیٰ هذا :- ایواقیت والجواہر ج ۲ ص ۳۶ مطبوعہ مصر۔

(۱۲) گچھ آگے یہی امام شعرانی شیخ اکبر سے ناقل۔

فرماتے ہیں پھر معترض اولیاء اللہ
کے متعدد صورتوں میں ظاہر ہونے
کا منکر ہے۔ حالانکہ حضرت قاضی
البان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن صورتوں
میں چاہتے تھے۔ مختلف مقامات
میں متصور ہو کر ظاہر ہو جاتے تھے
اور جس صورت میں بھی آپ کو پکارا
جاتا تھا۔ آپ ضرور جواب دیتے تھے
بیشک اللہ تعالیٰ ہر بات پر قادر ہے

ثم ان المعترض
ينكر على الاوليا
مثل هذا في
تطوراتهم وقد كان
قاضي البان
يتطور فيما شاء
من الصور في اماكن
متعددة وكل صورة تخطب
فيها اجاب ان الله على كل شيء قدير

(ایواقیت والجواہر ج ۲ ص ۳۶)

(۱۳)

والانفس الناطقة الانسانية اذا كانت قدسية قد تنسخ من
الابدان وتذهب متمثلة ظاهراً بصوراً ابدانها وبصور
اخرى..... حيث شاء الله تعالى مع بقاء نوع تعلق لها بالابدان

الاصلیۃ یتاتی معہ صد و رالافعال فیہا کما یحکی عن بعض الاولیاء
قد سبت اسرارہم انہم یرون فی وقت واحد فی عدد مواضع
..... و ہذا امر مقرر عند السادة الصوفیۃ مشہور فیما
بینہم و هو غیر طی المسافۃ و انکار من ینکر کلا منہما علیہم
مکابرة لا تصدق الا عن جاہل او معاند

وقد اثبت غیر واحد تمثیل النفس و تطورها لنبینا صلی اللہ علیہ
وسلم بعد الوفاۃ و ادعی انہ علیہ الصلوۃ والسلام قد میری
فی عدد مواضع فی وقت واحد مع کونہ فی قبری الشریف یصلی
اھ ملقطا (تفسیر روح المعانی ۲۳ ص ۱۳) و فتح الملہم لہم ج ۱ ص ۳۰۵
۱۴/۱۵ امام ابن حجر مکی حضور علیہ الصلوۃ والسلام کو جاگتے ہوئے دیکھنا
ثابت کرتے ہوئے رقمطراز ہیں ۔

ولا ینکر ذلک الامعاندا و محروم | اس کا منکر نہ ہوگا مگر معاند یا محروم
فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۵۶ سعادت الدارین مطبوعہ مصر ص ۲۲۲
(۱۶) فریق مخالف کے پیشوا کشمیری صاحب روئیۃ یقظۃ ثابت
کرتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

فالروئیۃ یقظۃ متحققۃ | جاگتے ہوئے حضور علیہ الصلوۃ
وانکارہا جہل | والسلام کو دیکھنا ثابت ہے اور
فیض الباری ج ۱ ص ۲۰۲ | اس کا انکار جہولت ہے ۔
(۱۷) نیز امام حجر مکی رقمطراز ہیں ۔

ثم رایت ابن العربی
 صرح بما ذکرناه
 من انه لا یمتنع
 رؤیة ذات النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم
 بروحہ وجسدہ
 لانه وسائر الانبیاء
 احياء روت الیہم
 ارواحہم بعد ما قبضوا
 واذن لہم فی الخرج
 من قبورہم والتصرف
 فی الملکوت العلوی
 والسفلی ولا مانع من
 ان یراہ کثیرون
 فی وقت واحد
 لانه کالشمس و
 اذا کان القطب

یعنی پھر میں نے ابن العربی کے کلام
 میں قول مذکور کی تصریح دیکھی کہ حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات روح مع
 جسد کا دیکھنا ممتنع نہیں۔ کیونکہ حضور
 اور باقی سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 زندہ ہیں۔ ان کی ارواح کو قبض کرنے
 کے بعد ان کے اجسام میں واپس
 لوٹایا گیا اور مزاروں سے ان کو باہر
 تشریف لے جانے کی اجازت ہے
 اور علوی و سفلی ملکوت میں انکو تصرف
 کرنے کی اجازت ہے اور اس بات
 سے کوئی چیز مانع نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کو بہت سے لوگ ایک ہی وقت
 میں دیکھیں۔ اس لئے حضور سوج کی
 طرح ہیں۔ جو ایک ہے سب پر روشنی
 ڈالتا ہے۔ اور ہر جگہ ہے۔ بہت
 دور و دراز والے اسکو ایک ہی وقت

لہ نذر قانی ج ۱ ص ۸ عن تنویر الملک ص ۱۰۰ والحاوی للفتاویٰ ج ۲۵، سعادت دالین ص ۲۲۲ فیضی

يملأ الكون كما قال التاج
ابن عطاء الله، فمالك بالنبی
صلی الله علیه وسلم

میں دیکھتے ہیں اجب ایک قطب
ہر جگہ کو پر کر لیتا ہے جب کہ امام تاج نے
فرمایا تو حضور تو بطریق اولیٰ ہر جگہ موجود ہوتے

فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۵۶ - سعادت دارین ص ۲۲۲ - المنہاجی - مطبوعہ مصر
شیخ تاج الدین کا واقعہ امام سیوطی نے یوں نقل فرمایا ہے -

وفي مناقب الشيخ تاج الدين
بن عطاء الله عن بعض
تلاميذه، قال حججت
فلما كنت في الطواف رأيت
الشيخ تاج الدين في الطواف
فمنيت ان اسلم عليه
اذا فرغ من طوافه، فلما
فرغ من الطواف جئت
فلم اراه ثم رأيت في عرفة
كذلك، وفي سائر المشاهد
كذلك، فلما رجعت
الى القاهرة سألت
عن الشيخ، ف قيل لي
طيب فقلت هل سافر

یعنی شیخ تاج الدین کے مناقب میں
ان کے کسی شاگرد سے منقول ہے اس
نے کہا کہ میں نے حج کیا جب میں طواف
میں تھا میں نے اپنے مرشد و شیخ
تاج الدین کو طواف کرتے دیکھا تو
میں نے یہ نیت کی کہ جب شیخ طواف
سے فارغ ہو جائیں گے تو میں ان کو
سلام کروں گا۔ جب آپ طواف
سے فارغ ہوئے میں وہاں گیا تو آپ کو
نہ دیکھا پھر میں نے ان کو عرفہ میں
بھی اسی طرح دیکھا۔ اور ہر مشہد
میں میں ان کو دیکھتا رہا۔ پھر جب
میں قاہرہ گیا تو میں نے لوگوں سے
حضرت شیخ کے متعلق دریافت کیا

لہ کارىء القطب الشاہ جمالی فی اقطار بعیدہ بقطعة فی حیاتہ ربہ ماتہ
واستغیدہ ومنہ الناظرین المرشدی المذكور فواللہ ما کونہ قاسم الخیر قوری

قالوا لا فحئت الحی
 الشیخ وسلمت علیہ
 فقال لی من رأیت
 فقلت یا سیدی
 رأیتک ، فقال یا فلان
 الرجل الکبیر یملأ
 الکون لودعی القطب
 من حجر لاجاب
 فاذا کان القطب
 یملأ الکون
 فسید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم
 من باب اولی
 الحاوی للفتاوی

ج ۲ ص ۲۵۴

تو لوگوں نے جواب دیا کہ حضرت
 اچھے ہیں تو میں نے اسے کہا کہ حضرت
 سفر پر گئے تھے۔ انہوں نے کہا نہیں
 تو میں حضرت کی بارگاہ میں حاضر ہوا
 اور سلام عرض کیا تو حضرت نے فرمایا
 تو نے کس کو دیکھا تھا میں نے عرض کیا
 یا سیدی میں نے آپ کو دیکھا تھا۔
 فرمایا اسے فلان نے ایک قطب سارے
 جہان دنیا کو بھر دیتا ہے۔ اگر اس قطب
 کو سوراخ سے پکارا جائے تو وہاں سے
 بھی جواب دے گا۔ جب ایک قطب
 ساری دنیا کو پر کر لیتا ہے رہر جگہ
 وہی ہوتا ہے، تو حضور سید المرسلین
 تو بطریق اولیٰ ہر جگہ موجود ہوتے
 صلی اللہ علیہ وسلم

فقیر منظور احمد فیضی مولف کتاب ہذا عرض کرتا ہے۔ کہ میرے والد
 مکرم استاذ العلماء العارف الکامل حضرت قبلہ مولانا محمد ظریف صاحب فیضی
 مدظلہ العالی نے اپنے پیرومرشد قطب العارفین سید الفقہاء والمحدثین
 حضرت قبلہ خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی رحمۃ اللہ علیہ کو دو مرتبہ دور

و دراز مقامات پر جاگتے ہوئے دیکھنا۔ ایک دفعہ شہرِ دیر غازی خاں میں
جب کہ حضرت صاحب اسی وقت بستی سندیلہ شریف میں زندہ موجود تھے
اور دوسری دفعہ اپنے گھر فیض آباد نزد اوچ شریف ضلع بہاول پور
میں حالانکہ اس وقت حضرت قبلہ شاہ جمالی قدس سرہ العالی کے بہت
سے واقعات ہیں۔ اس دنیا سے پردہ پوش ہو چکے تھے۔ اسی طرح
عارفِ نبھائی فرماتے ہیں (رحمۃ اللہ علیہ)

وبہذا علم جواز رویۃ جماعة له صلی اللہ علیہ وسلم فی
آن واحد من اقطار متباعدة واوصاف مختلفة - واجاب عن
هذا ایضا البدر الزرکشی بانہ صلی اللہ علیہ وسلم سراج و نور
والشمس فی هذا العالم مثال نورہ فی العوالم کلہا فکما ان الشمس
یراہا کل من فی المشرق والمغرب فی ساعة واحدة بصفات
مختلفة کذا اللہ هو صلی اللہ علیہ وسلم - سعادت دارین مطبوعہ مصر
خلاصہ کلام۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت کے اولیاء حاضر
وناظر ہیں۔

حضور تو بطریقِ اولیٰ حاضر و ناظر ہیں۔
علامہ مولانا علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

قا ضنی صاحب نے فرمایا کہ جب
نفوسِ زکیہ قدسیہ علائقِ بدنہ
سے مجرور ہو جاتے ہیں۔ تو عروج

قال القاضی وذلک ان
النفوس الزکیة القدسیة
اذا تبحرت عن العالقی

البد نية عرجت
والتصلت بالملأ
الاعلى ولم يبق
لها حجاب فتری
الكل كالمشاهد

حاصل کر کے ملا اعلیٰ سے متصل ہو
جاتے ہیں۔ تو ان پاک نفسوں
کے آگے کوئی حجاب و پردہ نہیں
رہتا۔ اسی لئے وہ ہر چیز کو مشاہدہ
کرنے والے کی طرح دیکھتے ہیں

مرقات باب الصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصل ۲ - ص ۲۷ ج ۲
وشرح جامع صغیر للمناوی ج ۱ - ص ۱۰۰

شیخ الاسلام خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی حنفی (متوفی ۱۳۵۸ھ)
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں -

مرید صادق آنرا گویند کہ آنچہ
پیر فرماید آل کند و آنچہ نماید
آں بیند و ہمہ اوقات پیر را بر احوال
خود حاضر و ناظر بیند و داند

سچا مرید اسے کہتے ہیں کہ جو پیر
فرمائے وہی کرے اور جو پیر دکھائے
وہی دیکھے۔ اور ہر وقت پیر کو
اپنے تمام حالات پر حاضر و ناظر دیکھے
اور جانے۔

مفتاح العاشقین ص ۱۱ مطبوعہ مجتہبی دہلی ۱۳۰۹ھ

(نوٹ) یہ وہی خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی ہیں۔ جن کی طرف
گکھڑوی صاحب نے ”راہ سنت“ میں بوجہ نادانی یا برائے تحذیر تحفہ
نصائح منسوب کر کے اس کے ایک شعر سے استدلال کیا ہے۔
حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مبارک ہے -

یعنی خدا کی قسم نیک بخت اور بد بخت
سب مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں اور
میری نظر لوح محفوظ میں ہے۔

بعزت پروردگار کہ نیک بختاں
و بد بختاں ہمہ عرض کردہ میشوند
بر من و نظر من در لوح محفوظ است

(اخبار الانبیاء ص ۱۵)

عارف صہبانی عالم ربانی امام شعرانی قدس سرہ النورانی کی زبانی قول لاثانی
بے شک آئمہ فقہاء اور صوفیہ سب
کے سب اپنے اپنے تابعداروں کے
حق میں سفارش کرتے ہیں اور کینگے
بوقت نزع اور بوقت سوال منکر و نکیر
اور بوقت نشر و حشر اور بوقت حساب
و میزان اور پل سے گذرتے وقت فقہاء
اور اولیاء اپنے مقلدین کو ملاحظہ فرماتے
ہیں کسی حالت میں بھی وہ اپنے غلاموں
سے غافل نہیں ہوتے جب شیخ
ناصر الدین لقانی فوت ہوئے تو ان
کو کسی بزرگ نے خواب میں دیکھا اور پوچھا
کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا کیا
ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ جب
قبر میں دو قرشتوں نے مجھ سے سوال

ان آئمۃ الفقہاء
والصوفیۃ کلہم یشفعون
فی مقلدہم ۛ یلاحظون
احدہم عند طلوع
روحہ وعند سوال
منکر و نکیر لہ وعند
النشر والحشر
والحساب والمیزان
والصراط ولا یغفلون
عنہم فی موقف من المواقف
ولمعات شیخنا شیخ
الاسلام الشیخ
ناصر الدین اللقانی
راہ بعض الصالحین

فی المنام فقال له
 ما فعل الله
 بك فقال لما
 اجلسني الملكات في
 القبر ليسا لاني
 اتاهم الامام مالك
 فقال مثل هذا يحتاج
 الى سوال في ايمانه
 بالله ورسوله تخيا
 عنه فتخيا عنى انتهى
 واذا كان مشائخ
 الصوفية يلاحظون
 اتباعهم ومريد بهم
 في جميع الاحوال والشدائد
 في الدنيا والاخرة فكيف
 بائمة المذاصب الذين
 هم اوتاد الارض وركان
 الدين وامناء الشارع على
 امته رضى الله عنهم اجمعين

کرنے کی غرض سے مجھے اٹھایا بس
 اٹھا کے بٹھا ہی تھا کہ میرے امام
 امام مالک وہاں پہنچے اور ان سے کہا
 کہ ایسے شخص سے بھی ایمان باللہ
 والرسول کے سوال کی ضرورت ہے
 اس سے علیحدہ ہو جاؤ چنانچہ وہ
 مجھ سے دور ہو گئے تو جب مشائخ
 صوفیہ بزرگان دین اپنے تابعداروں
 اور مریدوں کو دنیا و آخرت کی ہر
 سختی میں اور ہر حالت میں ملاحظہ
 فرماتے ہیں۔ تو آئمہ مذاہب (امام
 ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی
 امام احمد حنبل) کا کیا کہنا جو زمین کے
 اوتاد ہیں اور دین کے رکن ہیں اور
 شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے انکی
 امت پر امین ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 فقیر فقیر فقیر کہتا ہے جب آئمہ کی یہ شان
 ہوتی تو امام الانبیاء والمرسلین کے حاضر
 و ناضر اور تعاون و نصرت اور ملاحظہ کا
 کیا کہنا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کتاب المیزان للشعرانی ج ۱ ص ۵ مطبوعہ حجازی قاہرہ وج ۱ ص ۵
مطابق مطبع مصطفیٰ البابی الحلبي بمصر۔

یہی امام شعرانی اپنے شیخ حضرت علی خواص سے ناقل انہوں نے فرمایا۔
لا یكمل الرجل عندنا
حتى یعلم حركات مرید
فی انتقاله فی الاصلاب
وهو نطفة من یوم الست
بریکم الی استقرار
فی الجنة والنار واللہ اعلم
یعنی ہمارے نزدیک اس وقت
تک مرفکال تک نہیں پہنچتا جب
تک وہ الست والے دن سے
لیکروں جنت یا دوزخ تک اپنے
مرید کی ہر ہر حرکت اور ہر حالت
کو نہ جانے۔

کبریت احمد ص ۱۴۵ علی ہامش الیواقیت والجواہر ج ۱۔ طبعہ ثالثہ
مطبعہ ازہریہ مصر ۱۳۲۱ھ۔

ایک شبہ کا ازالہ

بعض کچھ فہم اس قسم کے حوالے دیکھ کر یہ کہتے ہیں کہ اہل سنت کتنا
خوش گپیاں اڑاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ نبی اولی ہمسٹری کے وقت حاضر
و ناظر ہوتے ہیں۔ اور سب واقعہ بخشم خود دیکھتے ہیں۔ مادہ کی شرمگاہ
میں نطفہ جاتے دیکھتے ہیں۔ حالانکہ یہ قابل شرم بات ہے۔ اور وہاں
دیکھنا ناجائز ہے۔ (تبرید از ص ۲ تا ص ۴)

جواب ۱۔ اس قسم کی عبارت آئمہ میں مقام ولایت کی وسعت

نظری اور وسعت علمی کا بیان ہے۔ فریق مخالف جو رنگ ان کو دیتا پھرے
 دیتا پھرے پر یہ خیال رہے کہ یہ صرف بریلوی علما کا نظریہ نہیں۔ بلکہ
 فریقین کے مسلم پیشواؤں اور اماموں کی عبارت میں ہیں۔ کیونکہ اعلیٰ حضرت کی جو
 عبارت المفوظ ج ۲ ص ۲۹ یا ص ۶۲ سے منقول ہوئی وہ درحقیقت
 غوث دباغ رحمۃ اللہ علیہ (ممدوح و مستند تمام علما و یویند۔ خصوصاً
 تھانوی صاحب و کشمیری صاحب) ”دیکھو الکلام الحسن و فیض الباری“ کی
 بات ہے۔ اعلیٰ حضرت صرف ناقل ہیں۔ اگر ناقل مجرم ہے تو اصل قائل بطریق
 اولیٰ مجرم ہے۔ باقی رہا اعلیٰ حضرت کا نتیجہ تو اس سے کوئی کچھ فہم لاکھ مرتبہ
 اختلاف کرتا رہے۔ علما و عرفا و آئمہ کی عبارت سے تو اس نتیجہ کی تائید ہوتی
 ہے۔ جیسا کہ کچھ عبارتیں مذکور ہوئیں۔ اسی طرح میرے مرشد کریم امام
 المعقول و المنقول قطب عالم حضرت خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی
 رحمۃ اللہ علیہ کے فاضل شاگرد مولانا غلام محمود صاحب پپلا نوری نے جو
 ”نجم الرحمن“ کے ص ۱۱۱ پر لکھا ہے۔ وہ بھی امام شعرانی سے ناقل ہیں۔ اور
 ہیں بھی امام شعرانی سے ناقل ہوں اگر ناقلین مجرم ہیں۔ تو اصل قائلین بطریق
 اولیٰ مجرم ہیں۔ حالانکہ وہ ان کے بھی مسلم ہیں۔ یہ وہی امام شعرانی ہیں جو
 بقول کشمیری دیوبندی صاحب عالم بیداری میں حضور سے بخاری پڑھنے
 والے ہیں۔ (فیض الباری) نجم الرحمن میں تو علامہ پپلا نوری نے اس نقل شعرانی
 کے بعد اس لہجہ اعتراض کی دھجیاں اڑائی ہیں۔ کاش کے معترض اس کو دیکھ لیتا
 ع ۱۔ احکام شرع ظاہری دیکھنے پر ملتی ہیں نہ کہ باطنی رویت پر۔

عجل۔ کیا معترض کے نزدیک اللہ تعالیٰ ہر چیز کے دیکھنے والا ہے۔ تو اس میں کوئی یہی معترض والی تفصیل بیان کرے کیا اس میں الوہیت کی توہین تو نہ ہوگی۔ کیا جس چیز کا دیکھنا اس کے شریف بندوں کو زیرِ سب نہیں دیتا۔ اور اس کے معصوم فرشتے دور بھاگتے ہیں۔ وہ سبحان دیکھتا رہے۔ ما جوابکم فہو جوابنا۔

حک۔ اگر مذکورہ بالا عبارات آئمہ میں اولیاء کی توہین ہے۔ اور شرمگاہ اور نطفہ اور رحم کی رویت اور علم ثابت کر کے ان کو مجرم قرار دیا جاتا ہے۔ کیا یہی الزام ملکہ معصومین پر بھی عائد کرو گے۔ اور اللہ تعالیٰ پر بھی کرو گے۔ بطور نمونہ درج ذیل احادیث و آیات بغور ملاحظہ ہوں۔
 عن ابن مسعود صرفوعاً "ان خلق احدکم بجمع فی بطن امہ اربعین یوماً نطفۃ ثم یكون علقۃ مثل ذلک مضغۃ مثل ذلک ثم یموت اللہ الیہ ملک (والمراد بالارسال امرہ بہا والتصر فیما لانہ ثبت فی الصحیحین انہ موکل بالرحم حین کان نطفۃ... انہ اذا مر بالنطفۃ ثلثان واربعون لیلة بعث اللہ ملکاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدھا وعظامها۔
 مرقاۃ المفاری۔ اب مخالف صاحب تبرید یہ جملہ اپنا یہاں بھی لاگو کرے کہ مان نہ مان میں تیرا مہمان (باربع کلمات فیکتب عملہ واجلہ وزرقہ وشتقی او نسعید ثم ینفخ فیہ الروح۔ الحدیث (صحیح بخاری و صحیح مسلم۔) مشکوٰۃ شریف ج ۱۔

ويعلم ما في الارحام (قرآن شریف پ لقمین ع ۳۴) یصورکم
فی الارحام (قرآن پاک) العاقل تکفیه الاشارة ہم سنیوں کے
آقا و مولیٰ نقشبندیوں کے بڑے پیشوا حضرت خواجہ ابوالحسن
خرقانی (متوفی ۷۴۸ھ) فرماتے ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

خبردار آسان سمجھ کر یہ نہ کہہ دینا
کہ مرد کامل ہوں۔ جب تک ستر
برس تک اپنا معاملہ ایسا نہ دیکھے
کہ تکبیر اول بخراسان پیوندی
وسلام بکعبہ باز دہی و از بالا
یا عرش بریننی و از زیر تاثرے
بہ بیننی آنوقت بدانی کہ ہچمال
بے نم سازی و مرد نیستی
تذکرۃ الاولیاء شیخ فرید الدین
عطار (متوفی ۷۲۷ھ)
۳۵۴ مطبوعہ پشاور -

خبردار آسان سمجھ کر یہ نہ کہہ دینا
کہ مرد کامل ہوں۔ جب تک ستر
برس تک اپنا معاملہ ایسا نہ دیکھے
کہ تکبیر اول بخراسان پیوندی
وسلام بکعبہ باز دہی و از بالا
یا عرش بریننی و از زیر تاثرے
بہ بیننی آنوقت بدانی کہ ہچمال
بے نم سازی و مرد نیستی
تذکرۃ الاولیاء شیخ فرید الدین
عطار (متوفی ۷۲۷ھ)
۳۵۴ مطبوعہ پشاور -

اس ارشاد سے بھی ثابت ہوا کہ کامل مرد کی نظر عرش سے تحت الثری
تک دیکھتی ہے۔ تو سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظر کی وسعت کا
کیا کہنا۔ بہت ہی اختصار سے مسئلہ حاضر و ناظر پر قلم چلا پھر بھی اتنا لمبا
ہو گیا۔ ابھی سینکڑوں دلائل و شواہد اس مسئلہ کے ثبوت کے لئے

سامنے ہیں۔ بوجہ خوف طوالت ترک کرتا ہوں۔
 امام شیخ علامہ علی حلوی صاحب السیرۃ (متوفی ۱۳۸۷ھ) کا اس
 موضوع پر ایک مستقل رسالہ مسمی بہ "تعریف اهل الاسلام والادین
 بان سیدنا محمد الا یخلو منه مکان ولا زمان"
 جو جواہر البحار جلد دوم میں کل سامنے موجود ہے۔ ابھی اس سے ایک
 حرف بھی نقل نہ ہوا۔ اسی طرح استاذ العلماء رازی دوراں شیخ الحدیث
 قبلہ سیدی واستاوی حضرت علامہ کاظمی صاحب مظلہ العالی کا مستقل
 رسالہ اس موضوع پر موجود ہے۔ جس کا نام ہے تسکین الخواطر فی مسئلہ الحاضر
 والناظر۔ جو چاہے اس کا مطالعہ کرے۔

آخر میں فریق مخالف کے گھر کے دو حوالے پیش کر کے اس بحث کو
 ختم کرتا ہوں۔ دیوبندیوں کے پیشوا مولوی رشید احمد گنگوہی کے
 مرشد حاجی امداد اللہ صاحب علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں۔
 "وقت قیام کے اعتقاد تو لہذا نہ کرنا چاہیے اگر احتمال تشریف آوری کا
 کہا جاوے۔ مضائقہ نہیں کیونکہ عالم خلق مقید بزمان و مکان ہے لیکن
 عالم امر دونوں سے پاک ہے پس قدم رجبہ فرمانا ذات بابرکات کا بعید
 نہیں (شما تم امدادیہ ص ۹۳) مصدقہ تھالوی صاحب
 ان کے مولوی رشید احمد گنگوہی نے لکھا ہے۔

| | | |
|--------------------------|--|----------------------------------|
| مرید با یقین داند کہ روح | | مرید اس بات کا یقین رکھے کہ شیخ |
| شیخ مقید بیک مکان نیست | | کی روح ایک جگہ پر مقید نہیں بلکہ |

پس ہر جا کہ مرید باشد قریب
یا بعید اگر چہ از شیخ دور است
اما روحانیت اور دوزخیت
(امداد السلوک گنگوہی ص ۱)

جس جگہ مرید ہوگا قریب یا بعید
اگر چہ شیخ کی ذات بعید ہو لیکن
اس کی روحانیت سے دور نہیں ہے
(امداد السلوک اردو ص ۱۲ مولوی
سید احمد گنگوہی)

سبح فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ۔ ان اللہ لیوید هذا الذین
..... کیا صرف ہم ہی روحانیت مرشد کو قریب جاننے کی وجہ سے مشرک
ہیں یا آپ کے گنگوہی صاحب بھی یا حاضر و ناظر کے متعلق وہ فتویٰ کفر و
مشرک غلط ہے ۔

من نہ گویم کہ میں بکن آن کن
مصلحت بین و کار آسان کن

نیز بوقت قیام حضور کی تشریف آوری کا بیان کس نے کیا مجد و بریلوی
نے یا تمام علماء دیوبند کے مرشد نے ۔

یوں نظر دوڑانہ برہمی تان کر : اپنے بیگانے ذرا پہچان کر
اللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا زِيَارَةَ حَبِيبِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۔

وَنُورَ قُلُوبِنَا بِقُرْبَابِ أَوْلِيَاءِكَ

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّتِ عَمَّا يَصِفُونَ

وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

خصوصیت نمازی پر ضروری ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم اسے بلائیں جواب دے اور

حاضر ہو نماز فاسد نہ ہوگی۔

مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۳۵۔ مواہب۔ وذر قانی ج ۵ ص ۳۰۳۔
اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۱۲۶۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۸۲
والتوضیح ذکر قولہ فیہ۔ وعلی ہامش بخاری ج ۳ ص ۱۴۱۔ تفسیر صاوی
ج ۱ ص ۱۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔ فلم یدکس الا قول الکفر۔
جواہر البحار شریف ج ۱ ص ۲۷۷۔ از جواہر امام شریف الدین بن مقرئ
وشرح الاسلام زکیا انصاری۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۰۲۔ عن الامام النوی
خصائص کبری ج ۲ ص ۲۵۳۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۳۴۹ از سیوطی۔ جواہر البحار
ج ۲ ص ۱۸۱۔ از قسطلانی۔ امام مالک و امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔
زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۵۔ ہامش مشکوٰۃ از مرقاۃ و بیضاوی۔
ج ۱ ص ۱۸۲۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۷۹۔ از طیبی و بیضاوی۔
تفسیر بیضاوی ص ۱۸۰ مطبوعہ مصر و ص ۱۸۶ مطبوعہ مجتہبائی۔ ہامش
بخاری ج ۲ ص ۱۴۹۔ از قسطلانی۔ فتح الباری ج ۸ ص ۱۲۸۔
فیض الباری ج ۴ ص ۱۵۲۔ الہم۔ حاشیہ ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۶۔ بحیری
کابنور۔ وحید الزمان غیر مقلد ابوداؤد مترجم سعیدی ج ۱ ص ۵۴۴۔ تفسیر
ابی سعید علی ہامش اکبر ج ۴ ص ۵۳۲۔ تفسیر مظہری ج ۴ ص ۴۴۴۔

خصوصیت حضور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رضا میں بھی اور غضب میں بھی اور اس کی طرح تمام انبیاء وہ بھی
۴۴۸

اور باقی سب انبیاء کرام علیہم السلام ہر گناہ (چھوٹا ہو یا بڑا) سے نبوت
سے پہلے اور نبوت کے بعد معصوم ہیں۔ (شفاء شریف مستقل باب ج ۲ ص ۴۸)
امام قسطنطینی صاحب ارشاد الساری، شارح صحیح بخاری اور علامہ زرقانی
رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

انه عليه الصلوة والسلام
معصوم من الذنوب بعد
النبوت وقبلها كبايرها وصغيرها
عمدها وسرورها في ظاهرها
وباطنها وسرها وجهرها
وجدها ومزجها
رضاه وغضبه و
كذلك الانبياء

بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
گناہوں سے معصوم ہیں بعد از نبوت
بھی اور قبل از نبوت بھی چھوٹے
بھنی بڑے گناہوں سے بھی اور چھوٹے
گناہوں سے بھی۔ قصداً بھی اور
سہواً بھی ظاہر میں بھی اور باطن
میں۔ چھپ میں بھی اور علی الاعلان بھی
درستی (سچ) میں بھی اور منسی
مذاق میں بھی ہمیشہ ہر گناہ سے معصوم ہیں

(مواہب لدنیہ ج ۱ ص ۱۳۲ و شرحہ للزرقانی ج ۵ ص ۱۳۲)

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ (متولد ۹۰۹ھ متوفی ۹۷۴ھ)

فرماتے ہیں۔

الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم معصومون عن الذنوب
كبيرة وصغيرة عمدها وسرورها
قبل النبوة وبعدها على الصحيح المختار

یعنی عقائد میں صحیح اور مختار مذہب
یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام
ہر کبیرہ اور ہر صغیرہ گناہ سے عمداً
اور سہواً قبل از نبوت اور بعد از نبوت

معصوم ہیں۔

فی الاصول

(الزواجر عن اقتراف الکبائر ج ۱ ص ۱۱ مطبوعہ مصر)

(بطور اجمال عصمت انبیاء کے دلائل شریف اور حدیث شریف سے)

(۱) قال لا ینال
عهدی الظالمین
پ بقرہ ۱۲۴ ع ۱۵

اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرا عہد (نبوت
خازن و نذاریک ج ۱ ص ۱۵) ظالموں
فاسقوں، کو نہیں پہنچتا۔

(ف) اس سے معلوم ہوا کہ فاسق (گنہگار) نبی نہیں ہو سکتا اور نبی
فاسق نہیں ہو سکتا۔

(۲) کُلَّا هَدَيْنَا ج..... کُلُّ مَنِ الصَّالِحِينَ وَكُلَّا فَضَّلْنَا
علی العالمین وَاجْتَبَيْنَاهُمْ (پ۔ انعام۔ ۸۴ تا ۸۷) اللہ تعالیٰ
نے انبیاء کا ذکر فرما کر یہ کلمات طیبات ان کے حق میں ارشاد فرماتے کہ۔ سب کو
ہم نے ہدایت دی یعنی ان کو مطلوب تک پہنچایا۔ سب نیکو کار ہیں۔ ہم نے ان
سب کو تمام جہان والوں پہ فضیلت دیا اور ہم نے انہیں چن لیا۔ انصاف
سے کہنا کیا ان کلمات کو ذہن میں رکھنے کے ساتھ ان کے حق میں گناہ کا تصور
قائم ہو سکتا ہے۔ نہیں اور سرگز نہیں۔ لہذا انبیاء معصوم ہیں۔

(۳) ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے ذکر کے بعد فرمایا۔

وَکُلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ
(پ۔ الانبیاء ۷۷ ع ۱)

اور ہم نے ان سب کو (اعلیٰ درجہ کا)
نیک کیا

اللہ تعالیٰ فرماتے کہ انبیاء کرام نیکو کار ہیں اور کتنا ظلم عظیم ہے کہ ان کو گنہگار

کہا جائے (نعوذ باللہ تعالیٰ)

(ہم) اَنْہُمْ کَانُوْا یُسْرِعُوْنَ

فِی الْخَیْرَاتِ وَیَدْعُوْنَ نَارِغِبًا
وَرَهْبًا طَوْکَانُوْا النَّاسِ خَشِیْعِیْنَ

(پ - الانبیاء ۹)

امام علامہ مفسر خازن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس آیت کی تفسیر کرتے ہیں -

یعنی اَنْہُمْ کَانُوْا یُسْرِعُوْنَ فِی الْخَیْرَاتِ

کا لفظ عموم کیلئے ہے۔ لہذا یہ کل کو

شامل ہوگا اور یہ "یسارعون فی

الْخَیْرَاتِ" ہر اس کام کے کرنے پر دلائل

کرتا ہے جس کا کرنا لائق ہے اور ہر

اس کام کے ترک پر دلائل کرتا ہے

کہ جس کا ترک کرنا لائق ہے تو ثابت

ہوا کہ انبیاء ہر نیکی اور بھلائی کے کرنے

والے تھے۔ اور ہر منہی کے ترک

کرنے والے تھے۔ اور یہ بات اس

کے منافی ہے کہ ان کے گناہ ظاہر ہوں

فصل فی بیان عصمة الانبیاء تحت آیت

وَلَفْظُهُ لِلْعُوم

فَیْتَسَدُّ لَکُلِّ

وِیْدٍ عَلٰی فَعْلٍ

مَا یَنْبَغِیْ فَعْلُهُ

وَتُرْکُ مَا یَنْبَغِیْ

تَرْکُهُ فَتَثْبِتُ

اَنَّ الْاَنْبِیَاءَ

کَانُوْا فَاَعْمِلُوْا

لِکُلِّ خَیْرٍ وَتَارْکُوْا لِکُلِّ

مَنْہٰی وَذٰلِکَ یُنَافِیْ

صَدُوْرَ الْاَلْفِ فِیْ عَنِہُمْ

تفسیر لباب التأویل ج ۳ ص ۲۵۱

عصی آدم ربہ فغوی -

نیز گناہ یا تو شیطان کے وسوسہ سے ہوتا ہے۔ یا نفس کے وسوسہ سے۔
شیطان، انبیاء کرام کا کچھ نہیں کر سکتا۔ اور ان کے نفوس مطمئنہ و مرحومہ ہیں
وہ ایسے پاک نفوس ہیں کہ ان کو اچھائی ہی کا مشورہ دیتے ہیں۔ سنو شیطان
کے متعلق۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

(اے شیطان) بے شک میرے بندوں
پر تیرا کچھ قابو نہیں۔
یقیناً اس (شیطان) کا قابو ان پر
نہیں چلتا جو ایمان لائے اور اپنے
رب ہی پر بھروسہ رکھتے ہیں، اس
کا قابو تو صرف انہیں پہنچتا ہے جو اس سے
دوستی کرتے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کے
ساتھ شرک کرتے ہیں۔

اور ضرور میں ان سب کو گمراہ کر دوں گا
مگر جو ان میں تیرے چنے ہوئے بند ہیں
(شیطان نے اللہ تعالیٰ سے کہا،
اگر تو نے مجھے قیامت تک مہلت
دی تو ضرور میں اس (آدم علیہ السلام)

۴ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان
۵ ۱۵۱ نو اسرائیل ۷۵
۶ انہ لیس لہ سلطان
علی الذین آمنوا و علی
ربہم یتوکلون ۵
انما سلطنتہ علی الذین
یتولونہ والذین ہم بہ
مشکون ۵ ۱۲۱ نحل ۹۹
خود شیطان نے اقرار کیا۔
(۹) ولا غوینہم اجمعین الاعباد
منہم المخلصین (۱۲۱) حجر ۳۹
(۱۰) لئن اخرجت الی
یوم القیامۃ لا ھتکن
ذریۃ الا قلیلا

۵۱ بنی اسرائیل (۴۲) کی اولاد کو پس ڈالوں گا مگر قلیل لوگوں کو
(وہ انبیاء کرام اور خواص اولیاء کرام ہیں) و قلیل من عباد الشکور۔
شیطان کو تو انبیاء کرام پر کچھ قبضہ و قابو نہیں ہاں انبیاء کرام کو شیطان پر
قبضہ و قدرت حاصل ہے۔

(۱) ان عفریت من الجن تفلت (یکایک برآمد و بگریخت) الباہة
لیقطع علی صلواتی فاکننی (فاقد رنی) اللہ منہ فاخذتہ فاردت
ان اربطہ علی ساریۃ من سواری المسجد حتی تنظروا الیہ کلکم فذکرت
دعوة اخي سليمان رب هب لی ملکاً لا یبغی لاحد من بعدی فردوتہ
خاسئاً (رواہ البخاری و مسلم (والنسائی و مرقات ج ۲ ص ۳۱) عن ابی ہریرۃ
مرفوعاً۔ مشکوٰۃ باب ما لا یجوز من العمل فی الصلوٰۃ وما یباح منہ۔ فصل اول ص ۹۰
ولفظ البخاری "ان الشیطان عرض علی الحدیث۔ جامع صغیر ج ۱ ص ۸۴
(۲) ان عدو اللہ ابلیس جاء بشہاب من انار لیتجعله فی وجهی
فقلت اعوذ باللہ منک ثلاث مرات ثم قلت العنک بلعنة اللہ التامة
فلم یستأخر ثلاث مرات ثم اردت ان آخذک واللہ لولاد دعوة اخینا
سلیمن لا صبح موثقاً یلعب بہ ولدان اهل المدينة۔

رواہ مسلم عن ابی الدرداء مرفوعاً۔ مشکوٰۃ باب مذکور فصل ۹۲۔
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قرین من الشیاطین کو مسلمان کیا تو وہ حضور
کو خیر کا امر کرتا تھا۔ رواہ مسلم عن ابن مسعود۔ مشکوٰۃ باب فی الوسوسہ ص ۱۸
نبوت کی طاقت کا تو کیا کہنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض غلاموں کو بھی

شیطان پر قبضہ و قدرت حاصل تھی۔ اور شیطان ان سے ڈرتا تھا اور بھاگتا تھا۔
 (۴) مسلسل تین راتوں میں حضرت ابوہریرہ نے شیطان کو قید کیا اور وہ
 حضرت ابوہریرہ سے بغیر منت سماجت کے نہ جاسکا۔ (بخاری ج ۱ ص ۳۱۰
 و ج ۲ ص ۴۹) مشکوٰۃ، فضائل قرآن فصل اول ص ۱۸۵۔

(۵) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ زمین کا ہر شیطان عمر رضی اللہ عنہ
 کے خوف سے لرزتا ہے۔ (ابن عساکر، سوانح ص ۲۸)۔

(۶) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اسے عمر جس راستہ بہتو ہوتا ہے
 شیطان اس راستہ کو چھوڑ کر دوسرے راستہ پر چلتا ہے۔ (بخاری و مسلم
 عن سعد) مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۵ باب مناقب عمر۔

(۷) حضور نے فرمایا میں نے شیاطین جن اور شیاطین انس کو دیکھا وہ عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے بھاگتے ہیں۔ رواہ الترمذی عن عائشہ۔ مشکوٰۃ ص ۵۵۸

(۸) ان الشیطان لیخاف منک یا عمر۔ رواہ الترمذی عن بريدة مرفوعاً
 مشکوٰۃ ص ۵۵۸۔ ان الشیطان لیفرق منک یا عمر۔ رواہ احمد

والترمذی وابن حبان فی صحیحہ عن بريدة مرفوعاً۔ جامع صغیر ج ۱ ص ۸۲

الشیطان یفر من حبس (آپ) عمر الدیلمی من انس کثر الحال ج ۱۲ ص ۱۰۵

| | |
|---|--|
| (۱۱) ان النفس لا تارق بالسوء الا عارحم ربی (۳۱ یوسف ع ۴۲) | بے شک نفس تو ہر آنی کا ہڈا حکم دینے والا ہے مگر جس پر میرا رب رحم کرے۔ |
|---|--|

نفوس انبیاء کرام یقیناً عارحم ربی والے استثناء میں داخل ہیں۔

۱۲ اب نفس کے متعلق بھی سنو

مدارک ج ۳ ص ۲۴ پر ہے "الامار هم ربی" الا البعض الذی رحمہ
 ربی بالعصمة^{یلہ}..... ان کل نفس لامارۃ بالسوء الامار هم ربی
 الا نفسار جمہا اللہ بالعصمة^{یلہ} - روح البیان ج ۳ ص ۱۶ پر ہے -
 "الامار هم ربی" من النفوس التی یعصمها من الوقوع فی المہاک
 ومن جملتها نفسی (اے نفس یوسف علیہ السلام) ونفوس سائرہ
 الانبیاء ونفوس الملائکۃ ان النفس لامارۃ بالسوء الا
 نفسار جمہا ربی فانہا لاتامر بالسوء^{یلہ} - انبیاء تو انبیاء انبیاء کے
 صحیح غلاموں کے نفوس بھی مطمئنہ ہیں - گناہ گاروں کے نفوس مطمئنہ
 نہیں ہوا کرتے -

(۱۲) یا ایہا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیۃ مرضیۃ (پانچو)
 (۱۳) عارف باللہ علامہ صاوی زیر آیت ولا أقسم بالنفس اللوامة
 رقمطراز ہیں - واعلم ان الصوفیۃ قسموا النفس الی سبعة اقسام
 الاول الامارة وہی نفوس الکفار ومن ہذا اخذ وہم... الثانی
 اللوامة وہی الی تلوم صاحبہا ولوکان مجتہدا فی الطاعة وهذا مبدأ
 الخیر واصل الترقی الثالث الملہمة وہی الی الہمت فجو رہا وتقواہا

۱۔ کبیر ج ۵ ص ۲۰۲ ونحوہ فی ابی سعود ج ۵ ص ۲۱۳ - وحمل ج ۲ ص ۴۶ - وجلا لیں ص -

بیضاوی ص ۲۴۳ - صاوی ج ۲ ص ۲۱۹ - ونحوہ فی المنہج ج ۵ ص ۹۴ وخازن ج ۳ ص ۲۴ - ۱۲ منہ

۲۔ قال ابن کسان المطمئنة ہذا المخلصۃ وقال ابن عطاء العارفة الی لا تصیر عنہ طرفة عین
 وحمل ج ۳ ص ۳۳۵ وصاوی ج ۴ ص ۲۶۹ ۱۲ منہ

الرابع المطمئنة وهي التي اطمأنت بالله... الخامس الراضية وهي التي
رضيت عن الله في جميع حالاتها. السادس المرضية وهي التي جوزت
بالرضا من الله... السابع الكاملة وهي في غاية المراتب وفي ذلك
فليتنافس المتنافسون وماخذ الجميع من القرآن فالآمارات من
قوله ان النفس لامارة بالسوء واللواة من هذه الآية والمصلحة
من قوله تعالى فالهمها فجورها وتقواها والمطمئنة وما بعد ها من قوله
تعالى يا ايها النفس المطمئنة الآية - اه مختصرا - تفسير صلاحي
ج ۲ ص ۲۲۸ - خلاصه كلام انبياء كرام کے نفوس امارہ نہیں بلکہ وہ
مطمئنة بلکہ راضیہ مرضیہ بلکہ وہ کاملہ ہیں۔ جو اچھائی ہی کا مشورہ دیتے
ہیں۔ نہ کہ برائی کا۔ وہ جبلۃً سعید طیب و طاہر ہیں لہذا ثابت ہوا کہ
انبياء کرام معصوم ہیں۔ یہ آیات تو عام ہیں۔ کہ سب انبیاء کی عصمت ان
سے ثابت ہوتی ہے۔ اب خاص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عصمت کی
بعض آیات ملاحظہ ہوں۔

کفار و مشرکین کو تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اظہار نبوت سے قبل والی

۱۔ قال الامام القاضي العياض "بواطن الانبياء متصفة
بالاعلى من اوصاف البشر متعلقة بالمد الأعلى متشبهة بصفات الملائكة
... فجعلوا من جهة الاجسام والظواهر مع البشر ومن جهة الارواح
والبواطن مع الملائكة. اه شفا قسم ثالث باب اول ج ۲ ص ۸۷ ۱۲۱

عہ بلکہ اسعد و الحبيب و الطہرین ۱۲ فیفی

زندگی میں بھی کوئی اعتراض نظر نہ آیا۔ نام کے مسلمانوں کو قبل تو قبل بعد از نبوت والی زندگی میں بھی اعتراض و گناہ نظر آتے ہیں۔

عقل و دانش بیاہد گریست

سنو، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ چالیس سالہ زندگی بھی ایسی پاک، صاف، بے عیب تھی۔ کہ اللہ تعالیٰ نے حضور سے اس زندگی کو مشرکین کے سامنے بطور دلیل پیش کر لیا

(۱۴) فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ

عَمْرًا مِّن قَبْلِهِ ط

اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ

(پاک یونس ۱۴ ع)

تو میں اس سے پہلے تم میں اپنی ایک عمر (چالیس سال) گزار چکا ہوں (کیا اس میں تمہیں کوئی عیب نظر آتا ہے۔) تو کیا تمہیں عقل نہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہر قول بھی وحی ہے۔ اور ہر فعل بھی وحی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

(۱۵) وَالنَّجْمُ اِذَا هَوٰى

مَا صَاحِبُكُمْ

وَمَا غَوٰى

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰى

اِنْ هُوَ اِلَّا وَحٰى يُوْحٰى

بِكَلَامٍ نَّجْمٌ اِذَا تَاجَٰ

اس پیارے چمکتے تارے محمد کی قسم جب یہ معراج سے اترے تمہارے صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ یہ کہے نہ بے راہ چلے اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے ان کا ہر ارشاد نری و وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔

حاشیہ: آئندہ صفحہ پر دیکھئے

فعل محبوب رحمن اور رب کا فرمان ۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وحی جلا
 ۱۴ ان اتبع الامایوحی | میں کوئی کام نہیں کرتا مگر جو بھی کرتا
 الی ربی انعام ع | ہوں وہ اس وحی سے کرتا ہوں جو
 وپ یوسف ع | میری طرف بھی جاتی ہے ۔

لہ اقول معناه وما ینطق (اے فی حال من الاحوال وفی وقت من
 الاوقات هذا العموم مستفاد من حذف المتعلق كما بین اصحاب الاحوال واصحاب
 التفاسیر فی عدة مواضع) عن الهوی ان (ما) هو (اے نطقہ علیہ الصلوۃ
 والسلام بالقرآن وغیرہ) الاوحی یوحی كما قال الامام القسطلانی "ثم نزہ
 تعالیٰ نطق رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ان یرصد عن ہوی فقال تعالیٰ وما
 ینطق عن الهوی ولم یقل وما ینطق بالہوی لان نفی نطقہ عن الهوی ابلغ
 (من نفی نطقہ بام) فانه یتضمن ان نطقہ لا یرصد عن ہوی واذالم یرصد
 من ہوی حیث ینطق بہ فیتضمن هو الامرین نفی الهوی عن مصدر النطق
 ونفیہ عن النطق نفسه فنطقہ بالحق ومصدرہ الہدی والرشاد لا الخی والضل
 ثم قال تعالیٰ ان هو الاوحی یوحی فاعاد الضمیر علی المصدر المفہوم من الفعل
 اوحی ما نطقہ الاوحی یوحی هذا احسن من جعل الضمیر عائلاً علی القرآن
 فان لطقہ بالقرآن والسنة وان کلہا ووحی یوحی اھ المواہب اللدنیہ ج
 وشرحہ للزرقانی ج ۶ ص ۲۱۷ ونحوہ فی نسیم الدیاض ج ۳ ص ۸
 خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۲ ص ۲۵۷ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

(۱۸) قل انما اتبع ما یوحی

الی من ربی

یہ اعلیٰ ف ع

تم فرماؤ میں تو اسی کی پیروی کرتا
ہوں جو میری طرف میرے رب سے
وحی ہوتی ہے ۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) فی تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۴۷ - وما ینطق
عن الهوی " لے ما ینقول قولاً عن هوی وغرض " ان هوالاوحی یوحی " اه
وفی الجمل ج ۴ ص ۲۲۳ " (ما ینطق عن الهوی ان هو) ای الذی یتکلم به
من القرآن وکل اقوالہ وافعالہ واحوالہ اه وفی حاشیۃ الصاوی ج ۴ ص ۱۱
والمعنی ما یرصد لہ نطقہ عن هوی نفسه ومثله الفعل بل وجميع احواله...
(ان هو) الضمیر عائداً علی النطق لما خوذ من ینطق والمعنی ما یتکلم به من
القرآن وغیره ومثل النطق الفعل وجميع احواله فهو صلی اللہ علیہ وسلم
لا ینطق ولا یفعل الا یوحی من اللہ تعالیٰ لا عن هوی نفسه اه
وفی تفسیر المظهر ج ۹ ص ۹۹ (وما ینطق) بالقرآن ولا یفیر (عن الهوی)
..... یعنی لم یتقول القرآن من تلقاء نفسه.... وكذا کل ما یتکلم یس
منشاء لا الهوی النفسانی بل مستند الی الوحی حلی او خفی انہ وفی الاکیل
للسیوطی ص ۲۰۱ یتجہ بآء فی جواز نسخ القرآن وتخصیصہ بالسنة اه ومنہم
نفی " دل کاسرور ص ۱۳۷ " جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف کچھ بھی نہیں
فرمایا کرتے، اللہ تعالیٰ کی وحی اور حکم ہی سے فرماتے تھے۔ عام اس سے کہ وحی حقیقی ہو یا حکمی
وما ینطق عن الهوی ان هو الاوحی یوحی " ونحوہ فی ص ۱۳۵ و ص ۱۴۸ و ص ۱۴۹

(ف) حذف متعلق سے عموم پیدا ہوا۔ آیات کا معنی اسی طرح ہوا "ان اتبع
فی شئ من الاشياء وفي فعل من الافعال الا ما یوحی الی" تو ان آیات
سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہر کام وحی سے ہے۔ ہونا
بھی ایک کام ہے۔ تو جن کا قول وفعل وحی سے ہو وہاں گناہ کا کیا تصور
ثابت ہوا کہ حضور معصوم ہیں۔

حدیث شریف :-

(۱) عن عبد الله بن عمرو
قال كنت اكتب كل شئ
اسمعه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم
اريد حفظه فنهتني
قریش وقالوا انك تكتب
كل شئ تسمعه
ورسول الله صلى الله عليه وسلم
بشرني تكلم في الغضب والرضا
فاصسكت عن الكتابة فذكت
ذلك الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فاومأ باصبعه الى فيه

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے فرمایا میں جو بات حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنتا تھا بارادہ
حفظ لکھ لیتا تھا۔ تو قریش نے مجھے منع
کیا اور کہنے لگے کہ کیا تو حضور کی جہات
سنتا ہے لکھ لیتا ہے حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام انسان ہیں کبھی غضب میں
کلام کرتے ہیں اور کبھی رضا میں تو میں
لکھنے سے رک گیا اور یہ بات حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی بارگاہ میں عرض کی آپ نے اپنی
انگلی سے اپنے منہ مبارک کی طرف اشارہ
کر کے فرمایا (میری ہر بات) لکھ قسم
ہے۔ اس ذات کی کہ جس کے یہ قدرت

نقال اکتب فوالذی نفسی بید
 ما یخرج منه الاحق
 سنن ابی داود ج ۲ ص ۱۵۸ کتاب العلم باب کتابة العلم طبع مجیدی کانپور ۲۲
 طبع نور محمد -

نوٹ ۱۔ اس حدیث سے امام ابو داؤد نے سکوت فرمایا یعنی اس پر
 جرح و قدرح نہ کی معلوم ہوا یہ حدیث صحیح ہے۔ ورنہ حسن تو ضرور ہے
 ”کیونکہ جس حدیث پر امام ابو داؤد جرح نہ کریں وہ صحیح ہوتی یا حسن“
 شاہ عبدالعزیز صاحب پہاروی علیہ رحمۃ الیاری فرماتے ہیں۔ وہو لے
 ابو داؤد (یتکلم علی الاحادیث ویسکت علی بعضها وقال المنذری ما
 علیہ لا ینزّل عن درجۃ الحسن وقال النووی صحیح او حسن وقال
 ابن عبد البر صحیح وطلق ابن مندّة وابن السکن والمحاکم الصحّة
 علی جمیع ما فیہ ”کوثر النبی ص ۱۳“ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں
 از ابو داؤد منقول است کہ گفت در سنن خود حدیثی ایراد نہ کردہ ام کہ
 علمای حدیث اجماع کر وہ باشند بر ترک آں۔ اشعة الممعات ج ۱ ص ۱۸
 ونحو ما فی الکوثر واشعة الممعات فی المرقّات ج ۱ ص ۲۲۔ یہی حدیث شریف
 مسند امام احمد حنبل میں بھی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

عن عبد اللہ بن عمر وقال کنت اکتب کل شیء اسمعه من رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اریہ حفظہ ففہتشی قریش فقالوا انک تکتب کل
 شیء تسمعه من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۲ د نوحہ فی مقدمۃ ج ۱ الجوامع للبیرونی و فی نیل الاوطار للثوکانی و ہونہم ج ۱ ص ۲۱

بشریتکم فی الغضب فامسکت عن الکتاب فذکرت ذلک لرسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقال "اكتب فوالذی نفسی بیدہ ماخرج منی
الا الحق"

آیت ما ینطق عن الہوی کے عموم کے ماتحت ابن کثیر شاگرد ابن تیمیہ نے
اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۴) یہ بھی خیال رہے کہ مسند امام احمد کی حدیثوں
کا کیا وزن ہے۔

قاضی شوکانی غیر مقلد نے لکھا ہے "ولم یدخل (الامام احمد) فیہ
(لے فی مسندہ) الا ما یحتج بہ۔ نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۹۔
امام طحاوی حنفی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا۔ ولفظہ۔

عن عبد اللہ بن عمر وقال قلت یا رسول اللہ اکتب ما سمعت
منک قال نعم قلت عند الغضب والرضا قال انہ لا یبغی ان اقول
الاحق۔ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ۔ باب کتابہ العلم ج ۲ ص ۳۲
مطبوعہ رحیمیہ۔ وجہ ص ۲۵ مطبوعہ لاہور۔ شفا شریف ج ۲ ص ۱۵۱ قسم ۳

ب فصل واما اقوالہ وقال السیوطی فی زیارۃ جامعہ الصغیر "رواہ
احمد فی مسندہ والبوداؤد فی سننہ والحاکم فی المستدرک عن ابن عمر
الفتح الکبیر ج ۱ ص ۲۲ مطبوعہ مصر۔ رواہ... الامام احمد والبوداؤد
والحاکم وصحیوہ هذا لفظ الخفاجی وقال القاری رواہ احمد والبوداؤد
والحاکم وصحیوہ۔ شرح شفا ج ۲ ص ۲۸ قسم ۳ باب فصل واما اقوالہ

ورواہ الحاکم وصححه من طریق عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده
خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۷

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لا اقول الا حقا | یعنی میں ہمیشہ حق ہی حق فرماتا ہوں

رواہ احمد۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۷ وابن عساکر الخصاص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۷

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کسی بات میں خطا

نہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر بات حق ہے (کیونکہ وہ وحی ہے)

(۳) حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جب حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلق کے متعلق پوچھا گیا۔

تو ام المؤمنین نے فرمایا۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خلق

کان خلقہ القرآن

قرآن ہے۔

~~~~~

سہ قال ابن تیمیۃ وهو منهم "وانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا یقول الا الحق

ولا یحکم الا بالعدل اھ الصائم المسکولہ ص ۳۵ ۱۲ منہ

۱۔ الخلق هو مملکۃ یصدر عنہا الافعال بسہولۃ ..... یعنی

ان العمل بالقرآن کات جبیلۃ لہ من غیر تکلف۔

نور الانوار ص ۵۱۳ فیضی عفی عنہ۔



(یعنی پیدائشی طور پر بلا تکلف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر ادا احکام قرآنیہ کے مطابق تھی۔ حضور فطرۃ قبل از نزول قرآن با مورت قرآنیہ کے پابند تھے۔ اور منہیات قرآنیہ سے باز تھے۔ یا جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ادائیں تھیں ویسے قرآن شریف اتلا۔ صلی اللہ علیہ وسلم قاتلہ حین سأل عنها سعد بن هشام عن خلقه عليه الصلوٰۃ والسلام۔ رواہ ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و مسلم و ابن المنذر و الحاكم و ابن مردويه۔

(۴) و قاتلہ حین سأل عنها ابوالدرداء۔ رواہ ابن المنذر و ابن مردويه۔ و البیهقی فی الدلائل۔

(۵) و قاتلہ حین سأل عنها عبد اللہ بن شقیق العقیلی۔

رواہ ابن مردويه

(۶) و قاتلہ حین سأل عنہا نسلا اهل الشام۔ رواہ ابن مردويه

(۷) و عن عطیة العوفی فی قوله و انک لعلی خلق عظیم قال علی

ادب القرآن۔ اخبرہ ابن المبارک و عبد بن حمید

و ابن المنذر و البیهقی فی الدلائل

(۸) و عن ابن عباس و انک لعلی خلق عظیم قال القرآن۔

اخبرہ ابن المنذر۔

(۹) و عن ابن عباس فی قوله و انک لعلی خلق عظیم قال الدین

اخبرہ ابن جویسر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابن مردويه



(۱۰) وعن ابی مالک وانك لعلى خلق عظیم قال الاسلام -

اخرجه عبد بن حمید -

(۱۱) عن ابن ابی و سعید بن جبیر قال علی دین عظیم

اخرجه عبد بن حمید -

(تفسیر درفشور ج ۴ ص ۲۵۱) و نحوه فی تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۲۰۲

جس ذات پاک کا خلق خود قرآن ہو، دین ہو، اسلام ہو۔ کیا اس کے معصوم ہونے میں بھی شک ہو سکتا ہے۔ اور ان کے متعلق بھی گناہ کا تصور کیا جاسکتا ہے۔ نہیں اور ہرگز نہیں۔ و لکن الوهابیۃ قوم لا یبصرون عک کور بہ چشمے کہ لذت گیر دیدارے نہ شد۔

یہ دلائل بطور اجمال پیش خدمت ہیں۔ عصمت انبیاء پر ایک مستقل رسالہ لکھنے کا ارادہ ہے۔ قدرے اس میں تفصیل ہوگی۔

اقوال علماء عظام (و ماتوفیقی الی اللہ تعالیٰ) اور عصمت انبیاء کرام

(۱) امام نووی (متوفی ۷۴۷ھ) شرح صحیح مسلم میں امام قاضی عیاض (متوفی ۷۴۷ھ) سے نقل۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

ذهب جماعة من اهل

التحقیق والنظر من الفقهاء

والمثکلبین من ائمتنا الی

عصمتهم من الصغائر

کعصمتهم من الکبائر

یعنی ہمارے اماموں سے فقہاء

اور مثکلبین کی ایک جماعت اہل

تحقیق و نظر والی اس بات کی

قائل ہے کہ انبیاء کرام صغیر گناہوں

سے بھی معصوم ہیں جس طرح کبیر گناہوں

سے معصوم ہیں اور بے شک



منصب نبوت اس سے بلند و بالا  
ہے کہ صغیرہ سے ملوث ہو

وان منصب النبوة یجل  
عن موافقتها -

نوی شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۸

(فائدہ جلیلہ متعلق سہو و نسیان) اسی میں ہے -

بے شک فعل میں بھی انبیاء پہ سہو و  
نسیان ناجائز ہے یہی مذہب ہے  
استاذ ابوالمظفر اسفہانی کا جو  
ہمارے خراسانی متکلمین آئمہ سے  
ایک امام ہیں۔ اور یہی مذہب  
ہے مشائخ صوفیہ کا -

ان السهو والنسیان لا یجوز  
علیہم فیہ (اے فی الفعل)  
..... وھذا مذہب  
الاستاذ ابی المظفر الاسفہانی  
من ائمتنا الخراسانییین  
المتکلمین وغیرہ من المشائخ المتصوفہ

(نوی شرح مسلم ج ۱ ص ۱۰۸)

(سہو و نسیان سے منزه و مبرا ہونے کے مزید حوالے - احکام شریعت  
ج ۳ ص ۳۵۴ علی حضرت - سہو و نسیان کے عیب لگانے پر کفر  
تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۴۸ تحت آیت فقاتلوا ائمة الکفر  
انہم لا ایمان لہم - شفاء قاضی عیاض قسم ثالث باب فصل  
فی حکم عقد قلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ج ۲ ص ۹۸  
نسیم الریاض ج ۴ ص ۳۰۰ وایضا شرح القاری صفحہ مذکور - وشفاف ج ۲  
وشرح القاری والخفاجی ج ۴ ص ۹۰ وشفاف ج ۲ ص ۱۲۸ وشفاف  
شرح شفاء الخفاجی والقاری ج ۴ ص ۱۱۰ - وشفاف ج ۲ ص ۱۲۱ ضرور -



سہو ونسیان کا فرق اور نسیان سے منزہ ص ۱۳۳ شفا شریف ج ۲ -

الحديث الصحيح اني لا أنسى أو أنسى لأسن - شفا شریف ج ۲ ص ۱۳۳

وشرحہ للتحفاجی والقاری ج ۴ ص ۱۲۲ - شفا شریف ج ۲ ص ۱۳۳

شفا شریف ج ۲ ص ۱۳۳ قسم ۳ ب فصل هذا حکم ما تكون الخافعة

الخ - قوله وذهبت طائفة الى منع السهو والنسيان .... في حقه

عليه الصلاة والسلام جملة ومذهب جماعة المتصوفة واصحاب

علم القلوب والمقامات وشرحہ للتحفاجی والقاری ج ۴ ص ۱۵۴ -

ومواہب و زرقانی - مدارج النبوت للشيخ المحقق وجواسر البحار وغيرهم

یعنی جھوٹ اور باقی تمام گناہوں  
سے حضور کے معصوم ہونے پر  
قطعی دلائل قائم ہیں -

(۲) الأدلة القطعية قائمة

على عصمته عن الكذب

وسائر الذنوب -

(نور الانوار ص ۱۸۸)

یعنی ایسا کرام کبار و صفات سے قبل

از نبوت و بعد از نبوت معصوم ہیں -

(۳) عصمة الانبياء من الكليات والصفات

قبل النبوت و بعدھا (مرقات القاری ج ۱ ص ۱۳۳)

لہ قدری لست أنسى ولكن أنسى لأسن - شفا شریف ج ۲ ص ۱۳۳

وشرحہ للقاری والتحفاجی ج ۴ ص ۱۵۵ و شفا ج ۲ ص ۱۳۵ - انی أنسى لأسن

رواہ محمد فی الموطا ص ۳۹۹ وقال التحفاجی والقاری رواہ مالک فی موطا نسیم ج ۴ ص ۱۳۳

وعلى ما مش فيقول الباری ج ۱ ص ۲۸ وهو منهم ۱۳ فيضی -



(۴) امام حافظ جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک مستقل رسالہ ہے۔ جس کا نام ہے: "القول المحرر علی قولہ تعالیٰ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر" اس میں فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مفسرین کے کئی قول ہیں۔ بعض مقبول ہیں۔ اور بعض مردود ہیں۔ اور بعض ضعیف ہیں۔ کیونکہ۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور باقی تمام انبیاء کرام کے قبل از نبوت و بعد از نبوت گناہوں سے معصوم ہونے پر قطعی دلیل قائم ہے۔

للدلیل القاطع علی عصمة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وسائر الانبیاء من الذنوب قبل النبوة وبعدها۔

جواب البحر ج ۴ ص ۱۱۲ مطبوعہ مصر۔

امام سیوطی نے فرمایا ہے کہ امام سبکی نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قبل از نبوت بھی معصوم ہیں اور بعد از نبوت بھی معصوم ہیں۔

امام سیوطی نے فرمایا کہ امام سبکی نے فرمایا ہے کہ انبیاء کی عصمت پر اجماع امت ہے۔ تبلیغی اور غیر

(۵) قال السيوطي فيه....

قال السبكي... انه معصوم قبل النبوة وبعدها

(جواب البحر ج ۴ ص ۱۱۲)

(۶) قال السيوطي فيه قال

السبكي... قد اجتمعت الامة على عصمتهم فيما يقع بالتبليغ

۱۔ اس رسالہ کا حوالہ الحاوی للفتاویٰ للسيوطی ج ۱ ص ۹۸ مطبوعہ مصر پر بھی موجود ہے ۱۲۱ھ



تبلیغی امور میں کبار اور ان صفائے  
رذیلہ جو موجب انحطاطِ رتبہ ہیں  
اور ان صفائے کی مداومت سے بھی  
معصوم ہیں جو موجب انحطاطِ رتبہ ہیں

لا تحط مرتبتہم " جوابہ البحار ج ۴ ص ۲۱۲ الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۲۵۶  
(۷) ان الانبیاء معصومون بے شک تمام انبیاء معصوم ہیں۔

شرح عقائد ص ۲۱۲ نبراس ص ۲۵۱ و فیہا تفصیل  
(۸) شیخ الاسلام ابوالحسن علی بن عثمان رحمہ اللہ حنفی متوفی ۷۲۸  
فرماتے ہیں۔

وان الانبیاء لفی امان : عن العصیان عمدًا والغزل

قصیدہ بدالامالی ص ۱۰۰۔ دراول تمہید ابی شہر

(۹) امام ابو شکور سالمی المتعلم فی ۴۶۰ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

اہل سنت و جماعت نے فرمایا ہے  
کہ یہ شک انبیاء علیہم السلام قبل  
از وحی بھی واجب العصمة معصوم  
انبیاء تھے۔ اور رسول بھی قبل  
از وحی رسول، نبی، اور گناہوں

قال اهل السنة والجماعة  
ان الانبياء صلوات الله عليهم  
قبل الوحي كانوا انبياء معصومين  
واجب العصمة والرسول  
قبل الوحي كان رسولاً نبياً

۱۰ عورتوں سے عشق بازی کرنا ۱۲ م



ما مونا وكذا للحي

بعد الوفاة..... ان العصمة

لا انبياء قبل الوحي من

موجبات الضرورة وبعد

الوحي اولی -

تمہید شریف لابی شکور سالمی ص ۶

(۱۰) نیز یہی امام فرماتے ہیں -

فلما اقلنا انه لا يجوز

في الحكمة ازال الوحي على

شخص كاذب فاسق فوجب

ان يكون معصوما قبل الوحي

من طريق الوجوب لا من طريق

الجواز... فعصمة الانبياء انما

يثبت من طريق الوجوب لا من

طريق الجواز فاذا ثبت ان العصمة

واجبة في حق الانبياء صلوات الله

عليهم وجب ان يكونوا معصومين

عن الصفات والکبائر -

تمہید شریف لابی شکور ص ۶۸

سے معصوم تھے اور اسی طرح بعد

از وفات بھی وہ نبی و رسول ہیں

بے شک عصمت انبیاء کرام کیلئے قبل

از وحي موجبات ضرورت سے ہے

اور بعد از وحي تو بطریق اولیٰ ان کا

معصوم ہونا ضروری ہے -

اسی لئے تو ہم نے کہا کہ وحي کا ایسے

شخص پر اتارنا حکمت رحیم میں

جائز نہیں - جو جھوٹا یا گنہ گار ہو -

تو ضروری ہے کہ نبی قبل از وحي بھی

معصوم ہو بطریق وجوب نہ بطریق

جواز - عصمت انبیاء بطریق وجوب

ثابت ہوا کرتی ہے نہ بطریق جواز

تو جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ بیشک

عصمت انبیاء کے حق میں واجب

ہے - تو واجب ہوا کہ وہ صغیر و

کبیرہ گناہوں سے معصوم ہوں -



بے شک انبیاء کرام معصوم پیدا کئے  
گئے (اور) خاتمہ کے خون سے  
ماہون پیدا ہوئے ۔

(۱۱) ان الانبياء خلقوا  
معصومين مامومين  
عن خول الخاتمة

تمہید لابی شکور ص ۷۷ واللفظ له ۔ وشرح عقائد ص ۱۱۸

(۱۲) والنبی لا يجوز منه المعصية  
لا صغيرة ولا كبيرة ۔  
اور نبی سے نہ صغیرہ گناہ کا ظاہر  
ہونا جائز ہے اور نہ کبیرہ کا ۔

تمہید لابی شکور ص ۷۷

بے شک انبیاء کرام معصوم اور  
موبد پیدا کئے گئے ۔ عقل اور عبادت  
میں کامل پیدا کئے گئے ۔

(۱۳) ان الانبياء... خلقوا  
معصومين مؤيدين  
كاظمين في العقل والعبادة

تمہید ابی شکور سالمی ص ۱۱۳

(۱۴) امام ابن الہمام حنفی (متوفی ۸۶۱ھ) مسایرہ میں پھر امام  
ابن ابی شریف قدسی شافعی متوفی ۹۰۶ھ اس کی شرح مسامرہ  
میں فرماتے ہیں رحمہما اللہ تعالیٰ

جمہور اہلسنت کا مختار مذہب  
یہ ہے کہ تمام انبیاء کی کبارا اور صفات  
سے عصمت واجب ہے ۔

والمختار لجمهور اصل السنة  
العصمة اے وجوب عصمتهم  
عنہما اے عن الکبار... والصفاء

مسامرہ شرح مسایرہ ص ۲۳۲ مطبوعہ مطبعة السعادة بمصر

(۱۵) نیز وہی امام فرماتے ہیں ۔



شرط النبوة، الذکورة،  
وكونه اكمل اهل زمانه  
عقلاً وخلقاً وفتنة وقوة  
رأى والسلامة من  
دناءة الآباء وعمز  
رطن، الامهات والقسوة  
والسلامة من العيوب  
المنفرة كالبرص و  
الجزام ومن قلة  
المروءة كالاكل على  
الطريق ومن دناءة  
الصناعة كالجمامة  
والعصاة من الكفر قبل  
النبوة وبعد ها  
بالاجماع واما العصمة  
من غير جماع سند كس  
من المخاصي فهو من  
موجبات النبوة متاخر  
عنها وهذا ما عليه الجمهور

یعنی نبوت کے شرائط یہ ہیں۔ مذکر  
ہونا۔ اور اپنے زمانہ والوں سے عقل  
اور پیدائش اور سمجھ داری اور  
قوت رائے میں اکل ہونا۔ آبا کے  
خسب سے ہونے سے سالم ہونا اور  
ماؤں کے طعن سے سلامتی (یعنی پدری  
اور مادی اعتبار سے نسب میں طعن  
وعیب نہ ہو) قساوت قلبی سے سالم  
ہونا۔ نفرت دینے والے عیبوں  
سے سالم ہونا جیسے برص اور جذام کا مرض  
کم مروئی سے سالم ہونا جیسے راستہ  
پر کھانا۔ خسیس پیشے سے سالم  
ہونا جیسے حجامت (خون نکالنا)  
قبل از نبوت و بعد از نبوت کفر سے  
بالاجماع معصوم ہونا۔ اور کفر کے  
علاوہ باقی گناہوں سے معصوم  
ہونا وہ موجبات ولوازمات نبوت  
سے ہے۔ جو اس سے متاخر ہے  
یہی جمهور کا مذہب ہے۔ اور



قبل از نبوت و بعد از نبوت صفات  
و کبار سے انبیاء کا معصوم ہونے کا  
قول تو وہ اشتراط کے مانع نہیں

واما على القول بعصمتهم من  
الصفائر والكبار قبل النبوة  
وبعد هافلا يمتنع الاشتراط

(مسامرة شرح مسامرة ص ۲۲۴)

(۱۷) شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی فرماتے ہیں۔

سب انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کی طرف  
سے مبلغ تھے۔ سچے تھے گناہوں سے  
معصوم تھے۔ معزول ہونے والے  
نہ تھے۔ تمام انبیاء گناہوں سے  
معصوم ہوتے ہیں۔

کلام کا لواصلین عن اللہ  
صادقین معصومین  
غیر معزولین .....  
وازگناہاں معصوم باشند  
تکمل الایمان ص ۲۲

(۱۸) خواجہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث و متکلم چشتی حنفی پیررونی

متوفی ۱۲۳۹ھ صاحب نیر اس مرام الکلام میں ارشاد فرماتے ہیں

میرے نزدیک مختاریہ ہے کہ  
بیشک انبیاء کرام علیہم السلام شیطان  
کے دسوا سول اور جھوٹ اور کبیرہ  
وصغیرہ گناہوں سے قصداً و سہواً  
قبل از بعثت معصوم ہیں۔  
و بعد از بعثت

المختار عندی انهم  
معصومون عن وساوس  
الشیطان وعن الکذب  
والکبار والصفائر عدا و سہواً  
قبل البعثة و بعد هالغ  
فالظنمة فانما بصید۔

(مرام الکلام فی عقائد الاسلام ص ۳۲)



(۱۸) امام ربانی عارف شہرانی قدس سرہ النورانی نے الیواقیت والجواہر ج ۲ کے اول میں عصمت انبیاء کا ایک مستقل بحث ص ۳۱ مقرر کیا۔  
تفصیل دیکھو۔ اس سے صرف ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

یعنی عقائد کے اماموں نے فرمایا کہ  
سب انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں  
کوئی گناہ ان سے ظاہر نہیں ہوتا یہاں  
تک کہ صغیرہ گناہ بھی سہواً ان سے  
ظاہر نہیں ہوتا۔ اور اللہ تعالیٰ کے  
دین میں قطعاً ان پر خطا جائز نہیں  
اس بات پر امام اسفرائینی اور امام  
شہرستانی اور امام قاضی عیاض اور  
امام تقی الدین سبکی وغیرہم آئمہ کا اتفاق  
ہے۔ اور اماموں کی ایک جماعت  
نے فرمایا کہ انبیاء اور رسولوں کے  
درمیان خلاف کا جاری ہونا ہمیشہ  
ہمیشہ کے لئے لائق نہیں۔

یعنی ہم (اہلسنت) اس بات کے معتقد  
ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام ہر صغیرہ  
اور ہر کبیرہ گناہ سے عمدتاً اور سہواً

قال أئمة الأصول الانبياء  
عليهم الصلوة والسلام كلهم  
معصومون لا يصدر عنهم  
ذنوب ولو صغيرة سهواً ولا  
يجوز عليهم الخطاء في دين  
الله قطعاً وفاقاً للاستاذ  
ابن اسحق الاسفرائيني  
وابن الفتح الشهري ستاني  
والقاضي عياض والشيخ  
تقي الدين سبكي وغيرهم  
وقال جماعة لا ينبغي اجراء  
المخلاف في الانبياء والمرسلين ابتداء  
اليواقيت والجواهر ج ۲ ص ۳۱  
(۱۹) كانوا الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام معصومين من  
الكهاتر والصغائر والعمد والسهو



قبل النبوة وبعدھا  
کما نعتقدہ

نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد  
معصوم ہیں۔

”القول الحق فی ان محمد اصری اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل الخلق“  
للشیخ الجلیل نور الدین علی بن زین الدین الشہیر بابن الجزار  
ونقل عنه النہانی فی جواهر البحار ج ۳ ص ۹۳

## اتمام حجت کیلئے فریق مخالف کے گھر کے حوالے

(۱) غیر مقلدوں کے پیشوا قاضی شوکانی نے لکھا ہے۔

ان الانبیاء کلہم معصومون | بے شک سب انبیاء کرام کبار اور  
عن الکبائر والصغائر۔ | صغائر سے معصوم ہیں۔

نیل الاوطار ج ۲ ص ۳۵ مطبوعہ مصر

(۲) لیکن عصمتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ نیل الاوطار ج ۲ ص ۶۷

(۳) ولابیوں کے مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے۔

”سوائے پیغمبر کے کوئی معصوم نہیں“ تذکیر الاخوان ترجمہ باب ثانی  
تفویۃ الایمان ص ۱۴ مطبوعہ فاروقی دہلی۔

اس کے علاوہ عصمت انبیاء کے متعلق حوالوں کا دریا موجیں مار  
رہا ہے۔ یہ حوالے ان سے ایک طعہ ہیں۔ اور درج ذیل حوالے  
تو بیع صفحات سامنے ہیں۔ جو چاہے وہاں دیکھ لے۔



- (۱) شفا شریف مستقل باب ج ۲ ص ۸۷ (۲) نسیم الریاض شرح  
شفاء، قاضی عیاض للنفحاجی المحتفی وشرحہ لقاری المحتفی ج ۲ ص ۱۵۱  
(۳) کتاب الاربعین فی اصول الدین للفخر الرزوی مستقل عنوان -  
تیسواں مسئلہ عصمت انبیاء میں از ص ۳۲۹ تا ص ۳۶۸ - (۴)  
الحاوی للفتاویٰ للسیوطی ج ۱ ص ۴۹۸ (۵) تکمیل الایمان للشیخ المحقق  
المحدث الدیلمی ص ۳۱۳ - ص ۳۳۳ (۶) مدارج النبوت ج ۱  
ص ۳۲۲ و ص ۸۳۳ (۷) مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۲۷۹  
و ج ۶ ص ۲۵۴ و ص ۲۵۹ (۸) جواہر البحار ج ۲ ص ۳۲۵ از  
نابلسی (۹) جواہر البحار ج ۳ ص ۹۳ (۱۰) مکمل رسالہ عصمت  
جواہر البحار ج ۴ ص ۲۹ و ج ۱ ص ۲۹۸ (۱۱) باجوری علی البردة  
ص ۲۵۳ (۱۲) حیوة الحیوان ص ۱۰۲ (۱۳) جواہر البحار ج ۲  
ص ۲۷۷ از ابریز شریف (۱۴) احکام شریعت لسیدنہ علیہ ص ۲۷۷  
ج ۳ ص ۳۵۲ (۱۵) سیرت رسول عربی ص ۴۴۲ (۱۶)  
تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۷۷ (۱۷) جامع العلوم فی ملفوظ المخدم ج ۲  
ص ۸۱۲ از حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت رحمہ اللہ تعالیٰ  
(۱۸) ارشاد الطالبین قاضی ثناء اللہ پانی پتی ص ۳ (۱۹) خصائص  
کبریٰ للسیوطی ج ۲ ص ۲۵۷ مکمل باب (۲۰) فیض الباری  
لکھنوی و ہونہم ص ۹۵ ج ۱  
ازالہ شبہات | کم فہوں کو عصمت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام



کے متعلق سب سے خدشہ پیدا ہوتا ہے۔ ان سب کے اجمالی جامع جوابات -

(۱) اکثر و بیشتر یہودیوں کے اختراعی واقعات ہیں۔ جو کتب تواریخ اور بعض تفسیروں میں گھس آئے۔ لہذا ان کا کوئی اعتبار نہیں۔

(۲) قرآن و احادیث میں جو ایسے الفاظ وارد ہیں جن سے کم فہم عصمت انبیاء پر حملہ کرتے ہیں۔ ان سے مراد ترک افضل ہے۔ یعنی افضل کو چھوڑ کر فاضل کرنا۔ احسن کو چھوڑ کر حسن کرنا۔ اصوب کو چھوڑ کر صواب کرنا یہ بھی من وجہ و نہ وہی فاضل و حسن و صواب من وجہ آخر (یعنی من حیث التبلیغ) افضل و احسن و اصوب ہوتا ہے حقیقۃً ان الفاظ سے مراد گناہ نہیں۔

علامہ امام ابوالبرکات نسفی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں -

|                                |                              |
|--------------------------------|------------------------------|
| لا يجوز اسم الزلة على الانبياء | یعنی لفظ زلہ (بمعنی لغزش)    |
| عليهم السلام كما قال مشايخ     | بغیر قصد کے پھسلنا) کا اطلاق |

لہ قال السيوطي قال ابن السبكي في جمع الجوامع وفعله عليه الصلوة والسلام غير محرم للعصمة وغير مكروه للنزاهة وما فعله مما هو مكروه في حقنا

فانما فعله لبيان الجواز فهو في حقه واجب للتبليغ او فضيلة

ينشأ عليه ثواب واجب او فاضل او خصائص كبرى ج ۲

وجواهر البحار ج ۱ ص ۳۵۳ - ۱۲۰



بخاری .....

وقال مشائخ

سمعت قنذلا يطلق اسم

الزلة على افعالهم

كما لا تطلق المعصية

وانما يقال فعلوا

الفاضل

وتركوا الا فضل اه

انبیاء کرام پر نا جائز ہے جیسا کہ  
مشائخ بخاری نے فرمایا ہے۔ اور  
مشائخ سمرقند نے فرمایا کہ انبیاء  
کے کاموں پر لفظ زلہ کا اطلاق  
نہ کیا جائے گا۔ جیسا کہ معصیت  
کا اطلاق نہیں ہوتا۔ سوائے اس  
کے نہیں کہ یہ کہا جائے کہ انبیاء نے  
فاضل کیا اور ا فضل کو چھوڑا۔

تفسیر مارک ج ۱ ص ۴۲ علی ہامش الخازن مطبوعہ مصر

(۳) انبیاء کرام نے اپنے اللہ تعالیٰ کے حضور تواضع کرتے ہوئے ترک  
افضل پر اپنی طرف جن الفاظ کی نسبت کی کہ اور ان کے مولیٰ اللہ تعالیٰ  
نے ان کے متعلق ترک افضل پر جو الفاظ استعمال کئے۔ اسے اس  
بات کا حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ وہ ان کا خالق و مالک ہے۔ اور کرام اس  
کے مملوک بندے ہیں۔ ہم غلاموں، خادموں کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ  
ہم بھی وہی الفاظ اپنے سرواروں کے حق میں استعمال کریں۔ یہی جواب

لہ اقول الانفعال شاملة للاقوال لان كل قول فعل وليس كل فعل

يقول الفعل اعم مطلقا والقول اخص مطلقا فبينهما عموم

وخصوص مطلقا ۱۲ الفيض غفرلہ



شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ کی زبانی سماعت فرمائی  
جو حدیث جبریل کے اس جملہ سے قال فاخبرنی عن الایمان قال ان  
تؤمن باللہ وملتئکتہ وکتبہ ورسلہ کی تفسیر و تشریح  
میں ارقام فرمایا۔ وایمان آبی بہ پیغامبران وے نعلے ....  
و واجب است احترام و تہذیب ساجت عزت ایشان از وصمت  
نقص و عصمت ایشان از جمیع گناہان خرد و بزرگ پیش از نبوت  
و پس از وے ہمین ست قول مختار و آنچه بعضی از مفسران و اہل قصص  
و اخبار از بعضی از ایشان مثل یوسف و داؤد علیہما السلام نقل کرده اند  
صحیح نیست ..... و آنچه در قرآن مجید باؤم نسبت عصیان کرده  
و عتاب نموده بنی بر علوشان قرب اوست و مالک را میرسد کہ بر ترک  
اولی و افضل اگرچہ بحد معصیت نرسد بہ بندہ خود ہرچہ خواہد بگوید  
و عتاب نماید دیگرے را مجال نہ کہ تواند گفت و اینجا اولی است کہ  
لازم است رعایت آن و آن این ست کہ اگر از جانب حضرت بہ  
بعض انبیاء کہ مقربان در گاہ اند عتاب و خطایے رود یا از جانب  
ایشان کہ بندگان حاصل دیند تو انصافی و ذلتی و انکساری صادر گردد کہ  
موسم نقص بود مارا نباید کہ در آن دخل کنیم و بدان تکلم نماییم۔  
(اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۷۱)

عہ صحیح میدان ۱۲ ات عہ عیب ۱۲ ات



(م) کتاب وسنت کے وہ الفاظ کہ جن سے بظاہر خلاف عصمت کا وہم گذرتا ہے۔ وہ تشابہات میں شمار ہیں۔ ان کا معنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی بہتر جانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے۔

هو الذي انزل عليك  
الكتب منه آياتٌ محمات  
هن ام الكتاب و اخر  
متشبهات فاما الذين  
في قلوبهم زيغ فيتبعون  
فاتشابه منه ابتغاء الفتنة  
و ابتغاء تاويله و ما يعلم  
تاويله الا الله

(اللہ تعالیٰ) وہی ہے جس نے تم پر یہ  
کتاب (قرآن) اتاری اس سے  
کچھ آیتیں صاف معنی رکھتی ہیں  
وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری  
وہ کہ جن کے معنی میں اشتباہ ہے کہ  
وہ جن کے دلوں میں جی ہے وہ  
اشتباہ والی کے پیچھے پڑتے ہیں  
گمراہی چاہنے اور اس کا پہلو  
ڈھونڈھنے کو اور اس کا ٹھیک

له وان نبينا عليه الصلوٰۃ والسلام يعلم تاويل المتشابهات باطلاع الله  
لقوله تعالى فاذا قرأته فاتبع قل نه ثم ان عليا بيانہ (۲۹) القيمة ۱۸  
ولقوله تعالى الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان (۲۷) الرحمن) ولذا  
قال مولانا احمد الحنفی المتوفی سنہ ۱۲۷۰ھ "ان المراد به (اے بالمتشابه) حق  
وان لم تعلمه قبل يوم القيمة واما بعد القيامة فيصير فكشوراً لكل احد ان  
شاهد الله تعالى وهذا في حق الامة واما في حق النبي عليه الصلوٰۃ والسلام  
فكان معلوماً والا تبطل فائدة الخطاب ويصير الخطاب (بقية الكلام صفر)



والراسخون في  
العلم يقولون آمنا  
به كل من عند  
ربنا وما يذكرون الا اولوا  
الالباب (پ آل عمران)

پہلو اللہ ہی کو معلوم ہے۔ اور  
پختہ علم والے کہتے ہیں ہم اس پر  
ایمان لائے سب ہمارے رب  
کے پاس سے ہے۔ اور نصیحت نہیں  
مانتے مگر عقل والے۔

بالمہمل کالتکلم بالزنجی مع العربی وهذا عندنا (اے عند الاحناف)  
وقال الشافعی وعامة المعتزلة ان العلماء الراسخين ايضا يعلمون تاويله  
نور الانوار ص ۹۳۔ وقال العلامة مولانا محمد عبد الحليم الحنفی  
والد المولوی عبد الحمی الکھنوی "ان المعنی (اے معنی الآیہ) وما یعلم  
تاویلہ بدون الوحی الا اللہ فالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کان عالما بتاویلہ  
بالوحی لا غیر ثم اعلم ان الکلام فی العلم الکسبی واما العلم الکشفی الغیر  
الاختیاری فلو حصل لبعض الاولیاء الکرام فلا امتناع فیہ کذا قال بحر  
العلوم (اے مولانا عبد الحمی الکھنوی) اھ قمر الاقمار علی هامش  
نور الانوار ص ۹۳۔ وقال القاضی محمد ثناء اللہ الحنفی الفانی  
فتی النقشبندی المتوفی ۱۲۲۵ھ فی تفسیر القرآن "والحق عندی  
انہا (اے ان المقطعات) من المتشابهات وهي اسرار بیت اللہ تعالیٰ  
وبین رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یقصد بها افہام العامة بل  
افہام الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و (بقیہ) (کے صفحہ پر)



یعنی تشابہات کا حقیقی اور ذاتی علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ ہاں اس کی عطا سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور بعض کالمین کو بھی تشابہات کے معنی و مفہوم کا علم ہے باقی سب علما اور عوام ان تشابہات کی تاویل سے ناواقف ہیں اور تشابہات کے معنی و مفہوم و تاویل کے درپے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)  
ومن شاء افرأه من كمال اتباعه ..... قال السجاءوندي المروي  
عن الصادق الاول في المحرور التبرجي انها سر بين الله وبين  
نبيه صلى الله عليه وسلم وقد يجرى بين المحررين كلمات  
محميات يشير الى اسرارها ( فانظر الى آخره فانه نعم ماحرر )  
التفسير المظهر ج ۱ ص ۱۴ وايضا قال في تفسير قوله تعالى وما يعلم تاويله  
الا الله " لانه لا يجوز ان يعلمه غيره تعالى الا بتوقيف منه ولا يكفي  
لمعرفته العلم بلفظ العرب فالحصر اضاني نظيره قوله تعالى لا يعلم من  
في السموات والارض الغيب الا الله يعني لا يعلم الغيب غيره تعالى الا  
بتوقيف منه - فهذا الآية لا تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم  
وبعض الكمل من اتباعه لم يكونوا عالمين بمعاني التشابهاث ثم اثبت  
القاضي علم التشابهاث للنبي عليه الصلوٰۃ والسلام و لبعض الكمل (الفيضي)  
التفسير المظهر ج ۲ ص ۱۱ - وقال المولوي عبد الحق في النامي شرح الحسامي ص ۲۱  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم التشابهاث كما صرح به فخر الاسلام في اصوله  
وكتب لقوم من خله محلوقة وما انا بصد دستحاب النقول فهذا القول كاف لسلم الطبع  
۱۲۰ كتيبه منظور احمد السنّي الحنفی - الفيضي عفي هذه



ہو کر کھوٹی دل والے فساد پھیلا نا چاہتے ہیں۔  
 عارف باللہ تعالیٰ امام عبد الغنی نابلسی حنفی دمشقی (متوفی ۱۱۴۲ھ)  
 رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”الفتح الربانی والفیض الصمدانی“ کے باب  
 اول میں ان الفاظ کے جواب میں رقمطراز ہیں کہ جن سے بظاہر خلاف  
 عصمت کا وہم ہوتا ہے۔

ان الذی هو مذہبی فی  
 هذه المسئلة ان النصوص  
 القرآنیة والاحادیث النبویة  
 منقسمة الى نوعین منها المحکم  
 ومنها المتشابه والمتشابه علی  
 علی تسمین متشابه وارد  
 فی حق اللہ تعالیٰ ومتشابه  
 وارد فی حق الانبیاء علیہم السلام  
 ولا شک ان حقيقة الله  
 مجهولة لالانبياء علیہم السلام  
 ومعرفة تهم به تعالیٰ انما  
 هي معرفة عجز عنه وتنزيه  
 تام والالزام ان يكون شئ  
 منهم قد يما او شئ منه حادثاً

یعنی بے شک عصمت انبیاء کے  
 مسئلہ میں میرا مذہب یہ ہے۔  
 بے شک نصوص قرآنیہ اور احادیث  
 نبویہ دو قسم بعض محکم اور بعض متشابه  
 پھر متشابه دو قسم ہیں۔ وہ متشابه  
 جو اللہ تعالیٰ کے حق میں وارد ہیں  
 اور وہ متشابه جو انبیاء کے حق میں وارد  
 ہیں۔ اور اس میں شک نہیں کہ  
 اللہ تعالیٰ کی حقیقت انبیاء کو نا معلوم  
 ہے۔ اور ان کو جو اللہ تعالیٰ کی معرفت  
 حاصل ہے وہ عاجزی اور تنزیہ  
 تام والی معرفت ہے ورنہ یہ بات  
 لازم آئے گی کہ ان کی کوئی چیز  
 قدیم ہو یا اس مولیٰ کی کوئی چیز حادث



وهذا محال۔ وكن ذلك  
 معرفتنا بحقيقة الانبياء  
 عليهم السلام معرفة  
 عجز وتنزيه تام والا  
 ركان فينا من نبوتهم  
 شئ او فيهم من عدم نبوتنا  
 شئ فيلزم ثبوت النبوت  
 في غيرهم عليهم السلام او  
 عدم ثبوتها لهم وذلك  
 محال۔ فالحقيقتان مجريان  
 لنا حقيقة الله تعالى  
 وحقيقة الانبياء عليهم السلام  
 وكل من الحقيقتين صفا  
 ثابتة في النصوص  
 يوجب الايمان بها  
 كلها على حسب ما هي  
 عليه في نفس الامر  
 لا على حسب ما عقلاه  
 نحن منها والمتشابهه وارد

اور دونوں محال ہیں اور اسی طرح  
 ہمیں جو انبیاء کرام کی حقیقت کی  
 معرفت ہے وہ بھی عجز اور تنزیہ  
 تام والی معرفت ہے ورنہ ہم میں  
 ان کی نبوت کی کوئی چیز ہو یا ان میں  
 ہمارے عدم نبوت سے کوئی چیز ہو  
 اور اس پر تو غیر نبی میں ثبوت نبوت  
 یا انبیاء کے لئے عدم ثبوت نبوت لازم  
 آئیگا۔ اور یہ دونوں چیزیں محال ہیں  
 تو ہمارے لئے دونوں حقیقتیں  
 مجہول ہیں نہ اللہ تعالیٰ کی حقیقت  
 ہمیں معلوم ہے اور نہ انبیاء کرام کی  
 حقیقت ہمیں معلوم ہے اور ان  
 دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک  
 حقیقت کے لئے نصوص میں صفا  
 ثابت ہیں جن سب پر ان کی حقیقی  
 مراد کے مطابق ایمان واجب ہے نہ  
 اپنی سمجھ کے مطابق اور دونوں حقیقتوں  
 کے حق میں متشابہات وارد ہیں اور  
 متشابہات کے حق میں ایمان کی صحیح وجہ



فی وصف کلاً الحقیقتین  
والصواب فی کیفیۃ الایمان به  
مذہب السلف رضی اللہ عنہم وهو  
تسلیم معنی ذلک الی اللہ ورسولہ

کیفیت وہی ہے جو مذہب سلف  
ہے۔ کہ ان تشابہات کے معنی کو  
اللہ اور اس کے رسول کے سپرد کر دے  
جل جلالہ۔ و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(جواب البحر ج ۲ ص ۳۲۵ مطبوعہ مصر)

یعنی ان تشابہات کے الفاظ و اطلاق پر ایمان رکھو اور عند اللہ و عند الرسول  
ان کا جو معنی و مفہوم ہے۔ اس پر بھی ایمان رکھو لیکن وہ ظاہری عام فہم  
مفہوم معنی ہمارے لئے ظاہر ہوتا ہے۔ اس پر ایمان نہ ہو۔ مزید تفصیل  
رسالہ عصمت میں دیکھتا۔ انشاء المولیٰ تالیفہ۔ و ما توفیقی الا باللہ تعالیٰ

۷۳ :- حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جنون اور بے ہوشی  
جائز نہیں۔ اور ایسے ہی سب انبیاء پر اور کوئی نبی نابینا نہیں ہوا اور  
نہ بہرا۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۱۴۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵

مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۳۶۔ سیرت رسول عربی ص ۶۶۷۔ اتفق النووي  
فی الاول جواب البحر ج ۱ ص ۲۰۴۔ و ج ۱ ص ۲۷۹۔ از ابن مقری و زکریا انصاری  
جواب البحر ج ۱ ص ۳۵۳۔ از خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۷۔ و جواب البحر ج ۲ ص ۱۸

۷۴ :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم کرنے والا حقو  
کی توہین و بے ادبی کرنے والا کافر ہے قتل کیا جائے گا۔

جواب البحر ج ۱ ص ۳۵۳۔ و ج ۲ ص ۱۸۔ مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۱۵۔  
کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۳۶۔ سیرت رسول عربی



ص ۶۷۷۔ شفا شریف ج ۲ ص ۲۳۳ تا ۲۳۴ و شرح شفا للقاری والتحفا ج ۲  
 ص ۳۳۵ تا ۳۴۹، جواب البحار از نووی ج ۱ ص ۲۰۴۔ از ابن مقرئ  
 ج ۱ ص ۲۷۸۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۴۔ الصارم المسلول لابن  
 تیمیہ و ہونہم مستقل کتاب۔ نیز اس موضوع پر مستقل باب آگے آ رہا ہے  
 ۷۷۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پردہ پوشی کے وقت  
 اندھیرا چھا گیا تھا۔ (مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۳۳۔ کشف الغمہ ج ۲  
 ص ۷۷۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کرام علیہم  
 الصلوٰۃ والسلام کا بعد مطہر مزاروں میں تغیر، تبدل و ریزہ ریزہ ہونے  
 سے محفوظ ہے اور ان کی حیات دنیاوی حقیقی۔ جسمانی ہے یعنی روح  
 بدن شریف میں ہے۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ مواہب و زرقانی  
 ج ۵ ص ۳۳۳ تا ۳۳۴، اذان اور اقامت سے نماز پڑھتے ہیں۔ کشف الغمہ  
 ج ۲ ص ۵۱۔ للحیث المشہور جواب البحار ج ۱ ص ۲۰۴ از نووی۔  
 مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۴ و ۱۳۹۔ سیرت رسول عربی ص ۶۷۹  
 خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۱۔ جواب البحار ج ۱ ص ۲۸۴ عنہ۔ وخصائص  
 کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۰۔ وعنہ جواب البحار ج ۱ ص ۳۲۶۔ شرح شمائل  
 للقاری ج ۱ ص ۱۔ وعنہ جواب البحار ج ۱ ص ۳۶۸۔ جواب البحار ج ۲  
 ص ۱۴۱۔ جواب البحار ج ۲ ص ۶۵۔ از کشف الغمہ۔  
 (۱) قرآن شریف پ ۲ سورہ بقرہ آیت ۱۵۴ میں اللہ تعالیٰ  
 نے شہیدوں کو زندہ فرمایا اور ان کو مردہ کہنے سے منع فرمایا ہے



(۲) قرآن شریف یک آل عمران ع آیت ۱۶۹ میں اللہ تعالیٰ نے شہیدوں کے حق میں فرمایا کہ وہ زندہ ہیں ان کو مردہ گمان بھی نہ کرو۔

اور پ انساء ع آیت ۶۹ میں چار گروہ ایسے بیان کئے گئے جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے۔ (۱) انبیاء (۲) صدیقین (۳) شہداء (۴) صالحین۔ جب تیسرے نمبر والے یعنی شہداء زندہ ہیں ان کو مردہ کہا و گمان کرنا ناجائز ہے۔ تو صدیق بطریق اولیٰ زندہ ہیں پھر انبیاء تو بطریق اولیٰ زندہ ہیں اور حضور تو بطریق اولیٰ زندہ کیونکہ ہر نعمت بطور اصالت حضور کے لئے ثابت ہے۔

۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی شہادت نصیب ہوئی حضور بھی شہید ہیں۔ بلکہ ہر نبی شہید ہے۔ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ کہ اگر میں نو دفعہ اس بات کی قسم اٹھاؤں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مقتول و شہید فی سبیل اللہ ہیں۔ تو یہ بات مجھے زیادہ پسند ہے۔ اس بات سے کہ ایک دفعہ قسم اٹھاؤں کہ حضور شہید فی سبیل اللہ نہیں۔ کیونکہ حضور نبی بھی ہیں۔ اور شہید بھی ہیں۔ (رواہ احمد و الحاکم و غیرہما۔ زرقانی ج ۸ ص ۳۱۳ الحاوی للغاوی ج ۲ ص ۲۶۴ للسیوطی۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۳۲۔

نسیم الریاض و شرح شفا القاری ج ۳ ص ۹۳ و شفا شریف و ابن سعد والبیہقی والطبرانی و البیہقی۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۷۰ اور شہید



بحکم قرآنی زندہ ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر سب انبیاء  
مزاروں میں زندہ ہوئے۔

(۳) قرآن شریف پ ۳۱ نسل ۱۱ آیت ۹۷ میں مومن صالح کے لئے  
(قبر میں۔ تفسیر خازن) حیات طیبہ ثابت کی گئی ہے۔ توجب انبیاء کرام  
کے غلاموں و حبیب مومنوں کو انبیاء کی تابعداری میں مزاروں میں پاک  
زندگی نصیب ہے۔ تو انبیاء تو بطریق اولی پاک زندگی سے مزاروں میں  
زندہ ہوئے۔ نیز انبیاء بھی مومنین صالحین ہیں۔ اور ان کے لئے مزار  
میں زندگی ثابت لہذا انبیاء کرام مزاروں میں زندہ موجود ہیں۔  
(۴) حضرت انس سے روایت ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے فرمایا۔

الانبياء احياء في  
في قبورهم يصلون  
انبياء کرام مزاروں میں زندہ ہیں۔  
نمازیں پڑھتے ہیں۔  
(حدیث حسن بل صحیح۔ فیض القدر ج ۲ ص ۱۸۴۔ و فیض الباری ج ۲ ص ۴۴)  
رواہ البیہقی فی حیوۃ الانبیاء ص ۲۱۰ و ابویعلی۔ جامع صغیر للسيوطی  
ج ۱ ص ۱۲۴۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۸۱۔  
(۵) حضرت ابوورداء سے روایت ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے فرمایا۔

ان الله حرم على الارض  
ان تاكل اجساد الانبياء  
بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر  
حرام کر دیا کہ وہ انبیاء کے جسموں



کو کھائے۔ اللہ تعالیٰ کا (بہر) نبی  
(مزار میں) زندہ ہوتا ہے ندق دیا  
جاتا ہے۔

فبني الله حي يرزق  
رواہ ابن ماجہ ص ۱۱۹

(باسناد جید۔ مرقاة ج ۲ ص ۲۱۲)

مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۲۱ -

(۶) حضور علیہ السلام نے فرمایا -

بے شک انبیاء فوت نہیں ہوتے  
اور بیشک انبیاء نماز پڑھتے ہیں  
اور حج کرتے ہیں مزاروں میں اور  
بیشک وہ زندہ ہیں۔

ان الانبياء لا يموتون  
وانهم يصلون ويحجون  
في قبورهم وانهم  
احياء

فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ص ۲۸ مطبوعہ رحیمہ دیوبند  
(۷) شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں -

انبیاء کرام حقیقی دنیاوی زندگی  
سے زندہ اور باقی اور متصرف ہیں  
اس میں کسی کو کوئی کلام نہیں۔

انبیاء صلوات اللہ وسلامہ  
علیہم اجمعین بحیات حقیقی دنیاوی  
حی و باقی و متصرف اندرین جا  
سیخن نیست

لے دیوبندیوں کے مولوی کشمیری صاحب نے کہا ہے۔ "کہ (اہل مزارات کیلئے) مزاروں میں بہت  
سے عمل ثابت ہیں۔ جیسے اذان اور اقامت (دارمی) قرآن شریف کا پڑھنا (ترمذی) اور  
حج کرنا (بخاری) فیض الباری ج ۱ ص ۱۸۳ - نیز اسی میں ہے کہ "مردوں کے سننے کے ثبوت میں  
حدیثیں متواتر تک پہنچ چکی ہیں" فیض الباری ج ۲ ص ۴۶ و نسخہ فی ص ۴۲ و ۱۲



شرح فتوح الغیب ص ۳۸ زندہ است بحیۃ جسمانی دنیاوی بدنی  
 اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۔ (مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۳۹)  
 انبیاء کو بھی اجل آتی ہے ۔ مگر ایسی کہ فقط آتی ہے  
 پھر اسی آن کے بعد ان کی حیات ۔ مثل سابق وہی جسمانی ہے  
 یہ بطور اختصار اس مسئلہ کے بعض دلائل ہیں ۔ فقیر فیضی کی اس موضوع  
 پر ایک مستقل تالیف موجود ہے جس کا نام ہے ۔ افہام الاغیاء بحیۃ الانبیاء  
 والاولیاء جو تقریباً ڈیڑھ سو صفحات پر مشتمل ہے ۔ جو چاہے مزید دلائل  
 اس میں دیکھے ۔ نیز حیۃ الانبیاء للہدیٰ ۔ اور انباء الاولیاء  
 بحیۃ الانبیاء للسیوطی ملاحظہ ہو ۔

۷۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کا ورثہ مالی،  
 مادی (تقسیم نہیں ہوتا)۔ (بخاری - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۳)  
 مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۳۸۔

۷۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وصی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ  
 پہ امت کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں۔ (اور ان کے لئے استغفار کرتے  
 ہیں۔ بروں کو چھپا لیتے ہیں۔ اور اچھوں کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش  
 کرتے ہیں۔ مدارج النبوت - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۳)  
 مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۳۸۔ سیرت رسول عربی ص ۴۹۔ تفسیر صاوی  
 ج ۲ ص ۱۳۸۔ اخرجہ البزار بسند جید عن ابن مسعود مرفوعاً،

۷۹۔ وقال السيوطي بسند صحيح. خصائص ج ۲ ص ۲۸۱۔ ۸۰۔



زرقانی ج ۸ ص ۲۵۱ - وخرج الحارث وابن سعد والفاصی عن بکر بن  
عبد اللہ المزنی مرفوعاً مثلاً - خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۸۱ - الجامع الصغیر  
للسیوطی ج ۱ ص ۱۵۰ - وفيه انه حسن - والفتح الکبیر ج ۲ ص ۴۷ -  
فیض القدر ج ۳ ص ۱۰۱ -

۷۹ :- پہلے پہلے مزار سے حضور اکرم نور مجسم تشریف لائیں گے  
صلی اللہ علیہ وسلم - مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۲۹ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴  
مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۴۲ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹ -  
شفا شریف ج ۱ ص ۱۴۸ -

۸۰ :- پہلے پہلے پل (صراط) سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام گزرینگے  
مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۲۹ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴ -  
تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹ -

۸۱ :- حضرت جبریل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طبع پر سی  
کے لئے یمن دن آتے رہے -  
مواہب و زرقانی ج ۵ ص ۳۲۹ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴ -  
مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۳۸ -

۸۲ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز جنازہ خلاف طریقہ  
مشہور بغیر امام کے ہوئی فوجیں، فوجیں آئیں اور صلوٰۃ و سلام عرض کرتی تھیں  
زرقانی ج ۵ ص ۳۲۹ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴ - مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۳۸  
۸۳ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا منبر حوض کوثر پر ہے - زرقانی ج ۵ ص ۳۳۳



بخاری ج ۱ ص ۱۵۹ - مدارج ج ۱ ص ۱۴۰ -

۸۴۷ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مزار شریف اور منبر کے درمیان والا ٹکڑا جنت کا ٹکڑا ہے - زرقانی ج ۵ ص ۳۳۸ - بخاری ج ۱ ص ۱۵۹ - مدارج ج ۱ ص ۱۴۰ -

۸۵۷ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مقام محمود عطا ہوگا - جہاں سب کے سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف کریں گے - زرقانی ج ۵ ص ۳۴۲ - کشف الغمہ ج ۲ ص ۴ - بخاری ج ۱ ص ۱۹۹ -

تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹

۸۶۷ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شفاعت عظمیٰ کے مالک ہیں (شفاعت کا اذن مل چکا ہے - دنیا میں بھی شفاعت کرتے رہے - اور اب بھی شفاعت و سفارش فرماتے ہیں - اور قیامت میں بھی شفاعت فرمائیں گے - کشف الغمہ ج ۲ ص ۴ - تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹ - زرقانی ج ۵ ص ۳۴۲ -

آیات قرآنی و احادیث نبوی کہ شفاعت کا اذن مل چکا اور آپ بھی سے شفاعت فرماتے ہیں -

(۱) واستغفر لذنوبک وللمؤمنین والمؤمنات (پا محمد ع ۱۹) اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کو حکم

عہ لے لذنوب خواصک ۱۲ منہ



دیتا ہے کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے گناہ مجھ سے بخشواؤ۔

اور شفاعت کا ہے کا نام ہے۔ یہ شفاعت نہیں تو اور کیا ہے۔

(۲) ولوا نہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک فاستغفر اللہ واستغفر لہم الرسول  
لوجد واللہ تو ابارحیا (نساء ۶۴) اس حکم کے مطابق ایک اعرابی گناہ  
کی معافی کی سفارش کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مزار شریف  
پر حاضر ہوا اندر سے جواب آیا تیری معافی ہو گئی۔

(تفسیر مدارک ابن کثیر وغیرہما کتب کثیرہ بین فی تالیفی افہام الانبیاء)

(۳) واذا قبل لہم تعالوا یستغفرکم رسول اللہ لو وارؤہم (پ ۲۸ حافقون)

(۴) ولا یتکلمون الا من اذن لہ الرحمن۔ (پ ۳۸ النبا)

(۵) لا تنفع الشفاعۃ الا من اذن لہ الرحمن ورضی لہ قولاً (پ ۱۶ طہ)

(۶) ولا یشفعون الا لمن ارتضی۔ (پ ۱۷ الانبیاء ۲۸)

(۷) ولا تنفع الشفاعۃ عندہ الا لمن اذن لہ۔ (پ ۲۲ السباء ۲۳)

(۸) لا یملکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عہداً (پ ۱۶ مائدہ ۸۷)

(۹) ولا یملک الذین یدعون من دوتہ الشفاعۃ الا من شہد بالحق

وہم یعلمون۔ (پ ۲۵ زخرف ۸۶)

(۱۰) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

اعطیت الشفاعۃ یعنی مجھے شفاعت کا اذن و اختیار

مل چکا ہے۔

رواہ البخاری ج ۱ ص ۶۲ و مسلم ج ۱ ص ۱۹۹ والنسائی عن جابر بن عبد اللہ۔



(۱۱) واحمد بسند حسن والبخاری فی التاریخ والبخاری والطبرانی والبیہقی  
وابونعیم عن ابن عباس -

(۱۲) واحمد بسند حسن والبخاری بسند جید والدارمی وابن شیبہ وابویعلی  
وابونعیم والبیہقی عن ابی ذر -

(۱۳) والطبرانی فی الاوسط عن ابی سعید الخدری -

(۱۴) وفی الکبیر عن سائب بن یزید -

(۱۵) واحمد بسند حسن وابن شیبہ والطبرانی عن ابی موسیٰ الشعمی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم -

(۱۶) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا -

|                                    |                 |
|------------------------------------|-----------------|
| میری دنیاوی زندگی بھی تمہارے       | حیاتی خیرکم     |
| لئے بہتر ہے۔ اور بعد از پروردہ شعی | ومماتی خیرکم    |
| والی زندگی بھی تمہارے لئے بہتر     | تعرض علی        |
| ہے۔ تمہارے اعمال مجھ پر پیش کئے    | اعمالکم فمکان   |
| جاتے ہیں۔ تو ان میں جو اچھے ہوتے   | من حسن حمد اللہ |
| ہیں۔ میں ان پر اللہ تعالیٰ کی حمد  | علیہ وصاکان من  |
| بجالاتا ہوں اور ان میں جو برے      | سیئ استغفرت     |
| ہوتے ہیں۔ میں ان پر تمہارے لئے     | اللہ لکم        |
| اللہ تعالیٰ نے بخشش طلب کرتا ہوں   |                 |

(معلوم ہوا کہ مزار میں بھی اس وقت حضور ہمارے لئے شفاعت و



سفارش فرما رہے ہیں۔

رواہ البزار بسند جید، بسند صحیح۔ رجالہ رجال الصحاح، صحیح  
عن ابن مسعود زرقانی ج ۸ ص ۲۵۱۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۸۱  
وفیض القدر ج ۳ ص ۱۰۱۔

(۱۷) وَاخْرَجَ الْحَارِثُ وَابْنُ سَعْدٍ وَالتَّقَاضِي عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْهَرَمِي مَرْفُوعًا  
مِثْلَهُ بِسَنَدٍ حَسَنٍ۔ خصائص ج ۲ ص ۲۸۱ الجامع الصغير ج ۱ ص ۱۵۰

ع ۸۷ :- حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحب اداء الحجہ میں  
آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام و ما سوائے آدم سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۳۳۔ کشف الغمہ  
ج ۲ ص ۲۵۳۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۳۔ تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹

ع ۸۸ :- پہلے پہلے جنت کا دروازہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کھلیں گے۔ زرقانی ج ۵ ص ۳۳۳ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۵۳)

ع ۸۹ :- پہلے پہلے جنت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام داخل ہوں گے  
زرقانی ج ۵ ص ۳۳۵۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۵۳۔ تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹

ع ۹۰ :- ہر وقت فرشتے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر  
کرتے ہیں۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۵۳)

ع ۹۱ :- عہد آدم اور ملکوت اعلیٰ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کے اسم پاک کا ذکر اذان میں ہونا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۵۳

ع ۹۲ :- حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے بعد شیطان



آسمانوں سے روک دیا گیا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۳۳  
 ۹۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیٹھ پر مہر نبوت دل  
 کے مقابل تھی۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۳۳۔

۹۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہزار نام ہیں۔

کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۳۳۔ زرقانی ج ۳ ص ۱۱۲۔

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اللہ عز وجل کے ناموں کا شمار نہیں کہ اس کی شانیں غیر محدود ہیں۔ اور  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسمائے پاک بھی بکثرت ہیں۔ کہ کثرت اسماء  
 شرف مسمی سے ناشی ہے۔

آٹھ سو سے زیادہ مواہب و شرح مواہب میں ہیں۔ اور فقیر نے  
 تقریباً چودہ سو پائے۔ اور حصہ نامکن، احکام شریعت لا علی حضرت  
 ج ۲ ص ۱۶۲ و نحوہ فی، المملووظ علی حضرت ج ۱ ص ۴۵ و ص ۴۶

۹۵۔ تقریباً ستر نام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اللہ تعالیٰ

کے ناموں سے ہیں (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۳۳)۔

امام عبد الکریم جلی متوفی ۳۳۰ھ نے اپنی کتاب "الکلمات اللہیہ  
 فی الصفات المحمدیہ" کا باب ثالث یہ منعقد کیا ہے "الصفات  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالاسماء والصفات اللہیہ" جس میں اللہ تعالیٰ کا  
 ہر اسم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے باللیل ثابت کیا ہے۔ علاوہ انجانی  
 رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے صرف ۹۹ نام اللہ تعالیٰ کے حضور علیہ الصلوٰۃ



والسلام کے لئے بالذیل نقل کئے ہیں۔ ملاحظہ ہو: جوابہ البحار ج ۱ ص ۲۵۸  
تا ص ۲۶۰ از جوابہ امام محقق جلی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۹۶ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پہلے کسی کا نام احمد  
(محمد) نہیں تھا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۰۔ مدارج النبوت ص ۱۶۱  
۹۷ :- ملائکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ بحالت سفر سایہ کرتے تھے  
(کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۰)۔

۹۸ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام لوگوں سے زیادہ عقیل ہیں  
(کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۰)۔

باب اول میں شیخ محقق سے اس کے متعلق بہترین حوالہ گذرا۔  
۹۹ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کل حسن دیا گیا۔ اور حضرت  
یوسف علیہ السلام کو تو بعض حسن ملا تھا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۰)  
بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حسن غیر منقسم ہے۔ حضور کے حسن  
کا کروڑ وال حصہ بھی کسی کو نہ ملا۔ امام بوصیری فرماتے ہیں۔

حضور اپنے محاسن میں شریک سے  
منزہ ہیں حضور میں جو حسن کا جوہر  
ہے۔ وہ غیر منقسم ہے۔ علی علیہ السلام  
بقدر حسنہ و جمالہ وجودہ و نوالہ  
و اصحابہ و آلہ۔

منزہ عن شریک فی محاسنہ  
فجوہر الحسن فیہ غیر منقسم

قصیدہ

بر دہ

شریف

۱۰۰ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت جبریل کو اصلی صوت



پر دیکھا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۔

۱۰۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعلان نبوت کے وقت

سے کہا نہت ختم ہو گئی۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۱۸

۱۰۲۔ (جن و شیاطین) کے چوری سننے سے آسمان کی حفاظت

ہو گئی۔ (جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا ہوئے) اور شعلوں

سے رجم کئے جانے لگے۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۔ مدارج النبوت

ج ۱ ص ۱۱۸۔

۱۰۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے والدین کو زندہ

کیا۔ یہاں تک کہ وہ حضرت پر ایمان لائے۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳

خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۸۵۔ و جوابہ البحار ج ۱ ص ۲۸۱ عندہ۔

و جوابہ البحار ج ۲ ص ۲۔ از ابن حجر مکی۔ و ص ۳۴۹ از جمل، و تسعة

رسائل سیوطی۔ تذکرہ امام قرطبی۔ و مختصر تذکرہ قرطبی للشعرانی ص۔

اخبار الاخیار ص ۱۳۵۔ شمول الاسلام لا علی حضرت ص۔

و رسالہ قاضی ثناء اللہ سیوطی۔ تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۴ تحت

آیت ان اللہ لا یملک السموات والارض فی حی و یمیت و ج ۲ ص ۳۴

۱۰۴۔ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ حضور کو لوگوں کے حملہ سے

محفوظ رکھے گا۔ (قرآن) کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۔

۱۰۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ جو کتاب نازل ہوئی یعنی

قرآن شریف ہرشی کا جامع ہے۔ تغیر و تبدل سے محفوظ ہے۔ اللہ تعالیٰ



نے اس کی حفاظت اپنے ذمہ لے لی ہے۔ قرآن ہر شے کا جامع اور ہر شے کی تفصیل ہے، اپنے غیر سے بے بہرہ واہ کرنے والا ہے۔ اور یاد کرنے کے لئے آسان ہے۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۳۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۱۹

ع ۱۰۶۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اللہ تعالیٰ نے حضور کے دشمنوں کو خود جواب دیا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۴ ص ۳۵

ع ۱۰۸۔ مولیٰ کریم نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کو عالم پر لازم قرار دیا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۴۔

ع ۱۰۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام امام القبلتین و صاحب ہجرتین ہیں۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۴۔

ع ۱۱۰۔ آپ ظاہر و باطن پر حکم کرنے کے جامع ہیں۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۴۔

ع ۱۱۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے وحی کی تمام قسموں سے کلام فرمایا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۴۔ سیرت رسول عربی ص ۴۹۱

ع ۱۱۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نبوت اور سلطانی کے جامع ہیں۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۳۴۔

قال عليه الصلوٰۃ والسلام وآتاني السلطان والملك - اخرجہ ابو نعیم عن عبادة ابن الصامت .... قال الغزالي في الاحياء لاجل اجتماع النبوة والملک والسلطنة لنبينا صلى الله عليه وسلم - كان افضل من سائر الانبياء فانه اكمل به صلاح الدين والدنيا " خصائص كبرى ج ۲ ص ۱۹



و نحوه فی غیر ہا ۔

۱۱۳۔ حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو  
ہرشی کا علم دیا گیا۔ حتیٰ کہ روح اور ان پانچ چیزوں کا علم بھی عطا ہوا  
جن کا ذکر اس آیت میں ہے، ان اللہ عندہ علم الساعة  
کشف الغمہ للشعرانی عن السیوطی ج ۲ ص ۴۴۔ وبعثہ فی جواہر البحار ج ۲  
سیرت رسول عربی نقشبندی ص ۴۵۔ تفسیر صاوی ج ۲ ص ۹۴  
و ج ۳ ص ۲۱۵۔ و ج ۴ ص ۲۲۲۔ ابریز شریف مطبوعہ مصر ص ۱۵۴  
و ص ۱۹۴۔ و ص ۲۴۰۔ باجوری علی البردة ص ۹۲ مطبوعہ مصر۔ خصائص  
کبریٰ للسیوطی مطبوعہ دکن ج ۲ ص ۱۹۵۔ جواہر البحار شریف ج ۲ ص ۲۸۹  
حاشیہ شیخ الاسلام محمد بن سالم المحقنی علی الجامع الصغیر للسیوطی  
ج ۲ ص ۴۹۔ علی ہاشم السراج المنیر۔ مدارج النبوت شریف ج ۲  
للشیخ المحقق عبدالحق محدث دہلوی۔ زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۲۴۵  
جواہر البحار عن الابریز ج ۲ ص ۲۴۰ وایضاً عنہ ص ۳۰۱۔ جواہر البحار  
ج ۲ ص ۳۴۰ عن العیدروس۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۴۱۰ از میر غنی۔  
نوائس کو علوم خمسہ پہ اطلاق۔ معتزلہ کا انکار مکابره ہے۔ فیض القدر  
لنناوی ج ۳ ص ۴۵۸۔ تفسیر روح البیان للامام اسماعیل حقی حنفی ج ۳  
ص ۵۴۲ تحت آیت قل الروح من امر ربی و ج ۲ ص ۳۸۹ تحت  
آیت ولو کنت اعلم الغیب و ج ۴ ص ۴۲۲ تحت آیت الحاقہ ما الحاقہ  
الاربعین اربعین ص ۱۳۴ مطبوعہ مصر للنہدانی۔ فتح المبین للامام ابن حجر کی



شرح لعلامہ مبالغی ص ۱۰۰ - (الامن ص ۱۴۴) فتوحات و ہبہ شرح  
 الأربعین نوویہ ص ۴۴ - شرح مقاصد ج ۲ ص ۲۵۱ - تفسیر کبیر تحت  
 عالم الغیب فلا یظهر ج ۸ ص ۳۳ - ہامش تفسیر جلالین ص ۲۳۳  
 ص ۴۴ - تفسیر احمد ص ۲۳۳ تحت آیت ان الله عند علم الساعة  
 اشعة اللمعات ج ۱ ص ۴۴ - لمعات للشیخ تحت حدیث جبریل -  
 امام قرطبی - امام عسقلانی - امام عینی - امام قسطلانی - ملا علی قاری -  
 پانچوں حدیث جبریل کی شرح میں - ارشاد الساری شرح بخاری کتاب  
 التفسیر سورہ رعد ج ۷ ص ۱۷۸ و عند ہامش بخاری جلد ۲ ص ۷۸  
 روض النظر شرح جامع صغیر ص ۳۳ جمع النہایہ لعلامہ شتوانی ص  
 تاویلات اہل سنت لا امام ابی منصور ص - تفسیر مظہری ج ۳ ص ۲۴۴  
 زیر آیت عندک مفاتیح الغیب - تفسیر خازن ج ۴ ص ۳۱۹ زیر آیت  
 عالم الغیب - تفسیر روح المعانی ج ۲ ص ۳۸۸ - المواہب اللدنیہ ج  
 زرقانی ج ۱ ص ۲۴۵ - یہ حوالے علوم خمسہ اور علم روح کے ثبوت کے متعلق

لہ ولفظہم " فمن ادعی علم شیء منها (۱ من الخمسة) الخ، فتح الباری  
 شرح صحیح بخاری للعسقلانی ج ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ مصر ۱۳۲۸ھ کتاب الایمان باب  
 سوال جبریل الخ عمدة القاری شرح صحیح بخاری طبعی ج ۱ ص ۲۹ مطبوعہ مصر - مرقات شرح مشکوٰۃ  
 القاری ج ۵ ص ۵۵ مطبوعہ مصر - بری کاذب اس وقت ہوگا جبکہ ان کا مستند حضور کی طرف نہ کرے اور  
 از حضور کی طرف اسناد کر کے کہ (جیسے عنث دباغ ابریز شریف میں) تو وہ اس دعویٰ میں سچا ہے غلام محمد مینہ



ہیں۔ باقی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کلی کے متعلق بھی سنیں۔ حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر شئی کا علم ہے، ہر شئی حضور پر روشن ہے۔  
جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ وہ سب جانتے ہیں۔ آپ ہر غیب  
پر مامون ہیں۔ فاکان (جو ہو چکا) مایکوت (جو ہو رہا ہے) اور جو ہوتا  
رہے گا۔ یہ سب کچھ باطلاع الہی باعلام ربانی و بفیض سبحانی و بتوفیق  
رحمانی جانتے ہیں۔ لوح و قلم کے جمیع علوم کے جامع ہیں۔ بلکہ لوح و قلم  
کے علوم آپ کے علوم والے سمندر سے چند قطرے ہیں۔ حضور کا علم  
اللہ تعالیٰ کے علم سے بعض ہے۔ کما علیہ جمہور اہل السنۃ خلافاً لبعض  
العرفاء کما قال الشیخ "بعضہ از عرفا کتابے نوشتہ و اثبات کردہ کہ آنحضرت  
راتمامہ علوم الہی معلوم ساختہ بودند" مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۱۔ علم  
اور مخلوق کی بنسبت کل ہے۔ یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کلی بھی ہے  
اور جزئی بھی ہے۔ من جہتہ الخالق جزی ہے اور من جہتہ المخلوق کلی ہے۔  
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مخلوق ہیں۔ اور حضور کا علم بھی مخلوق ہے  
علم الہی ذاتی ہے اور علم خلق عطائی۔ وہ واجب یہ ممکن۔ وہ قدیم  
یہ حادث۔ وہ نامخلوق یہ مخلوق۔ وہ نامقدور یہ مقدور۔ وہ ضروری  
التبایہ جائز الفناء۔ وہ ممتنع التغیر یہ ممکن التبدل۔ ان عظیم تفرقوں کے  
بعد احتمال شرک نہ ہوگا۔ مگر کسی مجنون کو۔  
(بطور اجمال آپ کے علم کلی کے بعض دلائل صرف قرآن شریف اور احادیث سے)  
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر شے جانتے ہیں۔



اور وہی (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام) سب کچھ جانتے ہیں۔

(۱) وهو بكل شیء علیہ  
(قرآن پ ۲ حدید ۳)

اللہ تعالیٰ کی چاہت کے مطابق اللہ تعالیٰ کے (خاص) بندے اللہ تعالیٰ کے بعض علم کا احاطہ کرتے ہیں۔

وہ نہیں احاطہ کرتے (گھیرتے) اس کے علم میں سے مگر جتنا وہ چاہے

(۲) ولا یحیطون بشیء من علمہ  
الا بما شاء (قرآن پ ۳ البقرہ ۲۵۵)

اللہ تعالیٰ اپنے پسندیدہ رسولوں کو اپنے مخصوص علم غیب پر مطلع کرتا ہے

(اللہ تعالیٰ) غیب کے جانتے والا (ہے) تو اپنے (خاص) غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔

(۳) عالم الغیب فلا یظہر

علی غیبہ احدنا  
الا من اتضی من رسول  
(قرآن پ ۲۹ الجن ۲۴)

اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ اے عام لوگو تمہیں غیب کا علم دے گا اللہ چاہتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے۔

(۴) ما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب  
ولکن اللہ یجتبی من رسلہ  
من یشاء (قرآن پ ۴ آل عمران ۱۷۹)

۱۔ مارج النبوت للشیخ ج ۱ ص ۲۔ الفتوحات الکبیر للشیخ الاکبر باب ص ۱۷۲۔

جواہر البحار ج ۱ ص ۱۱۳۔ درر الغواص علی فتاویٰ سیدی علی الخواص للشعرانی علی ما مشکتہ البیروز

ص ۹۴ ۱۲ الفیضی غفرلہ۔ ۲۔ یہ استثناء متصل ہے۔ جمل ج ۲ ص ۲۵۵ ونحوہ فی ابی سعور

وخازن ج ۲ ص ۱۳۱ منہ ۳۔ بعض لوگ لفظ "نبی" کو تو ماننے میں اور لفظ نبی کے معنی کے حاشیہ ۲ باقیہ اگلے صفحہ پر



لوح محفوظ میں ہر شے کا بیان ہے ۔

اور نہ اس (ذره) سے چھوٹی اور نہ اس  
(ذره) سے بڑی کوئی چیز نہیں جو  
ایک روشن (بیان کرنے والی) کتاب  
(لوح محفوظ) میں نہ ہو۔

سب کچھ ایک صاف بیان کرنے  
والی کتاب (لوح محفوظ) میں ہے۔

(۵) ولا اصغر من

ذلك ولا اكبر

الا في كتاب مبين

(قرآن پاپ یونس ۷۱)

(۶) كل في كتاب مبين

(قرآن ۱۲ ہود ۷)

امام بوصیری (منوفی ۴۹۳ھ) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض

کرتے ہیں ۔

تو بے شک (یا رسول اللہ) دنیا اور

آخرت (کی ہر نعمت) آپ کے

(خوان) سخاوت سے کچھ حصہ

فان من جودك الدنيا وضرتها

ومن علومك علم اللوح والقلم

اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم سے بعض ہے ۔

(حاشیہ بقیہ صفحہ گذشتہ) منکر ہیں ۔ لفظ نبی کے معنی ہیں : ”غیب کی خبریں سنانے والا“

امام قاضی عیاض فرماتے ہیں : ”فالنبوة في لغة من همتم باخوذة من النبأ.... والمعنى ان الله

تعالى اطلعه على غيبه.... النبوة التي هي الاطلاع على الغيب ۔ شفا شریف ج ۱ ص ۲۰۹

باب ۳ فصل ۱ ۔ وشرح القاری والنخاس ج ۲ ص ۳۵۱ وشرح فی المصاب الدنیہ للقسطلانی ج ۱

وشرح للزرقانی ج ۳ ص ۱۶۹ سہج کہا گیا کہ لفظوں سے تو خوش ہیں لیکن معنی سے خفا ہیں ۔ ۱۲ منہ

۱۔ خزائن العرفان ص ۳۱۲ ۱۲۵۔ تفسیر خازن وطارک ج ۲ ص ۲۹۹ ۱۲ منہ ۲۔ خزائن ص ۳۱۲ خازن وطارک

ج ۲ ص ۳۱۲ ۱۲ منہ



(قرآن شریف لوح محفوظ کی تفصیل ہے)

(۷) وتفصیل الکتاب لاریب فیہ (قرآن - پ ۱۱ یونس ۳۷)  
اور لوح میں جو کچھ لکھا ہے (قرآن شریف میں اس) سب کی تفصیل ہے

(۸) ما فرطنا فی الکتاب من شیء  
قرآن شریف میں کل چیزوں کا بیان اور ہر چیز کی تفصیل ہے

(قرآن پ ۱ انعام ۳۸)  
ہم نے اس کتاب (قرآن شریف) میں کوئی چیز نہیں چھوڑی (سب کو لکھ دیا ہے)

(۹) ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین  
اور نہ کوئی تر (ہے) اور نہ خشک جو ایک روشن کتاب (قرآن شریف) میں لکھا نہ ہو۔

(قرآن پ ۱۰ - انعام ۵۹)  
(قرآن) ہر چیز کا مفصل بیان ہے

(قرآن پ ۱۱ یوسف ۱۱)

(۱۱) ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شیء

اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے۔

(قرآن پ ۱۲ - نحل ۸۹)

۱۔ کتب سے مراد لوح محفوظ۔ جلد ۲ ص ۳۳۹۔ صاوی ج ۲ ص ۱۴۱ ص ۱۳۵

۲۔ خازن و مدارک ج ۲ ص ۱۳۱۔ تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۱۳۵

تفسیر آفاق ج ۲ ص ۲۱۲۔ نوع ص ۶۵۔ لسیوطی ج ۳ ص ۱۴۱۔ تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۱۴۱

عن التاویلات النجیہ ۱۲



## تنبیہات

(۱) قرآن شریف کے متعلق جو قرآن شریف میں کل شئی کے بیان و تفصیل کا اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمایا ہے۔ وہ اپنے عموم پر ہے جو دین و دنیا کی ہر چیز پر بلکہ جمیع موجودات پر مشتمل ہے۔ اس میں امور دینیہ کی تخصیص والا دعویٰ بلا دلیل ہے جو قابل رد ہے۔ "عمومات نصوص قطعیہ کسی ملا کے قول اور عتی دلیل سے تخصیص نہیں پاتے۔ اور مخصص نص قطعی میں موجود نہیں۔ اگر کسی میں ہے ہمت تو ان آیات کی تخصیص بامور دینیہ پر قطعی الثبوت قطعی الدلالة نص پیش کرے۔ حل من مبارز ہمیں میدان نہیں گو۔۔۔

نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے : یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں  
ہاں ان آیات کے عموم کو تقویت دینے کے لئے ہمارے پاس دلائل کثیرہ  
ہیں۔ بعض پیش ہوتے ہیں۔

(۲) صحابی رسول حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یہ شک اللہ تعالیٰ نے اس قرآن  
شریف میں ہر چیز کا روشن بیان  
نازل فرمایا۔ اور ہم نے اس قرآن  
سے بعض چیزوں کو جانا جو ہمارے  
لئے بیان کی گئیں۔ پھر دلیل کے طور

ان الله انزل في  
هذا الكتاب تبیاناً  
لکل شیء ولقد  
علمنا بعضاً مما بین  
لنا فی القرآن ثم نلاد



ونزلنا عليك الكتاب  
تبيانا لكل شيء

پرا نہوں نے یہی آیت نزلنا علیک  
الکتاب پڑھی ۔

اخرجہ ابن جریر وابن ابی حاتم ۔ تفسیر در مشورہ ج ۴ ص ۱۲۷  
وہی حضرت عہد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں ۔

فان في علم الاولين  
والاخرين

یے شک اس قرآن شریف میں  
تمام اولین اور تمام آخرین کا علم ہے

اخرجہ سعید بن منصور وابن ابی شیبہ وابن احمد فی زوائد الزمخدری وابن  
الضریس فی فضائل القرآن ومحمد بن نصر فی کتاب اللہ والطبرانی والبیہقی  
فی شعب الایمان ۔ ( در مشورہ ج ۴ ص ۱۲۷ )

حضرت ابوبکر بن مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دن فرمایا ۔

ما من شيء في

عالم کی کوئی چیز ایسی نہیں جو قرآن

العالم الا وهو في

شریف میں نہ ہو یعنی جہان کے

کتاب اللہ فقيل له

ہر ہر ذرہ اور ہر قطرہ کا ذکر

ایں ذکر الخانیات فیہ

قرآن شریف میں موجود ہے ۔

فقال في قوله ليس

توان سے کہا گیا سراؤں کا ذکر کہاں

عليكم جناح ان

ہے ۔ فرمایا اللہ تعالیٰ کے اس قول

تد خلوا بيوتا غير

لیس علیکم جناح ان تد خلوا

مسكونة فيها متاع لكم

بیوتا غیر مسکونۃ فیہا متاع لکم

فہی الخانیات (تفسیر تقان ج ۲ ص ۲۱۳)

میں سراؤں کا بیان ہے ۔



امور دینیہ سے تخصیص کرنے والے کیا سرائے بھی امور دینیہ سے ہے۔

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس نے فرمایا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما

اگر میری اونٹ کی زانو باندھنے

والی رسی گم ہو جائے تو میں اسے

قرآن شریف میں پالوں گا کہ کہاں ہے

لوضاع لی عقاب بعیر

لوجدتہ فی کتاب اللہ تعالیٰ

(تفسیر القان ج ۲ ص ۲۱۱)

کیا رسی بھی امور دینیہ سے ہے۔ - أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ -

(۳) دیوبندیوں و مایہوں کے پیر کی گواہی۔ مولوی حسین علی واں

بھجروی کے پیر و مرشد خواجہ مولانا محمد عثمان نقشبندی مجددی نے فرمایا کہ

یعنی مشکوٰۃ شریف اور بخاری اور

تشموی مولانا روم اور باقی کتب

احادیث کے پڑھنے کیلئے بہت

بہت استعداد کی ضرورت ہے

بہت سے عالم و فاضل قرآن کریم

اور تفسیریں پڑھتے ہیں۔ لیکن

کما حقہ نہیں سمجھتے۔ پھر حضرت

نے یہ شعر پڑھا

تمام علوم قرآن میں موجود ہیں لیکن

لوگوں کے فہم ان سے قاصر ہیں۔

برائے خاندن مشکوٰۃ شریف

و بخاری و تلموی مولانا روم صاحب و دیگر

کتب احادیث استعداد وافرہ و متکاثرہ

مے یابد و اکثر علما و فضلاء قرآن

شریف میخوانند و تفسیر ہا

میخوانند لکن کما حقہ نمی

فہمند پس ایہ شعر

خواندند :

جميع العلم في القرآن لكن

تقاصر عنه افهام الرجال



مجموعہ فوائد عثمانیہ ص ۲۱

نیز وسعت علوم قرآنی کے متعلق "احیاء العلوم للفرالی ج ۱ ص ۲۶ باب رابع ملاحظہ ہو۔

(۴) اشد ضروری تنبیہ :- تبیاناً لکل شئی کا قرآنی دعویٰ مکمل قرآن کے متعلق ہے نہ جزا اور بعض قرآن شریف کے متعلق جب مکمل قرآن شریف کے نازل ہونے سے ایک اور صرف ایک حرف باقی تھا تو اس وقت تک بھی تبیاناً لکل شئی نہ ہوا تھا۔ تبیاناً لکل شئی اس وقت ہوا جب کہ مکمل قرآن مجید نازل ہو چکا۔ ایک حرف بھی نازل ہونے سے نہ رہا۔ کیونکہ تبیاناً لکل شئی مکمل کتاب سے متعلق ہے۔ مکمل کتاب سے حال ہے۔ کل قرآن کی صفت ہے جب یہ آیت اترتی تھی۔ اس وقت بعض قرآن اترتا تھا۔ اور باقی بعض زمانہ مستقبل میں اترنے والا تھا۔ لہذا اس آیت کے نزول کے بعد فریق مخالف کا تقی علم سید عالم والے دلائل (اگرچہ وہ عدم اطلاع میں قطعی الثبوت و قطعی الدلالة نہیں بخلاف ان آیات قرآنیہ کے جو اپنے مفہوم میں قطعی الدلالة ہیں) پیش کرنا بے سود ہیں۔

۱۔ باقی رہا یہ شبہ کہ نزولاً صیغہ ماضی سے بیان کیوں کیا۔ تو جواباً عرض ہے کہ قرآن پاک کا جو حصہ زمانہ آئندہ میں نازل ہونے والا تھا۔ اس کا نزول چونکہ یقینی تھا۔ لہذا صیغہ ماضی سے بیان کیا گیا۔ زمانہ مستقبل میں یقینی واقع ہونے والی چیز کو صیغہ ماضی سے تعبیر کرنا کتاب و سنت میں بکثرت واقع ہے۔ ۱۲ منہ۔



کیونکہ پہلے کی نفی بعد کے ثبوت کے منافی نہیں۔ کیونکہ اس وقت کے  
 تبیاناً لکل شیء کا قرآن مدعی نہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے  
 قرآن شریف کا تبیاناً لکل شیء ہونا اس وقت ہوا۔ جب مکمل قرآن شریف  
 اتر چکا ایک حرف بھی باقی نہ رہا۔ اگر فریق مخالف میں ہمت ہے تو مکمل  
 قرآن شریف کے نزول کے بعد کوئی قطعی الثبوت قطعی الدلالة ایسی  
 نص پیش کرے جس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ماکان اور  
 مایکون۔ مافی السموات والارض سے کسی چیز کی صراحۃً اطلاع کی نفی ہو  
 اس کا جواب آج تک کسی منکر علم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 نہ ہو سکا۔ اور نہ قیامت تک ہو سکتا ہے۔ مہل من مبارزہ ہمیں میدان  
 ہمیں گو۔ منکرین علم سید عالم چھوٹے بڑے، صغیر و کبیر۔ رطب  
 و یابس مل کے اس کا جواب ہرگز نہیں دے سکتے۔ یہ خیال رہے  
 کہ اس صورت میں فریق مخالف۔ قرآن شریف کی کوئی آیت نفی میں  
 نہیں پیش کر سکتا۔ کہہ کہ جو آیت پیش ہوگی۔ وہ مکمل قرآن کے نزول سے  
 پہلے کی ہوگی۔ اس کے بعد بھی کچھ آیتیں کچھ الفاظ کچھ حروف اترے  
 ہوں گے۔ اور اس وقت تک تو تبیاناً لکل شیء کا دعویٰ نہیں۔ دعویٰ  
 تو مکمل قرآن کے نزول کے بعد کا ہے۔ نیز مکمل قرآن شریف کے نزول  
 کے بعد والی خبر واحد اگرچہ صحیح ہو۔ اگرچہ صحیحین کی ہو نفی علم عطائی  
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی نہیں پیش ہو سکتی۔ کیونکہ وہ  
 قطعی دلیل ہوگی اور کل شیء کا بیان و علم نص قطعی۔ آیت قرآنی سے ثابت ہے



ظنی دلیل قطعی دلیل کی تائید ہو سکتی ہے نہ مخصوص۔ کل کی عمومیت یہاں  
 قطعی ہے۔ تخصیص عقلی کے بعد بھی عام افادہ میں قطعی ہوا کرتا ہے  
 سُنّیو اس تئیر کو خوب اچھی طرح سمجھو اور ذہن نشین کر لو۔

جزی اللہ المجد والذی افاد لنا هذا

(۵) قرآن شریف میں اغیرہ وغیرہ نہ تو خیرہ ملا۔ مولوی کو ہر ہر چیز  
 کا روشن بیان نظر نہ آئے تو نہ آئے۔ لیکن نزلنا علیک الکتاب  
 تبیاناً لکل شیء کے کاف خطاب کے مخاطب یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام جن پر قرآن شریف اترا جن کو رب تعالیٰ نے قرآن کی تعلیم دی  
 ان کے لئے تو یقیناً تبیاناً لکل شیء ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے مکمل قرآن کی تعلیم دی۔  
 اور قرآن شریف کے سب اسرار و رموز اور معانی و مطالب سے  
 آگاہ فرمایا۔

رحمن نے (حضرت محمد رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو) مکمل قرآن کی  
 تعلیم دی۔ (حضرت) انسان (حضور)  
 کو پیدا کیا اور ان کو (ماکان و ما یكون)  
 بیان سکھایا

(۱۲) الرحمن علم  
 القلّات  
 خلق الانسان  
 علمہ البیان  
 قرآن ۲ الرحمن ۱

۱۔ تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۵۵۔ و تفسیر جمل ج ۳ ص ۲۵۳ ۱۲ منہ  
 ۲۔ خانق ج ۴ ص ۲۰۸ جمل ج ۳ ص ۲۵۳ تفسیر مظہری ج ۹ ص ۱۴۵ فیضی



توجیب ہم اسے (قرآن کو) پڑھ چکیں  
اس وقت اس پر پڑھے ہوئے کی  
اتباع کریں۔ پھر بیشک اس کی  
باریکیوں کا بیان) تم پر ظاہر فرمانا  
ہمارے ذمہ ہے۔

(۱۳) فاذا قرأته  
فاتبع قرآنہ  
ثم ان علينا  
بیات  
قرآن ۲۹ القيمة ع ۱۸/۱۹

نمبر ۳ تا ۱۳ تک کی آیات کے مجموعہ سے صاف صاف یہ بات  
ثابت ہوئی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مکمل قرآن کے جمیع مطالب  
کے عالم ہیں۔ وہ قرآنی جس میں جمیع مندرج مافی اللوح المحفوظ کی  
تفصیل ہے۔ وہ لوح جس میں جمیع ماکان و مایکون درج ہے۔ اور  
وہ قرآن جس میں ہر شے کی تفصیل اور کل چیزوں کا بیان ہے۔ تو ثابت  
ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر ہر چیز کا علم ہے۔ فللہ الحمد  
جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ جانتے تھے وہ سب کچھ اللہ

تعالیٰ نے حضور کو سکھا دیا۔

(۱۴) وعلک عالم تکن تعلم وکان  
فضل اللہ علیک عظیما

اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے  
تھے۔ اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے

(قرآن ۵ نساء کا ۱۱۳)

(احادیث نبویہ)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جمیع احوال مخلوقات سے باخبر ہیں۔ اسی  
لئے حضور نے ابتداء مخلوق سے لیکر انتہاء مخلوق تک ہر ہر چیز کی خبر دی۔



(۱) حضرت عمر بن خطاب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہم میں ایک جگہ قیام فرمایا۔

پس ہم کو ابتداء خلق سے خبر دی  
یہاں تک کہ جنتی لوگ اپنی منزلوں  
میں پہنچ گئے اور جہنمی اپنی منزلوں  
میں یعنی روز اول سے دخول  
جنت و دوزخ تک کے تمام  
تفصیلی حالات بیان فرمادئے۔

فاخبرنا عن بدء  
الخلق حتى دخل  
اهل الجنة  
منازلهم  
واهل النار  
منازلهم

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳۳ کتاب بدء الخلق پ ۱۳)

مشکوٰۃ شریف باب بدء الخلق فصل ۱ ص ۵۰۴ ج ۲)

امام بدر الملت والدین محمود عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، اور، امام  
حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ۔ اور امام کرمانی، اور علامہ  
یعقوب البہیانی شارحین بخاری۔ اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۹۷۰ھ  
شارح مشکوٰۃ سب بیک زبان اسی حدیث کی شرح میں رقمطراز ہیں۔

اس حدیث شریف میں اس بات  
پر دلالت ہے کہ بے شک حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک ہی  
مجلس میں ابتداء مخلوقات سے  
لیکرا ثناء مخلوقات تک تمام

فیہ دلالة  
على انه اخبر  
في المجلس الواحد  
بجميع احوال المخلوقات  
من ابتداءها



المی انشہا تھا مخلوقات کے سب حالات سے

خبر دے دی ۔

عمدة الثغاری شرح صحیح بخاری ج ۴ ص ۲۲۳ ۔ الکوکب الداراری شرح  
صحیح بخاری للکرمانی ج ۱ ص ۱۰۰ ۔ الخیر البجاری شرح صحیح بخاری  
لبجیبانی ج ۱ ص ۱۰۰ ہامش بخاری ج ۱ ص ۲۵۳ ۔ مرقات شرح  
مشکوٰۃ ج ۵ ص ۳۲۴ ۔ ج ۱۵ ص ۱۱۱ واللفظہ ۔ فتح الباری شرح بخاری

(۱) مخبر اور سامع حافظ کے علم میں نہ کما مساوات ہے نہ کیفاً ۔  
کیفاً اس لئے کہ مخبر استاذ ہے اور سامع شاگرد وہ معطی نعمت ہے  
اور یہ آخذ نعمت باقی رہا کما " تو سامع حافظ کا یہ مطلب نہیں کہ  
اس نے سب کچھ یاد کر لیا ورنہ سامع ناسی کے متعلق بھی یہ کہنا ہوگا  
کہ اس کو مخبر صادق کا بیان کردہ ایک لفظ بھی یاد نہ رہا ولا یقول بہ  
عادل ۔ مطلب یہ ہے کہ کسی کو کچھ یاد رہا اور کسی کو کچھ اور اگر بالفرض  
بعض سامع حافظ ایسے ہوں بھی کہ جمیع احوال مخلوقات کو انہوں نے  
یاد کر لیا ہو تو پھر بھی مخبر اور سامع حافظ کے علم میں کما مساوات  
نہیں ۔ کیونکہ مخبر صادق کا علم ہا کان و ما یکون ۔ اور جمیع احوال  
مخلوقات میں بند نہیں ہے ۔ بلکہ اس سے بہت افروز ہے اور  
پھر بھی علم الہی سے دول ہے ۔ بعض جہلا شان الوہیت سے نا آشنا

لہ دول یعنی تصوراً ۔ نیچے دیر وز اللغات ۔ يقال للقاصر عن الشئ دون

مفردات راغب ص ۱۴۵ ۱۴۶



عقل و علم کے پست، نام کے توحید پرست۔ اللہ تعالیٰ کے علم غیر تنہا ہی وغیر محدود کو ماکان و مایکون کے تین زمانوں کی حدود میں محدود مانتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عما یصفون۔ علامہ ملا علی قاری حنفی حل العقدہ شرح قصیدہ بردہ میں امام بوصیری کے اس قول "ومن علومک علم اللوح والقلم" کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اور لوح (وہ لوح کہ جس میں جمیع ماکان و مایکون درج ہے) و قلم کے علوم حضور علیہ السلام کے علوم کے بعض اس لئے ہیں کہ حضور کے علوم منقسم ہیں۔ جزئیات اور کلیات اور حقائق اور معرفت اور ان معرفتوں کی طرف کہ جن کا تعلق ذات اور صفات سے ہے لہذا لوح و قلم کا علم حضور علیہ السلام کے علوم کے دریاؤں کی ایک نہر ہے۔ اور حضور کے علم کی سطحوں کا ایک حرف ہے

و کون علومہا من علومہ علیہ السلام ان علومہ تنوع الی کلیات و الجزئیات و حقائق و معارف و عوارف تتعلق بالذات و الصفات و علمہا یکون نہرا من بحور علمہ و حرفا من سطور علمہ . ۱۵



(۲) باقی رہا یہ کہ جمیع احوال مخلوقات کو ایک مجلس میں بیان کر دینا یہی تو حضور کا کمال ہے۔ کیا قدرت نبوی اور طاقت رسالت سے یہ بعید ہے نہیں اور ہرگز نہیں۔ داؤد علیہ السلام گھوڑوں پر زمین رکھنے کا حکم دیتے اور ادھر آپ زبور جیسی ضخیم کتاب کی تلاوت شروع کرتے ابھی وہ گھوڑوں پر زمین رکھنے سے فارغ نہ ہوتے تھے۔ کہ داؤد علیہ السلام مکمل زبور پڑھ لیتے تھے (بخاری)۔ مشکوٰۃ باب ذکر الانبیاء عن ابی ہریرۃ (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رکاب سے دوسرے رکاب تک قرآن شریف ختم کر لیتے تھے۔ (شما تم امدادیہ ص ۱۳۱ حاجی امداد اللہ مصدقہ تھانوی) شیخ ابودین مغربی حجر اسود سے قرآن شریف پڑھنا شروع کرتے اور باب کعبہ تک ختم کر لیتے۔ (۱۲۱۰ قدم کا فاصلہ ہے) جس کے الفاظ بھی مسموع ہوتے تھے۔ اور معانی بھی مفہوم ہوتے تھے (نفحات الانس للعارف الجامی) بعض اولیاء نے نماز مغرب سے سرخی کے غائب ہونے تک پانچ دفعہ قرآن کریم ختم کر لیا۔ اور حضرت علی المرتضیٰ نے ایک درجہ پر ہزار ختم کر لئے۔ (لطائف المنن للشعرانی)۔ ماخوذ از نجم الرحمن جن کے غلاموں کی یہ شان ہوان کے سردار کا ایک مجلس میں جمیع احوال مخلوقات سے خبر دے دینا نہیں ہو سکتا ع۔ بدین عقل و دانش بیاید گریست جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وہ



سب کچھ بتا دیا۔

(۲) حضرت عمر و بن الخطاب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

یعنی ایک دن حضور علیہ الصلوٰۃ و

السلام نے ہمیں فجر کی نماز پڑھا کے

منبر شریف پر چڑھ گئے۔ پس ہمیں خطاب

کرتے رہے یہاں تک کہ ظہر کا وقت

آگیا۔ پس اترے اور ظہر کی نماز پڑھی

پھر منبر پر تشریف لے گئے اور ہمیں

خطاب کرتے رہے یہاں تک کہ

عصر کا وقت آگیا پھر اترے اور نماز

پڑھی پھر منبر پر چڑھ گئے یہاں تک

کہ سورج غروب ہو گیا۔ تو جو

کچھ قیامت تک ہونے والا تھا۔

ہمیں وہ سب کچھ بتا دیا تو ہم میں

زیادہ علم والا وہ تھا جو حضور کی ان

بیان کردہ باتوں کو زیادہ یاد کرنے

والا تھا۔

ماہ خطبہ فی حقیقت العصر

صلی بنا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم

یوماً الفجر وصعد المنبر

فخطبنا حتی حضرت

الظہر فنزل فصلی ثم صعد

المنبر حتی غربت الشمس

فاخبرنا بما هو کائن

الی یوم القیمۃ

قال فاعلمنا

احفظنا۔

رواہ مسلم

فی صحیحہ

ج ۲ ص ۳۹

مشکوٰۃ باب فی المعجزات

فصل ۳ ص ۵۲۳

۱۔ تعین غایت سے تعین قیامت ہو گئی۔ فافہم ۱۲ مت۔



(۳۷) حضرت خلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

|                                   |                             |
|-----------------------------------|-----------------------------|
| ہم میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  | قام فینا رسول اللہ صلی اللہ |
| نے قیام فرمایا اس مقام میں قیامت  | علیہ وسلم مقاما فاترك       |
| تک پہننے والی کسی چیز کو نہ چھوڑا | شیئا یكون فی مقامہ ذلک      |
| مگر سب کو بیان فرما دیا۔          | الی قیام الساعة الاحدث به   |

الحديث ۱۔ (بخاری - مسلم ج ۲ ص ۳۹۰) مشکوٰۃ کتاب الفتن حدیث ۷۱۔  
 (۳۸) عن ابی سعید الخدری قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یوما صلاۃ العصر بنهار ثم قام خطیبا فلم یدع شیئا یكون الی  
 قیام الساعة الا خبرنا به۔ ....

هذا حدیث حسن وفي الباب عن المغيرة بن شعبه وابی زید  
 بن الخطیب وحنيفة وابی مریم ذکر و ان النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم حدثهم بما هو کائن الی ان تقوم الساعة۔

(ترمذی شریف ج ۲ ص ۴۲۰) - ساری زمین حضور کی نظر میں

(۵) حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام نے فرمایا۔

|                                |                      |
|--------------------------------|----------------------|
| بے شک اللہ نے میرے لئے زمین    | ان اللہ زوی لی الارض |
| سمیٹ دی پس میں نے زمین کے      | فرایت مشارقها        |
| مشرقوں اور مغربوں کو دیکھ لیا۔ | ومغربها              |

صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۰ - قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح ج ۲ ص ۴۲۰۔

منہ حتی رأیت



مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین فصل ۱ ج ۲ ص ۵۱۴

سید الرسل عالم کل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو مرضی آئے مجھ سے پوچھو میں سب کچھ بتاؤں گا۔

(۴) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

جو چاہو مجھ سے پوچھو تو ایک مرد نے عرض کی میرا باپ کون ہے۔ حضور نے فرمایا تیرا باپ خدا ہے۔ دوسرا کھڑا ہوا اس نے کہا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے۔ فرمایا تیرا باپ شیبہ کا مولیٰ سالم ہے۔

سَلَوْنِي عَمَّا شِئْتُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ ابْنِي قَالَ ابُوكَ هَذَا فَهَذَا فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ مَنْ ابْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ابُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ - (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۹۰)

(۵) حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو شخص جو شے پوچھنا چاہتا ہے پوچھے۔ تم مجھ سے جو کچھ پوچھو گے میں تمہیں بتاؤں گا۔ صلی اللہ تعالیٰ

مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ

لَا تَسْأَلُونِي الْيَوْمَ عَنْ شَيْءٍ ۱۲ مَذ ۱۲۸۳ - بخاری ج ۲ ص ۱۰۸۳

بقیہ حاشیہ ۱۲۸۳ صفحہ ۷۱۸



علیہ وآلہ وصحبہ وسلم بقدر سعة علمہ واکما ابدأ۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۷۷)  
 (۸) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام نے ایک مرد سے فرمایا۔

|              |                              |
|--------------|------------------------------|
| سل عما بدالك | جو تیرے لئے ظاہر ہو (یعنی جو |
| صحیح بخاری   | جی میں آئے مجھ سے) پوچھ (میں |
| ج ۱ ص ۱۵     | بتاؤں گا)۔                   |

(۹) حضور نے بار بار فرمایا۔

سلونی۔ بخاری عن انس ج ۱ ص ۷۷ (جو چاہو) مجھ سے پوچھو

ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظر میں۔

(۱۰) حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام نے فرمایا۔

|                            |                                  |
|----------------------------|----------------------------------|
| ما من شیء لم اکن           | جو جو چیزیں مجھے نہیں دکھائی گئی |
| اریتہ الا یتہ فی مقامی هذا | تھیں وہ سب چیزیں ہیں نے یہاں     |
|                            | دیکھ لیں یہاں                    |

(لقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) الا بیتہ لکم۔ عن انس مرفوعاً (بخاری ج ۲ ص ۹۴)  
 لا تسئلونی عن شیء الا بیت لکم۔ بخاری ج ۲ ص ۱۰۵۔ فواللہ لا تسألونی  
 عن شیء الا اخبرتکم بہ۔ بخاری ج ۲ ص ۱۰۸۔ ورواہ عبد بن حمید وابن جریر وابن  
 المنذر وابن ابی حاتم وابن مردودین طریقاً قاضیاً عن انس۔ تفسیر درغفور ج ۲ ص ۳۳۲  
 ورواہ ابن جریر وابن حاتم عن السدی، تفسیر درغفور ج ۲ ص ۳۳۳ ورواہ ابن ابی شیبہ وحمید  
 حمید وابن جریر وابن المنذر عن مجاہد، درغفور ج ۲ ص ۳۳۴ ۱۲۱۲



حتی الجنة والنار تک کہ جنت اور دوزخ کو دیکھ لیا  
صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸ -

(زمین و آسمان کی ہر ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم میں ہے)  
(۱۱) حضرت عبدالرحمن بن عائش سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے فرمایا۔

|                                                                                                                                                                                                 |                                                                                                   |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <p>اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت والی<br/>سختیلی میرے دو کندھوں کے درمیان<br/>رکھی جس کی ٹھنڈک میں تے اپنے سینہ<br/>میں پائی۔ تو جو کچھ آسمانوں میں ہے<br/>اور جو کچھ زمین میں ہے میں نے جان لیا</p> | <p>فوضع کفہ بین<br/>کتفی فوجدت بردھا<br/>بین ٔئدیّی فعلمت<br/>ما فی السموات والارض<br/>الحديث</p> |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------|

رواہ الدارمی مرسل (و المرسل حجة عند الحنفیة و جمہور المحدثین)  
و الترمذی نحوه عنه۔

وعن ابن عباس و معاذ بن جبل۔ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸ باب المساجد۔  
کل شئ حضور کے لئے روشن ہے اور ہر چیز کو حضور علیہ السلام پہچانتے ہیں  
(۱۲) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

علاء قال السیوطی و أخرجه عبد الرزاق و احمد و عبد بن حمید و الترمذی و حنبل و تہذیب و نصر  
فی کتاب الصلاة و لفظہم "فعلمت ما فی السموات و ما فی الارض" در فتاویٰ ج ۵ ص ۳۱۹ منہ



وضع کفہ بین کتفی

حتى وجدت

برذنا ملہ ہیں

شدیٰ فتجلی لی

کل شیء وعسفت

المحدث

رواہ احمد والترمذی۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت والی

بھیلی میرے دو کندھوں کے

درمیان رکھی یہاں تک کہ میں نے

اس کے قدرت کے پوروں کی

ٹھنک اپنے سینہ میں پائی تو

میرے لئے ہر چیز روشن ہو گئی

اور میں نے (ہر چیز کو پہچان لیا

امام ترمذی اور امام بخاری نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔ مشکوٰۃ ج ۲ ص ۷۷

باب المساجد۔

(حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پرستش کا علم ہے۔)

(۱۳) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے فرمایا۔

فوضع یدہ

بین شدی

وبین کتفی

فوجدت

یعنی اللہ تعالیٰ نے قدرت والا

ہاتھ میرے سینہ اور میرے

دو کندھوں کے درمیان میں رکھا

میں نے اس کی ٹھنک سینہ میں

کے واخرجه محمد بن نصر والطبرانی والحاکم وابن مردويه "لفظه"

فتجلی لی کل شیء وعسفتہ "در منشور ج ۵ ص ۳۱۹



پانی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے ہر چیز کا  
علم دے دیا۔

بردہا بین ثدی  
فعلمنی کل شیء۔ الحدیث

اخرجه الطبرانی فی السنۃ والشیخ زکی فی الاتقاب وابن مردود یہ۔  
در منشور ج ۵ ص ۳۲۔

زمین و آسمان کی ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے روشن ہو چکی  
(۱۴) یہی مضمون حضرت ثوبان سے مرفوعاً مروی ہے۔ جس میں یہ لفظ ہیں

فتجلی لی بین السماء  
والارض جو کچھ آسمان و زمین میں ہے میرے  
لئے روشن ہو گیا۔

اخرجه ابن نصر والطبرانی فی السنۃ۔ در منشور ج ۵ ص ۳۲۱

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مکان اور مایکون کا علم ہے

(۱۵) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

شب معراج میرے خلق میں ایک  
قطرہ ڈالا گیا تو میں نے جان لیا جو  
کچھ ہو چکا اور جو ہو رہا ہے۔ اور  
جو ہو گا۔

ليلة المعراج  
قطرت فی خلقی  
قطرت علمت  
ماکان وما سیکون

تفسیر روح البیان ج ۱ ص ۱۰۰ زیر آیت

نیز حضور نے فرمایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

علمت ماکان وما سیکون۔ تفسیر روح البیان ج ۵ ص ۴۲۵

زیر آیت وتعزروہ وتوقروہ بعض ضدی لوگ حضور کو عالم



مالکات و مایکون نہیں مانتے حالانکہ بھیڑیے تک اس کے قائل ہیں،  
منکر بھیڑے سے بھی بدتر ہوئے۔ سنو۔

(۱۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بھیڑیا  
بکریوں کے چرواہے کے پاس آیا اور ان بکریوں سے ایک بکری  
لے گیا۔ چرواہا اس بھیڑیے کے پیچھے گیا۔ یہاں تک بکری بھیڑیے  
سے چھوڑا لایا۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا پھر بھیڑیا ایک ٹیلے پر چڑھ  
گیا۔ اور دم دبا کر بیٹھ گیا اور کہنے لگا میں نے روزی کا قصد کیا تھا۔  
اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ روزی دی تھی میں نے اسے لیا پھر (اے چرواہے)  
تو وہ میرا رزق مجھ سے چھین کے لے گیا۔ تو اس چرواہے نے کہا اللہ  
کی قسم میں نے آج جیسا دن نہ دیکھا۔ بھیڑیا باتیں کرتا ہے۔ بھیڑیے  
نے کہا اس سے عجب تر یہ ہے کہ دو سنگستان کی کھجوروں میں (یعنی  
مدینہ میں) ایک مرد ہیں (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ

جو کچھ گزر چکا اس کی بھی تمہیں خبر  
دیتے ہیں۔ اور جو کچھ تمہارے  
بعد ہوگا۔ اس کی بھی تمہیں خبر  
دیتے ہیں۔

بخبرکم  
بما مضی  
وما ہو کائن  
بعدکم

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں۔ وہ (چرواہا) مرد ہو ہی تھا۔  
تو وہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے حضور کو مذکورہ واقعہ  
سنایا اور مسلمان ہو گیا۔ حضور نے اس چرواہے کی (اس واقعہ میں)



تصدیق کی پھر حضور نے فرمایا یہ باتیں علامات قیامت سے ہیں۔  
 قریب ہے کہ مرد اپنے گھر سے نکلے گا تو وہ نہ لوٹے مگر اس کی جوتیاں  
 اور اس کا کورٹا اس کو اس کے جانے کے بعد والے گھر ملو واقعات  
 بیان کر دیں گے۔ (رواہ البغوی فی شرح السنۃ) مشکوٰۃ باب  
 المعجزات فصل ۲ ص ۵۴۱۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اولین و آخرین کا علم ہے،

(۱۷) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے۔

یعنی مجھے علم اولین و آخرین کا  
 وارث بنایا۔ اور مختلف علوم کی  
 مجھے تعلیم دی۔ ایک علم وہ ہے  
 کہ جس کا چھپانا مجھ پر لازم قرار  
 دیا۔ کیونکہ وہ ایسا علم ہے کہ جس  
 کو میرے بغیر کوئی نہیں اٹھا سکتا  
 دوسرا علم وہ ہے کہ جس کے بتانے  
 اور چھپانے میں مجھے اختیار دیا۔  
 تیسرا علم وہ ہے کہ جس کے متعلق یہ  
 حکم ہوا کہ خاص و عام کو تبلیغ کرو۔

فاور شنی علم الاولین  
 والآخرین و علمنی  
 علوما شتی فعلم اخذ  
 علی کلماتہ اذ علم  
 انہ لا یقدر علی  
 حملہ غیرہ و علم  
 خیرنی فیہ و علم  
 امرنی بتبلیغہ  
 الی العام  
 والخاص

تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۷۷ زیر آیت سبحان الذی اسری العبد  
 فعلمت علم الاولین والآخرین۔ تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۷۷ زیر آیت



قل رب زدنی علما - قال علیہ السلام - اوتیت علم الاولین و  
الآخرین - صحائف السلوک صحیفہ ۵۷ ص ۱۱۸ لخواجہ نصیر الدین  
محمود چراغ دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

قال علیہ الصلوٰۃ والسلام - "علمت علم الاولین والآخرین"  
تخذیر الناس لما نزلوا و هو منهم ص ۳۳ -

(۱۸) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابی حضرت سواد بن قارب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کیا تھا -  
راور حضور نے انکار فرمایا -

میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ  
تعالیٰ کے سوا کوئی رب نہیں -  
اور بے شک (یا رسول اللہ)  
آپ ہر غیب پہا میں ہیں -

فأشہد ان اللہ لا رب غیرہ  
وانک وامون علی کل غاب

عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۱ امام سیوطی نے فرمایا اس  
حدیث کے بہت سے طرق ہیں - بیہقی برائے ابن شاذان انس سے  
ابن سفیان ابن عبد الرحمن سے - بخاری تاریخ میں اور بغوی و طبرانی  
سعید بن جبیر سے - ابن سفیان اور ابو یعلیٰ اور حاکم اور بیہقی اور طبرانی  
محمد بن کعب قرظی سے - ابن ابی خبشہ اور رویانی اور خرائطی ابو جعفر  
باقی سے اس حدیث کے مخرج ہیں - اھ ملخصاً - خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۸۱  
یہ بطور اجمال قرآن شریف کی بعض آیتیں اور بعض حدیثیں وسعت علم



سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق پیش خدمت ہیں۔ علاوہ ازیں اور بہت سی آیتیں حضور کی فراخی علم کے متعلق موجود ہیں۔ (ان کو اگر دیکھنا ہے تو فقیر کی کتاب انوار لقرآن ملاحظہ ہو۔ جس میں اہلسنت کے عقائد و مسائل کا ثبوت صرف آیات قرآنی سے پیش کیا گیا ہے۔) اور حدیثیں تو اس بارہ میں آنا ہیں کہ جن کا شمار نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فراخی علم کے متعلق جو آیات و احادیث مذکور ہوئیں ان کے صرف ترجمہ ہی سے یہ صاف ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہر شے جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خاص الخاص علم غیب پہ مطلع ہیں۔ اس کتاب رقرآن کے مکمل عالم ہیں۔ جس میں لوح محفوظ اور ہر چیز کی تفصیل ہے۔ سب کچھ جانتے ہیں۔ ابتداء سے لیکر انتہا تک جمیع احوال مخلوقات سے باخبر اور مخبر ہیں۔ قیامت تک کے تمام ہونے والے واقعات و حالات کے عالم اور مخبر ہیں۔ ساری زمین کو دیکھنے والے ہیں۔ سب کچھ جان کر سب کچھ بتانے والے ہیں۔ ہر چیز کو دیکھنے والے ہیں۔ کل شے کے عالم ہیں۔ ماکان و مایکون کے جانتے والے ہیں۔ علم اولین و آخرین کے جامع ہیں۔ ہر غیب پر مامون ہیں۔ یہ سب کچھ جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے عطا کرنے سے ہی جانتے ہیں۔ ایک ذرہ کا بھی آپ کو ذاتی علم نہیں۔ مسلمانو یہ ہے علم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق ہمارا قرآنی و احادیثی اسلامی عقیدہ و مسئلہ جس پر بعض لوگ ہمیں کافر

۴ زمین و آسمان کی ہر چیز کو جاننے والے ہیں۔ ہر چیز آپ پر روشن ہے۔ ہر چیز کے پہچاننے والے ہیں۔



و مشرک گردانتے ہیں۔ اتقویہ۔ ہمیشتی زیور۔ بلغۃ کا تئمہ۔ فتاویٰ رشیدیہ  
 از آلہ (و سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون اب و وحوالے  
 ان کے گھر کے پیش کر کے مزید اتمام حجت کرتا ہوں کہ اگر قرآن و حدیث  
 سے انکار ہے تو اپنے بڑوں کی بات کو تسلیم کر لو (چنانچہ علمونامہ دیکھا  
 گیا ہے کہ یہ لوگ اپنے مولویوں کی غلط سے غلط بات کو صاف قرآن  
 و حدیث کے مخالف کلمات کو یہاں تک کہ ان کی کفریہ عبارات کو دھیسے  
 کہ تھانوی نے حفظ الایمان ص ۸ پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم  
 کو بچوں، پانگلوں، جانوروں کے علم کی طرح کہا۔ گنگوہی اور ابی بھٹو نے  
 ”براہین قاطعہ ص ۵ پر شیطان کے علم کو حضور علیہ السلام کے علم سے  
 بڑھایا۔ نانوتوی نے ”تحدیر الناس ص ۳ پر خاتم النبیین کے معنی ”آخری  
 نبی“ کو عوام کا خیال بتایا اور بھجروی نے ”بلغۃ ص ۱۵۷-۱۵۸ پر قبل از وقوع  
 اشیاء ان چیزوں سے اللہ تعالیٰ کے جاہل ہونے کی تصدیق و توثیق کی  
 ماننا (رضن آتین صحیحہ ہیں۔ جب اپنے مولویوں کی بات کو ماننے پر آئیں تو بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل  
 کفریات تک کا یہ بچا نہ چھوڑیں۔ کیونکہ الوہیت اور رسالت سے ان کو  
 دشمنی جو ہوئی۔ اور اگر نہ ماننے پر آئیں تو اپنے پیر اور استاذ سے  
 انا خیر منہ کا دعویٰ کر کے اپنے آپ کو ان سے اعلم بتائیں۔ کیونکہ  
 پیر اور استاذ نے غفلت و شان مصطفیٰ کی بات جو کہدی ہے۔  
 (ایں کار از تو آید و مرداب چنیں کنند) اور اگر تسلیم نہیں کرتے  
 تو ان کو بھی کافر و مشرک کہو جیسا کہ اہلسنت کو کہتے ہو کیونکہ وہ بھی وہی



بات کر رہے ہیں۔ جو ہم کہتے ہیں۔ ورنہ کیا یہ بھی وحی باطنی اسماعیلی میں  
اترا ہے۔ کہ يجوز لا بائکم مالا يجوز لاهل السنة ویکون لا بائکم  
توحید مایکون لاهل السنة شرک

(۱) علما دیوبند (نانوتوی، گنگوہی، ابلیٹھوی، تھانوی صاحبان)

کے مرکزی پیر و شمس ضمیر مولانا حاجی امداد اللہ صاحب کی گواہی  
”فرمایا لوگ کہتے ہیں کہ علم غیب انبیاء و اولیاء کو نہیں ہوتا میں کہتا ہوں  
کہ اہل حق جس طرف نظر کرتے ہیں۔ دریافت و ادراک غیبات کا  
انکو ہوتا ہے۔ اصل میں یہ علم حق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کو حدیبیہ و حضرت عائشہ (رکے معاملات) سے خبر نہ تھی۔ اس کو  
دلیل اپنے دعوے کی سمجھتے ہیں۔ یہ غلط ہے۔ کیونکہ علم کیواسطے  
توجہ ضروری ہے۔“

(شما تم امداد یہ ص ۱۱۵ مصدقہ تھانوی صاحب)

(۲) پنجابی علما دیوبند کے صوبائی پیر و شمس ضمیر مولانا خواجہ

محمد عثمان صاحب نقشبندی کی گواہی

”مولوی حسین علی واں بھجروی کے دل میں خیال آیا کہ اولیاء کو بعض چیزوں  
کا علم ہوتا ہے یا اکثر کا۔ مولوی صاحب یہی خیال لیکر اپنے پیر و مرشد



خواجہ محمد عثمان صاحب کی مجلس میں آئے۔ اس وقت خواجہ محمد عثمان صاحب  
پٹھانوں سے پشتو میں باتیں کر رہے تھے۔ مولوی بھجروی صاحب  
ان پٹھانوں کی پیٹھ کے پیچھے بیٹھ گئے۔ وہ بیٹھے ہی تھے کہ خواجہ  
محمد عثمان صاحب نے مولوی بھجروی صاحب کی طرف متوجہ ہو کر  
فارسی زبان میں یہ فرمایا کہ

مولوی صاحب اولیاء رحمہمیدانند | مولوی جی اولیاء سب کچھ جانتے  
ولکن مامور باظہار نیستند | ہیں۔ لیکن ظاہر کرنے کے مامور نہیں  
بس یہی لفظ کہہ کر خواجہ صاحب پٹھانوں سے باتوں میں مشغول ہو گئے۔  
(مجموعہ فوائد عثمانیہ ص ۹۸)

امام الانبیاء والمرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام تو کجا رسل کجا انبیاء کجا  
آپ کے خواجہ صاحب تو اولیاء کے لئے علم کلی کے قائل ہیں۔ الحمد للہ  
تقریب تمام ہوئی۔ (تنبیہات - برائے دفعہ شبہات)  
شعبہ عل۔ جب حضور کو غیب پر مطلع کر دیا گیا تو وہ چیز  
غیب نہ رہی پھر یہ کیوں کہتے ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیب  
جانتے ہیں۔ لہذا حضور غیب نہیں جانتے بلکہ صرف اللہ ہی غیب جانتا  
ہو اب عل۔ اللہ تعالیٰ کے متعلق جو یہ کہا جاتا ہے کہ "وہ  
غیب جانتا ہے" کیا اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غیب ہے۔ نہیں ہرگز نہیں  
کوئی چیز اللہ تعالیٰ سے غیب نہیں۔ تو وہاں بھی غیب کا اطلاق اس  
وجہ سے ہوتا ہے کہ جو چیزیں ہماری بنسبت غیب ہیں اللہ تعالیٰ ان کو



جانتا ہے۔ لہذا وہ عالم الغیب ہے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غیب نہیں۔ تو یہاں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ کہنا کہ حضور غیب جانتے ہیں۔ یعنی جو چیزیں ہماری بنسبت غیب ہیں ان کو جانتے ہیں۔

جواب ۲۔ اطلاع غیب نہ کہنا یہ غیب کی تعریف سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔

جواب ۳۔ نقل سے بھی اطلاعی غیب پر غیب کا اطلاق ملتا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے متقیوں کی صفات سے ایک صفت یہ بھی بیان کی ہے  
یومنون بالغیب | کہ (متقی) غیب پر ایمان رکھتے ہیں

۱۔ عالم الغیب والشہادۃ (انعام ۷) یعنی انہ تعالیٰ یعلم ما غاب عن عبادہ وما یشاہدونہ فلا یغیب عن علمہ شیئ (تفسیر طبرانی ج ۲ ص ۲۶) ونحوہ فی المفردات للغیب ص ۳۷  
یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو بندوں سے غائب ہے اور جس کا بندے مشاہدہ کرتے ہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے علم سے تو کوئی شے غیب نہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ جس طرح عالم الغیب اللہ تعالیٰ کی صفت ہے عالم الشہادۃ بھی اللہ تعالیٰ کی صفت ہے لہذا بعض الناس کو چاہیے کہ وہ علم غیب کی طرح علم شہادت بھی مخلوق میں سے کسی کیلئے نہ مانیں ۱۲ منہ۔

۲۔ (الغیب) الخفی الذی لا یدرکہ الحس ولا تقضیہ بدیہۃ العقل (تفسیر بیضاوی ص ۱۸)  
اور انبیاء و اولیاء جو غیب جانتے ہیں وہ باطلاع و فضل خداوندی نور نبوت اور نور فراست جانتے ہیں ۱۲ منہ۔



(۱۔ بقرہ) ایمان بغیر تصدیق کے ہو نہیں سکتا۔ لہذا یومنون بالغیب  
یصدقون بالغیب کو مستلزم ہوا۔ اور جب چیز بالکل نامعلوم ہو  
تو تصدیق کیسے ہوگی اور کس کی ہوگی۔ لہذا یصدقون بالغیب  
ہو نہیں سکتا۔ جب تک یعلمون الغیب نہ ہو۔ نسیم الریاض میں  
ہے۔ لم یكلفنا الله الايمان بالغيب الا وقد فتح لنا باب غيبه  
ہمیں اللہ تعالیٰ نے ایمان بالغیب کا بھی حکم دیا ہے کہ اپنے غیب کا دروازہ  
ہمارے لئے کھول دیا ہے۔ تفسیر کبیر (ج ۱ ص ۲۵۱) میں ہے۔ لا یمنع  
ان نقول لعلم من الغیب ما لنا علیہ دلیل یہ کہنا کچھ منع نہیں کہ ہم کو  
اس غیب کا علم ہے۔ جس پر ہمارے لئے دلیل ہے۔ فقیر نے تو رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کہا تھا۔ یہ آئمہ و علما جو اپنے لئے مان  
رہے ہیں۔ معلوم نہیں کہ مخالفین ان پر کونسا حکم جڑیں اما خود از  
خالص الاعتقاد ص ۲۷۱ لا یمحضرت (والغیب فی قولہ یومنون  
بالغیب ما لا یقع تحت الحواس ولا تقتضیہ بدایۃ العقول  
وانما یعلم (الغیب) بخیر الانبیاء علیہم السلام ۱۵ (مفردات  
امام راغب ص ۲۷۱)

(۲) صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت  
خضر علیہ السلام کے متعلق فرماتے ہیں۔

|                |  |                             |
|----------------|--|-----------------------------|
| کان رجلاً یعلم |  | خضر علیہ السلام ایسے مروتھے |
| علم الغیب      |  | کہ علم غیب جانتے تھے۔       |



تفسیر درمنثور للسيوطی ج ۴ ص ۲۱۳۔ تفسیر ابن جریر ج ۱ ص ۱۴۷۔  
 کیا خضر علیہ السلام کو ذاتی علم تھا۔ کہ ان کے علم پر غیب کا اطلاق کیا  
 جا رہا ہے۔ ذاتی نہیں تھا۔ بلکہ ان کو عطائی علم تھا۔ جس پر صحابی نے  
 غیب کا لفظ بولا معلوم ہوا کہ عطائی غیب پر بھی غیب کا لفظ بغیر  
 صراحت عطا کے استعمال کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اس کا مومن ہونا ہی اس  
 بات پر روشن دلیل ہے کہ وہ مخلوق میں سے جس کے لئے جو علم مانے  
 گا۔ وہ اللہ تعالیٰ ہی کی عطا سے مانے گا۔ فافہم۔  
 (۳) مولانا علی قاری کتاب العقائد تالیف حضرت شیخ ابو عبد اللہ  
 شیرازی سے نقل کرتے ہیں۔

|                     |                             |
|---------------------|-----------------------------|
| نعتقد ان العبد يتقل | ہمارا عقیدہ ہے کہ بندہ ترقی |
| في الاحوال حتى يصير | مقامات پا کر صفت روحانی     |
| الى نعت الروحانية   | تک پہنچتا ہے اس وقت وہ      |
| في علم الغيب        | غیب جانتا ہے۔               |

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۲۔

یہاں بھی علم غیب عطائی پر لفظ غیب کا اطلاق ہے۔  
 شبہ ۲۔ منور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نفی علم غیب  
 کی آیات و احادیث موجود ہیں۔

جواب ۱۔ ان سے ذاتی علم غیب کی نفی ہے نہ عطائی کی  
 کما قال جمع من المفسرين والمحدثين، "تفسیر خازن و حمل نسیم الرامض



فتاویٰ نووی - فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر کی وغیرہ )  
**جواب ۲ :-** ان آیات و احادیث سے قبل از اطلاع کی نفی ہے۔ پھر بعد میں اطلاع دے دی گئی۔ جیسا کہ ثبوت کی آیتیں اور حدیثیں گزریں۔

**جواب ۳ :-** ان سے عدم توجہ مراد ہے۔ توجہ کا نہ ہونا علم کی نفی نہیں کرتا۔ بسا اوقات علم ہوتا ہے اور توجہ نہیں ہوتی۔  
**جواب ۴ :-** آیات نفی سے بعض آیات منسوخ ہیں۔  
**شبیہ ۵ :-** بعض احادیث و آثار و اقوال علما میں تو بعض چیزوں کی صراحۃً اطلاع کی بھی نفی ہے۔

**جواب ۶ :-** ہم نے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کلی کے ثبوت کے متعلق آیات قرآنیہ پیش کی ہیں۔ وہ عام ہیں۔ جن سے کسی چیز کو خاص و مستثنیٰ نہ کیا گیا۔ اور عام افادہ استغراق میں قطعی ہوا کرتا ہے۔ اور نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول رہیں گی۔  
 بے دلیل شرعی تخصیص و تاویل کی اجازت نہیں۔ اور قطعیات کی تخصیص ظنیات (قول تابعی - یا صحابی - یہاں تک کہ خبر واحد کتنا اعلیٰ درجہ کی صحیح کیوں نہ ہو) سے نہیں ہو سکتی۔ بلکہ تخصیص مترسخی نسخ ہے۔ اور اختیار کا منسوخ ہونا نہیں ہو سکتا۔



لہذا ان بعض احادیث و آثار (طنیات) کو دیکھتے ہوئے نصوص قرآنیہ  
مثبتہ علم کلی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیٹھ نہیں دی جاسکتی۔

**جواب ۱۔** وہ احادیث و آثار جن میں صراحتہً بعض  
اشیاء کی اطلاع کی نفی ہے۔ وہ قبل از اطلاع پہ محمول ہوں گی (کما  
قال بعض المحققین) اور از روئے آیت و منزلنا علیک الکتاب تبیاناً  
لکل شیء۔ حضور علیہ السلام کے لئے ہر چیز کے علم کا ثبوت بعد از  
نزول مکمل قرآن ہو رہا ہے۔ اور مکمل قرآن شریف کے نازل ہوتے  
کے بعد کوئی قطعی دلیل ایسی نہیں کہ جس میں ماکان و مایکون سے  
بعض چیزوں کی اطلاع کی نفی مذکور ہو۔ باقی رہیں طنیات وہ بھی  
بعد ثبوت بعدیت قطعی آیت کی تخصیص نہیں کر سکتیں اور نہ اخبار  
کا نسخہ ہوا کرتا ہے (کما فی الاصول)

**جواب ۲۔** باقی رہے بعض علماء کے اقوال (فریق مخالف کے  
نزدیک تو کسی پیر اور عالم و مفسر و محدث کی بات حجت نہیں تو پھر  
وہ ان سے دلیل کیسے پکڑتا ہے) نہ ان سے یہ لازم کہ حضور کے لئے  
علم کلی کا ثبوت مشرک ہے (جیسے فریق مخالف کہتا ہے) اور نہ ان  
سے یہ ثابت کہ ساری امت محمدیہ ان بعض چیزوں کی عدم اطلاع  
کی قائل۔ بلکہ اکثر اہل باطن عرفاء کرام اور بعض علماء ظاہر کا خاص  
انہیں چیزوں کے متعلق صاف ثبوت کہ ان پہ بھی حضور مطلع ہیں۔ جن  
کے صرف حوالے اسی خصوصیت کے اول میں مذکور ہوئے۔



شعبہ علم نے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق علم کلی استغراقی ثابت کیا ہے۔ وہ لفظاً اور لفظ کل اور نکرہ تحت نفی وغیرہ کے عموم کی وجہ سے ثابت کیا ہے۔ حالانکہ ہر جگہ ان سے استغراق حقیقی مراد نہیں ہوتا۔ چنانچہ آیات قرآنیہ اور اہل لغت و اصول کے کلمات شاہد ہیں۔ تم بھی ان آیات میں استغراق حقیقی نہیں ملتے تو تم ان آیات میں عموم و استغراق کیوں ملتے ہو کہ جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے متعلق ہیں۔

**جواب ۷۱ :-** کیا بعض جگہ لفظاً اور لفظ کل وغیرہ میں استغراق کا نہ ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ کسی جگہ بھی ان میں استغراق نہیں ہوتا۔ سلب جزئی سے سلب کلی نہیں ہوا کرتا۔ ورنہ تمہیں کہنا ہوگا۔ کہ لا مافی السموات وما فی الارض اور وہو بکل شیء علیم وغیرہ آیات عمومیہ متعلقہ بالوہیت میں بھی عموم و استغراق نہیں۔

**جواب ۷۲ :-** الفاظ عمومیہ متعلقہ ب نشان نبوت کو ان الفاظ

عمومیہ پر قیاس کر کے جو غیر نبی کے حق میں وارد ہیں۔ عموم و استغراق کو توڑنا۔ یہ حماقت اس شخص کی حماقت سے کم نہیں جو الفاظ عمومیہ متعلقہ ب نشان الوہیت کو ان الفاظ عمومیہ (جو عوام اناس کے حق میں وارد ہیں) پر قیاس کر کے ان کا عموم و استغراق توڑے۔

**جواب ۷۳ :-** بات دراصل یہ ہے کہ ان (ما۔ کل۔ وغیرہ) الفاظ عمومیہ میں بعض جگہ بوجہ دلیل تخصیص تخصیص موجود ہے۔ وہاں



استغراق حقیقی مراد نہیں۔ بلکہ وہاں یہ عام عام مخصوص عند البعض کہلا یا  
 اور بعض جگہ یہی الفاظ عمومیہ اپنے اصلی اور حقیقی معنی کی رو سے مفید  
 عموم واستغراق ہیں۔ چونکہ وہاں اس نوعیت کی دلیل تخصیص موجود  
 نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وسعت علمی کے بارہ میں جو کتاب  
 وسنت میں لفظ ما وکل وغیرہ الفاظ وکلمات عمومیہ موجود ہیں۔ یہ اپنے  
 اصلی و حقیقی معنی عموم اور استغراق پر ہیں۔ اور جب تک معنی حقیقی  
 متعذر نہ ہو مجاز کی طرف آنا مشکل اور جب تک اسی نوعیت کا مخصص  
 متصل نہ ہو تخصیص ناقابل قبول ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق  
 میں ان کلمات عمومیہ کا معنی نہ مشکل نہ محال بلکہ ممکن لہذا تخصیص والا  
 معنی مجازی قابل رد ہے۔ اور یہاں اسی نوعیت کا مخصص متصل جس  
 میں عدم اطلاع کی تصریح ہو کیونکہ علم ذاتی کا دعویٰ نہیں بلکہ عطائی کا  
 ہے۔ (مفقود تو اس وجہ سے بھی تخصیص کا قول باطل و مردود۔ قطعی  
 آیت کی تخصیص حدیث، خبر واحد ظنی دلیل سے نہیں ہو سکتی کیونکہ  
 یہ اسی نوعیت کا مخصص نہیں۔ اور مخصص مترافی نسخ ہوگا۔ اور اخبار  
 کا نسخ ناممکن تو آیت قرآنیہ مخصصہ مترآخیہ سے بھی تخصیص نہ ہو سکے  
 گی۔ نیز ان آیات سے بھی تخصیص نہیں ہو سکتی جن میں مطلقاً علم کی نفی  
 ہے۔ کیونکہ ان میں نفی ذاتی علم کی ہے نہ عطائی کی۔ اور آیات عمومیہ  
 ثبوتہ میں علم کی عطائی کا ثبوت ہے۔ ان چند صفحات کو خوب ذہن نشین  
 کرنے سے منہم کے سیکڑوں صفحات پر مشتمل کتب صباء منشور ہو جاتی ہیں۔



وله الحمد وعلى حبیبہ الصلوٰۃ والسلام

اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه  
ع ۱۱۴ :- اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو بے خوف نہ کیا

سوائے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴ ۔  
ع ۱۱۵ :- اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر بلند کیا ہے

جب بھی آذان، خطبہ، التحیات، میں ذکر خدا ہوتا ہے تو ذکر مصطفیٰ  
بھی ساتھ ہوتا ہے۔ عز وجل۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴

اذان کیا جہاں دیکھو ایمان والو

پس ذکر حق ذکر ہے مصطفیٰ کا

کہ پہلے زباں حمد سے پاک ہو لے

تو پھر نام لے وہ حبیب خدا کا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے حبیب جس نے میرا ذکر کیا اور تیرا

ذکر نہ کیا۔ اس کا جنت میں کوئی حصہ نہیں۔ (در منثور ج ۴ ص ۴۴)

ع ۱۱۶ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ تمام امت پیش کی گئی حضور

نے اس کو دیکھا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴

ع ۱۱۷ :- قیامت تک بھی حضور کی امت میں ہوتے والا تھا بسبب

۱۔ اس خون سے خاص خون مراد ہے۔ ورنہ عام خون کی نفی تو اولیاء سے بھی ہے ۱۱

۲۔ الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یخزون ۱۲ منہ۔



کچھ حضور پر پیش کیا گیا۔ بلکہ تمام امتیں حضور پر پیش ہوئیں جیسے حضرت آدم کو تمام ناموں کا علم سکھایا گیا تھا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴۔ زندہ قانی ج ۵ ص ۱۹۔ سیرت رسول عربی ص ۴۵۷

ع ۱۱۸۔ چار وزیروں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تائید کی گئی۔ جبریل۔ میکائیل علیہما السلام۔ ابوبکر۔ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴)۔

ع ۱۱۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قرن (مصاحب شیطان) مسلمان ہے (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴)۔ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸۰ و ج ۲ ص ۲۴۹ ع ۱۲۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج آپ کی معاون تھیں۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴۔

ع ۱۲۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پاک بیویاں اور بیٹیاں تمام جہان کی عورتوں سے افضل ہیں۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴

ع ۱۲۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ تمام جہان والوں سے افضل ہیں۔ سوائے انبیاء و رسل کے۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴

ع ۱۲۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کے تعداد انبیاء کی تعداد کے قریب ہے۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴۔

صحابہ کرام بوقت وفات سید کائنات مطابق تعداد انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار موجود تھے۔ نسیم الریاض ج ۲ ص ۴۵۵ و شرح شفا للعاری ج ۲ ص ۴۵۵



ع ۱۲۴ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سارے صحابہ مجتہد  
مصبوب ہیں۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۰۔

ع ۱۲۵ :- مدینہ منورہ کی مٹی عذاب سے مامون ہے۔

کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۱۔

ع ۱۲۶ :- مدینہ منورہ کی غبار مرض جذام کے لئے شفا ہے۔

کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۲۔

ع ۱۲۷ :- ملک الموت نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اجازت

طلب کی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۳)۔

ع ۱۲۸ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس بقعہ شریف میں دفن

ہیں۔ وہ کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۴)۔

ع ۱۲۹ :- ستر ہزار فرشتہ کے جہر مٹ میں حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام مزار سے تشریف لائیں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۵)

تفسیر عزیزی ج ۳ ص ۲۱۹۔

ع ۱۳۰ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میدان حشر میں براق پر

تشریف لے جائیں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۶)

ع ۱۳۱ :- موقف میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اکم پاک

کا اعلان ہوگا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۷

ع ۱۳۲ :- موقف میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنت کی

پوشاکوں میں سے اعلیٰ پوشاک پہنائی جائے گی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴۸)



۱۳۳۳ء :- (قیامت میں) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سرش کی دایں طرف قیام فرمائیں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹ تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹)

۱۳۳۴ء :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قیامت میں نبیوں کے امام قائد اور خطیب ہوں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹ تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹)

۱۳۳۵ء :- قیامت کے دن پہلے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنے کی اجازت ملے گی۔ اور پہلے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سر سجدہ سے اٹھائیں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹)

۱۳۳۶ء :- اس دن پہلے پہلے اللہ تعالیٰ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دیکھیں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹ تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹)

۱۳۳۷ء :- اس دن ہر شخص اللہ تعالیٰ سے اپنے متعلق سوال کرے گا۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیر امت کے متعلق سوال کریں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹)

۱۳۳۸ء :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے بہت سی قوم بغیر حساب کے بہشت میں داخل ہو گی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹)

مدارج ج ۱ ص ۱۳۳

۱۳۳۹ء :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے بہت سے

دوزخ کے مستحق دوزخ میں نہ جائیں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹)

۱۳۴۰ء :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے جنتیوں کے

مرتبے بلند ہوں گے۔ اور کوئی امتی دوزخ میں نہ رہے گا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۱۹)



۱۴۲۲ھ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت کی وجہ سے صالحین سے قصور طاعات میں درگزر کیا جائے گا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۰)  
 ۱۴۲۳ھ :- موقف میں آپ کی شفاعت کی وجہ سے حساب میں تخفیف ہوگی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۱)  
 ۱۴۲۴ھ (بعض) کفار خالد بن فی النار کو آپ کی شفاعت کی وجہ سے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۱ حاشیہ لہا جوری علی البرۃ ص ۲۸۔)

۱۴۲۵ھ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل بیت اور آل اطہار سے کوئی دوزخ میں نہیں جائے گا۔ (فتوحات مکیہ ج ۲ ص ۲۵۵۔  
 جوابہ البخار ج ۱ ص ۱۱۵۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۰۔)

۱۴۲۶ھ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرہ انور اور سراقہ کے ہریال میں نور (کا ظہور) ہوگا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۰)  
 ۱۴۲۷ھ :- تمام اہل محشر کو حکم ہوگا کہ اپنی آنکھیں بند کر لیں تاکہ آپ کی بیٹی ملکہ جنت حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر سے گزریں۔ چنانچہ آپ گزریں گی اور آپ کے کندھے پر حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خون آلودہ کپڑا ہوگا۔ یہاں تک کہ رب کے سامنے حاضر ہوں گی۔ پھر رب فیصلہ فرمائے گا جو چاہے گا۔

کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۴۱۔ تفسیر عزیزی پ ۲ ص ۲۱۹ الا اخیر۔  
 خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۲ ص ۲۲۵ و عنہ جوابہ البخار ج ۱ ص ۳۲۱۔



ع ۱۴۸ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے پہلے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جنت میں داخل ہوں گی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲۲) جوابہ البحار ج ۱ ص ۲۲۲۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۲۵۔

ع ۱۴۹ :- جنت میں سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان بولیں گے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲۲)۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۲۲۔ جوابہ البحار ج ۱ ص ۲۲۹) غمہ ۱۵۰ :- آپ کو اجازت تھی یا جنب مسجد میں

ع ۱۵۱ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے جائز تھا کہ در سواری پر پڑھیں اور بیٹھ کے پڑھیں اور اس میں قرأت بلند آواز سے کریں۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲۹)۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۱۴۔

ع ۱۵۲ :- اور یہ بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیت ہے۔ کہ ایک رکعت کے بعض حصہ کو کھڑے ہو کر پڑھیں اور ایک حصہ کو بیٹھ کے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲۹)۔

ع ۱۵۳ :- صوم الوصال مسلسل روزہ نہ سحری نہ افطار بھی آپ کا خاصہ تھا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲۹)۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۱۴۔

ع ۱۵۴ :- اور بیک وقت چار عورتوں سے زائد کا نکاح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے حلال تھا۔ اور اسی طرح باقی انبیاء کو بھی (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲۹)۔ مدارج ج ۱ ص ۱۱۴۔

ع ۱۵۵ :- آپ کو یہ بھی اختیار تھا کہ بلا مہر و بلا ولی اور بغیر گواہ و بغیر عورت کی رضا کے نکاح کر لیں۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۲۹)۔



۱۵۶ :- جب آپ کو کسی شادی شدہ عورت سے رغبت ہو جائے تو اس کے خاوند پہ لازم تھا کہ اس کو طلاق دے۔ تاکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس عورت سے نکاح کر سکیں۔  
 کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۹۰

۱۵۷ :- آپ کو یہ اختیار تھا کہ جس عورت کا جس مرد سے چاہیں بغیر اس کی اجازت و رضا اور بغیر اس کے وارث کی اجازت کے نکاح کر دیں۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۹۰۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۴)۔  
 خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۲۸۔ جوابہ البیہار ج ۱ ص ۳۳۲ عنہ۔  
 ۱۵۸ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام دنیا کی زمین اور تمام جنت کی زمین کے مالک ہیں۔ جس زمین سے جتنا چاہیں جس کے لئے چاہیں عطا فرماتے ہیں۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۵۰۔ جوابہ البیہار ج ۲ ص ۲۴۴)۔  
 مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۵۔ زرقانی ج ۱ ص ۱۱۴۔ و ج ۳ ص ۳۰۰ عنہ۔  
 خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۲۔ جوابہ البیہار ج ۱ ص ۳۳۸ عنہ۔ بالذلیل اس مسئلہ کا ثبوت گذر چکا ہے وہاں دیکھو۔  
 ۱۵۹ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج پاک اور بنات کو چاولوں اور برقعوں میں بھی دیکھنا حرام ہے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۵۰)۔  
 مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۶۔

۱۶۰ :- آپ کی بیویاں مسلمانوں کی مائیں ہیں۔ (قرآن احزاب)۔  
 کشف الغمہ ج ۲ ص ۲۵۰



ع ۱۶۱ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی پاک بیویوں اور اپنی آل و اطہار کے لئے یہ جائز قرار دیا کہ وہ بحالت حیض و جنابت مسجد میں بیٹھیں۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۰)۔

حضور و حضرت علی کے لئے بھی مباح۔ جواب البخاری لفظہ عن النودی ج ۱ ص ۲۰۲۔ جواب البخاری ج ۱ ص ۳۲۹ عن الخصال ج ۲ ص ۲۲۳

ع ۱۶۲ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بغیر عذر کے بیٹھ کے نفل پڑھنا کھڑے ہو کر نفل پڑھنے کے برابر ہے۔ (ثواب میں کمی نہیں) (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۰)۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۴۴۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۲۔ جواب البخاری ج ۱ ص ۳۳۸۔

ع ۱۶۳ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خون مبارک پیشاب مبارک، پاک تمام فصلات شریفہ (طیب ہیں)، طاہر ہیں، پاک ہیں۔ بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پیشاب مبارک پینا شفا ہے۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۲ مکمل باب :-

:- کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۰۔ جواب البخاری ج ۲ ص ۱۶۴

یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳۔ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۰

المواہب اللدنیہ ج ۱ ص ۵۰۰ و شرح للزرقانی ج ۲ ص ۲۳۲ و ج ۱ ص ۱۶۴

جواب البخاری ج ۱ ص ۳۲۹۔ صحیحہ بعض ائمہ الشافعیہ طہارۃ

بولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سائر فضلاتہ و بہ قال ابو حنیفہ



رد المحتار ج ۱ ص ۲۳۳ - شرح الاشباہ للبیری ص - جمع الوسائل  
 شرح شمائل ج ۲ ص ۲ - مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۳۳۳ -  
 اشعة اللمعات ج ۱ ص ۲۲۲ - سیرت رسول عربی ص ۶۴۸ - حضور  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے براہ شریف کو زمین نکل جایا کرتی تھی - اور  
 شفا شریف ج ۱ ص ۵۳۵ فصل فاما نظافة جسمہ - خصائص کبریٰ ج ۱ -  
 تفسیر عزیزی ج ۳ ص ۲۱۹ - زرقانی ج ۳ ص ۲۲۴ و ص ۲۲۹ -  
 بعض نے سب انبیاء کے فضلات شریفہ کو پاک بتایا - بول و دم سے  
 تبرک و طہارت فضلات شریفہ - تہذیب الاسماء واللغات للنووی  
 جواہر البحار ج ۱ ص ۲۳۳ عنہ - جواہر البحار ج ۱ ص ۲۵۵ - عن الجلی -  
 جواہر البحار ج ۱ ص ۲۴۸ - عن ابن المقرئ و شیخ الاسلام زکریا انصاری  
 جواہر البحار ج ۱ ص ۲۴۴ - عن الخصال - ضرور - جواہر البحار ج ۲  
 ص ۸۵ - عن ابن حجر المکی - وج ۲ ص ۳۶۲ - عن الجمل - جواہر البحار ج ۳  
 من الصاوی - کبیری معروف غنیۃ المستملی یعنی علی کبیر ص ۱۸ -  
 کتاب خواجہ گل محمد صاحب احمد پوری ص - فتح الباری شرح  
 صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸ - شرح شفا لعلاری و الخفاجی ج ۱ ص ۳۵۳  
 وج ۲ ص ۲ - دلائل النبوة لابی نعیم ص ۳۸۱ - فیض الباری للکشی  
 و مومنین ج ۱ ص ۲۸۹ وج ۱ ص ۲۵۱ و ص ۲۵۲ -

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں -

ومنہ شرب مائت بن یعنی حضور کے خون اور بول و براز



سنان دمہ یوم احد  
ومصته اياه تسويغه  
صلى الله عليه وسلم  
ذلك له وقوله لن  
تصيبه النار ومثله  
شرب عبد الله بن  
زبير دم حجامته  
فقال عليه السلام ويل لك  
من الناس وويل لهم  
منك ولم ينكر عليه . وقد  
روى نحو من هذا عنه في امرأة  
شربت بوله فقال لن تشكي  
وجع بطنك ابدا ولم يامر

کے پاک ہونے کے دلائل سے  
بعض دلائل یہ ہیں۔ مالک بن  
سنان کا حضور کے خون کو احد کے  
دن پینا اور چوسنا اور حضور کا  
اس کو جائز رکھنا اور یہ فرمانا کہ  
اس کو دوزخ کی آگ نہ پہنچے گی  
(طہرانی شیعہ) اور اس کی مثل ہے  
عبداللہ بن زبیر کا حضور کے چہنے  
والا خون پینا تو حضور نے ان کے  
لئے فرمایا۔ حسرت ہے تیرے لئے  
لوگوں سے اور ان کے لئے تجھ  
سے اور ان پہ انکار نہ فرمایا۔  
اور اس کی مثل ان سے ایک عورت

له وويل للتحسر والتألم من الامر... وهو إشارة الى قتله وتعديبه  
وتحقيره لقتل الحجاج له... وويل للناس منه لما اصاب الناس من خروجه  
طلب الخلافة... وانما جعله ناشياً عن شرب دمه فانه بضعة من النبوة  
نورانية قوت قلبه حتى زادت شجاعته وعلت همته ان ينفاد لغير ممن لا يستحق  
الامارة فضلا عن الخلافة اه ملخصاً. نسيم الرياض ج ۱ ص ۳۵۹ ۱۲۸



واحد منهم بغسل  
فم ولا نهاه عن  
عوده وحديث  
هذه المرأة التي  
شربت بوله صحيح  
الزم الدارقطني  
مسلم والبخاري  
اخرجه في الصحيح  
واسم هذه المرأة  
بركة واختلف  
في نسبها وقيل  
هي ام ايمن وكانت  
تخدم النبي  
صلى الله تعالى  
عليه وسلم  
قالت وكان لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
قدم من عيدان يوضع  
تحت سريرها يبول فيه

کے بارہ میں منقول ہے جس نے  
آپ کا پیشاب پیا تھا۔ تو حضور نے  
اس کے لئے فرمایا مجھے ہمیشہ  
پیٹ کا درد نہ ہوگا۔ ان میں  
سے کسی کو بھی حضور نے منہ دھونے  
کا حکم نہ دیا اور نہ دوبارہ اس طرح  
کرنے سے منع فرمایا اور اس عورت  
کے پیشاب پینے والی حدیث صحیح  
ہے۔ امام دارقطنی نے امام مسلم  
و بخاری پر الزام دیا کہ یہ حدیث  
ان کے شرائط کے مطابق تھی انہوں  
نے اس کی تخریج کیوں نہ کی۔  
اس عورت کا نام برکتہ ہے اور  
اس کے نسب میں اختلاف ہے  
بعض نے کہا یہ ام ایمن ہے جو  
حضور کی خدمت کرتی تھی۔ اس  
(عورت نے) کہا کہ حضور کا لکڑی  
کا ایک پیالہ تھا جو حضور کی  
چار پائی کے نیچے رکھا رہتا تھا۔



من اللیل فبال  
فیه لیلۃ ثم افتقد  
فلم یجد فیه شیئاً  
فسئل برکۃ عنہ  
فقالت قمت وانا  
عطشانۃ فشربتہ

—————

اس میں آپ رات کو پیشاب کرتے  
تھے۔ ایک رات آپ نے اس میں  
پیشاب کیا پھر اس کو طلب کیا  
اس میں کچھ نہ پایا تو برکہ سے اس کے  
متعلق پوچھا اس نے جواب دیا میں  
ابھی مجھے سخت پیاس لگی ہوئی تھی  
تو میں اسے پی گئی

شفا شریف ج ۱ ص ۵۴۔ شرح لقاری والخفاجی ج ۱ ص ۳۵۴۔  
مواہب و زرقانی ج ۱ ص ۱۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۲۵۔ جمع الوسائل  
للقاری ج ۲ ص ۳۔

شیخ محقق ام ایمن کا واقعہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

یعنی ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ ایک  
عورت تھی۔ جس کا نام برکہ تھا  
وہ بھی حضور کی خدمت کرتی تھی  
تو اس نے بھی حضور کا پیشاب پیا  
حضور نے اس سے فرمایا (خدا کرے)  
تو ہرگز بیمار نہ چٹا نہ چہ وہ عورت  
ہرگز بیمار نہ ہوئی۔  
مگر وہی بیماری کہ جس دن اس

دبارے دیگر زرنے بود کہ نام  
وے برکہ بودا و نیز خدمت  
مے کرد آنحضرت را پس بخورد  
بول را و فرمود صحت  
یا ام یوسف بیمار نشوی  
ہرگز پس بیمار  
نمی شد۔  
اں زن ہرگز مگر بہاں



بیماری کہ دریاں روز  
از عالم رفت دور  
بعضی روایات  
آمدہ است کہ مرے  
بول آنحضرت  
را خوردہ بود پس  
بوی خوش میدید  
از دے و از اولادے  
تا چند پشت دور  
مواہب و شفا میں  
دور وایت مذکور  
نیست و روایت است  
کہ مردم تبرکے کر دند  
بول آنحضرت دوم  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابا بول  
مذکور شد احادیث آن و اما  
شرب دم نیز مکرر واقع شدہ

عالم سے چل بسی ۔  
اور بعض روایات میں آیا ہے  
کہ وہ مرد کہ جس نے حضور کا پیشاب  
پیا ہوا تھا۔ اس سے اور چند شتوں  
تک اس کی اولاد سے خوشبو محسوس  
ہوتی تھی۔ مواہب اور شفا میں  
یہ مذکورہ بالا دور وایتیں مذکور  
نہیں۔ اور یہ روایت ہے کہ  
لوگ حضور کے پیشاب اور خون  
مبارک سے تبرک حاصل کیا کرتے  
تھے۔ پیشاب کی حدیثیں تو مذکورہ  
ہوئیں۔ باقی رہا آپ کا خون پینا  
تو وہ بھی صحابہ سے بار بار واقع ہوا  
ایک یہ کہ ایک بچہ نے لگاتے والے  
تے حضور کو بچھنے لگائے خون  
مبارک جسم پاک سے چوسا اور  
اس کو بیمار ہوا۔ حضور نے فرمایا خون

جمعہ لو سائل شرح شائل علام علی القاری الحنفی ص ۲۲۱ منہ ۱۲ اشعۃ اللغات ج اول ص ۲۰۷ منہ ۱۲



از صحابہ خوردن آں یکی آنکہ  
 صحابی حجامت کرد آنحضرت  
 را پس بیروں برد خون را  
 و فرو بردا و را در شکم خود  
 پر سید آنحضرت چکار  
 کردی خون را گفت بیروں  
 بروم تا پنہاں کنم آنرا  
 نخواستم کہ خون ترا  
 بر زمین ریزم پس پنہاں  
 بروم آنرا در شکم خود فرمود  
 بتحقیق عذر کردی و نگاہداشتی  
 نفس خود را یعنی از امراض و بلا  
 آئندہ است کہ چوں بخرج  
 شد آنحضرت روز احد بمکید  
 جراحت اورا مالک بن سنان پر  
 ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ  
 تا آنکہ مفید ساخت آنرا گفتند  
 پس فرو برد آنحضرت را بر خاک  
 پس فرو برد آنرا پس فرمود

کہاں ہے۔ عرض کی میں پی گیا  
 میرے دل نے یہ گوارہ نہ کیا کہ  
 آپ کے خون کو زمین پر ڈالوں  
 اسی لئے میں نے اس کو پیٹ  
 میں ڈالا حضور نے فرمایا بلا شک  
 تو نے اپنے نفس کو مرضوں اور  
 مصیبتوں سے محفوظ کر لیا۔

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ  
 جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 احد کے دن زخمی ہوئے تو حضرت  
 ابو سعید خدری کے والد حضرت  
 مالک بن سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 نے حضرت کے زخم کو چوسا یہاں  
 تک کہ زخم کو ٹھیک کر دیا۔ لوگوں  
 نے ان سے کہا کہ منہ سے خون نکالو  
 مالک بن سنان نے کہا اللہ کی قسم  
 میں آپ کے خون کو ہرگز زمین پر  
 نہ ڈالوں گا۔ پھر اس کو پی گئے۔  
 اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام



آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہر کہ خواہد کہ بنگر و برونے  
 از اہل بہشت بنگر و بسوتے  
 این مرد از عبد اللہ بن زبیر  
 آمدہ کہ حجامت کرد آن  
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 روزے پس داد مرا خونراو گفت  
 غائب کن اینرا در جای کہ کس  
 نہ بیند و در نیابد پس نوشیدم  
 آن را کہ پوشیدہ ترازاں  
 مکانی نیافتم پس گفت آنحضرت  
 وای ترا از مردم و وای مرمرا  
 از تو کفایت کرد از  
 قوت مردانگی و شجاعت  
 و شہامت کہ اورا  
 اناں حاصل شد۔ الخ

نے فرمایا جو جنتی مرد کو دیکھنا چاہے  
 وہ اس (مالک بن سنان) کو دیکھ لے  
 حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت  
 ہے کہ ایک دن حضور نے خون نکلویا  
 اور مجھے فرمایا کہ اس خون کو ایسی جگہ  
 غائب کرو کہ جہاں کوئی نہ دیکھے  
 اور کوئی نہ پائے۔ حضرت عبد اللہ نے  
 کہا کہ میں اس خون مبارک کو پی گیا  
 کیونکہ پیٹ سے بڑھ کر پوشیدہ مکان  
 میں تھے نہ پایا۔ اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام نے فرمایا حسرت ہے تیرے  
 لئے لوگوں سے اور حسرت ہے لوگوں  
 کے لئے تجھ سے۔ اس کلام ان کی  
 قوت مردانگی اور شجاعت اور شہامت  
 کی طرف اشارہ فرمایا۔ جو ان کو اس  
 خون کی وجہ سے حاصل ہوئی۔

مدارج النبوت ج ۱ ص ۲۵

محکم ۱۶۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے اہل بیت و صحابہ

کی محبت فرض ہے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵)



۱۴۵ء۔ کسی نبی کی عورت باغی یعنی بدچلن، بدکار، نہیں ہوتی۔  
کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔

۱۴۶ء۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیٹیوں پہ سوکن ڈالنا  
نا جائز۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۸)  
۱۴۷ء۔ بعض علمائے آپ کی بیٹیوں کی قیامت تک ہونے والی  
اولاد پر دوسرے نکاح کو ناجائز قرار دیا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵)  
۱۴۸ء۔ آپ غضب و رضا میں حق ہی فرمایا کرتے تھے۔  
کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔ حریت بحرہ عصمت میں گزری۔

۱۴۹ء۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خواب وحی ہے۔ ایسے  
ہی دیگر انبیاء کے خواب۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔ رد الوہاب فی رد  
موقوناہ در نقض ۵۰ منہجہ فہدۃ القاری ج ۱ ص ۱۰۰ و رد الوہاب فی  
شفا شریف ج ۱ ص ۵۱ و شرحہ للتحفاجی والفقاری ج ۲ ص ۱۰۰)

۱۵۰ء۔ یہ ضروری ہے کہ ہر نبی ہر نقص و عیب و قابل فہمت  
چیز سے بری ہو۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔)

۱۵۱ء۔ حضور نے اپنے اہل بیت کے دودھ پینے والے بچوں  
سے روزہ رکھایا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔)

۱۵۲ء۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی جانور پر سوار رہتے  
تو وہ جانور نہ پیشاب کرتا نہ لید کرتا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۔  
تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹)

۱۵۳ء۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف رکھتے تو آپ کا کندھامبر



تمام بیٹھنے والوں سے بلند ہوتا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)  
 ۱۷۷۔ جب آپ چلتے تو زمین آپ کے لئے لپیٹ دی  
 جاتی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)

۱۷۸۔ جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پانچنانہ مبارک  
 خارج ہوا تا زمین نکل جاتی اور اس جگہ، مشک (کستوری) کی  
 خوشبو آتی۔ اور اسی طرح سب انبیاء کرام (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)  
 ضحّا شریف ج ۱ ص ۵۳۔ و شرحہ للحنفاجی والقاری ج ۱ ص ۳۵۳  
 ۱۷۹۔ آپ کی پردہ پوشی کے وقت لوگوں نے ملک الموت کے  
 رونے کی آواز سنی اور یہ کہتا سنا و الحمد للہ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)  
 ۱۸۰۔ جیسے قرآن شریف کا پڑھنا عبادت ہے ایسے ہی حضور  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیثیں پڑھنا عبادت اور باعث ثواب ہے  
 (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)

۱۸۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیثیں پڑھنے سے لئے  
 غسل کرنا اور خوشبو لگانا مستحب ہے (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)  
 ۱۸۲۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جیٹ سے پاک تھیں  
 (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)

۱۸۳۔ جب سیدہ طیبہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وضع حمل  
 ہوتا تو فوراً نفاس کا خون بند ہو جاتا یہاں تک کہ کوئی نازیبا بی پاک  
 سے قوت نہ ہوتی۔ اسی لئے آپ کا نام زہیرہ ہے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)

عہد زہیرہ کا معنی صاف رنگ والی روشن چہرہ والی ہے



ع ۱۸۱۔ ایک دفعہ خاتون جنت کو بھوک لگی حضور نے اپنا دست کرم بی بی کے سینہ پر رکھا پھر اس کے بعد بی بی کبھی بھوک نہ ہوئی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)

ع ۱۸۲۔ جب حضرت زہرا کے پردہ پوشی کا وقت قریب ہوا تو بی بی نے خود غسل کیا۔ اور وصیت کی کہ مجھے کوئی نہ کھولے (اور نہ غسل دے) تو حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے اسی غسل سے دفن کیا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)

ع ۱۸۳۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام گنجه پر ہاتھ پھیرتے فوراً بال اگ آتے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱) شفا شریف ج ۱ ص ۱ سیرت رسول عربی ص ۴۲۸)

ع ۱۸۴۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کھجور (یا جو درخت) لگاتے تو وہ اسی سال ثمر دار ہوتی۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱) شفا شریف ج ۱ ص ۱ سیرت رسول عربی ص ۴۲۸۔

ع ۱۸۵۔ جب حضور پر نور تبسم فرماتے تو اندھیرا گھر روشن ہو جاتا۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)

ع ۱۸۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت جبریل امین کے پروں کی سرسراہٹ سنتے حالانکہ وہ سدرة المنتہی پہ ہوتے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱) دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان سے کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام



دور سے سنا - پھر درود کا سنا

(۱) اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا -

یہاں تک کہ جب حضرت سلیمان  
بع شکر چیونٹیوں کی وادی پر آئے  
ایک چیونٹی بولی اسے چیونٹیوں اپنے  
گھروں میں چلی جاؤ۔ تمہیں کچل  
نہ ڈالیں سلیمان اور ان کے لشکر  
بے خبری میں۔ تو سلیمان علیہ السلام  
اس کی بات سے مسکرا کر ہنسے

حتى اذا اتوا على واد النمل  
قالت نملة يا ايها  
النمل ادخلوا مساكنكم  
لا يحطمنكم سليمان  
وجنوده وهم  
لا يشعرون هفتبسم  
ضاحكا من قولها -

(۱۹ النمل ۱۸)

(۱) ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ پیغمبر کے صحابہ ظلم نہیں کرتے۔ دیدہ و ناستہ  
کسی کو نہیں کچلتے چیونٹیوں تک کا بھی یہی عقیدہ ہے۔ (تفسیر کبیر ج ۲)  
تحفہ آئنا عشریہ ص ۳۰۲ - تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۳۱۸

(۲) چیونٹی نے بھی لایشعرون کہہ کر عصمت انبیاء کا قول کیا۔  
(کبیر ج ۴ ص ۵۵۸ - ابوسعود ج ۴ ص ۵۸۲ - روح البیان ج ۴ ص ۳۱۸)

(۳) نبی دور سے سنتے ہیں۔ چنانچہ سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی کی  
یہ <sup>میں</sup>خفیف آواز تین میل کے فاصلہ سے سنا ہنسنے لگے۔ (جلالین ص ۳۱۸)  
جل ج ۳ ص ۳۰۶ - نحوہ فی الکبیر ج ۴ ص ۵۵۹ - مدارک ج ۳ ص ۳۸۰  
تفسیر مظہری ج ۱ ص ۱۰۴ - روح البیان ج ۴ ص ۳۱۸



(۴) نبی جانوروں کی زبان بھی جانتے ہیں۔ (کبیر، خازن، جل صادی)  
 (۵) حضرت وہب ابن منبہ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو  
 یہ حکم دیا ہوا تھا کہ مخلوق خدا جہاں کہیں باتیں کرے وہ ان کی آواز  
 کو سلیمان علیہ السلام کے کانوں تک پہنچا دے۔ (اخرجہ ابن المنذر -  
 درمشورہ ص ۵ ص ۱) جب سلیمان علیہ السلام کے لئے عالم کے فز فزہ  
 کی آواز کا سننا ثابت ہوا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے  
 تو بوجہ اصالت بطریق اولیٰ ثابت ہوا۔

(۳) ایک راجز نے مکہ شریف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مشکل  
 کے وقت امداد کے لئے پکارا۔ حضور نے مدینہ طیبہ میں بیٹھے ہوئے اس  
 کی آواز سن کر (لبیک لبیک نصرت نصرت نصرت فرما کر اور اپنی  
 اس مدنی آواز کو وہاں تک میں پہنچا کر) اس کی امداد فرمائی۔ (طبرانی  
 صغیر ص ۲ - طبرانی کبیر ص ۲ - مواہب لدنیہ للقسطلابی ج ۱ -  
 ندرقانی شرح مواہب ج ۲ ص ۲۹ - مدارج النبوة للشیخ المحقق ج ۲ ص ۲۸۲)

عہ ہم جب آپس میں بحالت قرب ایک دوسرے کا آواز سنتے تو وہ بھی ہوا کے ذریعے گنتے فافہم  
 لہ قال العارف الشعرائی الامام الربانی "ان جمیع الکلمات والمخاضات الواقعة فی  
 هذا العالم من عند خلق الله تعالى الدنیا (ثابت قہننا محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 بحکم الاصلۃ وان وقع شیء منها لم یحضر الخلق فذلک بحکم التبعية فی الالذ لہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم - ۱ - کشف الغم للشعرائی ج ۲ ص ۲۳۲ - ۱۲ منہ



تواریخ حبیب الہ ص ۱۰۰

فریاد جو امتی کرے حال زار میں

ممکن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

بندہ سٹ جائے نہ آقا پہ وہ بندہ کیا

بے خبر ہو جو غلاموں سے وہ آقا کیا

(۳) امام اہل الظاہر والباطن حضرت سیدی شیخ احمد زروق فاسی  
متوفی ۸۹۹ھ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

میں اپنے مرید کی پریشان حالی کو  
تسلی دینے والا ہوں۔

جب زمانہ نکبت و ادبار سلس  
پر حملہ آور ہو

اگر تو کسی تنگی بے چینی اور وحشت  
میں ہو تو

یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً  
آسوجو ہوں گا۔

(بستان احمدین شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی ص ۲۰۹)

انا لمریدی جامع لنشأتہ

اذا فاسطاجور الزمان بکبۃ

وان کنت فی ضیق وکرب وحشۃ

فنادیہا زروق آت بسرعتہ

۱۔ مریدہ تھانوی صاحب ہشتی زیور ص ۱۰۰ ۲۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

ان کا تعارف یوں کرتے ہیں۔ الغرض وہ جلیل القدر شخص تھے۔ ان کے مرتبہ کمال کو لکھنا تحریر بیان

سے باہر ہے۔ وہ متاخرین صوفیاء کرام کے ان محققین میں سے ہیں۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)



جن کے غلام دور دراز سے بعد از پردہ پوشی پریشان حال کی استمداد نہ پکار  
 کو سکر اس کی ادا کر سکیں۔ ان کے آقا و مولیٰ امام الانبیاء علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام کا کیا کہنا۔ کیا فرماتے ہیں فریق آخر کے مفتیان کہ سیدی شیخ  
 امام زروق اتنا دعویٰ کرنے والے اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی جو  
 ان کے ان بیعتوں کو نقل کرنے والے اور ساتھ میں ان کی مدح بطبع کرنے  
 والے مشرک ہیں یا مومن موحد۔

(۵) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مہر (گہوارہ) میں چاند کی باتیں سنتے تھے  
 اور فرمایا اسمع وجبتہ حین یسجد تحت العرش۔ میں اس کے  
 دھماکے کی آواز سنتا ہوں جبکہ وہ چاند عرش کے نیچے سجدہ کرتا ہے۔  
 اور آپ سیدہ والدہ آمنہ کے پیٹ مبارک میں رہ کر عرش کے اٹھانے  
 والے فرشتوں کی تسبیح کی آواز سنتے تھے۔ نیز آپ اپنی والدہ مطہرہ کے  
 پیٹ مبارک میں رہ کر قلم کی آواز سنتے تھے جبکہ وہ لوح محفوظ پر چلتی  
 تھی۔ (حوالے اسی باب کے اول میں مذکور ہوئے) جو محبوب بچپن میں  
 اول والدہ کے بطن مقدس میں رہ کر اتنی دور و دراز کی باتیں سنتے رہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) جنہوں نے حقیقت و شریعت کو جمع کیا ہے۔ شیخ شہاب الدین  
 قسطلانی (صاحب مواہب لدنیہ شارح بخاری)۔۔۔ اور ان جیسے بڑے بڑے علماء نے  
 ان کی شاعر دہی پر فخر و ناز کیا ہے۔ (بستان المحدثین شاہ عبدالعزیز ص ۱۹)  
 سلمہ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۵۳۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۴۲۔ ۱۲۰ منہ



وہ اب زمین والوں کا درود خود نہیں سن سکتے۔ فیما للجب۔  
 (۱) حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام نے فرمایا۔

بے شک میں وہ دیکھتا ہوں جو  
 تم نہیں دیکھتے اور میں وہ سنتا ہوں  
 جو تم نہیں سنتے۔ آواز نکلتا ہے  
 اور چہرہ چڑھتا ہے آسمان اور  
 لائق ہے اسے کہ آواز کرے کیونکہ  
 اس میں چار انگل کی ایسی جگہ نہیں  
 جہاں فرشتہ پیشانی رکھ کر اللہ تعالیٰ  
 کو سجدہ نہ کر رہا ہو۔

انی اری ما لاترون  
 و اسمع ما لا تسمعون  
 اطت السماء وحق  
 لها ان تغطی  
 فیہا موضع اربع  
 اصابع الا وملك  
 واضع جبہہ  
 ساجد لله

۱۔ قال القسطلانی والزرقانی۔ وكان عليه الصلوٰۃ والسلام۔ يبلغ صوته وسمعه  
 ما لا يبلغه صوت غيره ولا يسمعه من الاصوات والاسماع المعتادين فقد كان  
 يخطب فتسمعه العواتق في البيوت وسمع اطيظ السماء كما مر بسط ذلك في شأله اه  
 شرح الموابب للزرقانی ج ۲ ص ۲۲۸۔ نیز اسی میں ہے۔ واما سمعه الشریف فحسب انہ قد  
 قال صلی اللہ علیہ وسلم (انی ارا ما لاترون و اسمع ما لا تسمعون) فهو صریح فی قوۃ سمعه  
 وقوی ذلک بقوله (المت السماء....) انی لا سمع اطيظ السماء فانظاہر علمہ علی الحقیقۃ فانہ  
 امر ممکن ولا یشیم الدلیل الالباب وافتاحہ صلی اللہ علیہ وسلم یجب بقاءہ علی ظاہرہا الا لما نفع ولا مانع  
 هنا تکلیف اذہ کاین اللہ علی الظاہر یفوت المقصود واه ملخصاً۔ زرقانی ج ۲ ص ۸۹۔ ونحوہ فی المرات ج ۵  
 ورواہ محمد بن حمید الرازی شرح شفا القاری ج ۲ ص ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰



اخرجه الترمذی وابن ماجہ والبیہقی۔ خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۱ ص ۴۵  
 ورواہ احمد فی مسنده والحاکم فی مستدرکہ۔ الفتح الکبیر ج ۱ ص ۴۵  
 مطبوعہ مصر۔ مشکوٰۃ ص ۴۵۔ باب البکاء الخ۔ زرقانی علی المواب  
 ج ۲ ص ۸۹۔ رواف الترمذی و احمد وابن ماجہ والحاکم وصحیحہ کلیم  
 ورواہ البیہقی فی شرح السنۃ مرقات ج ۵ ص ۱۱۲۔ مدارج النبوة  
 ج ۱ ص ۱۱۲۔ شفا شریف ص ۱۱۲۔ فصل واما خوفہ۔ شرحہ للقاری  
 والنخعی ج ۲ ص ۱۳۸۔

رحمہ حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے  
 اصحاب میں بیٹھے ہوئے تھے کہ فرمایا

کیا تم وہ صفحے ہو جو میں سنتا ہوں صحابہ  
 نے عرض کیا ہم تو کچھ نہیں سن رہے۔  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بیشک  
 میں آسمان کے چڑھنے کی آواز سنتا ہوں

تسمعون ما اسمع قالوا ما نسمع  
 من شیء قال انی لا اسمع اطیط السماء  
 الحدیث۔ اخرجه ابو نعیم  
 خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۴۵

عہ جامع ترمذی ج ۲ ص ۵۵ ابواب النہد باب ماجاء فی قول النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ما اسمع لضعفکم

قلیل ۱۲ منہ۔ عہ سنن ابن ماجہ ص ۳۱۹ ابواب الرید باب الحزن والبکاء ۱۲ منہ

عہ قال الزرقانی فی شرح قولہ السماء ای عنہا فالمراد السبع فان قيل کیف یكون صوت مسجودا

راسع فی محل لا یسمعه آخروعة وهو مشہد ملیم الحاسة عن آفة تمنع الادراک اجیب

بان الادراک معنی یخلقه اللہ تعالیٰ لمن یشاء ویمنعه من یشاء ویس بطبیعة ولا

وتیقة واحیة۔ اہ زرقانی ج ۲ ص ۹۱ منہ



و مواہب ص — وزیر قافی جہم ص ۹۰ -

جو محبوب آسمانوں کے رونے کی آواز سنتے رہے وہ زمیں والوں کا درود  
خود نہیں سکتے وہ فاصلہ بھی ذہن نشین رہے۔ اور یہ فاصلہ بھی۔

(۸) صحیح بخاری کی حدیث قدسی کہ اللہ تعالیٰ ولی کے کان بن جاتا ہے  
اور امام رازی کی یہ تشریح حاضر و ناظر کی بحث میں گذر چکی کہ جب اللہ  
تعالیٰ کے جلال کا نور ولی کے کانوں میں آ جاتا ہے۔ تو وہ ولی دور و  
نزدیک کی آوازوں کو سنتا ہے۔ جن کے غلام اولیاء کرام دور و  
نزدیک سے سنتے ہیں۔ ان کے آقا و مولیٰ دور سے نہیں سنتے۔

لاحول ولا قوت الا باللہ۔ بلکہ وہ بطریق اولیٰ ساواۃ اولیاء  
صحابہ کرام سے بھی بڑھ کر سنتے ہیں۔ اور عالم کے ہر گوشے کی آواز سنتے ہیں  
(۹) حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

کہ کوثر بہشت میں ایک نہر ہے کوئی  
نہیں کہ اپنے دونوں کانوں میں  
دو انگلیاں دے مگر وہ شخص اس  
نہر کوثر کے پانی کے اوپر سے گرنے  
اور چلنے کی آواز سن لے گا

(الکوثر) ہونہر فی الجنة  
لیس احد یدخل  
اصبعیہ فی اذنیہ الا مع  
خیر ذلک النہر۔  
تفسیر درغور لاسیوطی ج ۲ ص ۲۲۳

بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ خداداد قوت سے بھی حبیب خدا دور سے  
نہیں سن سکتے جو ایسا مانے وہ شرک ہے۔ لیکن کیا اب ام المومنین پر  
فتویٰ لگائیں گے۔ کیا ان سے یہی کہیں گے کہ والدہ صاحبہ آپ نے تو



کمال ہی کر دیا۔ ہم تو خود مختور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے زمین والوں کا  
 درود سنا نہیں مان رہے تھے۔ آپ نے تو ہر ایک کے لئے آنا دور  
 کا سنا فرما دیا اور پھر وہ بھی کان بند کر کے۔ کوئی بڑی بات نہیں کہ  
 یہ لوگ ام المومنین پہ فتویٰ لگا دیں۔ کفر و شرک کی مشین جو ہر وقت  
 چلتی ہے۔ اور ان کے نزدیک شرک امور عامہ سے جو ہوا۔ کہ سنی ان کے  
 فتوے شرک کی زد میں، اولیاء ان کے فتوے شرک کی زد میں، نبی ان  
 کے فتوے شرک کی زد میں بلکہ خود خدا ان کے فتوے شرک کی زد میں  
 بلکہ وہ خود بھی اپنے فتوے شرک و کفر کی زد میں۔ چنانچہ ان کے اسمعیل  
 دہلوی صاحب نے کہا کہ وہ ہوا جس کا ذکر حدیث میں آیا کہ جس کے چلنے  
 کے بعد تمام روئے زمین پر کوئی مومن نہ رہے گا۔ وہ ہوا چل چکی ہے۔  
 (۱۰) اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ **لصَلِّ قَوِّیۃً اٰیۡمَان**  
**وَاَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ** اور لوگوں کی حج کی عام یاد کر دے

(سپا الحج ۲۷ ع ۱)

چنانچہ اس حکم کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ابوقبیس  
 پہاڑ پر کھڑے ہو کر چاروں طرف ایک ایک آواز دی کہ اللہ تعالیٰ  
 کے بندو اللہ کے گھر کی طرف آؤ۔ قامت تک پیدا ہونے والوں نے  
 یہ آواز سنی جس نے جتنی بار لبیک کہا وہ اتنے ہی حج کرے گا۔ اور جو  
 روح خاموش رہی وہ حج نہ کر سکے گی۔ (تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۲۲)  
 وخرائن العرفان ص۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف و ابن



بیح و ابن جریر و ابن ابی حاتم و الحاکم و صحیحہ و البیہقی فی سننہ عن ابن عباس  
علاوہ ازیں اور بہت سی تخریجیں ہیں۔ من شاء فلینظرنہ۔ تفسیر درغفور  
ج ۴ ص ۳۵۴۔ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۱۴۔ تفسیر بیضاوی ص ۲۳۴  
مطبوعہ مصر علی القرآن۔ تفسیر مدارک و خازن ج ۳ ص ۲۸۷۔

تفسیر کبیر ج ۴ ص ۲۲۷۔ تفسیر ابوسعود ج ۴ ص ۲۳۵۔ تفسیر مظہری  
ج ۴ ص ۲۷۵۔ جلالین ص ۲۸۱۔ صاوی ص ۸۳۔ ج ۳۔ جمل ج ۳ ص ۱۴۳۔

اس سے دو مسئلے ثابت ہوئے۔ ایک یہ کہ دور سے غیر اللہ کو پکارنا  
اور دوسرا یہ کہ غیر اللہ کا دور سے سننا۔ اور وہ بھی عالم ارواح میں  
کوئی ماں کے پیٹ میں تھا۔ اور کوئی باپ کی پیٹھ میں۔ یہ دونوں چیزیں  
شرک نہیں۔ اگر کوئی صاحب کہے کہ روحوں کو تو اللہ تعالیٰ نے حضرت  
ابراہیم کی پکار سنادی۔ تو میں کہوں گا کہ حضور کو بھی ہمارا آواز میں  
اللہ تعالیٰ ہی سنا تا ہے ہم جو آپس میں ایک دوسرے کی آواز سنتے ہیں  
یہ بھی اللہ تعالیٰ سنا تا ہے۔ کوئی غیر اللہ ذاتی قوت سے نہیں سنا بلکہ جو بھی  
سننا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قوت سے سننا ہے۔ روحیں دور  
سے سنیں۔ اور محبوب خدا دور سے نہیں وہ جائز یہ شرک۔ تو یہ  
استغفر اللہ تعالیٰ۔ یہ بھی کوئی شرک ہے کہ ایک جگہ ایمان دوسری  
جگہ بعینہ وہ شرک ہو واہ۔ شرک مقید بافراد و زمان و امکانہ نہیں  
ہوا کرتا شرک ہر وقت ہر ایک کے لئے ہر جگہ شرک ہی ہوتا ہے۔  
(۱۱) اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے۔



کل نفس بما کسبت رهینه  
الا اصحاب الیمین فی  
جنت ط یثسا کون  
عن المجرمین ما سلکم فی سقر  
قالوا لم نک من المصلین

ہر جان اپنی کرنی میں گروی ہے  
مگر داسنی طرف والے (یعنی صالحین  
باغوں میں پلوچھتے ہیں مجرموں  
سے تمہیں کیا بات دوزخ میں لے  
گئی۔ وہ بولے ہم نماز نہ پڑھتے تھے

(پہلے ۲۹ مدثر ۳۸)

ان آیات سے معلوم ہوا کہ جنتی جنت میں رہ کر آنا دور و دراز  
تک دیکھیں گے۔ کہ دوزخ میں دوزخ والوں تک ان کی نظر پہنچ جائیں  
گی۔ اور ان کا حال معلوم کر کے ان سے سوال کریں گے۔ کہ تم دوزخ  
میں کیوں گئے۔ دوزخی دوزخ میں رہ کر آنا انتہائی فاصلہ سے جنتوں کی  
بات سن لیں گے۔ اور جواب دیں گے۔ تو ان کا جواب آنا دور سے جنتی  
سن لیں گے۔

فرق مخالف کے قول کے مطابق یوں سمجھئے کہ جو چیز یعنی دور سے سنا  
آج دنیا میں توحید (واجب لذاتہ) کی ضد و نقیض ہے۔ یعنی شرک  
(جو ممتنع لذاتہ و محال لذاتہ ہے) وہ کل آخرت میں ممتنع تو ممتنع بلکہ  
مکن ہو کے وقوع پذیر ہو جائے گا۔ شاباش شرک اسے کہتے ہیں۔  
محال لذاتہ اسے کہتے ہیں۔ بدیں عقل و دانش بیاید گریست۔  
حقیقت یہ ہے کہ دور سے سنا نہ آج شرک ہے۔ نہ کل۔ اگر یہ شرک  
ہوتا تو ہر وقت شرک ہوتا۔



(۱۲) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے فرمایا۔

من سال اللہ الجنة  
ثلث مرات قالت  
الجنة اللهم ادخله  
الجنة ومن استجار  
من النار  
ثلث مرات  
قالت النار اللهم  
اجره من النار

جو اللہ تعالیٰ سے تین دفعہ جنت  
مانگے تو جنت اس سائل کی آواز  
سکر (کہتی ہے اے اللہ اسے  
بہشت میں داخل کر اور جو شخص  
تین مرتبہ دوزخ سے پناہ مانگے  
تو دوزخ اس کی آواز سکر (کہتی  
ہے اے اللہ اس کو دوزخ سے  
پناہ دے۔

رواہ الترمذی ج ۱ ص ۲۷۷ کتاب الاستعاذۃ

باب الاستعاذۃ من حر النار۔ مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۲۱۸ باب الاستعاذۃ  
ورواہ ابن ماجہ وابن حبان والحاکم۔ مرقات ج ۳ ص ۱۲۴۔ الفتح الکبیر ج ۳ ص ۱۹۵  
مطبوعہ مصر۔ حدیث صحیح۔ الجامع الصغیر لسیوطی ج ۲ ص ۱۷۲۔

اس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت بھی دور سے سنتی ہے اور دوزخ  
بھی دور سے سنتی ہے۔ کیوں صاحب شرک کہاں گیا۔

(۱۳) حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ



والسلام نے فرمایا کہ کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا میں ایذا نہیں دیتی مگر اس  
مرد کی بیوی حور (جنت سے) کہتی ہے (اور دنیا والی سوکن) تو اسے تکلیف  
نہ پہنچا اللہ تجھے ہلاک کرے۔ وہ تیرے ہاں مہمان و مسافر ہے قریب  
ہے کہ تجھے چھوڑ کر ہماری طرف آئیگا۔ (ترمذی - ابن ماجہ) مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۸۱  
باب عشرة النساء - وایضاً رواہ احمد فی مسنده - الفتح الکبیر ج ۲ ص ۳۱۲

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حور اتنا فاصلہ (جنت) سے دنیا والے  
مرد کی فعلی تکلیف سے باخبر ہے اور اس کو دیکھتی ہے اور قولی ایذا  
کو سنتی ہے۔ افسوس صد افسوس اس نظریہ پر کہ جنت، دوزخ، حور  
تو دور سے سنیں مگر حضور محبوب خدا امام الانبیاء دور سے نہیں سنتے

(ہم آ) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اے عمار (بن یاسر) یعنی بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ  
سے جسے اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق  
کے کان دئے ہیں (یعنی تمام  
مخلوق کی آوازوں کے سننے کی طاقت  
عطا فرمائی ہے) جب میں پر وہ پوش  
ہوں گا تو وہ فرشتہ قیامت تک  
میری مزار پر کھڑا رہے گا۔ میری امت

ان لله تعالى ملكاً  
اعطاه اسماع الخلاق  
كلها وهو قائم  
على قبري اذا  
مت الى يوم القيامة  
فليس احد من  
امتي يصلي عليّ

لہ جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۲۱ منہ ۲ سنن ابن ماجہ ص ۱۲۱ منہ ۱۲



صلوة الاسماء

باسمہ وسم ابیہ

قال یا محمد

صلی علیک فلاں

کذا وکذا فیصلی

الرب عزوجل علی

ذلک الرجل بکل

واحدۃ عشر -

سے کوئی نہیں جو مجھ پر درود پڑھے  
مگر وہ فرشتہ اس درود پڑھنے والے  
کا اور اس کے باپ کا نام لیتا ہے  
اور عرض کرتا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم فلاں نے آپ پر اتنا درود شریف  
پڑھا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس درود  
بھیجنے والے پر ایک ایک درود شریف  
کے عوض دس دس رحمتیں بھیجتا ہے

رواہ الطبرانی فی الکبیر واللفظ لہ۔ اس حدیث کے سب رواۃ  
ثقة ہیں۔ ورواہ ابوالشیخ (ابن حبان) الاصبہانی۔ واحمد بن داؤد الحمکی  
وابن القاسم الیثمی فی ترغیبہ والنجاة فی مسندہ، وابن ابی عاصم۔  
وابن الجراح فی المالک۔ واکو علی الحسن بن نظر الطوسی فی احکامہ۔ والبراء  
فی مسندہ۔ ورواہ الرویانی۔ (جلاء الافہام ص ۱۱۲) جامع صغیر ج ۱ ص ۵۲  
قال الشیخ (ہذا) حدیث حسن السراج المنیر ج ۱ ص ۵۲  
مطبوعہ مصر۔ سعادت دارین ص ۴۲ مطبوعہ مصر۔ الترغیب والترہیب  
للمنذری ج ۲ ص ۲۹۹ مطبوعہ مصر۔

(۱۵) ورواہ الدیلمی عن ابی بکر الصدیق نحو القول البدری للسخاوی ص ۱۵۵  
الجوہر المنظم لابن حجر ص ۲۔ سعادت دارین ص ۵۸ مطبوعہ مصر۔



الفتح الكبير ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعه مصر -

ص ۸۲

(۱۴) رواہ عبدالرحمن بن واقد العطار عن یزید الرقاشی نحوه - جلاء الافہام  
ان حدیثوں میں اس فرشتہ کے لئے بیک وقت ہزاروں لاکھوں  
کے درود سننا اور پھر مدینہ منورہ میں کھڑے ہو کر دنیا کے کونے  
کوٹے سے درودوں کی آوازیں سننا ثابت ہو رہا ہے - جن کے  
غلاموں کی یہ شان ہو اس مرکز نعم سید العرب والعجم صلی اللہ علیہ وسلم  
کی قوت سمع کا کیا کہنا وہ تو بطریق اولیٰ سب کی سنتے ہیں - اور ہر ایک  
کے درود کو بنفس نفیس سنتے کی طاقت ان میں موجود ہے - اگر کوئی  
کہے کہ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خود درود نزدیک والوں کا درود  
سنتے ہیں - تو یہ فرشتہ کیوں مقرر کیا گیا تو جواب یہ ہے کہ خدمت  
نوکری، ملازمت کے لئے - جیسے اس فرشتہ کی تقرری سیاحین ملائکہ  
سامعین درود کے منافی نہیں - یہ خود بھی سنتا ہے اور فرشتے بھی زمین  
میں چکر لگا کر حضور پر لوگوں کے درود پیش کرتے ہیں - جیسے سیاحین  
ملائکہ کی تقرری اس ملک کے سنتے کے منافی نہیں - اسی طرح سیاحین  
ملائکہ اور اس ملک کی تقرری خود حضور کے سنتے کے منافی نہیں - نیز

۱۔ علامہ حنفی اسی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں - (قوله ملائکہ) لے واقفا علی قبری سلغنی

صلاۃ کل احد باسمہ واسم ابیہ وبذالاینانی ان غیر بلغۃ ذلک کالملائکہ الساجدین ۱۵

لامش السراج المنیر ج ۱ ص ۵۲ ۱۶ -



جس طرح ان ملائکہ کی تقرریٰ جو بندوں کے اعمال بارگاہِ خداوندی میں پیش کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے علیم و سمیع بکل شئی ہونے کے منافی نہیں بلکہ وہ ملائکہ کی ملازمت ہے۔ تو یہاں بھی ملائکہ کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود شریف پیش کرنا خود ان کے سننے کے منافی نہیں۔

**سوال** حدیث صحیحہ کی سند اور اس کے تین راویوں "اسماعیل بن ابراہیم ابویحییٰ تمیمی۔ نعیم بن ضممہ۔ ابن حمیرا یہ بعض لوگوں نے جرح و قدح کی ہے (تبرید ص ۱۸۳ گکھڑوی)

**جواب** ۱۔ یہ سند اور رواۃ دیکھتے رہیں۔ "الشیخ المحدث علامہ عزیزی متوفی ۱۰۷۰ھ کا اسی حدیث کی شرح میں اسی حدیث کے متعلق (جو بروایت طبرانی ہے) حسن السراج المنیر ج ۱ ص ۱۲۴ شیخ نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے۔ جو فضائل درکنار اعمال میں بھی باتفاق جمہور محدثین حجت ہو کرتی ہے۔ (نیل الاوطار) اب اس فتوے حسن کے سامنے ان کی کون بسنے۔

**جواب** ۲۔ اس (المحترض کا لایحی) کا یہ کہنا کہ اس حدیث کا ایک راوی اسماعیل بن ابراہیم ابویحییٰ تمیمی ہے یہ مصنوعی و جعلی راوی اس حدیث کا بیان کر کے پھر باتفاق محدثین اس کی تضعیف نقل کرنا یہ معترض کی ناواقفیت اور بے علمی کی دلیل ہے۔

۳۔ ابن کار از تو آید مرواں چنین گفتند

۴۔ گر ہمیں مفتی و ہمیں ملا : کار طغلاں تمام خواہ شد



فقیر نے اس معترض کی اکثر و بیشتر کتابوں کو خوب بنظر انصاف دیکھا اور اس  
نتیجہ پر پہنچا کہ یہ شخص حوالوں میں خیانت کرتا ہے۔ کذب بیانی سے کام  
لیتا ہے۔ اور عیار مول ہے۔ اہیں اس وقت اس کی مستقل تردید کے  
درجے نہیں۔ جو اس کے تمام اکاذیب کی نشان دہی کروں اور اس کی  
قلعی کھول کر اس کے دلائل کا وزن بتاؤں اور اس کے اعتراضوں کا  
بے وزن ہونا ظاہر کروں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے توفیق بخشی تو ایسا ہوگا۔  
یہ تو ضمنی طور پر اس کتاب میں کہیں دو دو چار باتیں ہو گئیں ہیں۔ تاکہ  
لوگوں کو پتہ چل جائے کہ یہ ہے اس محرر مذہب کی علمی یاقت (پتہ  
نہیں معترض کو اس حدیث کی کون سی سند ملے گی جس میں اسے اسماعیل  
ابوبکی تمیمی نظر آیا اور باقی وہ سندیں نظر نہ آئیں جن میں اس راوی کا نام و  
نشان بھی نہیں۔ بہت سے محدثین نے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔ کچھ  
نمونہ مذکور ہوا۔ اور اس وقت تین روایتیں بمع سند تو اس فقیر کے  
سامنے ہیں۔ ان میں تو کہیں بھی اس راوی کا نام و نشان نہیں۔ وہ تین  
روایتیں یہ ہیں۔ ابوالشیخ اصبحانی کی روایت معجم کبیر للطبرانی کی روایت  
احمد بن داؤد کی روایت۔ اگر بالفرض وہ راوی اس حدیث کی کسی  
سند میں ہو بھی تب بھی منصف معترض کو اس راوی کا نام بیکر اس پر  
جرح نقل کر کے اصل حدیث کی تضعیف کرنا زیب نہیں دیتا کیوں کہ  
بہت سی سندوں میں اس تمیمی کا نام و نشان نہیں۔ لیکن کیا کریں تمیمیوں  
کو تمیمیوں سے ایسے جو بار بار ہزاروں کا نام نہ جھپٹتے تو اور کیا کریں  
ذوالخولصر کا (معترض سید عالم جبل نے حضور سے کہا اعدال یا محمد



اور حضور نے اس کے متعلق فرمایا کہ اس کی نسل سے قوم نکلے گی۔ جو قرآن پڑھیں گے۔ لیکن گلے سے نیچے نہ اترے گا۔ تمہارے نمازیں اور روزے ان کی نمازوں اور روزوں کے مقابلہ میں حقیر نظر آئیں گے۔ وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے اور اہل اوثان کو ترک کریں گے۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے۔ جیسا کہ تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے۔ بخاری۔ مشکوٰۃ وہ ذوالخویصرؓ بھی تمیمی اور ابن تیمیہ بھی تمیمی اور ابن عبدالوہاب نجدی بھی تمیمی ہے) امام محدث مناوی اور امام ابن حجر کو تو اس حدیث کی سند میں یہ تمیمی راوی نظر نہ آیا چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ نعیم اور ابن الحمیری کے علاوہ باقی سب رجال اس حدیث کے صحیح کے رجال ہیں۔ "و بقیۃ رجالہ رجال الصبیح" فیض القدیر ج ۲ ص ۸۲ (۸۳) باقی رجال ابن حمیری اس کے متعلق اس نے کہا کہ "یہ مجہول ہے" یہاں کہتا ہوں کہ علامہ سخاوی نے کہا۔ "هو معروف یعنی یہ معروف و معلوم ہے نہ نیز لکھا" ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین" القول البدیع ص ۱۱۲۔ للسخاوی مطبوعہ مکہ و دمشق ج ۱۲ الا فہام ص ۱۱۱ یعنی محدث امام ابن حبان نے ابن حمیری راوی کو ثقات تابعین میں ذکر کیا ہے۔ باقی رجال نعیم بن ضممہ تو گزارش یہ ہے کہ نعیم بن ضممہ اس حدیث کا کوئی راوی نہیں ہاں نعیم بن ضممہ ہے۔ اس کو اگر بعض نے ضعیف کہا ہے تو بعض محدثین نے اس کی توثیق بھی کی ہے۔ دلیل وہی عبارت کہ ذہبی شاگرد ابن تیمیہ نے کہا "ضعفہ بعضهم۔ میزان ج ۳ ص ۲۹۱



القول البدیع ص ۱۱۳۔ ہامش جلاء الاقہام ص ۷۱۔ اور جب تضعیف توثیق سے اور جرح تعدیل سے ٹکرائے تو امام نسائی کے مذہب کے مطابق تزییح توثیق و تعدیل کی ہوا کرتی ہے۔ کیونکہ وہ اصل ہے۔ (کوثر النبی ص ۱۳۷) اسی لئے تو علامہ عزیزی نے اس حدیث کا حسن ہونا نقل کیا ہے۔

**جواب ۳۔**۔ اسی مضمون کی تین حدیثیں مذکور ہوئیں دیکھئے ۱۲۔ عمار بن یاسر والی۔ ۱۳۔ حضرت ابوبکر صدیق والی رضی اللہ عنہما ۱۴۔ یزید رقاشی والی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اور تینوں حدیثوں کو انفرادی طور پر ضعیف مان لیا جائے۔ پھر بھی یہ ملکر قوت پا کے حسن ہو کے قابل احتجاج ہوں گی۔ (جیسا کہ اس کی تفصیل اصول حدیث میں مذکور ہے اور اس کا کچھ بیان اسی کتاب کے گذشتہ اوراق میں مذکور ہوا۔

**جواب ۴۔**۔ بالفرض یہ حدیث ضعیف ہی رہے قوت نہ پائے۔ حسن نہ کہلائے تو پھر بھی یہ حدیث ضعیف جو غیر موضوع ہے حجت ہے کیونکہ باب فضائل (درود) میں وارد ہے۔ محدثین نے انہیں حدیثوں کو نقل کرنے کے بعد یہی نتیجہ فرمائی ملاحظہ ہو۔ سعادت داریں ص ۸۵ مطبوعہ مطبعۃ بیروت۔ القول البدیع للسخاوی مطبوعہ مکہ ص ۲۵۸۔

**سوال حدیث ۱۳ کے رواتہ اور رجال میں سے دورویوں**  
عبدالوہاب بن ضحاک، اور اسماعیل بن عیاش پر بعض لوگوں نے



(گکھڑوی صاحب نے تبرید النواظر ص ۱۸۳) جرح و قدح نقل کی ہے  
 جواب ۱۔ معترض کی نظر صرف ابن ماجہ پر رہی اس لئے  
 اس کو اعتراض کی سوچھی۔ فقیر کی معلومات کے مطابق اس حدیث کا  
 تین محدثین خربین نے اپنے اپنے طور پر اخراج کیا۔ امام احمد نے  
 اپنی سند میں۔ امام ترمذی نے جامع ترمذی میں۔ امام ابن ماجہ  
 نے سنن میں۔ حوالے پیچھے گذرے۔ جب یہ حدیث مسند امام احمد  
 حنبلی کی ہوئی۔ تو اب مسند احمد کی حدیثوں کا وزن ملاحظہ ہو۔  
 امام جلال الدین سیوطی جمع الجوامع کے خطبہ میں فرماتے ہیں: "مسند احمد  
 کی ہر حدیث مقبول ہے" نیز محدثین نے فرمایا کہ مسند احمد کی ہر حدیث  
 قابل احتجاج ہے۔ اور بعض محدثین نے اس کی ہر حدیث کو صحیح کہا۔  
 بقول عسقلانی مسند احمد کی کوئی حدیث موضوع نہیں (مرقات شرح  
 مشکوٰۃ للفاری ص ۱۱۰۔ نیل الاوطار للشوکانی و ہو غیر مقلد ج ۱ ص ۱۹)  
 لہذا حدیث ۱۳ موضوع نہیں بلکہ مقبول اور قابل احتجاج ہے۔  
 جواب ۲۔ عبدالوہاب بن ضحاک راوی سنن ابن ماجہ کی روایت  
 میں ہے۔ جامع ترمذی کی روایت میں نہیں لہذا اس پر جرح و قدح  
 نقل کرنا۔ حدیث ۱۳ کے وزن گرانے کے لئے فضول ہے۔

۱۔ کل ما کان فی مسند احمد فهو مقبول "کنز العمال ج ۱ ص ۱ طبع جدید۔

الفتح الکبیر ج ۱ ص ۱ مطبوعہ مصر۔ کوثر البی ص ۱۲



اس میں نہ معترض کو فائدہ ہے۔ اور نہ سنی کو نقصان ہے۔ باقی رہا  
 اسماعیل بن عیاش تو اس کی روایت شامیوں سے اور اپنے شہر والوں  
 سے مقبول ہو کر قی ہے۔ چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں۔ وروایۃ  
 اسماعیل بن عیاش عن الشامیین اصلح جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۱۱۔  
 حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں۔ صدوق فی روایتہ عن اهل بلدہ  
 تقریب ج ۱ ص ۱۱۱۔ تو یہاں اسماعیل بن عیاش (جو الحمصی) ہے  
 تقریب ج ۱ ص ۱۱۱) اس حدیث کو "بکیر بن سعد (جو الحمصی) ہے  
 تقریب ج ۱ ص ۱۱۱) سے روایت کر رہا ہے لہذا یہ حدیث قابل احتجاج  
 جواب ۱۔ یہ حدیث نہ موضوع ہے نہ ضعیف بلکہ حسن ہے  
 چنانچہ امام حافظ زکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی المنذری (المتوفی  
 ۷۵۴ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں  
 رواہ ابن ماجہ۔ والترمذی وقال حدیث حسن۔ ۱۱۱۔ الترغیب  
 والترہیب للمنذری هكذا ينبغي التحقيق والله ولي التوفيق۔  
 اللهم انصر الاسلام والمسلمين واعز الاسلام والمسلمين۔ اللهم  
 انصر من نصر دين سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واجعلنا منهم واخذل من خذل دين سيدنا محمد صلى الله عليه  
 وسلم ولا تجعلنا منهم۔  
 (۱) حضرت ابو ذر و رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے فرمایا۔



” اَكْثَرُ وَالصَّلَاةِ  
عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ  
فَاتَهُ يَوْمٌ مَشْهُودٌ  
تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ  
لَيْسَ مِنْ عِبَادِ  
يُصَلِّي عَلَى الْا  
بِلَغْنِ صَوْتِهِ  
حَيْثُ كَانَ  
قَلْنَا وَبَعْدُ  
وَنَاتَكَ  
قَالَ وَبَعْدُ  
وَنَاتَكَ  
اِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ  
عَلَى الْاَرْضِ اَنْ تَاْكُلَ  
اجْسَادَ الْاَنْبِيَاءِ

یعنی جمعہ کے دن مجھ پر درود شریف  
کثرت سے پڑھا کر و بے شک جمعہ  
کا دن حاضری کا دن ہے۔ اس میں  
(اللہ تعالیٰ کی رحمت کے) فرشتے  
حاضر ہوتے ہیں۔ کوئی بندہ نہیں  
جو مجھ پر درود شریف پڑھے مگر  
اس کے درود شریف کی آواز مجھ  
تک پہنچتی ہے (یعنی اس کے درود  
کی آواز میں خود سنتا ہوں) درود  
بھیجنے والا جہاں بھی ہو۔ صیابہ نے  
عرض کی آپ کی پردہ پوشی کے بعد بھی  
یہی حال ہوگا فرمایا ہاں پردہ پوشی  
کے بعد بھی یہی حال ہوگا۔ بے شک  
اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ  
انبیاء کے اجساد کو کھائے۔

رواہ الطبرانی (فی المعجم الکبیر ص ۳۷۷) جلالہ الا فہام ص ۳۷۷۔ لابن القیم  
وہو منہم۔ المجوہر المتظم لابن حجر ص ۳۷۷ مطبوعہ مصر۔ حجتہ اللہ علی العالمین  
ص ۳۷۷ مطبوعہ مصر۔ اربعین نبویہ ص ۳۹۔ انوار احمدی ص ۷۷۔  
اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ جہاں سے بھی کوئی درود شریف پڑھے



چاہے مدینہ میں ہو یا مدینہ منورہ سے کتنا دور ہو۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے درود کی آواز خود سنتے ہیں۔

**سوال :-** اس حدیث سے استدلال باطل ہے اولاً اس لئے کہ یہ روایت منقطع ہے۔ ثانیاً اسی روایت میں فرشتوں کی حاضری کا ذکر ہے تو بواسطہ ملائکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو درود پڑھتے والی آواز پہنچتی ہے۔ (تبرید ص ۱۸۲۔ لکھنوی صاحب)

**جواب :-** بر تقدیر ثبوت انقطاع حنفی کہلا کے حنفیوں کے سامنے حدیث منقطع سے استدلال کے بطلان کا قول کرنا باطل ہے کیونکہ ایسا معترض اصول حنفیہ سے جاہل ہے۔ حدیث مرسل و منقطع حنفیوں کے نزدیک استدلال کے قابل ہے۔ منار اور پھر اس کی شرح نور الانوار ص ۱۸۴/۱۸۵ پر ہے۔

فالمُرْسَل من الاخبار وهو ان كان من الصحابي فمقبول بالاجماع  
ومن القرن الثاني والثالث كذلك عندنا اي مقبول عند الحنفية  
..... بل هو فوق المسند اه لمخصاء حضرت شاہ الشیخ عبدالحق  
محدث دہلوی مقدمہ "اصول حدیث" میں فرماتے ہیں۔ قد نبجی

یعنی وہ قول حنفی ہیں اور عملاً اعتقاداً درپردہ غیر مقلد ہیں مع صحت چھپے چھپے نہیں سامنے آئے بلکہ نہیں  
۲۔ مولانا علی قاری مرقات میں فرماتے ہیں۔ قال ابو داؤد هذا مرسل لے نوع مرسل  
وهو المنقطع لكن المرسل حجة عندنا وعند الجمهور ۱۲ منہ



عند المحدثین المسئل والمنقطع بمعنى .... وحکم المسئل .... عند  
ابی حنیفہ و مالک المسئل مقبول مطلقا .... وعند الشافعی  
ان اعتقد .... وعن احمد قولان اخصا . کوثر النبی لمولانا  
پہراری ص ۲۴ پر ہے ۔ القبول مطلقا و هو قول ابی حنیفہ و  
مالک رحمہما اللہ تعالیٰ ۔

فرشتوں کی حاضری کا ذکر ہے ۔ سچا ہے کہ جمعہ کے دن میں فرشتے  
حاضر ہوتے ہیں ۔ اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ فرشتے درود کی  
آواز پہنچانے کے لئے حاضر ہوتے ہیں ۔ کیا فرشتے ٹیپ ریکارڈیکر  
درود پڑھنے والوں کی آوازیں بند کرتے رہتے ہیں ۔ پھر وہ جا کے  
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سنا دیتے ہیں ۔ حدیث شریف کے الفاظ  
پر غور ہو ۔ بلغنی صوتہ مجھ تک اس کی آواز پہنچتی ہے ۔ یہ نہ فرمایا  
کہ مجھ تک اس کی آواز پہنچانی جاتی ہے ۔ فرشتوں کے توسط سے آواز کا سننا  
ہے ۔ اور نور نبوت سے آواز کا سننا تو بہ تو بہ شرک شرک ۔ یہ  
ہیں عداوت رسول کے کرشمے ۔ ایک اور شوریدہ سراٹھا اور اس  
نے کہا (بے سند و بلا دلیل) کہ میرا دل کہتا ہے کہ صوتہ سے شاید لام  
چھوٹ گئی ہے ۔ دراصل صلوٰۃ ہوگا ۔ (کیونکہ دور سے حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کے سننے کا انکار جو کرتا ہوا ۔ آخر اپنی خواہش اور جعل اعتقاد کی  
حفاظت جو کرنی ہے ۔ لہذا حدیث کو بدلی دو ۔)

بہ خود بدلتے نہیں قرآن کو بدلی دیتے ہیں نہ ہونے کس درجہ فقہان حرم بے توفیق  
منہ کلیم اقبال ص ۳۸



ایسے لوگوں کو ان آیات و احادیث میں غور کرنا چاہئے۔ یحرفون الکلم  
عن مواضعہ (قرآن) وان الشیاطین لیوحون الی اولیاءہم  
لیجادلوکم (قرآن ۷۸ انعام ۷۸) وکذلک جعلنا لکل نبی  
عدواً وشیاطین الاکس والجن یوحی بعضهم الی بعضهم زخرف  
القول غروراً (۷۸ انعام ۷۸)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا لا یؤمن احدکم حتی یشکک  
بہوایۃ تبعا لما جئت بہ۔ مشکوٰۃ ص ۳

(۱۸) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ فرمایا۔

میرے اصحاب اور (تواضعاً فرمایا)  
میرے بھائیو مجھ پر ہر پیر اور جمعہ کے  
کے روز درود پڑھا کرو میری  
وفات کے بعد میں بلا واسطہ رتم  
سے تمہارا درود سناتا ہوں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے  
عرض کی گئی کہ خبر دیجئے ان لوگوں  
کے درود سے جو آپ غائب ہیں  
اور جو آپ کے بعد آئیں گے۔ آپ کے  
نزدیک ان دونوں کا کیا حال ہے  
فرمایا اہل محبت کا درود میں خود

اصحابی و اخوانی صلوٰۃ علی  
فی کل یوم اثنین والجمعة  
بعد وفاتی اسمع منکم  
بلا واسطۃ

(انیس الجلیس للسیوطی ص ۲۲۲)

(۱۹) وقیل لرسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ارایت صلوٰۃ  
المصلین علیک ممن  
غاب عنک ومن یاتی  
بعداک ما حالہما عندک  
فقال اسمع صلوٰۃ



سنائے ہوں۔ اور ان کو پہنچائے ہوں  
اور غیر محبت والوں کے درود مجھ  
پر پیش کئے جاتے ہیں۔

اہل محبتی واعرفہم  
وتعرض علی صلوٰۃ  
غیر ہم عرضاً۔

دلائل الخیرات شریف ص ۱۱۱

لامام ہمام عالم ولی کامل عارف واصل محقق فاضل فرید عصر و جید  
ابو عبد اللہ محمد بن سلیمان الجزولی جو بیس واسطوں سے امام حسین رضی اللہ عنہ  
کے لخت جگر ہیں۔ آپ کے شاگرد بیس ہزار سے زیادہ تھے۔ جنہوں  
نے آپ سے حدیث کی نقل و روایت کی۔ اور علم فقہ و تفسیر کی تحصیل  
کی۔ بارہ ہزار چھ سو پینسٹھ آدمیوں نے آپ کے ہاتھ پر گناہوں سے  
توبہ کی۔ جو خالص عابد بنے۔ اور آپ سے بڑی کرامات اور خوارق  
عجیبہ ظاہر ہوئے۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے بڑے پابند اور  
حامل تھے۔ آپ کی وفات یکم ربیع الاول ۸۷۷ھ میں۔۔۔ نماز صبح  
کی پہلی رکعت کے دوسرے سجدے میں ہوئی۔ ستر سال کے بعد  
جب آپ کی نعش کو ایک مقام سے دوسرے مقام قبرستان  
ریاض الفردوس واقع مراکش میں تبدیل کیا گیا۔ تو نعش بالکل تازہ  
معلوم ہوتی تھی۔ بعض حاضرین نے انگلی سے چہرہ مبارک کو دبایا تو  
خون اپنے مقام سے سرک گیا۔ اور جب انگلی کو ہٹایا تو اپنے مقام پر  
آگیا۔ آپ کی قبر مبارک پر انوار عظیم کا ظہور ہوتا ہے۔ ہر وقت زائرین  
کا ازدحام رہتا ہے۔ کثرت سے وہاں قرآن شریف اور دلائل الخیرات پڑھتے



ہیں۔ ورود وظائف تمام عالم اسلام کے درمیان اور خصوصاً حرمین شریفین اور مصر میں اس کتاب کو خدائے مقبول خاص و عام بنایا ہے۔ مانعہ از مطالع المسرات و شرح زروق مغربی۔ و مقدمہ دلائل مطبوعہ نور محمد تمام عالی مقام بزرگان دین اس کتاب کا ورد کرتے تھے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اس کے عامل تھے۔ (مقدمہ ص ۳) بلکہ حاجی امداد اللہ صاحب مرحوم پیر و مرشد علماء دیوبند اور خواجہ محمد عثمان صاحب مرحوم پیر و مرشد مولوی حسین علی والی پھرانی و دیوبندیان پنجاب اور بعض علماء دیوبند اس دلائل الخیرات کے عامل رہے۔ پھر وی صاحب کو بھی مرشد نے اس کی اجازت عطا کی۔ (مجموعہ فوائد عثمانیہ ص ۱۲) اس بیان سے دلائل الخیرات کے درودوں اور حدیثوں کی مقبولیت اور تلقی امت کا اندازہ لگائیں۔ حدیث ۱۸۷ اور ۱۹۷ سے بھی ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بلا واسطہ خود بھی درود شریف سنتے ہیں۔ اگرچہ پڑھنے والا کتنا دور ہو۔

سوال ۱۔ یہ بالکل بے سند اور بے اصل اور بے سروپا اور بے حقیقت اور جعلی و من گھڑت روایات ہیں۔ سند اور پھر روایات کی توثیق اور سند کا اتصال ثابت کرو۔ (تیسرے ص ۱۸۴ گکھڑوی ملاحظہ ہو جواب :- اقول وبالله التوفیق۔ (۱) معترض کا ان روایات کے متعلق جعلی ہونے کا فتویٰ یہ ایجاب بندہ ہے۔ یا کسی ثقہ محدث یا عارف کامل کا قول ہے۔ اگر یہ کسی محدث اور عارف نے کہا ہے



تو فالتو برہا سکھ ان کثمت صادقین ورنہ یہ فتویٰ اٹھا کر پھینک دو یا ہر  
گلی میں ۔ اور اگر یہ فتویٰ ثقہ روات کی اتصالی سند منقول نہ ہونے کی  
وجہ سے ہے ۔ تو گوش ہوش سے سن لو کہ عدم نقل عدم وجود کو مستلزم  
نہیں ۔ نیز عدم وجود سند بلکہ وجود سند مجروحہ بھی اس بات کو مستلزم  
نہیں ۔ کہ حدیث فی الواقع جعلی ہے ۔ کیونکہ اہل باطن حضرات خارجیوں  
رافضیوں قدریوں جبرئیوں کے واسطوں سے قطع نظر براہ راست بلا  
واسطہ خود حضور سے حدیثوں کی تصدیق و تصحیح کر لیتے ہیں ۔ اور جاگتے  
ہوئے حضور سے پوچھ کر حدیث کا ہونا نہ ہونا معلوم کر لیتے ہیں ۔ جیسا کہ  
فریق مخالف کے مولوی کشمیری صاحب نے امام سیوطی کے متعلق لکھا ہے  
انہ رآہ صلی اللہ علیہ وسلم انشین وعشرين مرة وسالہ  
عن احادیث ثم صحبا بعد تصحیحہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فیض الباری ج ۲ ص ۲۰۴ ۔ یہ بھی خیال رہے کہ حدیث ۱۸۵ انہیں  
امام سیوطی سے منقول ہوئی ہے ۔

(۲) کسی ثقہ محدث اور عارف کا بغیر ذکر سند کے یہ فرمانا کہ یہ حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے ۔ یا حضور نے یہ فرمایا وہ حدیث  
قابل قبول ہے ۔ منار اور پھر نور الانوار ص ۱۸۵ پر ہے : "وارسال  
من دون هؤلاء بات یقول من بعد القرن الثانی والثالث  
قال النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کذا مقبول کذا  
عند الکرمی اھ اس پر مولوی عبدالحی لکھنوی کے والد مولانا عبدالحی صاحب



یوں حاشیہ آرائی کرتے ہیں۔

قولہ مقبول لان العلة التي توجب قبول مراسيل القرون  
الثلاثة وهي العدالة والضبط تشمل مسائل القرون - اه  
بیز لکھا وقیل ان ارسال من بعد القرون الثلاثة لو كان  
من علماء الحديث المميزين بين الصحيح والضعيف فيقبل والا  
فلا - ثم الآثار ۱۴ معلوم ہونا چاہیے کہ حدیث ۱۸ کے ناقل خاتم  
الحفاظ امام سیوطی ہیں۔ جو ظاہر و باطن کے جامع ہیں۔ اور حدیث ۱۹  
کے ناقل امام جزولی ہیں جو فن حدیث کے بھی امام ہیں۔ اور اہل باطن  
کے بھی پیشوا ہیں۔ کما صر لہذا ان ثقہ محدثین عارفین کا ملین کی بلا ذکر  
سند والی حدیثیں مقبول ہیں۔

(۳) ایسے محدثین کا ملین اور عالمین و اصلین کا مذکورہ روایات کو ذکر  
کر کے ان کی موضوعیت نہ بتانا۔ ان روایتوں کے موضوع نہ ہونے  
کی دلیل ہے۔ کیونکہ محدثین نے اصول حدیث میں اس بات کی تصریح  
کی ہے۔ کہ جعلی حدیث کا بغیر ذکر موضوعیت روایت کرنا اور نقل کرنا  
ناجائز ہے۔ (عامہ کتب اصول حدیث۔ القول البدیع للسخاوی  
ص ۲۵۹) اگر یہ روایتیں درحقیقت من گھڑت ہیں تو اولاً اس کی  
تصریح کس نے کی ثانیاً ایسے محدثین عالمین کا ان کو بلا ذکر وضع  
نقل کرنا ان کے علم کو مجروح کرے گا یا عمل کو حالانکہ ان دونوں باتوں میں  
وہ دونوں سیوطی و جزولی اکمل ہیں۔ ابناء زمانہ ان کی گمراہ کو بھی



نہیں پاسکتے۔

(ام) محدثین محققین کا حدیث کو بلا سند ذکر کرنا اس کے مقبول ہونے کی دلیل ہے۔ کیونکہ اس محدث کا مل عامل کا علم و عمل اس حدیث کو موضوع نہیں کہنے دے گا۔ اور اگرچہ اس کی سند متصل ضبط کتابت میں نہیں آئی۔ لیکن سینہ بسینہ کڑی ملی ہوئی ہوگی۔ عقل و نقل و قیاس کا تقاضا یہی ہے۔ کیونکہ صرف امام احمد حنبل کے علم میں سات لاکھ صحیح حدیثیں تھیں۔ (فیض القدر للمناوی ج ۱) حسن اس کے علاوہ ہوتیں اور ضعیف اس کے علاوہ ہوتیں۔ اور آج تمام روئے زمین پر ضبط کتابت بمع ضبط سند کی کل حدیثیں صحیح و حسن و ضعیف تقریباً ایک لاکھ ہیں۔ (الفتح الکبیر ج اول و کوثر النبی)۔ اور باقی چھ لاکھ بلکہ اس سے بھی زائد صحیح امام احمد والی جو ضبط تحریر میں نہ آئیں۔ اور ان کے علاوہ حفاظ محدثین کو جو صحیح حدیثیں انہیں یاد تھیں۔ اور ضبط تحریر میں نہ آئیں۔ کیا ان کو وہ محدثین زبانی نہ بیان کیا کرتے تھے۔ ضرور بالضرور ان کو زبانی بیان کیا کرتے تھے۔ اور اسی طرح یہ سلسلہ زبانی اور سینہ بسینہ چلتا آیا یہاں تک کسی معتد محدث نے بعض صدری حدیثوں کو کہیں تحریر کر دیا۔ یہ احتمال تو محققین علماء ظاہر کی حدیثوں میں تھا۔ باقی سے اہل باطن عرفا کا ملہین و اولیاء واصلین تو ان کی بے سند حدیثوں کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثبوت دو طرح ہو سکتا ہے۔ ایک یہی طریقہ جو مذکور ہوا کہ سینہ بسینہ زبانی غیر تحریری کڑی کا ملنا۔ اور دوسرا طریقہ



یہ ہے کہ ان کا نحو حضور علیہ السلام سے سنا اور پوچھ لینا۔ لہذا عرفاء کی حدیثوں کا بڑا وزن ہے۔ ذریعہ ذیل عبارات پر غور کرنے سے یہ بات بخوبی واضح و روشن ہو جاتی ہے۔ خاتم الحفاظ، مشاہد رسول اللہ یقظہ مراراً، "شیخ الحدیث" بزبان نبی اللہ مصحح احادیث نبویہ بعد تصحیح حلیب اللہ (کتاب المیزان - فتح الکبیر فیض الباری) امام جلال الملت والدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

حدیث "اختلاف امتی رحمۃ" کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔  
 "نصر المقدسی فی الحجۃ والبیعتی فی الرسالة الا شعریۃ بغیر سند  
 واوردۃ الحلیمی والقاضی حسین و امام الحارثین وغیرہم ولعلہ  
 خرج فی بعض الكتب الحفاظ التي لم تصل الینا" الجامع الصغیر  
 للسیوطی ج ۱ ص ۱۳ مطبوعہ مصر (خیال رہے کہ یہ وہی جامع صغیر جس کے  
 متعلق امام سیوطی خود اسی کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔ وصنتہ عما تفسد بہ  
 وضاع او کذاب" ص ۳ ثابت ہوا کہ بعض حدیثیں بے سند ہونے کے  
 باوجود بھی جعلی نہیں ہوا کرتیں۔ تو عدم ذکر سند موضوعیت کو مستلزم نہ ہوا  
 الفتح الکبیر ج ۱ ص ۵۶ مطبوعہ مصر۔ جمع الجوامع للسیوطی (یہ وہی  
 جمع الجوامع ہے جس کے متعلق شیخ محقق مقدمہ میں فرماتے ہیں۔ اس  
 کی کوئی حدیث جعلی و موضوع نہیں۔ سبحان اللہ ادھر بے سند اور پھر  
 غیر موضوع (کنز العمال ج ۱ ص ۸۷ طبع جدید دکن۔ یہی امام سیوطی رحمہ  
 الباری "تعقیبات کے ص ۱۴ پر رقمطراز ہیں۔ قد صرح غیر واحد بان



من دلیل صحة الحديث قول اهل العلم به وان لم يكن اسناد  
يعتمد على مثله - اه باب الصلوة

تقریباً نو سو سال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پردہ پوشی کے بعد  
خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جاگتے ہوئے صحیح بخاری شریف  
پڑھنے والے (فیض الباری) اور مصر میں بیٹھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کی مزار پر انوار پر ہاتھ پہنچا کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
سے باتیں کر لینے والے (لطائف المنن) سیدی عارف ربانی، اصل  
صمدانی، امام عبدالوہاب شعرائی قدس سرہ النورانی درود شریف کے  
متعلق دو حدیثیں نقل کرنے کے بعد اپنے شیخ سے نقل فرماتے ہیں۔  
هذا الحديث والذي قبله روينا هما عن بعض العارفين عن الخضر  
عليه السلام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهما عندنا  
صحيحتان في اعلى درجات الصحة وان لم يثبتهما المحدثون على  
مقتضى اصطلاحهم - كشف الغم للشعرائی ج ۱ ص ۲۷ مطبوعہ مصر  
ثابت ہوا کہ عرفا کی حدیثیں اعلیٰ درجہ کی صحیح ہوا کرتی ہیں۔ اگرچہ محدثین  
علماء ظاہر نے ان کا اخراج نہ کیا۔ اگر اس قسم کی مزید تحقیق دیکھنی  
ہو تو شیخ الاسلام الامام مولانا احمد رضا خاں کی کتاب الہاد والکاف  
ملاحظہ ہو۔

(۵) دلائل الخیرات شریف والی حدیث تلقی امت اور تداول صحابین  
اور عمل علماء سے بھی تقویت حاصل کر چکی ہے۔ امام سیوطی تعقیبات

سلف اس کا ثبوت ان کے ترجمین گذرا علامہ



میں امام بیہقی سے ناقل۔ تداولہا الصالحون بعضهم عن بعض

وفي ذلك تقوية للمحدث المرفوع

(۶) کسی محقق محدث نقاد کا کسی حدیث کو موضوع۔ وضعیف یا

صحیح کہا بنظر ظاہر ہے۔ اور درحقیقت یہ ممکن کہ موضوع وضعیف

صحیح ہو اور صحیح موضوع وضعیف ہو۔ فتح القدر (ج ۱ ص ۳۱۸) میں

ہے۔ ان وصف الحسن والصحيح والضعيف انما هو باعتبار السند

طنا اما في الواقع فيجوز غلط الصحيح وصحة الضعيف موضوعات

کبیر للفقاری میں ہے۔ المحققون على ان الصحة والحسن والضعف

انما هي من حيث الظاهر فقط مع احتمال كون الصحيح موضوعا

وعكسه : مقدمہ شیخ محقق میں ہے۔ فالمراد بالمحدث الموضوع

في اصطلاح المحدثين هذا الالته ثبت كذبہ وعلم ذلك في

هذا الحديث بخصوصه والمسئلة ظنية والحكم بالوضع والافتراء

بحکم الظن الغالب وليس الى القطع واليقين بذلك سبيل

فان الكذب قد يصدق اه اب اگر کسی میں ہمت ہے تو

حدیث عامہ و عامہ کا قطعی اور یقینی طور پر جعلی ومن گھڑت

ہونا ثابت کر کے دکھائے وادعوا شهدا کم من دون الله

ان كنتم صادقين ۔

(۷) محمد بن علی الظاہر (جو عرفاء اور اہل باطن کے منکر ہیں۔ اور

ان کی احادیث سے روگردانی کرتے ہوئے ان پر بے دھرمک موضوعات



کافتوی لگاتے ہیں۔) سے دو چار باتیں۔ عمران بن حطان (رئیس  
 الخوارج مداح ابن ملجم جو قاتل مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم  
 ہے۔ الکامل المبرد ص ۲۹۔ حیوۃ الحيوان ج ۱ ص ۲۷۲۔ عمدة القاری  
 شرح بخاری ج ۲ ص ۱۳۱۔ ہامش بخاری ج ۲ ص ۸۶۷ (۱۲) راوی  
 صحیح بخاری (ملاحظہ ہو بخاری ج ۲ ص ۸۶۷) جس کو اصح الکتاب  
 بعد کتاب اللہ کہا جاتا ہے۔ کی بیان کردہ حدیث تو مقبول ہو۔ اور  
 مروان بن الحکم (جس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وزع اور  
 ملعون فرمایا۔ رواہ الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الاسناد۔  
 حیوۃ الحيوان للذہیری ص ۷۸ ج ۱۔ وج ۲ ص ۳۸۰۔ و ہامش صحیح  
 بخاری ج ۲ ص ۱۰۴۷ (۳)۔ تاریخ الخلفاء للسیوطی ص ۱۳۸) راوی  
 صحیح بخاری (دیکھو صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۰۸) کی نقل کردہ حدیث  
 علی الراس والعین مقبول و منظور ہو۔ اور ابی بن عباس بن سہل (جس  
 کے متعلق دولابی اور نسائی نے کہا لیس بالقوی ذہبی نے کہا ضعف  
 ابن معین۔ امام احمد نے کہا منکر الحدیث۔ تہذیب اور میزان میں  
 اس کے متعلق کسی سے توثیق نقل نہ ہوئی۔ آخر کار محافظت بخاری  
 ابن حجر عسقلانی کو تقریب میں کہا پڑا فیہ ضعف تقریب ج ۱ ص ۸۸)  
 راوی صحیح بخاری (بخاری ج ۱ ص ۳۳) کی نقل کردہ روایت برہترم  
 مقبول و منظور ہو لیکن اس کے برعکس خاتم الحفاظ امام سیوطی  
 مشاہد رسول اللہ اور امام جزولی عارف کامل اور ہاشمی عرفا اور عارف



وامام اعظم کی روایتیں باطل و قابل رد ہیں۔ این کار از تو آید و مردان حنین  
کنند۔ شاپاش۔

اسی لئے امام ابن ہمام نے فرمایا۔ و ما تلقی عند الناس من  
ترجیح مافی الصحیحین علی مافی غیرہما فلیس بموجہ نیز فرمایا  
ھذا الترتیب (کہ سب سے اصح۔ متفق علیہ پھر صرف صحیح بخاری  
کی پھر صحیح مسلم کی الخ) تحکم لا یجوز التقلید فیہ اذا الا صحیۃ  
لیست الا بوجود الشرائط وان وجدت فی غیر الکتابین فالحکم  
بترجیحہما تحکم و فی الصحیحین رواۃ تکلم فیہم کوثر النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔  
فرق مخالف کا بچہ بچہ بگوش ہوش سن لے کر وہ صرف خارجیوں  
بدعتیوں۔ لعنتیوں کی روایات سے اپنے قلوب کو تسکین بخشتے رہیں۔  
مگر اہل سنت ان سے افضل و اعلیٰ برتر و بالاصالح فی العقیدہ والعمل  
عرفاء کاملین حاضرین بارگاہ رسول اللہ کی احادیث کو ہرگز ہرگز  
پیٹھ نہیں دے سکتے۔

پڑا فلک کو کبھی دل جلوں سے کام نہیں  
جلا کے خاک نہ کر دوں تو داغ نام نہیں  
گلک رضا ہے خنجر خونخوار برق بار  
اعدائے کہد و خیر منائیں نہ شر کریں

اہل باطن کی حدیثوں پہ حملہ کرتے والوں کے مقابلہ میں ہمیں بھی صرف  
اہل ظاہر کے جمودی چہرہ کو بے نقاب کرنا پڑا۔



نہ تم صدے ہمیں دیتے نہ ہم فریاد یوں کرتے  
 نہ کھلتے راز سر بستہ نہ یہ رسوائیاں ہوتیں  
 آمنت بكل ما جاء عن الله تعالى على مراده وكل ما جاء عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على مراده وكل ما جاء عن العارفين الكاملين  
 على مرادهم -

۱۸۷ :- جب جبریل امین وحی پکڑ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی  
 طرف متوجہ ہوتے تو حضور اس کی خوشبو سونگھ لیتے۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱)  
 حضرت یعقوب علیہ السلام نے کنعان میں بیٹھے ہوئے مصر سے یوسف  
 علیہ السلام کی خوشبو سونگھ لی۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے :-

|                    |                                   |
|--------------------|-----------------------------------|
| ولما فصلت العیر    | جب قافلہ مصر سے جدا ہوا یہاں      |
| قال ابوہم انی لاجد | ان کے باپ (یعقوب علیہ السلام)     |
| رج یوسف لولا       | نے کہا بے شک میں یوسف کی          |
| ان تفقدون          | خوشبو پاتا ہوں۔ اگر مجھے یہ نہ ہو |
| (۱۳ یوسف ۹۲)       | کہ سوچ گیا ہے۔                    |

(۱) حسن یوسف دم عسلی بد بیضا واری

آنچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا واری

وکلہم من رسول اللہ ملتہم

غرفا من البحر وشفافا من الدیم

(۲)



فاق البین فی خلق و فی خلق

ولم یدانوه فی علم ولا کرم

۱۸۸۷ء حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس راستہ سے گزرجاتے  
تو خوبصورت تھے اور اسی خوشبو کے ذریعہ سے آپ کی تلاش ہوتی (کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱۵۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۸)۔

۱۸۹۷ء آپ کی نیند سے وضو نہ ٹوٹا۔ مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۷  
تہذیب الاسماء واللغات نووی ص۔ بواہر البحار ج ۱ ص ۷۰۲ عنہ

۱۹۰۷ء ہند میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سنت تھے۔ (مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۱۷)۔  
للشیخ المحقق المجدد لکھنؤی عشر سیدنا وقائدنا و  
شیخنا وشیخ مشائخنا برکت رسول اللہ فی الہند سید المحققین وسند  
المحدثین مولانا الشاہ عبدالحق المحدث الدہلوی الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ۔  
نوٹ:- حضرت شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ جیسے مشہور و معروف  
ومستند قائد اہلسنت وسند المحدثین سید المحققین کا تعارف کرانا  
آفتاب کے سامنے چراغ رکھنے کے مانند ہے۔ کون ہے جو یہ نہ جانتا  
ہو کہ حضرت شیخ کا ہندوستان کے چپہ چپہ یہ احسان سے ان کی تحقیق  
کے مقابلہ میں سب کی تحقیقیں پیچ میں۔ آج تک اہل علم و تحقیق و  
انصاف کے نزدیک جن کا ایک قول رد نہ ہوا۔ پہلے پہلے آپ ہی  
نے اہل ہند کو احادیث نبویہ کی دولت بے بہا سے نوازا وسیلاب  
کیا۔ (علاقہ حنفیہ ص ۴۰۹) لیکن آج کل کے جہال کے جہل متعصبین



کے تعصب اور حاسدین کے حسد اور بد مذہبوں و گمراہوں کی  
کوہ باطنی کو دیکھتے ہوئے چند حوالے اطمینان قلبی کے لئے سپرد قلم کرتا ہوں  
تاکہ حجاب جہل و حسد و بغض دور ہو۔

(۱) شیخ محقق نے روایت حدیث کی اجازت خود حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام سے سنی۔ (در الثمین لشاہ ولی اللہ ص ۱۳۱ - محصلہ)

(۲) شیخ محقق جلیل القدر فن حدیث کے امام (فتاویٰ عزیزی جلد ۱ ص ۱۵۵  
محصلہ) (۳) اور "شیخ اجل تھے" فتاویٰ عزیزی ج ۲ ص ۱۷۱  
شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی۔

(۴) بہت سے مقامات پر شاہ عبدالعزیز دہلوی نے مدارج النبوت  
اور شرح مشکوٰۃ للشیخ و مرج البحرین للشیخ وغیرہ کے حوالے دیے ہیں  
(تفسیر عزیزی۔ عجالہ نافعہ ص ۱۸ - تحفہ اثنا عشریہ ص ۲۳۹)۔

فتاویٰ عزیزی ج ۲ ص ۱۰۲)

(۵) و بعد ازاں درماتہ عاشر ہم بعضے علماء مثل ملا علی قاری و شیخ  
عبدالحق میث دہلوی وغیرہ قدم بقدم محدثین شد مگر مرتبہ او شاہ  
نہ رسیدند و بعد ازاں تا الی الآن کسی یافتہ نہ شد کہ تیسر حدیث صحیح  
از ضعیف کما حقہ نماید فضلا عن المہارۃ فیہ الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔

(فتاویٰ عبدالحی ج ۲ ص ۲۶ کتاب التقلید۔ طبع سراج لاہور)

(۶) حضرت شیخ "اپنے زمانہ کے فقیہ۔ محقق۔ محدث۔ مدقق۔

بقیۃ السلف حجتہ الخلف مورخ اضبط فخر ہندوستان جامع علوم



ظاہری و باطنی مستند موافق و مخالف تھے۔ الخ  
ولتعم ما حور۔ (حدائق حنفیہ ص ۲۰۹)

(۷) "دارالشکوہ نے بجا طور پر ان کو امام محدثان وقت کہا ہے۔  
خانی خاں لکھتا ہے۔ درکالات صوری و معنوی و تحصیل علوم عقلی و  
نقلی خصوص تفسیر و حدیث و تمام ہندوستان ثانی مذہبیت  
(منتخب الالباب ص ۵۵)۔۔۔ نواب صدیق حسن خاں کا  
خیال ہے۔ در ترجمہ عربی بفارسی کے از افراد این امت است مثلاً و  
دریں کار و بار خصوصاً دریں روزگار آحدے معلوم نیست۔"

(حیات شیعہ للندوی ص ۲۸۳)

(۸) شیخ عبدالحق محدث دہلوی حضوری کو روزمرہ دربار نبوی میں حاضر  
کی دولت نصیب ہوتی تھی۔ (الاقاضات الیومیہ للہانوی،  
اشرف المطابع تھانہ بھون ۱۹۴۱ء ج ۷، ص ۷، فوائد جامعہ ص ۲۲)

بعد از منہ ۲۲)

(۹) فتویٰ دیوبند قلمی، جو شخص شیخ عبدالحق مرحوم کو گمراہ کرتے  
والا خیال کرے وہ خود بھی گمراہ ہے۔ اور گمراہ کن ہے۔

والعیاذ باللہ فقط واللہ اعلم

مسعود احمد عفا اللہ عنہ دارالعلوم دیوبند ۱۳۱۱ھ

الجواب صحیح محمد اعزاز علی غفرلہ

۱۳ ذی قعدہ ۱۳۴۲ھ



فقیر کی کتاب تعارف جس میں ابن تیمیہ اور اس کے ہمناؤں کا تعارف  
کرایا گیا ہے۔ اس میں شیخ کی مدح و ثنا مرقوم ہے۔ جو چاہے وہاں دیکھ لے  
اور مزید مستقل ترجمہ شیخ لکھا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

ع ۱۹۱ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ خطا جائز نہیں۔

مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۲۵ شفا شریف ج ۲ ص ۱۰۰۔

ع ۱۹۲ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھولنے سے پاک ہیں۔

(عند البعض) مدارج النبوة ج ۱ ص ۱۲۵ شفا شریف ج ۲ ص ۱۰۰۔

وشرحہ لتفاری والخفاجی ج ۱ ص ۱۰۰۔ مواہب و زر قافی ج ۱ ص ۱۰۰۔

ع ۱۹۳ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شک سے بری ہیں۔

(مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۵)

ع ۱۹۴ :- جو کچھ دنیا میں ہے حضرت آدم کے زمانہ سے نیکر نفی،

اولیٰ تک وہ سب کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ منکشف ہے

حتیٰ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اول سے آخر تک تمام حالات

معلوم کر لئے۔ اور اپنے یاروں کو (غلاموں کو) بھی ان احوال سے

بعض حالات سے مطلع کیا۔ (مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۴)

ع ۱۹۵ :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بروز قیامت رب سے

بمنزله وزیر کے ہوں گے۔ تفسیر عزیزی پ ۳ ص ۲۱۹۔

شفاء السقام للسبکی ص ۲۲۰۔

ع ۱۹۶ :- آپ جس سر پر اپنا ہاتھ مبارک رکھتے آپ کے ہاتھ



مبارک کی جگہ کے بال سیاہ ہی رہتے کبھی سفید نہ ہوتے ۔

(شفاف شریف ج ۱ ص ۱۰۰ - سیرت رسول عربی ص ۴۳۸ -)

۱۹۷۰ء :- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کرام اور اولیاء عظام کو خوارق (معجزات و کرامات) پر ایسے قدرت حاصل ہے جیسے ہمیں امور عادیہ پر ۔

(۱) حجة الاسلام امام محمد غزالی قدس سرہ العالی فرماتے ہیں ۔

ان النبوت عبارة

عما يختص به النبی

وفارق به غیره وهو

يختص بالانواع من

الخواص احد ما انه

يعرف حقائق الامور

المتعلقة بالله وصفاته

والمدائكة والدار الاخرة

لا كما يعلم غیره بل مخالفا

له بكثرة المعلومات

ومزیادة اليقين و

التحقيق والكشف

والثانی ان له

یعنی بیشک نبوت وہ چیز ہے جو نبی

کے ساتھ خاص ہے اور نبی اس

کے سبب اوروں سے ممتاز ہے

اور وہ کئی قسم کے خاص ہیں جن

سے نبی مختص ہوتا ہے ۔ ایک یہ کہ

جو امور اللہ عز وجل کی ذات و صفات

اور ملائکہ و آخرت سے متعلق ہیں

نبی ان کے حقائق کا ایسا علم رکھتا

ہے کہ اوروں کے علم زیادت

معلومات و قزونی تحقیق و الکشف

میں ان سے نسبت نہیں رکھتے

دوم یہ کہ نبی کے لئے اس کی

ذات میں ایک وصف ہوتا ہے ۔



فی نفسہ صفة بہا  
تتم لہ الا فعال  
الخارقة للعادات  
کما ان لنا صفة  
بہا تتم الحركات  
المقرونة بارادتنا  
وباختیارنا وھی القدرة  
وان کانت القدرة  
والمقدور جميعا من  
فعل الله تعالى .  
والثالث ان له صفة  
یبصر الملائکة  
ویشاهدہم کما ان  
للبصر صفة بہا  
یفارق الاعمی حتی  
یدرک بہا البصیرا  
والرابع ان له صفة  
بہا یدرک ما سکن  
فی الغیب اما فی لبقظة

جس سے افعال خلاف عادت  
(جنہیں معجزہ کہتے ہیں) تمام ہوتے  
ہیں۔ جس طرح ہمارے لئے ایک  
صفت ہے کہ اس سے ہماری حرکات  
ارادیہ اختیار یہ پوری ہوتی ہیں  
جیسے قدرت کہتے ہیں۔ اور اگرچہ  
قدرت اور مقدور سب اللہ تعالیٰ  
کے فعل سے ہے۔

سوم یہ کہ نبی کے لئے ایک صفت  
ہوتی ہے۔ جس سے ملائکہ کو دیکھتا  
ہے، جس طرح آنکھوں والے کے  
پاس ایک صفت ہے۔ جس کے  
باعث وہ اندھے سے ممتاز ہے  
اور اس صفت سے مبصرات کا  
ادراک کرتا ہے۔

چہارم یہ کہ نبی کے لئے ایک صفت  
ہوتی ہے۔ جس سے آئندہ عجیب  
کی باتیں جان لیتا ہے۔ بیداری  
میں یا نیند میں۔ اس لئے کہ نبی اس



اوفى المنام اذ بها يطالع  
الروح المحفوظ فيرى  
ما فيه من الغيب  
فهذه کمالات  
وصفات يعلم ثبوتها  
للانبياء اه

صفت کے باعث لوح محفوظ کا  
مطالعہ کرتا ہے تو جو کچھ اس میں  
غیب کی باتیں ہوتی ہیں ان کو  
دیکھتا ہے۔ تو یہ کمالات اور  
صفات ہیں۔ جن کا ثبوت انبیاء  
کے لئے معلوم ہونا چاہیے۔

احیاء العلوم ج ۲ ص ۱۶۸ کتاب الفقر والزید۔ زرقانی شرح مواہب  
ج ۱ ص ۱۹ مطبوعہ مصر۔ کتاب الابریر ص ۹ مطبوعہ مصر۔  
(۲) حضرت مالک بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ و  
السلام سے مخاطب ہو کر عرض کیا۔

ہ ما ان رأیت ولا سمعت بولہد

فی الناس کلہم کمثل محمد۔

ہ اوفی واعطی للجنیل لمجد

ومتی تشاء یخبرک عما فی غد

میں نے تمام جہان کے لوگوں میں  
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مثل نہ  
کوئی دیکھا نہ سنا۔ سب سے زیادہ وقار  
فرمانے والے اور سب سے فزوں تر  
سائل تقح کو کثیر عطا بخشنے والے  
اور جیب چلے تھے آئندہ کل کی  
خبریں بتا دیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں ان کی قوم ہوازن اور قبائل  
شمال و سلمہ و فہم پر سرور فرما دیا۔ (ذکرہ الحافظ فی الاصابہ)



معلوم ہوا کہ خوارق ہر وقت قبضہ میں ہیں۔ کیونکہ فرمایا جب تو چاہے  
تجھے کئی کی خبر بتا دیں۔

(۳) شیخ الاسلام والمسلمین المجدد لثانیۃ الریح عشر الامام احمد رضا خاں  
قدس سرہ المنان رقمطراز ہیں۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اظہار خوارق وادراک غیب میں انسان  
مختار بعبطائے قادر جلیل الاقتدار ہیں۔ کہ جس طرح عام آدمیوں کو  
ظاہری حرکات و ظاہری ادراک کے اختیارات حضرت واسیہ العظیما  
نے بخشے ہیں۔ کہ جب چاہیں دست و پا کو جنبش دیں چاہیں نہ دیں  
جب چاہیں آنکھ کھول کر کوئی چیز دیکھ لیں۔ چاہیں نہ دیکھیں۔ اگرچہ  
بے خدا کے چاہے وہ کچھ نہیں چاہ سکتے۔ اور وہ چاہیں اور خدا نہ چاہے  
تو ان کا چاہا کچھ نہیں ہو سکتا اور وہ عطائی اختیارات اس کے حقیقی ذاتی  
اختیار کے حضور کچھ نہیں چل سکتے۔ بعینہ یہی حالت حضرات انبیاء کرام  
علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دربارہ معجزات وادراک مغیبات ہے کہ  
رب عزوجل نے انہیں ظاہری جوارح وسمع و بصر کی طرح باطنی صفات  
وہ عطا فرمائی ہیں۔ کہ جب چاہیں خرق عادت فرمادیں۔ مغیبات  
کو معلوم فرمالیں چاہیں نہ فرمائیں مگر چہ بے خدا کے چاہے نہ وہ چاہ  
سکتے ہیں نہ بے ارادۃ الہیہ ان کا ارادہ کام دے سکتا ہے (الامین والعلی)

(۴) اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا۔  
نسخرنا لہ الریح تو ہم نے ہوا اس (سیلمان علیہ السلام)



کے تابع کر دی کہ اس (سلیمان علیہ السلام) کے حکم سے نرم نرم چلی جہاں وہ (سلیمان علیہ السلام) چاہتے۔ اور شیاطین (بھی تابع کروئے) ہر معمار اور غوطہ خور اور دوسرے اور بیڑیوں میں جکڑے ہوئے یہ ہماری عطا ہے اب تو چاہے تو احسان کریا رک رکھ تجھ پر کچھ حساب نہیں۔

تجری بامرہ  
رخاء حیث  
اصحاب والشیاطین  
کل بناء وغواص  
وآخرین مقرنین  
فی الاصفاد  
هذ اعطاءنا  
فامنن اوامسک  
بغیر حساب

(۲۳ ص ۳۴ تا ۳۹)

ان آیات مبارکہ سے کئی مسئلے ثابت ہوئے۔

(۱) امور خلاف عادت (یعنی معجزات) نبوت کے تابع ہوتے ہیں اور نبوت کے حکم سے تکمیل پاتے ہیں۔ اور معجزات میں نبوت کی چاہت کو دخل ہے۔ یعنی نبوت کو معجزات پر قدرت حاصل ہے۔ اور معجزات میں نبی کے ارادہ کو دخل ہے۔ اور نبوت اظہار معجزات میں مختار ہے اس سے لوگوں کا سالہ کلیہ تو ٹوٹ گیا کہ کسی نبی کو کسی معجزہ پر قدرت اختیار حاصل نہیں۔

(۲) ذاتی اور عطائی کی تقسیم جعلی نہیں بلکہ قرآن شریف سے ثابت ہے

هذ اعطاءنا



(۳) نبوت کو اتنا وسیع اختیار ہے کہ امور خرقی للعادۃ والے کمالات و تصرفات و قدرت آگے جس کو چاہے بے حساب و کتاب دے چاہے نہ دے۔

(۵) غوث پاک اور شیخ عقیق فرماتے ہیں۔

|                                                                                                                                                                                                                         |                                                                                                                                                                                                                                                                     |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| فحینئذ یضاف الیک التکوین<br>وخرق العادات پس چوں فانی<br>شدی از خودی و نماند جز فعل<br>وارادت در تو نسبت کردہ<br>میشود بسوئے تو پیدا کردن<br>کائنات و پارہ کردن عادات<br>یعنی متصرف میگرداند<br>تراد علم بخوارق و کرامات | یعنی جب تو فنا فی اللہ کے مقام<br>پر پہنچ گیا۔ اور خودی سے فانی<br>ہو گیا۔ فعل اور ارادہ کے سوا<br>تجھ میں کچھ نہ رہا تو کائنات کے<br>پیدا کرنے اور خرق عادات کی<br>تیری طرف نسبت کی جائے گی<br>یعنی اللہ تعالیٰ تجھے خوارق کے علم<br>اور کرامات میں متصرف کر دے گا |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

(شرح فتوح الغیب ص ۱۱)

(۶) مولانا روم فرماتے ہیں۔

اولیاء را بہت قدرت از الہ  
تیر جہتہ باز آزدشس براہ  
(مثنوی دفتر اول ص ۳۵)

اس میں ولی کے لئے کرامت پر قدرت کا ثبوت ہے۔

(۷) ان کے گھر کی گواہی نانو تووی صاحب نے لکھا ہے: ”یہی وجہ ہوئی



کہ معجزہ خاص جو ہر نبی کو ملے پر وائے تقرری بطور سند نبوت ملتا ہے اور بنظر ضرورت ہر وقت قبضہ میں رہتا ہے۔ مثل عنایات خاصہ کہ و بیگاہ کا قبضہ نہیں ہوتا۔ تحذیر الناس ص ۷۷

اس مسئلہ پر مولف فیضی نے ایک مستقل کتاب کی بنیاد ڈالی ہوئی ہے۔ جس کا نام ہے۔ الحق الجلی فی بیان ان الخوارق مقدورۃ للنبی والولی۔ المعروف نشان ہدایت۔ اس میں آپ کو اس مسئلہ کا ثبوت آیات قرآنیہ کثیرہ اور احادیث نبویہ وفیہ اور اقوال آئمہ کرام کے سمندر میں سے روز روشن کی طرح ملے گا اور معتضین کے دندان شکن جویات اس میں ملیں گے۔ و ما توفیقی الا باللہ تعالیٰ۔

۱۹۸۔ آذان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم پاک کو سکر انگلیٹے اور شہادت کی انگلیوں کو بوسہ دیکر آنکھوں پہ ملنا موجب شفاعت سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ اور سبب دخول جنت ہے۔ اور باعث کفارہ گناہاں ہے۔ اور نور بصر کی حفاظت کا علاج ہے۔  
 (عن الصدیق والحسن والنضر علیہم السلام۔ مقاصد حسنہ للسحاوی جامع الرموز۔ شرح نقایہ۔ مختصر الوقایہ۔ فتاویٰ صوفیہ۔ کنز العباد قوت القلوب۔ مضمّنات۔ ہامش جلالین شریف ص ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵۔  
 تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۴۳۸۔

طبع قدیم زیر آیت ان الله و ملائکته یصلون علی النبی۔ کتاب مسند الفرویں للدیلمی۔ خواشانی البحر للعلی۔ والمختار ج ۱ ص ۲۹۳۔ حاشیہ الطحاوی



علی مراقی الفلاح ص ۱۲۲ مطبوعہ مصر تکلمہ مجمع بحار الانوار - فتاویٰ شیخ جمال بن عبداللہ کی حنفی - موضوعات علی قاری ص ۳۷ - تذکرۃ المصنفین للفتنی ص ۳۴ - منہیہ علی الروسلحانوی - اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب کی اس مسئلہ پر دو بے نظیر کتابیں ہیں: "منیر العین فی حکم تقبیل الالبہا میں" نہج السلامۃ فی حکم تقبیل الالبہا میں فی الاقامۃ، تفصیل ان میں دیکھو جن میں آسمان تحقیق کا سورج جگمگا نظر آتا ہے۔ مطلقاً  
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام پاک چومنا - خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۴  
انیس الجلیس ص ۲۲۱ کلاہما لیبوطی -

تو گھٹائے سے کسی کے نہ گھٹا ہے نہ گھٹ  
جب بڑھائے تجھے اللہ تعالیٰ تیرا  
نہ حسرت غایت دار و نہ سعدی راسخن پایاں  
ندائے کدے سخن گویت  
تو بالا تری زانچہ من گویت

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ  
فِي كُلِّ حَبْنٍ بَعْدَ مَقْلُوْمَاتِ اللّٰهِ

باب دوم



## باب سوم

نبی کی ادنیٰ توہین کفر ہے۔ بے ادب کافر ہے۔ مستحق قتل ہے۔  
اس میں تین فصل ہیں۔ فصل اول آیات قرآنیہ۔ فصل دوم احادیث نبویہ  
فصل سوم اقوال آئمہ۔

### فصل اول

آیات قرآنیہ سے اس بات کا ثبوت کہ گستاخ و بے ادب و شاتم رسول  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کافر ہے۔ اسے قتل کرو۔  
اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے۔

عَلَيْهِمْ ۖ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ  
وَلَيَقُولُونَ هُوَ أَذْنٌ  
قُلْ أَذْنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ  
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَيُؤْمِنُ بِالْمُؤْمِنِينَ  
وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۚ

اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب  
کی خبریں دینے والے (نبی) کو ستاتے  
ہیں۔ اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں  
(یعنی کان کے کچے ہیں ان سے جو  
کہہ دیا جائے سن کر مان لیتے ہیں)  
تم فرماؤ تمہارے بھلے کے لئے



وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ  
رَسُولَ اللَّهِ لَعَنَهُمُ  
عَذَابُ الْيَمِّ ۖ  
يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ  
لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ  
وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ  
أَنْ يُرْضَوْا إِنَّ  
كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۖ  
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
يُحَادِّثُ رَسُولَهُ  
فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ  
خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ  
الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۖ  
(پ التوبہ ص ۴۱ ۴۳)

کان ہیں۔ اللہ پر ایمان لاتے ہیں  
اور مسلمانوں کی باتوں پر یقین کرتے  
ہیں۔ اور جو تم میں مسلمان ہیں انکے  
واسطے رحمت ہیں۔ اور جو رسول اللہ  
کو ایذا دیتے ہیں۔ ان کے لئے درد  
ناک عذاب ہے۔ تمہارے سامنے  
اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ تمہیں راضی  
کر لیں اور اللہ و رسول کا حق زائد  
تھا کہ اسے راضی کرتے اگر ایمان  
رکھتے تھے کیا انہیں خبر نہیں کہ  
جو خلاف کرے اللہ اور اس کے  
رسول کا تو اس کے لئے جہنم کی آگ  
ہے کہ ہمیشہ اس میں رہے گا۔ یہی  
بڑی رسوائی ہے۔

ع (عذاب الیم) فی الدارین (احق ان یرضوہ) انما واحد الضمیر  
لانہ لا تتفاوت بین رضا اللہ و رضا رسول اللہ فکان فی حکم شیء واحد  
دارک ج ۲ ص ۲۳۸ تفسیر مظہری ج ۳ ص ۲۵۵ ۱۲ منہ۔ ۲ (یحادی اللہ و رسولہ) اے  
یحارب اللہ و رسولہ و یعاندا اللہ و رسولہ۔ تفسیر خازن ج ۲ ص ۲۳۸ ۱۲ منہ



ان آیات کے خط کشیدہ الفاظ سے درج ذیل مسائل ثابت ہوئے۔

- (۱) نبی کا مودی منہم میں داخل یعنی پکا منافق و کافر ہے۔ (۲) جب کان کے کچے کہنے میں توہین و ایذاء نبی ہے۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے شیطان کا بڑھانا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم پاک کو بچوں، پاگلوں، جانوروں، کے علم کی طرح بتانا کتنا سخت ایذا و بے ادبی ہے۔ (جیسا کہ گنگوہی، انبیوی، تھانوی نے اس کتاب کیا)
- (۳) رسول اللہ کے مودی اور بے ادب کے لئے دردناک عذاب ہے۔
- (۴) ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو راضی کرے اور جو حضور کو راضی نہ کرے بلکہ سب و شتم اور بے ادبی کر کے ناراض کرے وہ دائرہ ایمان سے خارج ہے۔ پکا کافر ہے۔
- (۵) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے مخالفت و دشمنی کرنا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دوزخ کی آگ میں جلتا ہے۔

مفسر قرآن علامہ ابوسعود حنفی فرماتے ہیں۔

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو  
عنوان رسالت سے اللہ تعالیٰ کے  
نام کی طرف مضاف کر کے وارو  
کرنا انتہائی تعظیم کے لئے ہے۔  
اور اس بات پر تنبیہ کرنے کیلئے  
ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

در رسول اللہ (۱) و امیرادۃ  
علیہ الصلوٰۃ والسلام  
بعنوان الرسالۃ مضافا  
الی الاسم الجلیل  
لغایۃ التعظیم والتبیین  
علی الت اذیتہ



کی اذیت اللہ کی طرف راجع  
ہے۔ جو سخت ناراہنگی اور غضب  
خداوندی کا موجب ہے۔

راجعة الى جنابه  
عز وجل موجبة لکمال  
السخط والغضب

(تفسیر الی سعود ج ۳ ص ۴۴۲)

نیز ان آیات قرآنیہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کو ایذا دینا (توہین کرنا) گستاخی کرنا۔ بے ادبی کرنا۔ سب و شتم  
کرنا (اللہ اور اس کے رسول سے محادۃ) مخالفت۔ دشمنی جنگ  
عناد) ہے۔ کیونکہ ذکر ایذا نے محادۃ کے ذکر کا تقاضا کیا تو واجب  
ہوا کہ ایذا اور رسول۔ اللہ و رسول کی محادۃ میں داخل ہو ورنہ کلام  
میں ربط نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ کہنا ممکن ہوگا کہ رسول اللہ کا موزی۔ اللہ  
و رسول کا دشمن نہیں۔ اور ہمارے مولیٰ کہ ہم کے اس کلام پاک سے  
ثابت ہوا کہ حضور کو ایذا دینا اور حضور سے دشمنی کفر ہے۔ اس لئے کہ  
اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ موزی رسول اور دشمن رسول ہمیشہ ہمیشہ  
جہنم کی آگ میں رہے گا۔ اور اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ (ہی  
جزاؤہ) کہ جہنم اس کی جزا ہے۔ حالانکہ دونوں کلاموں میں فرق ہے  
بلکہ محادۃ۔ یہ دشمنی اور یکطرفی ہے۔ تو محادۃ میں کفر بھی ہے۔ اور  
جنگ بھی ہے۔ تو محادۃ کفر محض سے زیادہ غلیظ و بری چیز ہے۔  
اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ کا موزی کافر ہے۔ اللہ و رسول کا  
دشمن ہے۔ اور اللہ و رسول سے جنگ کرنے والا ہے۔



حدیث پاک میں ہے : کہ ایک شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب کرتا تھا تو آپ نے فرمایا۔

من یکفینی عدوی  
(الصائم لابن تیمیہ ص ۲۷)

میرے دشمن کو کون میری طرف سے کفایت کرتا ہے۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بے ادب اور حضور کو سب و شتم کرنے والا حضور کا دشمن ہے۔ اور اس کو قتل کرنا حلال ہے۔

عمر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یُحَادُّوْنَ اللّٰهَ  
وَرَسُوْلَهٗ اَوَّلِیِّیْنَ  
فِی الْاٰذِیْنِ (۴)

پہلے المجادلہ ۴)

بیشک وہ جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت (اور ان سے دشمنی) کرتے ہیں۔ وہ سب سے زیادہ ذلیل ہیں۔

اگر محاد رسول، مخالف رسول، دشمن رسول، مومن محفوظ و معصوم الدم ہوتا تو سب سے زیادہ ذلیل ہیں نہ ہوتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَاللّٰہُ اَجْزَاؤُہٗ وَلِرَسُوْلِہٖ  
وَلِلْمُؤْمِنِیْنَ

اور عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں ہی کیلئے ہے

۲۸ المتفقون غ ۱

تو ثابت ہوا کہ دشمن (وساب) رسول کافر ہے۔



۵ نیز اللہ عزوجل نے فرمایا ہے۔

ان الذين يجادون الله  
ورسوله كتبوا كما كتب الذين  
من قبلهم وقد انزلنا  
آيتاً بينت ط وللكافرين  
عذاب مهين -

(سُورَةُ الْمَجَادَلَةِ ۱۲)

بیشک وہ جو مخالفت (دشمنی) کرتے ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول کی ذلیل کئے گئے جیسے ان سے اگلوں کو ذلت دی گئی اور بے شک ہم نے دشمن آیتیں اتاریں اور کافروں کے لئے سخت عذاب کا عذاب ہے۔

اور مومن ہرگز ایسا ذلیل نہیں کیا جاتا جیسا کہ رسولوں کے جھٹلانے والے ذلیل کئے گئے۔ تو ثابت ہوا کہ محاد (دشمن و مونی رسول) مومن ہی نہیں۔ نیز اسی آیت کا آخری جملہ ”وللکفرین عذاب مهين“ بھی اسی طرف مشیر ہے کہ محاد رسول کافر ہے۔

۶ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس ہے۔

لا تجد قوماً يؤمنون  
بالله واليوم الآخر يوادون  
من حاد الله ورسوله  
ولو كانوا آباءهم  
أو أبناءهم أو إخوانهم  
أو عشائرهم -

(سُورَةُ الْمَجَادَلَةِ ۲۳)

تم نہ پاؤ گے ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور روز قیامت پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت (دشمنی) کی اگرچہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں۔



جب دشمن و موزی رسول سے دوستی کرنے والا مومن نہیں تو خود دشمن و موزی رسول کیسے مومن ہوگا۔ اس آیت کا نشان نزول یہ بیان کیا گیا ہے۔ کہ ابو قحافہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دی تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ یا یہ کہ ابن ابی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص و بے ادبی کی تو اس کے بیٹے نے والد کو قتل کرنے کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اجازت مانگی۔ تو ثابت ہوا کہ موزی رسول، دشمن رسول، کافر ہے۔ اس کا خون بہانا۔ اسے قتل کرنا حلال ہے۔

عک اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے۔

اور اگر نہ ہوتا کہ اللہ نے ان پر گھر سے اجر نہ لکھ دیا تھا۔ تو دنیا ہی میں ان پر عذاب فرماتا اور ان کے لئے آخرت میں آگ کا عذاب ہے یہ اس لئے کہ وہ اللہ سے اور اس کے رسول سے مخالف رہے اور جو اللہ اور اس کے رسول سے مخالف رہے تو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے۔

ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب (پہلے الحشر غ ۳)

لہ (.... ومن يشاق الله) ورسوله "تفسیر مدارک علی ہاشم باب التاویل ج ۴ ص ۱۲ فیضی عندہ"



اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں مخالفت اللہ و مخالفت  
رسول کو دنیا میں ان کے مستحق عذاب ہونے اور آخرت میں عذاب و نزع  
کا سبب بتایا۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو ایذا دینے والا  
اللہ و رسول کا مخالفت ہے۔ اللہ و رسول کا دشمن ہے۔ جیسا کہ گذرا  
ع ۵ ہمارے مولیٰ عز و جل کا ارشاد مبارک ہے۔

جب اے محبوب تمہارا رب  
فرشتوں کو وحی بھیجتا تھا کہ میں  
تمہارے ساتھ ہوں تم مسلمانوں  
کو ثابت رکھو عنقریب میں کافروں  
کے دلوں میں ہیبت ڈالوں گا تو  
کافروں کی گردنوں سے اوپر مارو  
اور ان کی ایک ایک پور پر ضرب  
لگاؤ یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ  
اور اس کے رسول کی مخالفت کی  
اور جو اللہ اور اس کے رسول سے  
مخالفت کرے تو بیشک اللہ کا  
عذاب سخت ہے

واذ یوحى ربک الی  
الملئکة انی معکم  
فتبوا الذین آمنوا  
سالتی فی قلوب الذین  
کفروا الدعب فاضربوا  
فوق الاعناق واضربوا  
منہم کل بنات ہ  
ذلک بالہم  
نشا قوا اللہ ورسولہ  
ومن یشاقق اللہ و  
رسولہ فان اللہ شدید  
العقاب ہ

(پ ۹ انفال ع ۱۲)

ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے دلوں میں رعب ڈالنے



اور ان کو قتل کرنے کے حکم کا سبب یہ بتایا کہ وہ چونکہ اللہ و رسول سے مخالفت اور دشمنی کرتے ہیں۔ تو ثابت ہوا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مودی، و مخالفت، و دشمن ہے۔ وہ اس سزا قتل کا مستحق ہے۔  
 ۹ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے۔

اور اے محبوب اگر تم ان سے پوچھو  
 تو کہیں گے کہ ہم تو یونہی، منسی  
 کھیل میں تھے۔ تم فرماؤ کیا اللہ  
 اور اس کی آیتوں اور اس کے  
 رسول سے ہنستے ہو۔ بہانے نہ  
 بناؤ تم کافر ہو چکے مسلمان ہو کر

ولئن سألتم لیقولن  
 انما كنا نلعب و نلعب  
 قل ابا اللہ و آیاتہ  
 و رسولہ کنتم تستهزؤن  
 لا تعتذروا قد کفرتم  
 بعد ایمانکم

(سورۃ التوبہ ع ۶۵)

اس آیت سے ثابت ہوا کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
 شان میں گستاخی کفر ہے۔ جس طرح بھی ہو اس میں عذر قبول نہیں۔  
 (تفسیر خزان العرفان) یہ آیات اس بات کے نص ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے استہزاء، منسی، کھیل ٹھٹھا  
 کرنا کفر ہے۔ تو ارادے سے سب و شتم کرنا بطریق اولیٰ کفر ہے۔

لہ قد کفرتم ای اظہرتم الکفر بایذی الرسول والطعن فیہ

تفسیر مظہری ج ۲ ص ۲۶۱۔ تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۵۴۲۔ ۱۲



نیز اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ ہر وہ شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص کرے چاہے تحقیقی طور پر یا یوں ہی ٹھٹھا مسخری کرتے ہوئے بہر صورت وہ کافر ہے۔ اس آیت کا ایک شان نزول یہ بھی ہے کہ امام ابو بکر بن ابی شیبہ (استاذ امام بخاری و مسلم وغیرہ آئمہ محدثین) اپنے مصنف ابی وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابوشیخ وابن جریر اپنی اپنی تفاسیر میں امام حاکم شاگرد خاص حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے

روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:-

یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہو گئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اونٹنی فلاں جنگل میں فلاں جگہ ہے۔ اس پر ایک منافق بولا کہ محمد غیب کیا جانتیں۔ اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت کریمہ اتاری کہ ان سے فرما دیجئے کہ اللہ اور اس کے رسول اور اس کی آیتوں سے ٹھٹھا کرتے ہو بہانے نہ بناؤ تم مسلمان کہلا کر اس لفظ کے بولنے سے کافر ہو گئے۔

فی قولہ "ولئن سألتم  
لیقولون انما کنا  
نمخوض ونلعب"  
قال قال رجل من  
المنا فقیین یحدثنا  
محمد ان ناقۃ  
فلان بوادی  
کذا وکذا  
فی یوم کذا  
وکذا وھایدریہ  
بالغیب

۱۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم ۱۲ د



تفسیر در مشور لایم السیوطی ج ۳ ص ۲۵۲ - تفسیر امام ابن جریر طبری ج ۱ ص ۱۰۵ -  
 انصار المسلمین لابن تیمیہ و ہونہم ص ۳۲ - تفسیر حسینی ص ۳۹۹ -  
 خالص الاعتقاد لسیدنا علی حضرت ص ۲۸ - وقعات السنان الی  
 حلق المسماة بسط البنان لمولانا مصطفیٰ رضا خاں ص ۲۹ -

اس مستند شان نزول کو ذہن میں رکھتے ہوئے آیت سے درج ذیل  
 مسائل ثابت ہوئے - (۱) اس مرد کا طعن تو صرف حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام کی صفت علمی پہ تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو یوں بیان فرمایا  
 کہ اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ٹھٹھا ہے۔ معلوم ہوا کہ  
 اللہ تعالیٰ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اتنا پیارا ہے کہ اپنے حبیب  
 کے طعن و ٹھٹھے و تنقیص و مسخری و کھیل منسی کو اپنی اور اپنی آیات سے  
 منسوب فرماتا ہے تو حضور کا موذی رب کا موذی حضور سے استہزا کرنے  
 والا رب سے استہزا کرنے والا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بے ادب  
 اللہ تعالیٰ کا بے ادب۔ حضور کا مخالف و دشمن رب عزوجل کا مخالف  
 و دشمن ہوا۔ جب اللہ تعالیٰ کو سب کرنے والا کافر ہے۔ تو حضور کا  
 بے ادب اور حضور کو سب کرنے والا بھی کافر ہے - (۲) دوسرا مسئلہ  
 یہ ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم غیب کا منکر کافر ہے۔  
 جب حضور کے علم شریف کا منکر کافر ہوا۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کے علم پاک کو شیطان کے علم سے کم بتانے والا "یا حضور علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام کے علم کے متعلق یہ کہنے والا کہ ایسا علم تو زید عمر یا گل، بچے



اور جانوروں کو بھی حاصل ہے : کتنا بڑا گستاخ و بے ادب اور کتنا بڑی سخت گالی دینے والا ہو کر کتنا بڑا کافر ہوا ۔

عَنْ اللَّهِ تَعَالَى كَارِشَادٍ

اور ان (کفار و منافقین) میں کوئی

وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ

وہ ہے کہ صدقے تقسیم کرنے میں

فِي الصَّدَقَاتِ

تم پر طعن کرتا ہے ۔ (عیب لگانا)

(پ توبہ ع ۵۸)

یہ آیت رئیس النحارج ۔ اصل الولاہیہ ذوالخویرہ نیمبی کے حق میں

نازل ہوئی ۔ جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تقسیم پر طعن کیا تھا ۔

حضور نے فرمایا اس کی نسل سے ایک قوم ہوگی ۔ کہ تم ان کی نمازوں

کے سامنے اپنی نمازوں کو اور ان کے روزوں کے سامنے اپنے روزوں

کو حقیر دیکھو گے ۔ وہ قرآن پڑھیں گے ۔ اور ان کے گلوں سے نہ اترے

گا ۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے ۔ جیسے تیر شکار سے نکل جاتا

ہے ۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان خارجیوں (و

ولابیوں) کو تمام مخلوق خدا سے شریر جانتے تھے ۔ اور فرماتے یہ

(خارجی) ان آیتوں کو جو کافروں کے حق میں نازل ہوئی ہیں ۔

مسلمانوں پر چسپاں کرتے ہیں ۔

۱۔ ولابی و خارجی متحد ہیں و یکو فقیر کی کتاب ابن تیمیہ اور اس کے ہمنواؤں کا تعارف ص ۱۲

۲۔ وکان ابن عمر یذہم شرار خلق اللہ وقال انہم اطلقوا الی آیات منزلت فی

الکفار فجعلوها علی المؤمنین ۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۲ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)



(بقیہ جاشیہ صفحہ گذشتہ) باب قتال الخوارج الخ کتاب استنابة المعاندين الخ -  
 خارجی و وہابی احادیث و آثار کے آئینہ ہیں۔ عن ابی سعید بعث علی الی النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم بن نبیة فقسما بین اربعة (الاربعة) الاقرع بن ہانس  
 المختلی ثم المجاشعی وعینہ بن بدر الفزازی وزید الطائی ثم احد بنی نہبان  
 وعلقة بن علاثة العامری ثم احد بنی کلاب فغضبت قریش والانصار  
 فقالوا لعلی (اے النبی صلی اللہ علیہ وسلم) ضنا دید اهل نجد (رؤساءهم)  
 وید عنا قال (صلی اللہ علیہ وسلم) اثم انا لقتلهم فاقبل رجل غامر العینین  
 (اے داخلین فی الداس) مشرون الوجہین (اے غلیظہما) ناتی الجبین  
 (اے مرتفعہ) کث اللحیة مخلوق (اے مخلوق شعر الراس) فقال اتق اللہ  
 یا محمد فقال من یطیع اللہ اذا عصیت ایا عنی اللہ علی اهل الارض  
 فلا تاتونی فسالہ رجل قتله احسبه خالد بن الولید فمنعه فلما ولی  
 قال ان من ضفتی هذا (اے من نسلہ) اوفی عقب هذا قوما یقرؤن  
 القرآن لا یجاوز حناجرهم یمسقون من الدین صروق السهم من الرمیة  
 یقتلون اهل الاسلام ویدعون اهل الاوثان لئن انا ادرکتهم لا قتلتم قتلا عاد  
 صحیح بخاری شریف ج ۱ ص ۲۱۲ باب قول اللہ والی عاد انا هم ہودا الخ کتاب الانبیاء  
 وفی روایہ عنہ انا ہذ والخویصرة وهو رجل من بنی تميم فقال یا رسول اللہ  
 اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم اعدل قد نبئت ونحسرت  
 ان لم اکن اعدل فقال عم یا رسول اللہ ائذن لی فیہ اضرب عنقه فقال  
 له دعه فان له اصحابا یحقر احدکم صلاتہ مع صلاتهم (بقیہ حقا اگلے صفحہ)



(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) وصیامہ مع صیامہم یقرؤن القرآن  
لا یجاوزوا قیامہم یمس قون من الدین کما یمرق السهم من الرمیۃ -

الحديث (صحیح بخاری ج ۱ ص ۵) وفي رواية عنه " فقال رجل غائر

العينين مشرف الوجنتين ناشز الجبيرة كثر اللحية مخلوق الراس مشمس

الازار فقال يا رسول الله اتق الله قال ويلك اولست احمى الارض

ان يتقى الله قال ثم ولي الرجل قال خالد بن الوليد يا رسول الله اضرب

عنقه قال لا لعله ان يكون يصلي فقال خلد وكم من مصل يقول

بلسائه باليس في قلبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم اومر

ان اتعب عن قلوب الناس ولا اشق بطونهم قال ثم نظر اليه وهو مقف

(المولد ققاء) فقال انه يخرج من ضئضئ هذا قوم يتلون كتاب الله

طبا لا يجاوز جناحهم یمس قون من الدین کما یمرق السهم من الرمیۃ

واظنه قال لئن ادرکتهم لا قتلنهم قتل ثمود اه (صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۴۲ باب

بعث علی ابن ابی طالب الخ کتاب المغازی) وفي رواية عنه " انه قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج فيكم قوم تحقون صلاتكم مع صلاتهم

وصيامكم مع صيامهم وعملكم مع عملهم وقرؤن القرآن لا يجاوز جناحهم

یمس قون من الدین کما یمرق السهم من الرمیۃ الحديث - صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۴۲

باب من رايا بالقرآن الخ کتاب فضائل القرآن - وفي رواية عنه وفيه

" فنزلت فيه (الفي ذي الخويرة التيمم الحورري) ومنهم من يلزم في

الصدقات" صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۲ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)



(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

((واخرجه النساء)) وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم والبیہقی وابن مردويه

عندہ "تفسیر درمثور للسيوطی ج ۳ ص ۳۵۳" وفي التفسير المنظرى روى ابن

اسحق عن ابن عمر والشيخان واحمد عن جابر والبيهقي عن ابى سعيد نحوه

وفيه نزلت الآية في ذى الخويصرة التميمي ... واسمه حرقوص بن زهير

اصل الخوارج ج ۱ ص ۲۲۹ وفي تفسير ابن كثير ج ۲ ص ۳۶۳ قال قتادة في قوله

"وفتهم من يملك في الصدقات" ... ثم قال بنى الله صلى الله عليه وسلم

احذرو هذا (اى ذى الخويصرة) واشباهه فان في امتي اشباه هذا يقرون القرآن

لا يجاوز تراقيمهم فاذا خرجوا فاقتلوهم ثم اذا خرجوا فاقتلوهم" وذكر لنا ان

نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول "والذى نفسى بيده ما اعطيك شيئا

ولا امنعكموه انما انا خازن الله" وايضا رواه البخارى في صحيحه نحوه عند

ج ۲ ص ۱۱۵ - وعن ابى سعيد الخدرى - نحوه - رواه الشيخان مشكوة

شريف ج ۲ ص ۵۳۲ باب في المعجزات فصل اول - وعن ابى سعيد الخدرى

والنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيكون في امتي اختلاف

وفرقه قوم يحسنون القيل وليسيتون الفعل يقرون القرآن

لا يجاوز تراقيمهم يمرقون من الدين مروق النسم من الرمية لا يرجعون

راى الى الدين لا صارهم على بطلانهم - مرقات ج ۲ ص ۵ -

قال المجد والبريلوى -

يجادى کہہ کے ہم کو شاہ نے : اپنا بندہ کر لیا پھر تجھ کو کیس

دیو کے بندوں سے کہ یہ خطاب : تو نہ ان کا ہے نہ تھا پھر تجھ کو کیا



لا يعودون آگے ہوگا بھی نہیں۔ تو الگ ہے دانتا پھر کچھ کو کیا) حتیٰ یزید السہم  
 علی فوقہ (الفوق موضع الوتر من السہم) تیر کا وہ سوراخ جو تیر میں (جس طرف  
 سے گمان میں رکھتے ہیں) اس جانب سے ہوتا ہے) وهو من التعلیق بالحال۔ مرقاۃ  
 ج ۲ ص ۵۲ (ہم شر الخلق (الناس) والخلقۃ (الہائم و قیل یرید بہما  
 جمع الخلاق) طوبی لمن قتلہم وقتلوا یدعون الی کتاب اللہ (( اے الی  
 ظاہرہ و زاد علی القاری فیہ ہذہ الالفاظ )) و یرکون سنۃ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم، وقال وقد قال علی کرم اللہ وجہہ عنہ لابن عباس جادلہم  
 بالمحدث، مرقاۃ ج ۲ ص ۵۲۔ واخرج ابن سعد من طریق عکرمۃ  
 عن ابن عباس ان علی بن ابی طالب ارسلہ الی الخوارج فقال اذهب الیہم  
 فخاصمہم ولا تحاجہم بالقرآن فانہ ذو وجوہ وکن خاصمہم بالسنۃ  
 واخرج من وجہ آخر ان ابن عباس قال لہ یا امیر المؤمنین فانا علم  
 بکتاب اللہ منہم فی بیوتنا نزل قال صدقت ولكن القرآن حمال  
 ذو وجوہ تقول ویقولون وکن خاصمہم بالسنن (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ)

۱۔ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ینخرج ناس من قبل المشرق ویقرؤن القرآن  
 لا یجاوز ترافیہم یمرقون من الدین کما یمرق السہم من الرمیۃ لا یعودون فیہ  
 حتی یعود السہم الی فوقہ سیما ہم الخلیق ۱۔ الدار السنیۃ فی الدرد  
 علی الوہابیۃ لمفتی الخاص والعام بالمسجد الحرام  
 السید احمد بن زینی دحلان ص ۵۵۔ ۲۔ ہکذا فی الاصل ۱۲ و



(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) فانہم لم یجدوا عنہا محیصا فخرج  
الیہم ففی صمہم بالسنن فلم یبق بایلدہم حجة اھ الاتقان فی علوم القرآن  
لخاتم الحفاظ الامام السیوطی ج ۱ ص ۲۲۱ نوع ۳۹ - اخرج احمد وغیرہ  
عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قوله تعالی فلما لزم فی  
قلوبہم زلیخ فیتبعون ما تشاہ منہ قال ہم الخوارج و فی قوله تعالی یوم  
تبیض وجوہ وتسود وجوہ قال ہم الخوارج - الاتقان ج ۲ ص ۳۲۸  
نوع ۸ - اخرجہ عبد الرزاق واحمد وعبد بن حمید وابن  
المنذر وابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردویہ والبیہقی فی سننہ  
تفسیر درمشور للسیوطی ج ۲ ص ۵ و تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۴۶ - تفسیر  
مظہری ج ۲ ص ۹ - و اخرج الدارمی عن عمر بن الخطاب قال انا سياتکم  
ناس یجادونکم بشہادات القرآن فخذوہم بالسنن فان اصحاب السنن  
علم بکتاب اللہ - درمشور للسیوطی ج ۲ ص ۸ ... رواہ الدارمی ونصر  
المقدس فی الحجۃ والاکائی فی السنۃ وابن عبد البر فی العلم وابن  
ابی زینین فی اصول السنۃ والدرقطنی والاصمہانی فی الحجۃ وابن النجا  
کنز العمال ج ۱ ص ۳۳۵ حدیث ۱۶۳۵ - حاشی تفسیر مظہری ج ۲ ص ۲۸۱  
ولیسوا منا فی شئ من قائلہم کان اولی باللہ منہم (اے من باقی امتی)  
قالوا یا رسول اللہ ما سیماہم (اے علامتہم) قال التخلیق رواہ ابوداؤد  
مشکوۃ شریف ص ۳۰۷ باب قتل اهل الردۃ فصل ثانی - قال الامام  
الامام مفتی الخاص والعام وشایخ الاسلام (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)



(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) بالمسجد المحرم السيد احمد بن  
 زینی دحلان جعل الله مقرب الجنان " وفي قوله صلى الله عليه وسلم  
 سيماهم الخلق تنصيص على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق  
 التابعين لابن عبد الوهاب فيما ابتدء به لانهم كانوا يأمرون من  
 يتبعهم ان يحلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم اذا يتبعهم حتى يحلوا  
 رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من احد من الفرق الضالة التي مضت  
 قبلهم فالحديث صريح فيهم وكان السيد عبد الوحات الاصلد مفتي  
 زيدا يقول لا يحتاج ان يؤلف احد تاليفا للرد على ابن عبد الوهاب  
 بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم الخلق فان  
 لم يفعله احد من المبتدعة غيرهم. وكان ابن عبد الوهاب يامر  
 ايضا بحلق رؤس النساء التي يتبعنه ائمة الدر السنية في الرد على  
 الوهابية للإمام احمد بن زيني دحلان ص ۵۷ وعن علي كرم الله  
 تعالى وجهه قال "سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا أي  
 في آخر الزمان قوم حدوا أسنان كناية عن الشباب واولهم  
 سفهاء الاحلام (اے سفهاء العقول) يقولون من خير قول البرية  
 اے يقولون قولاً هو خير من قول الخلق اے هو بعض من كلام الله او هو كلام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كذا في خير البخاري قال ابن حجر يقولون من قول خير  
 البرية وهو من المقلوب والمراد من قول خير البرية اے من قول الله  
 اھ هاشم صحيح البخاري) يتركون من الاسلام (بقیہ حاشیہ کلمہ صفحہ)



بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۱۹ شہد کما یرق السهم من الرمیة لا یمحو  
ایمانهم جناحهم فایضا یقیموهم فاقتلوهم فان قتلهم اخرجهم من قتلهم یوم القیة  
صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۶ باب من رای البقرة القرآنة الخ کتاب  
فضائل القرآن - و صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۲۲ باب قتال الخوارج -  
رواه الشیخان عن علی ، مشکوة شریف ص ۳۰ باب قتل اهل الردة  
فصل اول - وعن عبد الله بن عمر وذكر الحرورية هم الخوارج  
ومنهم الوصابیة بتصریح الائمة کالامام ابن زینبی دخلان فی الدار  
السنیة والعارف الصاوی فی تفسیرہ والشامی فی الرد والعارف  
الکامل سیدنا ومولانا عبید الله اللہ الملتانی فی کتبہ ) فقال قال  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمرقون من الاسلام مروق السهم من  
الرمیة اه صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۲ باب قتال الخوارج - وعن  
ابی ہریرة الاسلمی نحو رواية ابی سعید التي فیہ ذکر طعن ذی  
الخویصرة علی تقسیمہ علیہ الصلوة والسلام وفیہ "ثم قال علیہ الصلوة  
والسلام ینحرج فی آخر الزمان قوم کان هذا ینهم یقرؤن القرآن  
لا یمحو ذراعیهم یمرقون من الاسلام کما یمرق السهم من الرمیة  
سماهم التحلیق لا یرالون یخرجون حتی یخرج آخرهم مع المسیح  
الدجال فاذا قیتوهم هم الشر الخلق والخلیقة رواہ النسائی -  
مشکوة شریف ص ۳۰۹ باب قتل اهل الردة فصل ۳ -  
وعن ابی غالب رای ابوامامة رؤسا من صوبہ (بقیہ شہد اگلے صفحہ پر)



(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) علی درج دمشق روی عن ابی امامة  
 ان المراد بهم الخوارج) فقال ابو امامة كلاب النار شر قتلى تحت  
 اديم السماء خير قتلى من قتلوه ثم قرأ يوم تبيض وجوه وتسود  
 وجوه الآية قبل لابی امامة انت سمعت من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال لو لم اسمعه الاموية ومترين او ثلاثا حتى عد  
 سبعا ما حد شكوة رواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي  
 هذا حديث حسن - مشكوة ص ۳۰۹ - عن ابن عمر عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا  
 وفي نجدنا قال قال اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قالوا وفي نجدنا  
 قال هنالك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان اه  
 صحيح بخاری ج ۱ ص ۱۲۱ باب ما قيل في الزلازل قيل ابواب  
 الكسوف - صحيح بخاری ج ۲ ص ۱۰۵ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 بفتنة من قبل المشرق - مشكوة شریف ج ۲ ص ۵۸۲ باب ذكر  
 اليمن والشام ونحوه في صحيح مسلم ج ۲ ص ۳۹۳ والمراد بقرب  
 الشيطان ابن عبد الوهاب النجدی التميمی كما في الدرر السنية  
 وغيره - وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تنزل في جزيرة  
 العرب من فتنة الدرر السنية ص ۵ والتفصيل فيه وفي غير  
 هذا اقصير من كثير حفظنا وذريتنا من الخوارج والوهابية الوي القدير  
 بحرمه السراج المنير عليه صلوة السميع وسلام البصير الكعبة محمد شريف الشهير بنظير احمد الفيضاني

هنا



ع ۱۱ :- ارشادِ بارِ حق تعالیٰ ہے :-

وَمِنْهُمْ الذِّیْنَ

یُؤْذُوْنَ النَّبِیَّ

(پس تو یہ غی ۱۱)

اور ان منافقین و کفار میں سے  
وہ ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کو ایذا دیتے ہیں ۔

آیت ع ۱۱ و ع ۱۲ سے ثابت ہوا کہ جس نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام پہ عیب لگایا اور طعن کیا ۔ یا حضور کو ایذا دی (کان منہم

الصارم لابن تیمیہ) تو وہ ان سے ہوگا ۔ یعنی منافقین اور کفار

سے ہوگا ۔ کیونکہ الذین اور من دونوں اسم موصول ہیں ۔ اور یہ دونوں

عموم کے صیغوں سے ہیں ۔ اگرچہ شان نزول خاص ہے حکم عام سے

گا ۔ نیز ایسے شخص کا منہم سے ہونا حکم ہے ۔ جس کا تعلق لفظ مشتق

”لمز“ اور ”آذی“ سے ہے ۔ تو مادۂ اشتقاق (یعنی طعن و ایذا)

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس حکم (کہ وہ منافق و کافر ہے) کے لئے علت

ہوگا ۔ تو جہاں علت (طعن و ایذا) موجود حکم منہم فوراً موجود ہوگا ۔

یعنی طاعن و مودی رسول منافق ہے ۔ اور قرآن شریف کفر منافقین

کا شاہد ہے ۔ اور قرآن کریم نے منافقین کا حال کفار سے بھی برا بتایا ۔

وانہم فی الدارک الاسفل من النار (یعنی منافقین جہنم کے نچلے طبقہ

میں ہوں گے ۔ وغیرہ ذلک

ع ۱۲ فرمانِ خداوندی ۔

فلا وربک لا یؤمنون

تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم



وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے  
اپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ  
بنائیں پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے  
دلوں میں اس سے رکاوٹ نہ  
پائیں اور جی سے مان لیں۔

حتیٰ یحکموک  
فیما شجر بینہم ثم لا یجدوا  
فی انفسہم حرجا مما  
قضیت ویسلمو تسلیما ۴۵  
(پہ النساء ع)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیارے  
تعلق سے اپنی ذات کی قسم اٹھا کر یہ اعلان فرمایا کہ اس وقت تک  
مومن نہیں ہو سکتے جب تک اپنے خصوصیات میں حضور کو حاکم نہ مانیں  
یعنی دولت ایمان اس وقت ہاتھ آئے گی۔ جبکہ حضور کو حاکم مانیں پھر  
ظاہر ابا طنادل و جان سے حضور کے فیصلہ کو تسلیم کر لیں۔ اور حضور کے  
فیصلہ کی وجہ سے دل میں تنگی نہ ہو۔ ورنہ ایمان نہ ہوگا۔ معلوم ہوا کہ  
گستاخ نبی بطریق اولیٰ و اعلیٰ دولت ایمان سے فارغ ہے۔ اس آیت  
کے شان نزول میں درج ذیل واقعہ کئی وجوہ سے منقول ہے۔  
”ضمیر سے روایت ہے کہ دو شخصوں نے اپنا جھگڑا حضور کی  
بارگاہ میں پیش کیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مبطل کے خلاف حق  
والے کے حق میں فیصلہ فرمایا۔ مبطل نے کہا میں اس فیصلہ سے راضی نہیں  
تو اس کے ساتھی نے کہا کیا ارادہ ہے کہنے لگا کہ ابوبکر صدیق کے پاس چلتے ہیں  
تو وہ دونوں حضرت ابوبکر صدیق کے پاس چلے گئے حق والے نے جاکے  
کہا کہ ہم دونوں اپنا جھگڑا حضور کے پاس لے گئے۔ حضور نے میرے حق



میں فیصلہ فرمایا۔ حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا تمہارا فیصلہ وہی ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ باطل والا کہنے لگائیں اس سے بھی راضی نہیں اور کہنے لگا عمر بن خطاب کے پاس چلتے ہیں۔ تو ان کے پاس آئے تو حق والے نے کہا کہ ہمارا جھگڑا حضور کے سامنے پیش ہوا۔ حضور نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا یہ اس فیصلہ سے منکر ہے اس پر راضی نہیں ہوتا۔ تو حضرت عمر نے اس سے پوچھا تو اس نے بھی اسی طرح بتایا یہ سنکر حضرت عمر گھر چلے گئے باہر نکلے تو تلوار ان کے ہاتھ میں تھی۔ تلوار کو میان سے نکالا اور منکر فیصلہ نبوی کی گردن اڑا دی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ فرمادی۔ **وَاِهْ اَبُو اسْحٰقٍ وَغَيْرَ الصَّامِ ص ۳۸۹**۔ لا بن تیمیہ۔ **اخرجه ابن ابی حاتم وابن مردويه من طريق ابن لحيعة عن ابی الاسود واخرجه الساقط وحيم في تفسيره عن عتبة بن ضمرة عن ابيه واخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن مكحول تفسير در منثور ج ۲ ص ۱۸۰-۱۸۱**

۱۳۔ اس آیت سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

کیا تم نے انہیں نہ دیکھا جن کا دعویٰ ہے۔ کہ وہ ایمان لائے اس پر جو تمہاری طرف آرا اور اس پر جو تم سے پہلے اترا پھر چاہتے ہیں کہ شیطان کو اپنا بیچ بنائیں اور ان

المن تنزل الى الذين يزعمون  
اهم آمنوا بما انزل  
اليك وما انزل من  
قبلك يريدون  
ان يتحاكموا



إلى الطاغوت وقد  
 امرنا ان يكفروا به ط  
 ويريد الشيطان ان  
 يضلکم ضلالاً بعيداً ④  
 واذ قبل لهم تعالى الى ما نزل الله  
 والى الرسول راس المنفقين  
 ليصدون عنك صدداً ⑤

کو تو حکم یہ تھا کہ اسے اقللاً نہ  
 مانیں اور ابلیس یہ چاہتا ہے کہ  
 انہیں دور بہکا دے۔ اور جب  
 ان سے کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی اتاری  
 ہوئی کتاب اور رسول کی طرف  
 آؤ تو تم دیکھو گے کہ منافق تم  
 سے منہ موڑ کر پھر جاتے ہیں۔

(پہ النساء ع)

اس میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جس شخص کو فیصلہ کیلئے قرآن  
 کریم اور رسول کریم کی طرف بلایا جائے تو وہ رسول کریم کے فیصلہ سے  
 روگردانی کرے وہ منافق ہے۔ جب فیصلہ نبوی سے روگردانی  
 کرنے والا منافق ہے۔ تو گستاخ نبی کا کیا حشر ہوگا۔ بے ادبی تو روگردانی  
 سے بدرجہا بدتر ہے۔

عکال۔ نیر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔  
 وَلَيَقُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ  
 وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ  
 اور کہتے ہیں ہم ایمان لاتے اللہ  
 اور رسول پر اور حکم ماننا پھر کھینچ

لہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم ماننا اور ایمان اور طاعت کو حکم ماننا خروج عن الایمان  
 پھر کتنی لغو بات ہے یہ کہ انبیاء و اولیاء کو طاعت ہونا جائز ہے کافی بلغۃ الحیوان (نعموذ باللہ ۱۲)



يَسْأَلُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ  
 بَعْدَ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ  
 بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٧﴾ وَإِذَا  
 دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
 لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ  
 مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٣٨﴾  
 وَإِن يَكُنْ لَّهُمُ الْحَقُّ يَآلُوا  
 إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ عُنْيٍ ﴿٣٩﴾ أَفِي  
 قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا  
 أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحْمِلَ اللَّهُ  
 عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ بَلْ  
 أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٠﴾  
 إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا  
 دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ  
 بَيْنَهُمْ أَن يُقَولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا  
 وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤١﴾

(پہلے سورۃ نعر)

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو شخص حضور کی طاعت  
 سے منہ پھیرے اور حضور کے حکم سے اعراض کرے تو وہ منافقوں سے

میں کے اس کے بعد پھر جاتے ہیں  
 اور وہ مسلمان نہیں اور جب بلائے  
 جائیں۔ اللہ اور اس کے رسول  
 کی طرف کہ رسول ان میں فیصلہ  
 فرمائے تو جی بھی ان کا ایک فریق  
 منہ پھیر جاتا ہے۔ اور اگر ان کی  
 ڈگری ہو تو اس کی طرف آئیں  
 مانتے ہوئے کیا ان کے دلوں  
 میں بیماری ہے یا شک رکھتے ہیں  
 یا یہ ڈرتے ہیں کہ اللہ و رسول ان  
 پر ظلم کریں گے بلکہ وہ خود ہی ظالم  
 ہیں۔ مسلمانوں کی بات یہی ہے  
 جب اللہ و رسول کی طرف بلائے  
 جائیں کہ رسول ان میں فیصلہ  
 فرمائے کہ عرض کریں ہم نے سنا  
 اور حکم مانا اور یہی لوگ مراد کو پہنچے



ہے۔ وہ مومن نہیں۔ اور مومن وہی ہے۔ جو کہے سمعنا و اطعنا کہ ہم نے سنا اور فرمانبرداری کی۔ جب محض حکم رسول سے اعراض اور غیر کی طرف تسامح کرنے کا ارادہ کرنے سے ایمان زائل اور نفاق ثابت ہو جاتا ہے۔ حالانکہ یہ ترک محض ہے۔ اور کبھی اس کا سبب قوت شہوت ہوتی ہے۔ تو تنقیص رسول و سب نبی یا اس جیسی دوسری چیز کی وجہ سے کیسے ایمان رہے گا۔ اور وہ کیسے منافق نہ ہوگا۔ بلکہ موذی رسول بطریق اولی منافق و دائرۃ ایمان سے خارج ہوگا۔  
(مذاعن ابن تیمیۃ اتکامل الحجۃ)

۱۵۔ نیز حاکم حقیقی مولیٰ کریم نے ارشاد فرمایا ہے۔  
وَمَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُوْذُوا  
رَسُولَ اللَّهِ | اور تمہیں نہیں پہنچتا کہ رسول اللہ کو ایذا دو

(۲۲ الاحزاب ع ۵۳)

اہم سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے تحت رقمطراز ہیں۔

یعنی اس آیت سے یہ مسئلہ ثابت

ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دینا حرام ہے۔ جس قسم کا

ایذا ہو سب حرام ہے۔

بیشک جو ایذا دیتے اللہ اور اس

کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت

فیما تحت یکم اذا

صلی اللہ علیہ وسلم

بساؤ وجوہ الاذی

(الاکلیل ص ۱۷ مطبوعہ مصر)

۱۶۔ ان الذین یوذون

اللہ ورسولہ نعنہم اللہ



فی الدنیا والآخرۃ  
واعذ لہم عذاباً  
مہیناً والذین یوذون  
المؤمنین والمومنات  
بغیر ماکتسبوا فقد احمقوا  
بہتانا واثماً مہیناً

ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ  
نے ان کے لئے ذلت کا عذاب  
تیار کر رکھا ہے اور جو ایمان والے  
مردوں اور عورتوں کو بے کئے  
ستاتے ہیں۔ انہوں نے بہتان  
اور کھلا گناہ اپنے سر لیا۔

(پک الاحزاب ع ۵۷)

مفسرین کرام فرماتے ہیں۔ کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم کے لئے ذکر کیا گیا ہے۔ اور آپ کے مرتبہ  
کے بتانے کے لئے کہ حضور کو ایذا دینا اللہ کو ایذا دینا ہے۔ نیز اللہ  
تعالیٰ نے مودّی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دارین کا لعنتی بیان  
فرما کر یہ بیان فرمایا کہ وہ (گستاخ رسول) دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ  
کی ہر رحمت سے محروم و محروم ہے۔ دنیا میں تو رحمت ایمان سے  
محروم رہ کر اور آخرت میں ہمیشہ عذاب و دوزخ میں رہ کر معذب  
فی النار اللہ تعالیٰ کی خیر کا امیدوار ہو سکتا ہے۔ لیکن دارین کا لعنتی  
ایسا رحمت سے دور ہے کہ امید بھی نہیں رکھ سکتا۔

و ذکر اللہ للتعظیم لہ۔ تفسیر بیضاوی ص ۴۲۷ مطبوعہ مصر۔  
و ذکر اسم اللہ للتشرف (لعنہم اللہ الخ) طردہم عن رحمۃ  
فی الدارین۔ مدارک ج ۳ ص ۴۷



وذكر الله عز وجل لتعظيمه والايدان بجلاله مقداره  
 عنده تعالى وان ايداءه عليه الصلوة والسلام ايداء  
 له سبحانه (لعنهم الله الخ) طردهم وابعدهم من رحمته ....  
 بحيث لا يكادون ينالون فيها شيئا منها - تفسير الوسعود  
 ج ۴ ص ۸۱ على هامش الكبير - اللعن اشد المحذورات  
 لان البعد من الله لا يبرجى معه خير بخلاف التعذيب  
 بالنار وغيره .... وقوله في الدنيا والآخرة اشارة الى بعد  
 لارجاء القرب معه لان المبعد في الدنيا يبرجى القربة في  
 الآخرة فقد خاب وخسر لان الله اذا ابعد وطوده  
 فمن الذي يقربه يوم القيمة ثم انه لم يحصر جزاءه في الابعاد  
 بل اوعده بالعذاب بقوله واعد لهم عذابا مهينا -  
 تفسير كبير ج ۴ ص ۷۹ - وايداء رسول الله بعيب ونقص  
 .... والظاهر ان الآية عامة في كل من آذاه بشئ ومن  
 آذاه فقد آذى الله - تفسير ابن كثير ج ۳ ص ۵۱ -  
 (لعنهم الله في الدنيا) اعجبهم عن الطاعة والتوحيد وقوله  
 والآخرة اى بتخليد هم في العذاب الدائم - تفسير صاوى  
 ج ۳ ص ۲۳۹

قاضى شامه الشربانى تبحر حقيقى نقشبندى اسى آيت كى تفسيرى  
 رقم طرازى -



وعند الجمهور معناه  
ان الذين يتركبون  
ما يكرهه الله ورسوله  
وجازات يكون معنى  
الآية الذين يؤذون  
رسول الله وذكر الله  
لتعظيم الرسول  
كانت من  
اذى الرسول  
فقد اذى الله.....  
عن انس و  
ابي هريرة عن  
النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال  
قال الله تعالى  
من اهان وبغوى  
من عادى وليا  
فقد بارزنى بالمحاربة  
.... رواه البخارى

یعنی جمہور کے نزدیک اس آیت  
کا معنی یہ ہے "کہ بے شک وہ  
لوگ جو اس چیز کا ارتکاب کرتے  
ہیں کہ جسے اللہ اور اس کا رسول  
مکروہ جانتے ہیں" اور جائز ہے  
کہ اس آیت کا معنی یہ ہو کہ "وہ  
لوگ جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں  
اور ذکر اللہ تعظیم رسول کیلئے  
ہو گویا کہ جس نے رسول کو ایذا دی  
پس تحقیق اس نے اللہ کو ایذا دی  
حضرت انس و ابو ہریرہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ  
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
ہے "کہ جس نے کسی ولی اللہ کی  
توہین (بے ادبی) کی اور آیت  
بھی ہے کہ "جس نے کسی ولی اللہ  
سے دشمنی کی تو اس نے میرے  
ساتھ جنگ کی (بخاری) اور



عن ابی ہریرۃ  
 قال قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 ان اللہ تعالیٰ یقول  
 یا ابن آدم مرضت  
 فلم تعد فی قال یا رب  
 کیف اعودک وانت  
 رب العالمین قال اما  
 علمت ان عبدی  
 فلات مرض فلم تعد  
 اما علمت انک لوعدتہ  
 لوجدتہ عندی  
 یا ابن آدم

استطعتک فلم تطعنہ  
 الحدیث نحوہ رحمہ  
 قلت ولا شک ان معادۃ  
 الاولیاء لما کان معادۃ  
 ومحاربة مع اللہ تعالیٰ  
 واستند اللہ سبحانہ

اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ  
 فرمائے گا اے ابن آدم میں بیمار ہوا  
 تو نے میری طبیعت پر سی نہ کی انسان  
 عرض کرے گا اے رب میں تیری  
 کیسے طبیعت پر سی کرتا حالانکہ تو تو  
 رب العالمین ہے۔ اللہ تعالیٰ  
 فرمائے گا کیا تجھے علم نہ ہوا کہ بیشک  
 میرا فلاں بندہ بیمار ہوا تھا۔ اور  
 تو نے اس کی عیادت نہ کی کیا تجھے  
 خیر نہیں بیشک تو اگر اس کی طبیعت پر سی  
 کرتا تو تو مجھے اس کے پاس پاتا۔

اے ابن آدم میں نے تجھ سے طعام  
 مانگا تو نے مجھے طعام نہ دیا (الحديث)  
 اسی طرح مسلم نے روایت کی ( )  
 قاضی صاحب کہتے ہیں کہ میں کہتا  
 ہوں جب اولیاء اللہ کی دشمنی  
 خود اللہ تعالیٰ کی دشمنی ہے اور اس



مرض اولیائہ  
 الی نفسہ تعالیٰ  
 عن ذلک علوا  
 کبیرا لاجل وصل  
 غیر متکیف فاسناد  
 ایذاء الرسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 الی اللہ تعالیٰ اولیٰ ...  
 مسئلۃ من اذی  
 رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم  
 بطعن فی شخصہ  
 او دینہ او نسبہ  
 او صفۃ من  
 صفاتہ او بوجہ  
 من وجوہ الشین  
 فیہ صراحة او  
 کنایۃ او تعریضا  
 او اشارۃ

سے جنگ ہے اور اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے اولیاء کی مرض کو اپنی ذات  
 کی طرف منسوب کیا (حالانکہ وہ  
 مرض سے مبرا و منزہ ہے) بوجہ  
 وصل غیر متکیف کے تو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ایذا کو اللہ  
 تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا بطریق  
 اولیٰ ثابت

مسئلہ "جس نے رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی  
 ذات میں طعنہ کر کے یا آپ کے  
 دین میں طعنہ کر کے یا آپ کے  
 نسب پاک میں طعنہ کر کے یا  
 آپ کی صفتوں میں سے کسی صفت  
 میں طعنہ کر کے یا آپ کو عیوب کی  
 قسموں سے کسی قسم کا عیب لگا کر  
 صراحة (کھلم کھلا کہنا) یا کنایۃ  
 (غیر صریح طور پر کہنا) یا تعریضا  
 (دھال کے طور پر) یا اشارۃ



كفر ولعنه الله  
 في الدنيا والآخرة  
 واعد له عذاب  
 جهنم وحصل  
 يقبل توبته  
 قال ابن همام  
 كل من ابغض  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم  
 بقلبه كان مرتدا  
 فالسبب بالطريق  
 الاولى ويقتل  
 عندنا حدا  
 فلا تقبل توبته  
 في اسقاط القتل  
 قالوا هذا من

ایذا دیکو وہ کافر ہو گیا دنیا اور  
 آخرت میں اس پر اللہ تعالیٰ نے  
 لعنت کی اور اس کے لئے عذاب  
 جہنم تیار کیا۔ کیا اس موذی  
 رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کی توبہ قبول کی جائے گی۔ امام  
 ابن ہمام نے فرمایا کہ جس نے  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کو دل سے مبغوض جانا وہ مرتد ہے  
 تو آپ سب و شتم اور گالی دینے  
 والا بطریق اولیٰ مرتد ہوا اس  
 کا حکم یہ ہے کہ وہ ہمارے  
 (آئمہ احناف کے) نزدیک بطور  
 حد قتل کیا جائے گا۔ اس کا قتل  
 کرنا حاکم و وائی اسلام کے ذمہ  
 ہے۔ (فیضی) تو قتل کے ساتھ

عہ فی فتح القدر قبیل اختتام باب احکام المرتدین جہم ص ۱۱  
 الی قولہ فی اسقاط قتله ۱۲ منہ



اهل الكوفة  
 ومالك وتقتل  
 عن ابی  
 بكر الصديق  
 رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ  
 ولا فرق بین  
 ان یجی  
 ثاباً بنفسه  
 او شهیداً  
 علیہ بذلک  
 بخلاف غیرہ  
 من موجبات  
 الکفر فان  
 الانکار فیہا  
 توبة ولا تعمل  
 الشهادة معہ  
 حتی قالوا  
 يقتل ان سب

کرتے ہیں اس کی توبہ نامقبول  
 ہوگی۔ علماء کرام نے فرمایا یہ اہل  
 کوفہ اور امام مالک کا مذہب ہے  
 اور یہی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے منقول ہے۔ اس میں  
 اس بات کا کوئی فرق نہیں کہ وہ  
 گستاخ رسول خود بخود توبہ  
 کرتا ہوا پیش ہو یا اس کی توبہ پہ  
 گواہی دیں بہر صورت وہ قتل  
 کیا جائے گا۔ اس کی توبہ اسے قتل  
 ہونے سے نہ بچائے گی۔ بخلاف  
 اور موجبات کفر کے کہ اس میں اس  
 کا انکار خود توبہ قرار پائیگا۔ اس  
 کے ساتھ شہادت مفید نہ ہوگی  
 یہاں آئمہ کرام نے فرمایا کہ اسے بھی  
 قتل کیا جائے گا۔ جس نے سکر  
 (مستی) بے ہوشی، نشہ میں آپکو  
 سب بکا اور اسے معاف نہ کیا جائیگا  
 قاضی صاحب نے کہا اس کو مقید کرنا



سکرات ولا  
یعفی عنه  
ولا بد من  
تقید بہ  
اذا کانت سکرہ  
بسبب محذور  
باشرة باختیار  
بلا اکراه  
والافہو کالمجنون  
وقال الخطابی لا علم  
احدا خالف فی  
وجوب قتله واثمته  
فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ  
فتعمل توبتہ فی استفاط  
قتله ولا یجزم بارتداد من اتی  
بکلمۃ الکفر سکران فی غیر

چاہئے اس صورت سے جبکہ اس کا  
نشہ کسی ممنوعہ چیز کے اختیاری طور  
پر ارتکاب کی وجہ سے ہوا اور بلا  
اجبار وہ ارتکاب ہوا ہو ورنہ وہ  
مجنون (یا گل) کی طرح ہو گا۔ امام  
خطابی فرماتے ہیں۔ میں نہیں جانتا  
کہ کسی نے اس گستاخ نبی کے وجہ  
قتل میں خلافت کیا ہو بلکہ سب کے  
سب اس کے وجہ قتل پر  
متفق ہیں اور کسی کا حقوق اللہ  
میں سے کسی حق میں قتل کیا جانا تو  
اس کی توبہ استفاط قتل میں مفید  
ہوگی۔ اور جس نے مستی کی حالت  
میں کلمہ کفر کہا اسکے مرتد ہونے کا  
حکم نہ دیا جائے گا۔ سوائے شاتم  
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے۔

سبب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ ملخصاً بلفظہ (تفسیر مظہری ج ۲ ص ۱۵۵ و ۱۵۶)

لہ قال الامام النووی فیہ "الامام ابو سلیمان احمد بن محمد بن ابراہیم الخطابی البستی  
النفیہ الادیب الشافعی المحقق" نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵ ۱۲ الفیضی عفی عنہ



علامہ عارف اسماعیل حق حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ اسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

يجوز ان يكون  
المراد بايد ان الله  
ورسوله ايدى رسول الله  
خاصة بطريق  
الحقيقة وذكر الله  
لتعظيمه والايدى ان  
بجلالة مقداره  
عنده وان  
ايدى عليه الصلوة  
والسلام ايدى له تعالى  
لانه لما قال من يطع  
الرسول فقد اطاع الله  
فمن اذى رسوله فقد  
اذى الله .....  
.....  
ولا يجوز القول في الانبياء  
عليهم السلام بشئ يؤذى

یعنی یہ جائز ہے کہ ایذا اللہ اور  
ایذا رسول سے مراد صرف ایذا رسول  
ہو اور ذکر اللہ آپ کی تعظیم کے لئے  
اور اللہ کے ہاں آپ کی جلالت  
مقدار کے اعلام کیلئے ہو اور بیشک  
حضور کو ایذا دینا اللہ تعالیٰ کو ایذا  
دینا ہے۔ اس لئے کہ جب اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا "جس نے رسول  
کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ  
تعالیٰ کی اطاعت کی" تو جس نے  
اس کے رسول کو ایذا دی بے شک  
اس نے اللہ کو ایذا دی۔

انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام  
کے حق میں اور ان کے حق میں کہ  
جن کا تعلق انبیاء سے ہو۔ ایسا  
قول جائز نہیں جو عیب و نقصان  
کی طرف مؤدی ہو۔



|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <p>العیب والنقصان ولا فیما<br/>         یتعلق بهم ..... کثیرا ومن الاذیة<br/>         الاید کر اسعہ الشریف بالتعظیم والصلوة التسلیم<br/>         (لعنہم اللہ فی الدنیا<br/>         والاخرۃ) ..... فلعنة اللہ<br/>         ہی الطرد عن الحضرة<br/>         والحرفان من الایمان<br/>         ولعنة الآخرة المخلود فی<br/>         النیران والحرفان من الجحان ....</p> | <p>حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے<br/>         اسم شریف کو تعظیم اور درود و سلام<br/>         سے ذکر کرنا بھی ایذا سے ہے ۔<br/>         (مؤذیان رسول پر دنیا اور آخرت میں<br/>         اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے) حاضری<br/>         سے دور بھگانا اور ایمان سے محروم<br/>         رکھنا یہ دنیا کی لعنت ہے ۔ اور<br/>         جہنم کی آگ میں ہمیشگی اور جنت<br/>         سے محرومی یہ آخرت کی لعنت ہے</p> |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

۱۔ اقول وبالله التوفیق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یا کسی رسول، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کے اسم شریف سے بعد مکمل درود و سلام کے بجائے صلتم، صلتم، ص، عم وغیرہ الفاظ مخففہ  
 مہملہ کو لکھنا علماء کلام نے ناجائز بتایا۔ مکروہ لکھا موجب حرمان قرابا اگر قصد تخفیف شان ہو  
 تو کفر کا فتویٰ دیا۔ بقول امام سیوطی پہلا وہ شخص کہ جس نے درود شریف کا ایسا اختصار کیا  
 اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ طحاوی علی الدر میں فتاویٰ تاتار خانیہ سے منقول ہے، من کتب علیہ السلام  
 بالہمزۃ والمیم یفرلانیہ تخفیف و تخفیف الانبیاء کفر اسی طرح رضا اور رح لکھنا بھی مکروہ  
 اور باعث محرومی ہے، قال الطحاوی بکیرہ الومز بالتصریح بالکتابۃ بل یکتب ذلک کلمۃ بکمالہ  
 قال النووی فی مقدمۃ صحیح مسلم "ومن اغفل بذکر خیرا عظیما وفوت فضلا جسیما" ج ۱ ص ۲  
 فتاویٰ افریقیہ ص ۴۸ بہار شریعت ج ۲، سعادت دارین لکھنؤی ص ۱۳۱ صلاۃ الصفا لنور المصطفیٰ  
 کثیر النبی ص ۱۲ وغیرہ ۱۲



یحرم اذی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم

بالتقول والفعل

بالاتفاق ....

من سبه والعیاذ باللہ

من المسلمین فقال

ابو حنیفہ و الشافعی ہو کفر ...

وقال مالک واحد یقتل ولا تقبل قوبتہ

(ملخصاً بلفظہ تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۴۵۴)

نیز مفسر قرآن صاحب روح البیان علامہ اسماعیل حقی حنفی رحمہ اللہ

تعالیٰ زیر آیت " فقاتلوا أئمة الکفر انہم لا ایمان لہم " رقم طراز ہیں۔

یعنی مختار یہ ہے کہ بے شک

مسلمانوں سے وہ شخص جس سے ارادہ

وقصد ایسی چیز ظاہر ہوئی جو

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تخفیف

پر دلالت کرے ایسے شخص کا قتل

کرنا واجب ہے اور باین معنی

اس کی توبہ قبول نہ ہوگی کہ وہ

قتل سے پکچ جائے اگرچہ وہ کلمہ شہاد

فالمختاران من صدر

منہ ما یدل علی

تخفیفہ علیہ الصلوٰۃ

والسلام بعہد وقصد

من عامۃ المسلمین

یحجب قتله ولا

تقبل توبتہ بمعنی

الخلاص من القتل



وان اتی بکلمتی الشہادة  
والرجوع والتوبة...  
وعلم انه قد اجتمعت  
الامة على ان  
الاستخفاف بنبينا  
وبائی نبی کان من  
الانبياء كفر سواء فعله  
فاعل ذلك استخلا لا  
ام فعله معتقداً  
بحديثه ليس بين  
العلماء خلاف في  
ذلك والقصد للسب  
وعدم القصد سواء  
اذ لا يعذر احد  
في الكفر بالجهالة  
ولا بد عوى خزل  
اللسان اذا كان عقله  
في فطرته سليماً فمن  
قال ان النبي صلى الله عليه وسلم...

پڑھے اور رجوع و توبہ کرے  
(بہر حال اسے ضرور قتل کیا جائیگا)  
اور یقین کر کہ بیشک اجماع امت  
ہے۔ اس بات پر کہ ہمارے نبی  
علیہ الصلوٰۃ والسلام اور انبیاء کرام  
میں سے جس نبی کی بھی تخفیف  
(بے ادبی) ہو کفر ہے۔ عام ازیں  
کہ تخفیف کا فاعل تخفیف نبی کو  
حلال سمجھ کر کرے یا نبی کی عزت  
کا معتقد ہو کر کرے بہر حال کفر ہے  
اس مسئلہ میں علماء کرام کا خلافت  
نہیں۔ سب کا ارادہ ہوا نہ ہو  
اس لئے کہ کوئی بھی کفر میں بوجہ  
جہالت اور بوجہ دعویٰ لغزش  
زبانی کے معذور نہ رکھا جائے گا  
جبکہ اس کی عقل فطرت میں صحیح  
سالم ہے۔ تو جس نے کہا کہ حضور  
علیہ الصلوٰۃ والسلام ابو طالب کے  
یتیم ہیں۔ یا یہ گمان کیا کہ حضور کا



یتیم الی طالب  
 اوزعم ان زهدہ  
 لم یکن قصداً  
 بل لکمال فقرہ و قدر  
 علی الطیبات اکلا  
 ونحو ذلك یغفر  
 وکذا من غیرہ  
 برعاية الغنم والسہو  
 والنسیان .....  
 اوبالمیل الی  
 نسائه .....  
 وحکی عن ابی یوسف  
 انه کان جالسا مع  
 هرون الرشید  
 علی المائدة فروی  
 عن النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم انه کان  
 یحب القرع فقال  
 حاجب من حجابہ

زہد ارادہ نہ تھا بلکہ آپ کے کمال  
 فقر کی وجہ سے تھا۔ اور اگر  
 طیبات پر قادر ہوتے تو اسے  
 کھاتے۔ اور اس قسم کی باتیں کہیں  
 تو وہ کافر ہو گیا۔ اسی طرح وہ  
 بھی کافر ہے کہ جس نے حضور کو  
 بکریوں کے چرانے پر عیب لگایا  
 یا سہو یا نسیان کا عیب لگایا یا  
 ازواج مطہرات کی طرف میلان  
 پر عیب لگایا۔ امام ابو یوسف  
 سے حکایت بیان کی جاتی ہے  
 کہ وہ خلیفہ ہارون رشید کیساتھ  
 کھانوں سے پردہ سرخون پر بیٹھے  
 ہوئے تھے۔ تو یہ روایت بیان  
 کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کو کو پسند فرماتے تھے۔ تو  
 ہارون رشید کے دربانوں سے  
 ایک دربان یولامین اسے پسند  
 نہیں کرتا۔ امام قاضی ابو یوسف



انا لا احييه فقال  
لهسرون انه كفر فان  
تاب وسلم فبرها والا  
فاضرب عنقه فتاب  
واستغفر حتى امن  
من القتل ذكره  
في الظهيرية.... و  
والحاصل انه اذا  
استخف سنة او حديثا  
من احاديثه عليه الصلوة  
والسلام يكفر - اه ملخصا بلفظه

نے ہارون رشید سے فرمایا  
بے شک یہ کافر ہو چکا اگر وہ  
توبہ کر لے اور اسلام لائے فہما  
ورنہ میں اس کی گردن اڑا دوں گا  
تو اس نے توبہ کی، استغفار کی  
اور قتل سے بچ گیا۔ یہ حکایت  
ظہیر یہ میں مذکور ہے۔ خلاصہ  
یہ کہ جو جب آپ کی  
سنت اور آپ کی حدیثوں سے  
کسی حدیث شریف کی تخفیف  
کرے گا۔ وہ کافر ہو جائے گا

(تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۸۱۸)

(۱) اللہ تعالیٰ نے اس آیت ان الذین يؤذون الله ورسوله  
میں حضور کی ایذا کو اپنی ایذا سے ملایا جیسا کہ حضور کی طاعت کو اپنی  
طاعت سے ملایا تو جس نے حضور کو ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو  
ایذا دی جیسا کہ صاف حضور سے ثابت ہے اور جس نے اللہ  
کو ایذا دی پس وہ کافر ہے۔ حلال الدم ہے۔ نیز اس چیز کی وضاحت  
اس سے بھی ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت اور اپنے رسول کی  
محبت، اور اپنی رضا اور اپنے رسول کی رضا، اور اپنی طاعت اور



اپنے رسول کی طاعت کو ایک شئی بتایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ۔  
 قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وان واهلكم وعشيرتكم  
 واموالكم اقترفتوهما وتجاركم تخشونكم كسادها ومساكن  
 ترضونها احب اليكم من الله ورسوله ۔ الآية (سكا توبہ)  
 نیز (بہت جگہ) فرمایا ”والطيعوا الله والرسول“ (سۃ ال عمران)  
 نیز فرمایا واللہ ورسوله احق ان يرضوه“ (آیت ۶۲ عۃ توبہ)  
 یہاں ضمیر واحد کی لائے ۔ نیز فرمایا ”ان الذين يباعدونك انما  
 يباعدون الله“ (آیت ۱۱ فتح) نیز فرمایا ”قل الان قال الله  
 والرسول“ (سۃ انفال) نیز فرمایا ”من يحادد الله ورسوله“ ۔  
 (سۃ توبہ) نیز فرمایا ”ومن يعص الله ورسوله“ (سۃ النساء)  
 ان آیتوں کو نقل کر کے فریق مخالف کے سردار ابن تیمیہ نے لکھا ۔

یعنی ان آیتوں اور ان کے علاوہ  
 اور ان آیتوں میں کہ جن میں حضور  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم  
 گرامی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نام  
 پاک سے ملا دیا ۔ (حق خدا و حق

وفی هذا وغیرہ بیان  
 لتلازم الحقیق وان  
 جهة حرمة الله تعالى  
 ورسوله جهة واحدة  
 فمن اذى الرسول

لہ کما بین شیخ الاسلام والمسلمین المجدد الامام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اول کتابہ المسمی  
 ”الکوکبۃ الشہابیۃ فی کفریات ابی الولابیہ“ ووضعت فی ہذا الموضوع بابا مستقلا فی کتابہ انوار القرآن



فقد اذى الله  
ومن اطاعه  
فقد اطاع الله  
لان الامة لا  
يصلون ما بينهم  
وبين ربهم الا  
بواسطة الرسول  
ليس لاحد منهم  
طريق غيره و  
لا سبب سواه  
وقد اقامه  
الله مقام نفسه  
فى امره ونهيه  
واخباره  
وبيانه  
فلا يجوز  
ان يفرق  
بين الله  
ورسوله

رسول کے تلامذہ کا بیان ہے اور  
اس چیز کا بیان ہے کہ حرمت  
(عزت) خدا و حرمت مصطفیٰ کی  
جہت ایک ہی ہے۔ تو جس نے  
رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا  
دی بیشک اس نے اللہ تعالیٰ کو  
ایذا دی اور جس نے آپ کی اطاعت  
کی اس نے اللہ کی فرمانبرداری  
کی اس لئے کہ امت کو جو کچھ بھی  
اللہ تعالیٰ سے ملتا ہے وہ رسول  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہی واسطہ  
سے ملتا ہے۔ ان میں سے کسی کیلئے  
حضور کے بغیر نہ کوئی راستہ ہے اور  
نہ کوئی اور سبب اور بیشک اللہ  
تعالیٰ نے امر، نہی، اخبار، بیان  
میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو  
اپنی ذات کے قائم مقام مقرر فرمایا  
ہے۔ اور اپنا جانشین کیا۔ لہذا  
یہ جائز نہیں کہ ان امور میں سے



فی شئ من هذه الامور

(الصارم المسلول ص ۱۴)

کسی چیز میں اللہ تعالیٰ اور اس

کے رسول کے درمیان فرق کیا جائے

(۲) اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ایذا خدا و رسول کی سزا علیحدہ بیان

کی اور مسلمان مردوں اور عورتوں کی ایذا کی سزا علیحدہ بیان کی۔ جب

مسلمان مردوں و عورتوں کے ایذا کی آخری سزا فسق و جلد ہے (کوٹھے

لگانا) تو اللہ و رسول کے ایذا کی سزا اس کے اوپر قتل و کفر ہوتی۔

(۳) اس آیت میں موزیان خدا و رسول کی سزا یہ بیان کی گئی ہے۔

و لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ الخ کہ دنیا و آخرت میں ان پر لعنت

ہے۔ لعنت کے معنی رحمت سے دور کرنا جس شخص کو اللہ تعالیٰ دنیا

و آخرت میں اپنی رحمت سے دور رکھے وہ کافر ہی ہوگا۔ مومن

نہیں ہو سکتا اس لئے کہ مومن بعض اوقات رحمت کے قریب کیا

جاتا ہے۔ لہذا وہ مباح الدم نہیں ہوگا اس لئے کہ حفاظت دم بھی

اللہ کی طرف سے رحمت عظیمہ ہے۔ تو وہ موزی رسول کے حق میں

ثابت نہ ہوگی۔ بلکہ موزی رسول کو قتل کرنا ہوگا۔ نیز اس کی تائید اس

آیت سے ہوتی ہے۔

ومن یلعن اللہ فلفن تجد

لہ نصیراً (۵۲ نساء) | اور جسے خدا لعنت کرے تو ہرگز

اس کا کوئی یار و مددگار نہ پائے گا

اور اللہ و رسول کا موزی معصوم الدم ہوتا تو مسلمانوں پہ اس کی نصرت

واجب ہوتی اور اس کا نصیر ہوتا۔



وہی موفیان خدا و رسول کی سزا میں یہ الفاظ قرآن میں بھی ہیں۔ "وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مَّهِينًا" اور عذاب مہین کی دھمکی قرآن کریم میں صرف کفار کے حق میں آئی ہے۔ تو معلوم ہوا حضور کا موفی کا فر ہے۔

"ہاں عذاب عظیم" کی دھمکی کفار سے خاص نہیں

(۵) نیز اس ذکر سزا میں اعدا کا لفظ ہے۔ جہنم کا تیار ہونا کفار ہی کے لئے ہے۔ رب نے فرمایا اعدت للكافرين کیونکہ وہ اس میں ضرور داخل ہوں گے۔ پھر ہرگز نہ نکلیں گے۔ مومن گنہگار بعض تو بوجہ مغفرت خداوندی سے داخل ہی نہ ہوں گے۔ بعض اگر داخل ہوں گے تو اس سے نکلے جائیں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا

أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ

صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا

تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ

بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ

أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ

(۲۱ حجرات پ)

اے ایمان والو اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں تمہارے عمل برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو دو چیزوں سے منع فرمایا۔

ایک محبوب خدا کی آواز پہ آواز بلند کرنا۔ دوسری یہ کہ محبوب خدا سے چلا کے بات کرنا جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے سے چلاتے ہو



اور اس ممانعت کی علت بتائی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہارے سب اعمال ضائع و برباد ہو جائیں۔ اور سب عملوں کا ضائع و برباد ہونا کفر ہی سے ہوتا ہے۔ توجیب نبی کی آواز یہ آواز بلند کرنے اور ان سے چلانے سے اس بات کا خوف ہو کہ وہ بندہ بے خبری میں کافر ہو جائے اور اس کے سب عمل ضائع ہو جائیں۔ کیونکہ ایسی حرکتوں سے کفر و تفسیح عمل کا ظن ہے۔ اور ایسی حرکتیں کفر و تفسیح عمل کا سبب ہیں۔ تو یہ کیوں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ نبی پاک کی تعظیم، توقیر، تشریف، اکرام، اجلائی، لازم ہے۔ اور اس لئے ہوا کہ بعض اوقات آواز بلند کرنا اور چلانا ایذا و استخفاف نبی پہ مشتمل ہوگا۔ اگرچہ آواز بلند کرنے اور چلانے والا اس راہ نبی کا ارادہ بھی نہ رکھتا ہو۔ جب ایذا و استخفاف نبی بے ادبی کے ضمن میں بغیر قصد و ارادہ کے بھی کفر ہے تو پھر وہ ایذا یا استخفاف نبی جو قصداً ہو۔ جان بوجھ کر ہو وہ بطریق اولیٰ کفر ہوگا۔

اے ایمان والو! رعنا نہ کہو اور یوں  
عرض کرو کہ حضور ہم پر نظر رکھیں  
اور پہلے ہی سی بغور سنو تاکہ یہ  
عرض کرنے کی ضرورت نہ ہو کہ  
کہ حضور توجہ فرمائیے اور کافروں  
کے لئے دردناک عذاب ہے۔

۱۸ یا ایہا الذین آمنوا  
لا تقولوا رعنا  
وقولوا انظرنا واسمعوا  
وللکفرین عذاب  
الیم۔  
پ بقرہ ۱۰۴ ع ۱۳



”شان نزول“ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ  
 کو کچھ تعلیم و تلقین فرماتے تو وہ کبھی کبھی درمیان میں عرض کیا کرتے  
 ”راعنا یا رسول اللہ“ اس کے یہ معنی تھے کہ یا رسول اللہ ہمارے حال  
 کی رعایت فرمائیے۔ یعنی کلام اقدس کو اچھی طرح سمجھ لینے کا موقعہ  
 دیکھئے۔ یہود کی لغت میں یہ کلمہ بے ادبی کے معنی رکھتا تھا۔ انہوں  
 نے اس نیت سے کہنا شروع کیا۔ حضرت سعد بن معاذ یہودی کی  
 اصطلاح سے واقف تھے۔ آپ نے ایک روز یہ کلمہ ان کی زبان سے  
 سنا فرمایا اے دشمنان خدا تم پر اللہ کی لعنت اگر میں نے اب کسی  
 کی زبان سے یہ کلمہ سنا تو اس کی گردن مار دوں گا۔ یہود نے کہا ہم پر  
 تو آپ برہم ہوتے ہیں۔ مسلمان بھی تو یہی کہتے ہیں۔ اس پر آپ رنجیدہ  
 ہو کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تھے۔ کہ یہ آیت نازل ہوئی  
 جس میں ”راعنا“ کہنے کی رکاوٹ فرما دی گئی۔ اور اس معنی کا دوسرا  
 لفظ ”انظر“ کہنے کا حکم ہوا۔ اس سے کئی مسئلے معلوم ہوئے۔  
 (۱) انبیاء کی تعظیم و توقیر اور ان کی جناب میں کلمات ادب عرض کرنا  
 فرض ہے۔ اور جس کلمہ میں ترک ادب کا شائبہ ہو وہ بھی زبان پر  
 لانا ممنوع و حرام ہے۔ اگرچہ توہین کی نیت نہ ہو۔  
 (۲) ”واسمعوا“ سے معلوم ہوا کہ دربار نبی میں آدمی کو ادب کے  
 اعلیٰ مراتب کا لحاظ لازم ہے۔  
 (۳) ”لکفرین“ میں اشارہ ہے کہ انبیاء کرام کی جناب میں بے ادبی



ہلکا لفظ، مشترکہ کلمہ کہ جس میں بے ادبی کا ذرہ برابر شائبہ ہو۔ بولنا کفر

۱۹ من کان عدواً للهِ

جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے

وملائکته ورسوله

فرشتوں اور اس کے رسولوں

وجبریل ومیکل فان الله

اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ

عدو للکفرین (پہا بقرہ ۹۸ ع)

دشمن ہے کافروں کا۔

سیدنا صدرالافاضل رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر خزانة العرفان میں اس آیت کے تحت رقمطراز ہیں۔ "اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء و ملائکہ کی عداوت کفر اور غضب الہی کا سبب ہے۔ اور محبوبان حق سے دشمنی خدا سے دشمنی کرنا ہے۔"

امام ابو شکور سالمی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ "تمہید شریف کے ص ۱۱۲ پر فرماتے ہیں۔

جو کسی نبی یا کسی فرشتہ کو حقارت

من ذکر نبیا و

سے ذکر کرے بے شک وہ کافر

ملکاً بالحقارة فانہ

ہو جائے گا۔ اس پر دلیل یہ

یصیر کافراً دلیل

فرمان خداوندی ہے۔

علیہ قولہ تعالیٰ

من کان عدواً للهِ

من کان عدواً للهِ (الآیۃ)

ع ۲ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

بے شک جو تمہارا دشمن ہے وہی

ان شانک هو الابر

ہر خیر سے محروم ہے (کنز الایمان)

تپ کوثر



اس کے علاوہ اور بہت سی آیتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضور  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توہین و بے ادبی کرنے والا کافر ہے۔ مستحق  
 قتل ہے۔ ہاں ان کے بڑے کی گواہی پیش کر دوں۔ ابن تیمیہ لکھا ہے

بہر حال وہ آیتیں بہت ہیں  
 جو شاتم رسول کے کفر اور اس  
 کے قتل یا ان میں سے کسی ایک  
 پر دلالت کرتی ہیں۔ جبکہ وہ  
 گستاخ ذمی نہ ہو اگرچہ بظاہر  
 مسلمان کہلاتا ہو۔ اس کے ساتھ  
 ساتھ یہ مسئلہ بالکل اتفاقی  
 و اجتماعی ہے۔ جیسا کہ اجماع کی  
 نقول بہت سے افراد و آئمہ  
 سے گزریں۔

واما الآیات  
 الذات علی کفر الشاتم  
 وقتلہ او علی اھدھما  
 اذا لم یکن معاھدا  
 وان کان مظہرا  
 للاسلام فکثیرۃ  
 مع ان ہذا  
 مجمع علیہ کما تقدم  
 حکایۃ الاجماع عن  
 غیر واحد

الصارم المسلول ص ۲۵



## فصل دوم

احادیث شریفہ سے اس کا ثبوت کہ نبی کا بے ادب کافر ہے مستحق قتل ہے  
(۱) حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ حضور  
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

|                                 |                               |
|---------------------------------|-------------------------------|
| من سب الانبياء قتل              | جس نے انبیاء کو سب بکا وہ قتل |
| ومن اصحابي جلد                  | کیا جائے گا۔ اور جس نے میرے   |
| رواه الطبرانی فی الکبیر۔ الجامع | صحابہ کو سب بکا اسے کوڑے      |
| الصغیر للسیوطی ج ۲ ص ۱۴۳        | لگائے جائیں گے۔               |

فتح الکبیر ج ۳ ص ۱۹۶۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط والا صغیر۔

(فیض القدر ج ۶ ص ۱۴۱)

لے لے سب نبیاء (قتل) لانه صار متلا.... واذا اسلم.... قال ابو بكر الفارسی  
یصح اسلایہ و یقتل حد.... و ادعی فیہ الا جماع و واقعہ الثقال و صوبہ الد میری  
احد لمخصا۔ السراج المنیر ج ۳ ص ۳۶۳۔ قال القیصری ایدل الانبیاء بسبب او غیر  
کعب شئی غنم کفر حتی من قال فی النبی ثوبہ و سخر یرید بذلک عیبہ قتل کفر لا هذا  
ولا لقبل ثوبہ عند جمع من العلماء.... (ومن سب اصحابی جلد) تعزیرا ولا یقتل  
الا لکیة و لبعض  
خلافا لبعض منافی سباب الشیخین و بعض فیہا و الحسنین۔ فیض القدر ج ۶ ص ۱۴۱۔  
قال الامام ابن ہمام الحنفی منا "وفی الروافض ان من قتل علیاً (بقیہ حاشیہ بر ص ۸۵)



ایک روایت میں یوں ہے ۔

من سب

نبی قتل

ومن سب

اصحابہ جلد

جس نے نبی کو سب بکا وہ قتل  
کیا جائے گا ۔ اور جس نے اصحاب  
حضور کو سب بکا اسے کوڑے  
لگائے جائیں گے ۔

( رواہ ابو محمد النخلال ۔ و ابوالقاسم الارجمی )

الصارم المسلول لابن تیمیہؒ

بقیہ حاشیہ مخفی ششہ صحیحہ (

على الثلاثة فمبطل وان انكر خلافة الصديق او عمر فبطل الله عنهما فهو كافر ۔

فتح القدير ص ۲۲۸ باب الامامة ۔ وقال الشيخ العلامة حسن بن عمار الشرني دلي الحق

شروط صحة الامة ... ستة اشياء الاسلام .... فلا تصح امامة منكر البعث او

خلافة الصديق او صحبه او يسب الشيخين او ينكر الشفاعة (كانوها في المنكر للشفاعة

قمر لا قمار لمولانا عبد الحليم الكهنوي والد عبد المحي على هامش نور الانوار ص ۲۴۷

حاشیہ ۱۳ ۔ ان کے امام السقیل نے تقویۃ الایمان کے ص ۷۱ پر سفارش و حمایت

کا انکار کیا ہے ۔ (الغیثی) او نحو ذلک فمن يظهر الاسلام مع ظهور صفة المكفرة له

او مطلقاً مطلقاً الفلاح على هامش الطحاوی ص ۱۷۱ طبع مصر ۔ وقال العلامة المحقق

الطحاوی الحق ۱۰ فلا تجوز الصلاة خلف من ينكر شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم

..... لانه كافر... وان انكر خلافة الصديق كفر... والحق في الفتح عمر

بالصديق في هذا الحكم والحق في البرهان عثمان بن عفان ايضاً (بقیہ ششہ ۸۵۲)



ایک اور روایت میں یوں ہے

”من سب نبیا فاقتلوه ومن

سب اصحابی فاجلدوه“

رواہ ابوذر الہروی۔ الصارم المسلول ۹۳

جس نے نبی کو سب و شتم کیا تو  
اسے قتل کرو اور جس نے میرے صحابہ  
کو سب کیا اسے کوڑے لگاؤ۔

ولا تجوز الصلاة خلف منكر... صحبة الصديق او من يسب الشيخين اهـ لمختصاً -

طحاوی علی صراطی الفلاح ص ۱۸۱ و سب اصحاب الرسول (اے لیس بکفر) و قید ہم  
المحشی بغیر الشیخین لما سیأتی فی باب المرتدین ساہما و احدهما کافر و نقد الشامی

علی الملاقہ، رد المحتار ج ۱ ص ۱۵۱، و فی الفتح عن الخلاصة من انکر خلافة الصديق

او عمر فهو کافر و لعل الملح انکار استحقاقها الخلافة فهو مخالف لاجماع الصحابة لا انکار

وجودها لہا بحر و ینبغی تقييد الکفر بانکار الخلافة بما اذا لم یکن عن شبهة کما مر عن

شرح المنية بخلاف انکار صحبة الصديق قائل اهـ رد المحتار ج ۱ ص ۱۵۱ -

قطب عالم حضرت قبلہ مخدوم جہانیاں جہاں گشت اوچی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”وہ (روافض

عرب) حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و اصحاب دیگر رضی اللہ عنہم اجمعین

پر تفضیل دیتے ہیں۔ ان سے منکر نہیں ہیں۔ اور اگر منکر ہوں تو لائق قتل کے ہو جائیں گو شریف

(سید) ہی کیوں نہ ہوں“ جامع العلوم فی موطوء العزوم ص ۴۵۵ - قال الحسن بن الفضل من

قال ان ابابکر لم یکن صاعب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لا تكاره

نص القرآن و فی سائر الصحابة اذا انکر یكون مبتدعاً لا کافراً (لا تحزن

ان الله معنا) معية غير متكيفة قال الشيخ الاجل الشهيد منظر فيوض الرحمن

مرزا جان جانات رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعة کفری لابی بکر (بقیۃ ما برکت) ۸۵۳



ایک اور روایت میں یوں ہے -

من سب نبیا فاقطلوہ

ومن سب اصحابی فاضربوہ

رواہ البخاری عیاض، شفا شریف ج ۲ ص ۲۱۲

جس نے کسی نبی کو سب بکا تو  
اسے قتل کرو اور جس نے میرے  
صحابہ کو سب کیا اسے مارو -

ایک اور روایت میں یوں ہے -

من شتم نبیا قتل ومن

شتم اصحاب النبی حد

تمہید ابی شکور سالمی ص ۱۱۲

جس نے کسی نبی کو گالی دی قتل  
کیا جائے گا اور جس نے اصحاب  
نبی کو گالی دی حد لگائی جائے گی

(۲) حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے فرمایا -

من سب

علیا فقد سبنی

ومن سبنی

جس نے (حضرت) علی اکرم اللہ  
تعالیٰ وجہہ کو سب بکا بیشک  
اس نے مجھے سب بکا اور جس نے

(بقیہ حاشیہ گذشتہ ص ۸۵۲) فضلا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اثبت

لابی بکر معیۃ اللہ سبحانہ الی اثبتہا لنفسہ بلا تفاوت فمن انکر فضل ابی بکر انکر

ہذا الآیۃ الکریمۃ وکفر اھ تفسیر مظہری ج ۴ ص ۲۱۲ اس کی زیادہ تحقیق اعلیٰ حضرت مجدد

بریلوی کے رسالہ "رد الرفضہ" میں ملاحظہ ہو۔ ابادیوں ہندوؤں کی شیعوں کے ساتھ نرمی و رنج ذیل

عبارت سے ملاحظہ ہو اور جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی تکفیر کرے وہ ملعون ہے۔ ایسے شخص کو امام

مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس کبیرہ کے سبب سنت جماعت سے خارج نہ ہوگا۔ ص ۱۲

۱۲۱۲



فقد سب الله

رواه الامام احمد في مسنده

مجھے سب بکا بیشک اس نے اللہ

تعالیٰ کو سب بکا

والحاکم فی مستدرکہ - حدیث صحیح، الجامع الصغیر ج ۲ - فتح الکبیر ج ۳ ص ۱۹۶  
(۳) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا -

من آذى شعرة

منی فقد آذانی

ومن آذانی

فقد آذى الله

رواه ابن عساکر الجامع الصغیر  
ج ۲ ص ۱۵۸ - فتح الکبیر ج ۳ ص ۱۴۲

جس نے میرے بال کو ایذا دی  
اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے  
مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ  
کو ایذا دی - تو اس پر آسمان  
وزمین کی مقدار کے برابر اللہ  
کی لعنت ہو -

وزاد ابو نعیم والذہبی "فعليه لعنة الله ملء السماء وملء الارض"

فیض القدیر ج ۴ ص ۱۹ - قاله وهو آخذ بشعره كما اقاد به  
(۴) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا -

من لعب بن الاشرار

فانه قد آذى الله ورسوله

کعب بن اشرف کو قتل کرنے کیلئے کون تھا  
ہوٹا ہے کیونکہ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دی

له قال النووي لانه تقض عن النبي صلى الله عليه وسلم وبجاء وسبه "نوهي شرح  
صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱ - قوله ورسوله بهجته له عذافي القسط لاني نهجش بخلاف ج ۲



حضرت محمد بن مسلمہؓ کھڑے ہو گئے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اتحب ان | کیا آپ کو یہ پسند ہے کہ میں اسے  
اقتلہ | قتل کروں۔ حضور نے فرمایا ہاں

اس پر محمد بن مسلمہ نے عرض کی کہ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس سے  
بہیرا پھیری کی بات کروں۔ (یعنی ڈھال کی بات کروں) حضور نے فرمایا  
ہاں اجازت ہے۔ تو محمد بن مسلمہ کعب کے پاس آئے اور اس سے  
کہنے لگے کہ اس مرد (مراد اس سے حضور تھے) مانے ہم سے صدقہ  
مانگا ہے۔ اور ہمیں مشقت میں ڈال دیا ہے۔ اور میں تیرے پاس  
قرضہ مانگنے آیا ہوں۔ کعب نے کہا اللہ کی قسم تم اس (مراد حضور) سے  
اور بھی زیادہ طلال میں پڑو گے۔ محمد نے کہا ہم چونکہ اس کی اتباع  
کر چکے ہیں۔ لہذا ہم یہ نہیں چاہتے کہ اس کو چھوڑ دیں حتیٰ کہ دیکھیں  
کہ اس کا کیا انجام ہوگا۔ محمد نے کہا میں نے یہ ارادہ کیا ہے۔ کہ تو مجھے  
قرض وینے کعب نے کہا کہ رہن (گروی) کیا رکھے گا۔ انہوں نے  
کہا تیرا کیا ارادہ ہے۔ کعب نے کہا تم اپنی عورتیں میرے ہاں گروی  
رکھو۔ انہوں نے جواب دیا کہ تو سب عرب والوں سے زیادہ حسین  
ہے۔ کیا تیرے ہاں اپنی عورتیں گروی رکھیں۔ کعب نے ان سے کہا  
تو اپنی اولاد میرے ہاں گروی رکھو محمد نے جواب دیا کہ ہمارے بیٹوں  
کو یہ طعنہ دیا جائے گا۔ کہ فلاں و دوستی (عرب کا ایک پیمانہ ہے)  
کھجور میں گروی رکھا گیا تھا۔ تو یہ ہم پر عار ہے۔ ہاں ہم تیرے



لاں ہتھیار گروی رکھیں گے۔ کعب نے کہا اچھا ٹھیک ہے۔ پھر اس  
 سے عہد باندھا کہ وہ اس کے پاس۔ حارث اور ابو عبس اور عباد  
 بن بشیر کو بھی لیکے آئے گا۔ راوی نے کہا کہ یہ سب رات کو کعب کے  
 پاس پہنچے اور اس کو بلایا وہ ان کی طرف اتر کعب کی بیوی نے اس  
 سے کہا کہ میں ایسی آواز سن رہی ہوں گویا کہ وہ خون بہانے والے کی  
 آواز ہے۔ کعب نے جواب دیا کہ یہ تو محمد اور اس کا دودھ شریک  
 بھائی ابونا نلہ ہے۔ بے شک کریم کورات کے وقت اگر نیزے کی ضرب  
 کے لئے بھی بلایا جائے تب بھی جواب دے گا۔ محمد نے اپنے ساتھیوں  
 سے کہا کہ جب وہ آئے گا میں اپنا ہاتھ اس کے سر کی طرف بڑھاؤں گا  
 پھر میں جیب اس سے قابو پا جاؤں تو تم ہوشیاری سے اپنی تلواریں  
 لیکر اس کو مار دینا۔ راوی نے کہا کہ جب وہ اترتا اس حال میں کہ بغل  
 سے نیچے کپڑا نکال کر کندھے پہ ڈالے ہوئے تھا۔ تو انہوں نے کہا کہ  
 ہم تیرے سے خوشبو محسوس کرتے ہیں۔ کہنے لگا ہاں مستورات عرب  
 سے زیادہ خوشبو والی میرے نیچے ہے۔ محمد نے کہا کیا مجھے اجازت  
 ہے۔ کہ میں تیرے سر کو سونگھ لوں اس نے کہا ہاں تو محمد نے سونگھا  
 اور اپنے ساتھیوں کو بھی سونگھایا پھر کہا کہ رد و بارہ) مجھے اجازت  
 ہے۔ کہنے لگا ہاں، پھر اپنے سونگھا اور قابو پا گئے۔ ساتھیوں سے  
 کہا اسے قتل کر دو تو انہوں نے قتل کر دیا۔ پھر حضور کے پاس آکر اس  
 واقعہ کی خبر دی (صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۷۷ و صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۱)



اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حضور کو سب کرنا (نعوذ باللہ) صرف حضور کو ایذا پہنچانا نہیں بلکہ اللہ کو بھی ایذا پہنچانا ہے۔ کعب نے حضور کو سب کیا لیکن حضور نے فرمایا۔ فانہ اذی اللہ تعالیٰ ورسولہ اس نے اللہ ورسول کو ایذا دی ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ حضور کا گستاخ مستحق قتل ہے۔

۵ حضرت براسے روایت ہے کہ حضور نے ابورافع کے ہاں چند انصاری نوجوانوں کو بھیج کر اسے قتل کرایا۔ کیوں اس لئے کہ

کان ابورافع یوذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۱ ابورافع حضور کو ایذا دیتا تھا۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۷۷

۶ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک نابینا کی لونڈی ام ولد تھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب و شتم کرتی اندھے نے اسے روکا وہ باز نہ آئی اندھے نے اسے جھڑکا وہ نہ رکی۔ ایک رات وہ لونڈی حضور کی گستاخی و بے ادبی کرنے لگی تو اندھے نے مغول ہلاک کرنے کا ایک ہتھیار لہبا پیکار۔ گپتی۔ ایک قسم کی تلوار لایا اور اس عورت کے پیٹ میں رکھا اور خود اس کے اوپر چڑھ گیا۔ اس عورت کو قتل کر دیا۔ پس جب صبح ہوئی حضور کی خدمت میں یہ واقعہ ذکر کیا گیا۔ حضور نے لوگوں کو جمع کیا پھر فرمایا میں اس مرد کو قسم ڈالتا ہوں کہ گھڑا ہو جائے جس نے کیا جو کچھ کیا میرا اس پہ حق ہے



(کہ میری اطاعت کرے) تو وہ اندھا کھڑا ہو گیا۔ لوگوں کو پھاندتا  
 ہوا اس حال میں آیا کہ خوف سے کانپتا تھا۔ حتیٰ کہ حضور کے آگے بیٹھ  
 گیا۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ اس نوٹری کا مالک ہیں ہوں اور  
 میں نے اس کا کام تمام کیا ہے۔ وہ آپ کو گالیاں دیتی تھی میں نے اسے  
 روکا نہ رکی میں نے اسے جھڑکا وہ باز نہ آئی اس سے میرے دو بیٹے  
 ہیں۔ مویتوں کی طرح۔ اور وہ میری رفیقہ تھی۔ گزشتہ رات آپ کی  
 گستاخی میں شروع ہوئی میں نے مغول (تلوار) اٹھائی اور اس کو اس  
 کے پیٹ میں رکھا اور خود اوپر چڑھ گیا۔ خنی کہ میں نے اسے قتل کر دیا  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا (اے حاضرین مجلس) خبردار تم گواہ  
 ہو جاؤ اس عورت کا خون رائیگاں ہے۔ (یعنی نابینا نے ٹھیک کب  
 موذی رسول قتل کرنے ہی کے قابل ہے۔ اس کے خون کا بدلہ نہیں لیا  
 جائے گا۔ اس لعین کا خون ضائع جائے گا۔ سنن ابی داؤد طبع مجددی  
 کانپور ج ۲ ص ۲۴۳۔ کتاب الحدود باب الحکم فیمین سب النبی  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سنن نسائی مجتبیٰ ج ۲ ص ۱۵۱ طبع نور محمد  
 کتاب المحاربة باب الحکم فیمین سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 عن حضرت علی سے روایت ہے کہ ایک یہودیہ حضور کی گستاخی  
 دے ادبی کرتی تھی تو ایک مرد نے اس کا کلا گھونٹا یہاں تک کہ وہ  
 مر گئی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا خون باطل کیا کہ وہ رائیگاں  
 گیا۔ بدلہ نہ لیا جائے گا۔ سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۴۴۔ مشکوٰۃ شریف ص ۳



باب قتل اہل الردۃ فصل ثانی - اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں  
اس موضوع پر پیش کی جاسکتی ہیں - میں انہیں یہ اس فصل کو ختم  
کرتا ہوں -

## (فصل سوم)

اجماع امت و اقوال آئمہ دین و ملت سے اس کا ثبوت کہ حضور  
کا گستاخ کافر ہے مرتد ہے - واجب القتل ہے - اس کی توبہ منظور  
نہیں یا اس معنی کہ وہ قتل سے بچ جائے -

ع ۱ امام قاضی عیاض مالکی متوفی ۷۰۱ھ ارقام فرماتے ہیں -

مسلمانوں سے حضور علیہ الصلوۃ  
والسلام کی تنقیص کرنے والے  
اور گالی دینے والے کے قتل  
کرنے پر ساری امت کا اجماع  
و اتفاق ہے -

اجمعت الامۃ  
علی قتل  
متنقصہ من  
المسلمین  
وسابہ

شفا شریف ج ۲ ص ۳۰۳ قسم رابع نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۰۰

شرح شفا علی القاری ج ۱ ص ۱۰۰ الصارم المسلول ص ۳

ع ۲ نیز امام قاضی عیاض ادامہ اللہ تعالیٰ فی الریاض نے ارشاد فرمایا



ان جمیع من  
سبب النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم  
او عائبہ و الحق  
بہ نقصا فی  
نفسہ  
او نسبہ  
او دینہ  
او خصلة  
من خصاله  
او عرضہ  
او شبہہ

یعنی بے شک ہر وہ شخص کہ جس  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سبب یا  
یا آپ کو عیب لگایا (عیب لگانا  
سب سے عام ہے۔ بیشک وہ  
کہ جس نے کہا کہ فلاں حضور علیہ السلام  
سے زیادہ علم والا ہے تحقیق اس  
نے حضور کو عیب لگایا اور آپ  
کی تنقیص کی حالانکہ یہ سب نہیں  
یا آپ کی ذات میں یا آپ کی صفات  
میں یا آپ کے نسب میں یا آپ کے  
دین اور سیرت اور حکومت میں  
یا آپ کی خصلتوں میں سے کسی  
خصلت میں نقص لاحق کیا۔

۱۔ اے شتمہ ۱۲ ق ۲۔ ہو علم من السب فان من قال فلان  
اعلم منہ صلی اللہ علیہ وسلم فقد عایہ و نقصہ ولم یسبہ۔ نسیم۔  
۳۔ اے ذاتہ او صفاتہ ۱۲ ق و اذا ما يتعلق بخلقہ و خلقته۔ نسیم۔  
۴۔ کان یفضل احدا علی قومہ و اصولہ۔ نسیم۔  
۵۔ اے شریعتہ و سیرتہ و حکومتہ ق۔ اے حالہ من حالاتہ او کلمۃ  
من مقالاتہ۔ ق و صفۃ من صفاتہ کشجاعتہ و کرمہ۔ نسیم۔ سواء صرح بہ۔ ق  
کہ اے قال فی حقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ما یلیق تعریفنا لا تصریحا۔ نسیم۔



بشيء على  
طريق السب  
له والازراء  
عليه والتصغير  
لشانه والفض  
مته والعيوب  
فهو سباب  
والحكم فيه  
حكم السباب  
يقتل  
تصريحاً كان  
او تلويحاً

ان چیزوں کی تصریح کی یا اشارہ  
سے کہا یا بطریق سب آپ کو کسی  
غیر حسن چیز سے تشبیہ دی یا آپ کے  
حق میں تحقیر اور استخفاف کیا یا  
آپ کی قدر و منزلت و شان میں  
تحقیر و تصغیر و کمی کی یا آپ کی  
اقل تنقیص کی نقص قلیل لا حق  
کیا اور آپ کی طرف عیب منسوب  
کیا تو وہ بھی سباب (گالی دینے والا)  
ہے۔ اور اس پر بھی سباب کا  
حکم جاری ہوگا وہ یہ کہ اس کو  
قتل کیا جائے گا آپ کی شان میں

۱۱ غیر حسن۔ نسیم۔ ۱۲ اے احتقاراً بہ واستخفافاً بحقہ۔ ق ۱۱ التنقیص  
لہ والم یکن قصد السب۔ نسیم۔ ۱۳ اے الاحقار لعظیم قدرہ۔ ق۔  
ای تحقیر و تصغیر اسمہ او صفۃ من صفاتہ۔ نسیم۔ ۱۴ یعنی اقل  
تنقیص۔ فارید بہ مطلق النقص القلیل۔ نسیم۔ ۱۵ بکل واحد ما  
ذکر ق ۱۲ سے مراد بلا علی قاری شرح شفا کی تفسیر ہے۔ اور نسیم سے  
مراد نسیم الریاض شرح شفا عیاض ہے۔ الفیضی بقلہ۔ ۱۶ اے اجماعاً۔ ق ۱۲  
۱۷ السب۔ نسیم ۱۲۔



و كذا لك من  
لعنه او دعا  
عليه او  
تمنى مضرة  
له او نسب  
اليه مالا  
يليق بمنصبه  
على طريق  
الذم او عبث  
في جهته العزيرة  
بسخف من الكلام  
وهجر ومنكر من  
القول وزور او  
غيره بشيء  
مما جرى

سب بکنا صراحة ہو یا اشارۃ  
(بہر صورت قاتل کو قتل کیا جائے  
گا۔) اور یہی حکم اس کا ہے جو  
آپ پر لعنت کرے (اللہ اللہ  
اللہ کی پناہ معاذ اللہ العیاذ باللہ  
نعوذ باللہ) یا آپ پر بد دعا  
کرے (معاذ اللہ، العیاذ باللہ)  
یا آپ کے نقصان کی تمنا کرے  
یا بطریق ذم اس چیز کو آپ کی  
طرف منسوب کرے جو آپ کے  
منصب کے لائق نہ ہو، یا قیل  
کلام اور قبح و منکر و جھوٹے قول  
سے آپ کی متعلقہ چیز سے عبث  
(کھیل کود، مذاق) کرے۔  
یا ان چیزوں میں سے کسی چیز سے

۱۰ لے بمقامہ الشریف ومكانه المنيف - ق ۱۲ - ۱۱ لے بشی لہ

تعلق بجانب الشریف - نسیم ۱۲ - ۱۳ لے رذل نسیم ۱۲ -

۱۴ فحش وقبح ۱۲ - ۱۵ عابہ - ق ۱۲



من البلاء والمحنة  
عليه او غمصة  
ببعض العوارض  
البشرية الجائزة  
عليه المعمودة  
لديه وهذا  
كله اجماع من  
العلماء وائمة  
الفتوى من  
لدن الصحابة  
رضوان الله عليهم  
الى هلم جرا

آپ پر عیب لگائے جو آزارناشوں  
اور فحنتوں سے آپ پر جاری ہوئیں  
جیسے فقر اختیار ہی ہوا اور دانتوں کے  
کن روں کا شہید ہونا وغیرہما،  
یا بعض عوارض بشریہ جائزہ کی  
وجہ سے آپ کی تحقیر و تنقیص  
کرے۔ اس سب کے سب پر  
(یعنی مذکورہ چیزوں میں سے کسی  
چیز کے مرتکب پر کفر و قتل کے  
فتویٰ پر تمام علماء مفسرین و محدثین  
اور آئمہ فتویٰ صحابہ کرام سے لیکر اس  
وقت تک سب کا اجماع و اتفاق ہے)

شفائ شریف ج ۲ ص ۲۰۷ طبع قدیم۔ الصارم المسلول ص ۵۲۵

۱۔ کال فقر و الکسر و غیرہما ق ۱۲۔ ۲۔ اے حقیر۔ ق ۱۲ نقص من قد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ نسیم ۱۲۔ ۳۔ کالامراض۔ نسیم ۱۲۔  
۴۔ الا سی ذکرنا۔ ق۔ غیر جائز موجب للعقاب فی الدارین۔ نسیم ۱۲  
۵۔ من المفسرین والمحدثین۔ ق ۱۲۔ ۶۔ من فقہاء المذاہب معارف متواتر بلینہم۔ نسیم  
۷۔ استملا لاجماع واتصل من عصرهم الی الآن۔ ق۔ ۸۔ وزاد الخفاجی بعدہ اے الی آخر الزمان  
وانقضاء الدوران عصر بعد عصر وقد نال بعد قرن بلا خلاف فیہ... ثم قال بعد...  
ان هذا العبارة منقولة عن الائمة کلام کافی السیف المسلول علی من سب الرسول... للسبکی نسیم اریاض ۲۵



ع ۳ امام ابو بکر بن المنذر محمد بن ابراہیم النیسابوری نے فرمایا ۔  
 اجمع عوام اہل العلم (اے کلمہ - ق) علی من سب النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم یقتل (مطلقاً  
 نسیم) ومن قال ذلک مالک  
 بن انس واللیث واحمد  
 واسحق وهو مذہب  
 الشافعی .... (وہو مقتضی  
 قول ابی بکر - ہذا کلام القاضی)  
 .... ولا تقبل ثوبہ عند  
 هؤلاء وبمثلہ (اے بمثل  
 قول هؤلاء بوجوب القتل نسیم)  
 قال ابو حنیفہ (اے نصامہ  
 - ق) واصحابہ (محمد والیوسف  
 وزفر واهل مذہبہ  
 نسیم) والشوری  
 واهل الکوفہ (اے جمیعہم  
 - ق) والاوزاعی  
 فی المسلمین

یعنی سب اہل علم کا اس بات پر  
 اجماع و اتفاق ہے کہ جس نے  
 نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب  
 بکا وہ قتل کیا جائے گا۔ جنہوں نے  
 یہ فتویٰ دیا۔ ان میں سے امام  
 مالک اور لیث اور امام احمد  
 اور اسحاق ہیں۔ اور یہی ہے  
 مذہب امام شافعی کا اور یہی حضرت  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
 قول کا مقتضی ہے۔ اور ان  
 آئمہ کے نزدیک اس (گستاخی) کی  
 کو یہ مقبول نہیں۔ اور اسی طرح  
 فرمایا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے  
 اصحاب (امام محمد والیوسف  
 وزفر اور ان کے اہل مذہب،  
 اور ثوری اور سب اہل کوفہ  
 اور امام اوزاعی نے (جبکہ مسلمانوں  
 سے کوئی مسلمان اس جرم کا مرتکب ہو)



لكنهم قالوا  
هي ردة

ليكن یہ حضرات فرماتے ہیں یہ  
(سب نبی) ارتداد ہے، مرتد بنت ہے

شفاشریف للامام القاضی عیاض ج ۲ ص ۲۸۲ واللفظ له۔ الصارم  
المسلول ص ۳۔ رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۸ للشامی الحنفی۔

ع۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

لا نعلم خلافا

في استباحة

دمه بين علماء

الامصار وسلف

الامة وقد

ذكر غير واحد

الاجماع على قتله

وتكفيره

یعنی گستاخ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

کے مباح الدم (یعنی اس کا قتل

کرنا جائز ہے) ہونے میں علماء

زمانہ اور سلف امت میں سے

کسی کا خلاف نہیں اور بہت

سے اماموں نے اس (موفی

نبی) کے قتل و تکفیر پر اجماع

ذکر کیا ہے۔

شفاشریف ج ۲ ص ۲۸۲

ع۔ امام محمد بن امام سحنون مالکی المحدث متوفی ۳۵۰ھ نے فرمایا

یعنی سب علماء کا اس پر اتفاق

واجماع ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو گالی دینے والا، آپ کی

تشقیص (یہ ادبی کرنے والا) کافر ہے

اجمع العلماء رائے علماء الاعصار

في جميع الامصار۔ ق (

على ان شاتم النبي

صلى الله عليه وسلم



والمستقص له كافر

والوعيد جار

عليه لعذاب الله

له وحكمه عند الامة

القتل ومن شك في كفره

وعذابه كفر (لان الرضى بالكفر كفر)

نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۰۸ - شفا شریف

شفا القاری ج ۳ ص ۳۳۸ - اکفار المحدثین کثیری ومنہم ص ۵

الصارم المسلمون ص ۲

۴ امام ابو سلیمین خطاب بن محمد ج امام نووی متوفی ۷۰۰ قمری قراتے ہیں

لا اعلم احداً

من المسلمين

اختلف في وجوب

قتله اذا كان مسلماً

شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۸ - نقله فی الصارم المسلمون الی قبلہ ص ۵

فتح القدیر ج ۳ ص ۲۰۸ -

عک امام ابن قاسم نے "العتبية" میں امام مالک سے نقل فرمایا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ

له وهو امام جلیل - نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۳۸ - ۱۲ منہ

اور عذاب اللہ کی وعید (دھمکی)

اس پر جاری ہے اور ساری امت

کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے۔

(یعنی اسے قتل کرو) اور جو اس

(گستاخ نبی) کے کفر میں شک

کرے گا وہ خود کافر ہو جائے گا

نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۰۸ - نسیم الریاض و شرح

شفا القاری ج ۳ ص ۳۳۸ - اکفار المحدثین کثیری ومنہم ص ۵

الصارم المسلمون ص ۲

۴ امام ابو سلیمین خطاب بن محمد ج امام نووی متوفی ۷۰۰ قمری قراتے ہیں

یعنی گستاخ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

جبکہ مسلمان ہو تو اس کے وجوب

قتل میں مسلمانوں سے کوئی مسلمان

بھی مختلف نہیں۔

شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۸ - نقله فی الصارم المسلمون الی قبلہ ص ۵

فتح القدیر ج ۳ ص ۲۰۸ -

عک امام ابن قاسم نے "العتبية" میں امام مالک سے نقل فرمایا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ

له وهو امام جلیل - نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۳۸ - ۱۲ منہ



یعنی جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کو سب بکایا گالی دی  
یا آپ کو عیب لگایا یا آپ کی  
تثقیف کی (جیسا کہ یہ کہنا کہ حضور  
سے تو فلاں زیادہ علم والا ہے  
یا زیادہ عقل والا ہے ایسے شک  
وہ قتل کیا جائے گا۔ تمام امت  
کے نزدیک سب مسلمانوں کے  
اعتقاد میں زندیق کی طرح اس  
کا بلا تردید قتل کرنا واجب ہے  
شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۸۔ انصار المسلمین ص ۵۲۶)

۵۔ امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا -

یعنی ہمارے بعض علماء نے فرمایا  
کہ تمام علماء کا اس بات پر اجماع  
و اتفاق ہے کہ جس نے انبیاء  
کرام میں سے کسی نبی پر ہلاکت  
یا کسی نکر و مجیز کی دعا کی وہ  
بلا طلب توبہ قتل کیا جائے گا۔  
انصار المسلمین ص ۵۲۶۔

من سبہ او تشتمہ او عابہ  
او تنقصہ (اے نسب الیہ  
نقصاوات لم یکن شتمًا  
کقولہ غیرہ علم منہ  
او عقل کما مر نسیم)  
فانہ یقتل وحکمہ  
عند الامة (اے فی  
اعتقاد جمیع المسلمین نسیم)  
القتل (وجوب بلا تردید نسیم)  
کالزندیق -

قال بعض علماءنا  
اجمع العلماء علی ان  
من دعا علی نبی  
من الانبیاء بالویل  
اولشی من المکروه  
انہ یقتل بلا استتابة  
شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۹۔



۹ امام ابن عتاب مالکی نے فرمایا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ

الكتاب والسنة موجبان  
ان من قصد النبي  
صلى الله عليه وسلم باذى  
او نقص معرضا ومصرها  
وان قل فقتله واجب  
فهذا الباب كله  
مما عده العلماء سببا  
او تنقصا يجب قتل  
قائله لم يختلف  
في ذلك متقدم  
ولا متأخرهم الخ

قرآن و حدیث اس بات کو  
واجب کرتے ہیں کہ جو نبی علیہ  
والسلام کی ایذا کا ارادہ کرے  
اور آپ کی تنقیص کرے اشارۃً  
یا صراحۃً اگرچہ وہ توہین تھوڑی  
سی کیوں نہ ہو تو اس کا قتل کرنا  
واجب ہے۔ اس باب میں  
جن جن چیزوں کو علما کرام نے  
سب اور تنقیص میں شمار کیا۔  
بالاتفاق اس کے قاتل کا قتل  
واجب ہے۔

شفاف شریف ج ۲ ص ۲۱۱ (الصارم المسلمون ص ۵۲ آخری جلد)

یعنی بے شک اصحاب شافعی  
سے امام ابو بکر فارسی نے اس  
بات پر اجماع مسلمین کی حکایت  
کی ہے کہ سب نبی کی حد قتل  
ہے۔ جیسا کہ غیر نبی کے سب  
کی حد کورٹے لگانا ہے۔ یہ جس

عنا وقد حكى ابو بكر الفارسي  
من اصحاب الشافعي  
اجماع المسلمين على ان  
حد من سب النبي  
صلى الله عليه وسلم القتل  
كما ان حد من سب



غیرۃ الجملہ - وهذا  
الاجماع الذی حکا  
هذا محمول علی اجماع  
الصدور الاول من  
الصحابۃ والتابعین  
وانه اراد اجماعهم علی  
ان سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
یحجب قتله اذا کان مسلماً....  
وکذا الک حکى عن غیر واحد الاجماع  
علی قتله وتکفیرہ

عک و قال الامام اسحق  
بن راہویہ احد الأئمة  
الاعلام اجمع المسلمون  
علی ان من سب اللہ  
او سب رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم  
او دفع شیئاً ما انزل اللہ عزوجل  
او قتل نبیاً من انبیاء اللہ عزوجل  
انه کافر بذالک وان کان  
مقرأ بکل ما انزل اللہ الصالح المصلی

اجماع کی حکایت نقل کر رہے ہیں  
یہ اجماع صدر اول یعنی صحابہ  
وتابعین کے اجماع پر محمول ہے  
یا انہوں نے یہ ارادہ کیا کہ سب  
نبی اگر مسلمان ہو تو اس کے قتل  
کے وجوب پر اجماع ہے۔ اور  
اسی طرح بہت سے آئمہ و علماء  
نے گستاخ نبی کے قتل و تکفیر پر  
اجماع نقل کیا ہے۔

الصدام المسلول لابن تیمیہ  
یعنی امام اسحق بن راہویہ (جو آئمہ  
اعلام سے ہیں) نے فرمایا کہ اس  
پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جس نے  
اللہ کو یا اس کے رسول کو سب  
بکھا یا اللہ تعالیٰ کے نازل کئے  
ہوئے سے کسی چیز کو دفع کیا  
یا انبیاء سے کسی نبی کو قتل کیا وہ  
کافر ہے۔ اگرچہ وہ تمام اللہ  
کے نازل کئے ہوئے کا اقراری ہو



ع۱۲ ابن تیمیہ نے لکھا ہے۔

ان السباب ان

کات مسلماته

یکفر ویقتل

بغیر خلاف

وهو مذہب الائمة

الاربعة

وغیرهم

الصارم المسلول ص

ع۱۳ واما اجماع الصحابة

فلان ذلك

نقل عنهم فی قضایا

متعددة یتشر

مثلاً ویستفیض

ولم ینکرها احد

نہم فصارت اجماعاً

الصارم المسلول ص۲

یعنی بے شک نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کو سب بکنے والا مسلمان کہلاتا  
ہو وہ اس سب کی وجہ سے کافر

ہو جائے گا۔ اور بلا خلاف اس

کو قتل کیا جائے گا۔ یہی آئمہ العبرہ

(امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام

شافعی، امام احمد) وغیرہم کا

مذہب ہے۔

یعنی اس مسئلہ پر اجماع صحابہ کا

ثبوت یہ ہے کہ ان سے یہ بہت

سے فیصلوں میں منقول ہے۔

اور ایسی بات منتشر اور مشہور

ہو جاتی ہے۔ لہذا ان صحابہ میں

سے کسی نے بھی اس پر انکار نہ کیا

لہذا یہ اجماع ہو گیا۔

یہاں تک تو اس مسئلہ پر اجماع کی عبارات تھیں۔ اگرچہ ان کے  
ضمن میں، حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، سب آگئے پھر وضاحت سے



آئمہ اربعہ " امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب بھی نقل ہو چکا۔ لیکن مزید وضاحت کے لئے صرف آئمہ و علماء احناف کی نقول سے اس مسئلہ پر اور روشنی ڈالتا ہوں۔  
 ۱۲۔ قاضی الشرق والغرب صاحب ابی حنیفۃ الامام الحافظ الحجۃ قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متولد ۱۱۳ھ متوفی ۱۸۲ھ ارشاد فرماتے ہیں۔

جس مسلمان نے رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکا یا آپ کی تکذیب کی یا آپ کو عیب لگایا یا آپ کی تنقیص رے ادبی کی تو بے شک اس نے اللہ تعالیٰ سے کفر کیا اور اس کی بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی۔

ایما رجل مسلم سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او كذبه او عابه او تنقصه فقد كفر بالله وببائت منه زوجه

کتاب الخراج (ص ۱۸۲) القاضی ابی یوسف فصل فی المحکم فی المرتد عن الاسلام۔ رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۹۔ تمہید الایمان لسیدنا ابی جعفر حسام المخرم ص ۲

۱۵۔ مخزن مذہب صاحب ابی حنیفۃ الامام الحافظ محمد بن الحسن الشیبانی متولد ۱۳۲ھ متوفی ۱۸۹ھ "بیسوط"

وذكر في الاصل المبسوط ان شتم النبي كفر

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دینا کفر ہے



شرح تشفا لفقاری ج ۴ ص ۳۲۸ -

۱۶ امام کبیر، مجتہد بے نظیر۔ فخر الدین ابوالمفاخر والوالحسن حسن بن منصور المعروف قاضی خاں حنفی متوفی ۵۵۲ھ نے فرمایا۔

اگر کسی مرد نے کسی چیز میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عیب لگایا وہ کافر ہو جائے گا۔ اور اس طرح بعض علمائے فرمایا کہ اگر حضور کے بال کو بطریق تصغیر شعیب کہا تو کافر ہو گیا۔ امام ابو حفص کبیر سے منقول ہے کہ جس نے حضور کے مبارک بالوں سے کسی بال کو عیب لگایا۔ وہ بے شک کافر ہو گیا بسوط میں مذکور ہے۔ کہ حضور کو گالی دینا کفر ہے۔ نوادر الصلوٰۃ میں مذکور ہے کہ جس نے کہا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام یہ جنون طاری ہوا بے شک وہ کافر ہو گیا

(اذا) عاب الرجل  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في شيء كان كافرا  
وكذا قال بعض  
العلماء لو قال لشعر  
النبي شعير فقد  
كفر وعن ابي  
حفص الكبير من  
عاب النبي صلى الله  
عليه وسلم بشعة من  
شعراته الكريمة فقد كفر  
وذكر في الاصل ان شتم  
النبي كفر ولو قال كفر  
بجن النبي ذكر في نوادر الصلوٰۃ انه

فتاویٰ قاضی خاں ج ۴ ص ۸۸۲ طبع نوکشتور۔ شرح تشفا لفقاری

ج ۴ ص ۳۲۸ نقلت عنہ -



۱۷ چھٹی صدی کے امام مجتہد بریلوان الدین محمود بن صدر السعید  
حنفیؒ "محیط"

وفي المحيط من  
شتم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم  
او اهانته او عابه  
في امور دينه او  
في شخصه او في  
وصف من اوصاف  
ذاته سواء كان  
الشاتم من  
امته او غيرها  
وسواء كان من  
اهل الكتاب او غيره  
ذميا كان او  
حريريا سواء كان  
الشتم او الاهانته  
او العيب صادرا عنه  
عمدا او سهوا وغفلة

یعنی محیط میں ہے۔ کہ جس نے  
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی  
دی یا آپ کی توہین ربے ادبی،  
کی یا آپ کو امور دینیہ میں عیب  
لگایا یا حضور کی ذات میں  
عیب لگایا یا اوصاف ذات میں  
سے کسی وصف میں عیب نکالا  
عام ازیں کہ گالی دینے والا  
آپ کی امت (اجابت) سے  
ہو یا نہ ہو اور عام اس سے کہ  
وہ اہل کتاب (یہود، نصاریٰ)  
سے ہو یا ذمی (اسلامی حکومت  
میں پناہ گیر کافر) ہو یا حربی  
(حکومت کفار میں ساکن کافر)  
ہو یا بربر ہے۔ کہ گالی یا توہین یا  
عیب اس سے جان بوجھ کر ظاہر  
ہو یا بطور سہو یا بطور غفلت یا کھری



اوجدا اوھن لا فقد  
 كفر خلودا بحیث  
 ان تاب لم یقبل  
 توبته ابداً لا  
 عند الله ولا  
 عند الناس  
 وحكمه فی الشریعة  
 المطهرة عند المتأخرین  
 المجتہدین اجماعاً وعند  
 اکثر المتقدمین القتل  
 قطعاً ولا یدان عن السلطان  
 ونائبه فی حکم قتله۔

کلام میں یا مذاقیہ انداز میں (بہر صورت)  
 تحقیق وہ ابدی دائمی کافر ہو گیا  
 اس طرح کہ اگر وہ توبہ کرے تو  
 ہمیشہ ہمیشہ اس کی توبہ نہ عند اللہ  
 مقبول ہوگی۔ اور نہ عند الناس  
 مقبول ہوگی۔ شریعت مطہرہ  
 میں متأخرین مجتہدین کے نزدیک  
 اجماعاً اور اکثر متقدمین کے نزدیک  
 اس کا حکم یقیناً اس کو قتل کرنا ہے  
 بادشاہ اور اس کا نائب اس کے  
 اس کے حکم قتل میں دخل اندازی  
 نہ کرے۔

خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۵۴۸۔ سیف النبی علی سائب النبی مطبوعہ لاہور

۱۸ قال فی الدرر الاحکام  
 اذ سبه او واحد امن  
 الا نبیاء صلوة الله  
 وسلامه علیہم اجمعین  
 مسلم فانه یقتل حداً  
 ولا توبه له اصلاً

یعنی در الاحکام میں فرمایا جب  
 (کوئی) مسلمان آنحضرت کو سب  
 بکے یا انبیاء میں سے کسی ایک کو تو  
 اسے بطور حد قتل کیا جائے گا اور  
 بالکل اس کی توبہ نامقبول ہوگی  
 عام اس سے کہ اس کی توبہ اس



سواء بعد القدرۃ  
 علیہ والشہادۃ او  
 جاء تائب من قبل  
 نفسه كالزندیق لانه  
 حد واجب فلا یسقط  
 بالتوبۃ ولا یتصور  
 فیہ خلاف لاحد  
 لانه حد تعلق به  
 حق العبد فلا  
 یسقط بالتوبۃ  
 کسائر حقوق  
 الادمیین وکحد  
 القذف لا یزول  
 بالتوبۃ بخلاف  
 ارتداد فانہ معنی  
 ینفرد به المرتد وهذا  
 مذهب ابی بکر الصدیق  
 والامام الاعظم والثوری  
 واهل الکوفۃ (سیف النبی علی سائب النبی)

گواہی مل جانے اور اس پر قدرت  
 پا جانے کے بعد ہو یا وہ خود بخود  
 توبہ کرتا ہوا حاضر ہو۔ وہ زندیق  
 کی طرح ہے۔ قتل سے معافی اس  
 لئے نہیں ملے گی۔ کہ وہ قتل حد  
 ہے واجب تو وہ حد توبہ سے  
 ساقط نہ ہوگی اور اس میں کسی  
 کا خلاف متصور ہی نہیں۔ اس  
 لئے کہ یہ قتل حد ہے۔ اس سے  
 حق العبد متعلق ہے۔ تو دیگر حقوق  
 عباد کی طرح یہ بھی توبہ سے ساقط  
 نہ ہوگا۔ جس طرح حد قذف  
 توبہ سے زائل نہیں ہوتی۔ بخلاف  
 ارتداد (مرتد ہونے) کے کیونکہ  
 وہ ایک ایسا معنی و مفہوم ہے  
 جس سے مرتد منفرد ہوتا ہے  
 یہی حضرت ابوبکر اور امام اعظم اور  
 ثوری اور اہل کوفہ کا مذہب ہے  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔



۱۹۰۰ جمع المسلمون  
ان شاتمہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کافر و من  
شک فی عذابہ  
و کفرہ کفر

تمام مسلمانوں کا اس پہ اجماع ہے  
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو  
گالی دینے والا کافر ہے اور جو  
اس کے عذاب اور کفر میں شک  
کرے وہ خود کافر ہے۔

شفا شریف ص ۱۰۰۔ برزازیہ ص ۱۰۰۔ درر وغرر ص ۱۰۰

فتاویٰ خیریہ ص ۱۰۰۔ وغیرہ۔ تمہید الایمان شریف (ص ۲۸)  
مع حسام الحرمین شریف شیخ الاسلام مجدد الانام الامام احمد رضا  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۲۰۰۰ والکافر بسب نبی  
من الانبیاء فانہ یقتل  
حد الا تقبل توبتہ  
مطلقاً ولو سب اللہ  
تعالیٰ قبلت لانه  
حق اللہ تعالیٰ  
والاول حق عبد

یعنی انبیاء کرام میں سے کسی نبی کے  
سب کی وجہ سے جو کافر ہوا اسے  
بطور حد قتل کیا جائے گا اور ہرگز  
ہرگز اس کی توبہ مقبول نہیں  
اور اگر اللہ کو سب کرے تو اس  
کی توبہ مقبول ہے۔ اس لئے کہ  
وہ اللہ کا حق ہے اور پہلا عید

لہ "تنویر الابصار" میں ہے وکل مسلم ارتد فتوبتہ مقبولہ الا الکافر  
بسب نبی "صامش رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۱ منہ -



لا يزال بالتوبة  
ومن شك في عذابه  
وكفره كفر

کا حق ہے وہ توبہ سے زائل نہ ہوگا  
اور جو اس کے عذاب و کفر میں  
شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

مجمع الانهر ص ۱۰۰ در مختار ج ۳ ص ۳۱۷  
واللفظ له - درر ص - بزازیہ ص - تمہید الایمان ص ۲۸ -

۲۱ فی الدار... نقلاً  
عن البزازیة وقال  
ابن سحنون المالکی  
اجمع المسلمون ان شاتمہ  
کافر وحکمہ القتل ومن  
شک فی عذابه وکفره کفر  
(رد المحتار لمختار ج ۳ ص ۳۱۷) وبذا ایضاً  
۲۲ فکذا الوا بفضه

درر میں بزازیہ سے منقول ہے  
کہ ابن سحنون مالکی نے فرمایا کہ مسلمانوں  
کا اس پہ اجماع ہے کہ حضور کو  
گالی دینے والا کافر ہے اور اس  
کا حکم قتل ہے اور جو اس کے عذاب  
اور کفر میں شک کرے وہ خود  
کافر ہے۔

اسی طرح وہ بھی کافر و مرتد ہے  
جو آنحضرت سے قلبی بغض رکھے  
فتح القدیر ج ۳ ص ۱۰۰، اشباہ ص ۱۰۰ در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۷

بالقلب

واللفظ منه

لہ لفظہ - کل من بغض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقلیہ کان مرتدً فالسباب  
بطریق اولی ثم یقتل حد عندنا فلا تعمل توبتہ فی اسقاط القتل قالوا ہذا مذہب  
اہل الکوفۃ ومالک ونقل عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ الخ وصرحت نقل المظہری ص ۱۲



(ع ۲۳) وفی فتاویٰ المصنف (اے صاحب تنویر الابصار۔ (الفیضی)

ووجب الحاق الاستمزا

والاستخفاف به لتعلق

حقه ایضاً

(در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۷)

۲۴ واذا كفر بسبه

لا توبة له

على ما ذكره

البزازي

(فتاویٰ مصنف تنویر الابصار ص —)

(در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۸)

جس نے مقام رسالت کی تشفیص

کی اپنے قول سے باہر طور کہ

آنحضرت کو سب بکایا اپنے فعل

سے اس طرح کہ ان کو دل سے

مبعوض جانا تو وہ بطور حد قتل

کیا جائے گا۔

(ع ۲۵) من نقص

مقام الرسالة

بقوله بان سبه

او بفعله بان

بغضه بقلبه

قتل حدا

فتاویٰ مصنف تنویر الابصار ص — در مختار علی ہامش

رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۸۔



۲۴  
۱۳ وقد صرح في

النتف ومعين الحكام  
وشرح الطحاوی وحاوی الزاہدی  
وغيرہا  
بان حکمہ کالمرد  
ولفظ النتف من سب  
الرسول صلی اللہ علیہ وسلم  
فانہ مرتد وحکمہ  
حکم المرتد ویفعل بہ  
ما یفعل بالمرد

یعنی نتف اور معین الحکام اور  
شرح الطحاوی وحاوی الزاہدی  
وغیرہ میں اس کی تصریح ہے کہ  
ساب نبی کا حکم مرتد کی طرح ہے۔  
نتف میں ہے کہ جس نے رسول  
کو سب بکا بے شک وہ مرتد ہے  
اور اس کا حکم مرتد کے حکم کی طرح  
ہے۔ اور اس کے ساتھ وہ کیا  
جائے گا جو مرتد کے ساتھ کیا  
جاتا ہے۔

در مختار علی ما مشرر والمختار ج ۳ ص ۳۱۹ وھکذا نقل الخیر الرطی  
رد ج ۳ ص ۳۱۹

خفیوں کی کتابوں سے ذمی (اسلامی مملکت میں پناہ گزین کافر)  
شام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکم۔

قال ابن الھمام وبالجملة فقد ضم الی تحقیق الایمان اثبات امور الاھلال بہا  
لخلل بالایمان اتفاقا کترک السجود بضم وقل نبی اوالاستخفاف بہ  
او بالمصنف او الکعبۃ وکذا مخالفۃ ما اجمع علیہ۔  
شرح فقہ اکبر ص ۱۸۷ ۱۲۰



ع ۲۴ ویوڈب الذمی ویعاقب

علی سبہ دین

الاسلام والقرآن

والنبی صلی اللہ علیہ وسلم

.... قال العینی

واختیاری فی

السب ان یقتل

اھ وتبعه

ابن الہمام قلت وبہ

افتی شیخنا الخیر الرملی

- درمختار - ونقل المقدسی

ما قالہ العینی ثم قال

وهو مما یحیل الیہ

کل مسلم - رد المحتار ...

وبہ افتی المفتی

ابوسعود مفتی الروم بل

افتی بہ اکثر الحنفیۃ

.... والحق انہ یقتل عندنا

اذا اعلن بثلثہ علی الصلوۃ  
والسلام

یعنی ذمی اگر دین اسلام یا قرآن یا

نبی علیہ الصلوۃ والسلام کو سب کے

تو اسے عقاب دیا جائے گا۔ زرو

کوب کیا جائے گا۔ امام عینی نے

فرمایا بصورت سب میرے نزدیک

مختار یہ ہے کہ اس ذمی کو قتل کیا

جائے۔ امام ابن ہمام نے بھی ان

کا اتباع کیا۔

صاحب درمختار فرماتے ہیں کہ

ہمارے شیخ خیر رملی نے بھی یہی فتویٰ

دیا کہ وہ قتل ہوا مقدسی نے

امام عینی کا قول نقل کر کے فرمایا

کہ یہ (حکم قتل) ایسی بات ہے کہ

ہر مسلمان اسی کی طرف میلان

کرے گا۔ مفتی ابوسعود مفتی روم

بلکہ اکثر حنفیوں نے اسی پر فتویٰ دیا

اور ہمارے نزدیک حق یہی ہے کہ

اس (ذمی) کو قتل کیا جائے جبکہ

وہ علی الاعلان آنحضرت کو سب



صرح به في سير  
 الذخيرة حيث قال  
 واستدل محمد لبيان  
 قتل المرأة اذا اعلنت  
 بشتيم الرسول بما روى  
 ان عمر بن عبدی لما  
 سمع عصماء بنت صوان  
 تؤذي الرسول فقتلها  
 ليلا مدحه صلى الله عليه وسلم  
 على ذلك انتهى فليحفظ  
 در ذکره (الامام محمد)  
 في السير الكبير فيدل  
 على جواز قتل الذمی  
 المذنب عن قتله بقعدة  
 الذمة اذا اعلن بالشتيم  
 ايضاً واستدل لذلك  
 في شرح السير الكبير  
 بعدة احاديث منها الخ  
 درمنا ورد المختار لمصاحبه <sup>ص</sup>

وشتیم کرتا ہوا سیر الذخیرہ میں بھی  
 اس کی تصریح کی ہے اس طرح  
 کہ فرمایا۔ امام محمد نے اس عورت  
 کے قتل کے بیان میں جو علی الاعلان  
 حضور کو گالی دے اس روایت  
 سے استدلال کیا کہ عمر بن عبدی  
 نے جب عصماء سے حضور کی ایذا  
 کو سنا تو اسے رات کو قتل کر دیا  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس  
 پر اس کی تعریف کی۔ اس کو  
 امام محمد نے سیر کبیر میں ذکر فرمایا  
 اس میں اس بات پر دلالت ہے  
 کہ ذمی (جسکو بوجہ عہد ذمہ کے قتل  
 سے امان مل چکی) جب علی الاعلان  
 بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کو سب و شتم کرے اس کا قتل  
 کرنا جائز ہے اور شرح سیر کبیر میں  
 اس کے قتل کے جواز پر بہت سی  
 حدیثوں سے استدلال کیا۔



۲۸/۱۵ فلواعلن (الذمی) بشتہ

علیہ الصلوٰۃ والسلام  
او اعتادہ قتل و  
امرتہ بلیفتی الیوم۔ درشتی  
رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۳

(۲۹/۱۴) امام محقق ابن الحکم نے ارتقام فرمایا۔

والذی عندی ان  
سبہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اولسب ما لا ینبغی الی اللہ  
تعالیٰ ان کان ما لا یعتقد  
کنسبۃ الولد الی اللہ  
تعالیٰ وتقدس

عن ذلک اذا ظہرہ  
یقئل بہ ویتقص عہدہ

فتح القدیر ج ۲ ص ۳۸۳ تفسیر مظہری ج ۱ ص ۱۹۱

(۳۰/۱۲) وفي الفداوی من

من نصب الی حنیفۃ ان من  
سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
یقئل ولا یقبل توبتہ سواء کان

یعنی پس اگر ذمی علی الاعلان حضور  
کو گالی دے یا اس گالی دینے کو  
عادت بنائے تو اسے قتل کیا جائے  
گدا اگر چہ عورت ہی کیوں نہ ہوں  
آج کل اسی پر فتویٰ ہے۔

یعنی میرے نزدیک مختار یہ ہے  
کہ ذمی نے اگر حضور کو سب بکا  
یا غیر مناسب چیز کو اللہ کی طرف  
منسوب کیا۔ اگر وہ ان کے عقیدہ  
سے خارج ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ  
کی طرف ولد کی نسبت۔ جب  
ایسی چیزوں کو ظاہر کرے گا تو  
وہ اس وجہ سے قتل کیا جائے گا  
اور اس کا عہد ٹوٹ جائے گا۔  
یعنی مذہب ابی حنیفہ کے فتاویٰ  
میں ہے کہ جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کو سب بکا وہ قتل کیا  
جائے گا۔ اور اس کی توبہ مقبول



مؤمننا وکافرا

وبهذه ایظہرانہ

ینتقض عہدہ

ویؤیدہ ماروی

ابو یوسف عن حفص

بن عبد اللہ بن عمر

ان رجلا قالہ

سمعت راہبا

سب النبی صلی اللہ

علیہ وسلم

فقال لہ سمعته

لقتلته انما لم نعظم

العمود علی هذا

تفسیر مظہری ج ۳ ص ۳۸۱، فتح القریہ ج ۳ ص ۳۸۱

نہیں۔ برابر ہے کہ وہ مومن ہو

یا کافر ہو۔ اس سے یہ بات ظاہر

ہو گئی کہ بوجہ سب نبی و وحی کا عہد

ٹوٹ جاتا ہے۔ اور اس کی تائید

اس سے ہوئی ہے کہ امام ابو

یوسف حضرت حفص سے راوی

کہ ایک مرنے والے نے کہا میں نے

ایک راہب سے سنا کہ وہ حضور

کو گالی دیتا تھا۔ تو آپ نے اس

سے فرمایا اگر میں اس سے آقا کے

حق میں گالی سنتا تو میں اسے قتل

کر دیتا ہوں۔ ان (زمیوں) کو

اس بات پر عہد و امان نہ عطا کی

وہ سب بکتے رہیں۔

گستاخ نبی پر یہ فتویٰ کفر عام ہے۔ کسے باشد زید، عمر، خالد

بکر، محمود، عالم، جاہل، مولوی، پیر، مدرس، بانی دارالعلوم، کثرت

طلبا والا، کثرت مریدین والا، جس سے بھی نبی کی بے ادبی گستاخی

و تنقیص تقریر یا تحریر صادر ہو وہ کافر ہے۔ مرتد ہے دائرہ ایمان سے

خارج ہے۔ واجب القتل ہے۔ بعض لوگ اس شرعی فتویٰ کو اپنے



گستاخ دیے ادب مولویوں سے ملاتے ہیں۔ یا تو یہی عبارت کو  
سینہ زوری سے توہین نہیں سمجھتے۔ یا صریح توہین عبارتوں  
میں تاویل کرتے ہیں۔ لہذا آئمہ عظام کی بطور نمونہ چند عبارتیں پیش  
کرتا ہوں۔ جن سے پتہ چلے گا کہ گذشتہ مسلمان اس فتویٰ میں تفریق  
نہ کرتے تھے۔ بلکہ جن عالموں، فقیہوں، سے ایسے کلمات ایسی بکواس  
ظاہر ہوتی فوراً شرعی حکم نافذ کرتے اور یہ بھی معلوم ہو جائے گا۔ کہ  
کن کن باتوں تک یہ فتویٰ تکفیر نافذ ہوا۔ آج کل ہر منہ پھٹ بکواسی  
شان نبوت میں دن رات کلمات کفر یہ بک دیتا ہے۔

ذکر رکوع کے فضل کاٹے نقص کا جواب ہے

پھر کہے مروک کہ ہوں امت رسول اللہ کی

اور آئمہ کی عبارت۔ توہین و تنقیصی کلمات کا نمونہ۔

امام احمد نے فرمایا ہر وہ شخص کے  
جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کو گالی دی یا آپ کی تنقیص کی  
مسلمان ہو یا کافر اس کا قتل کرنا  
لازم ہے اور میں یہ دیکھتا ہوں  
کہ وہ قتل کیا جائے اور اس کی  
توبہ مقبول نہ ہو۔

ع ۳۱۸ قال الامام احمد  
کل من شتم النبی  
علیہ الصلوٰۃ والسلام  
او تنقصہ مسلماً کان  
او کافراً فعیلہ القتل  
واری ان یقتل ولا یمتاب۔  
الصارم المسلول ص ۵۲۵

لہ اجراء هذا حکم علی الولاۃ لا علی العوام نعم من سب باذنیہ من ذم المتنقص تنقیصاً فی حقہ علیہ

الصلوٰۃ والسلام نعم یجوز قتله یكون ما حوزا عند الله ورسوله ۱۲ فی فی عن



۳۲۱ وقال ابن القاسم عن  
مالك، من سب النبي  
صلی اللہ علیہ وسلم قتل  
ولم يستتب

قال ابن القاسم  
اوشتمه او عابه  
او تنقصه فانه  
يقتل كالزندق  
وقد فرض الله توقيده  
الصالح المسلول ص ۵۲۵ شفا شریف ج ۲

۳۲۲ وكذلك قال مالك  
في رواية الحارث بن عمار  
من سب رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم اوشتمه  
او عابه او تنقصه قتل  
مسلم كان او كافرا ولا يستتاب  
الصالح المسلول ص ۵۲۵ شفا شریف ج ۲

۳۲۳ وروى ابن وهب  
عن مالك من قال

ابن القاسم امام مالک سے راوی  
کہ آپ نے فرمایا جس نے حضور کو  
سب بکا وہ قتل کیا جائے گا اور  
اس کی توبہ نامقبول ہوگی۔

ابن قاسم نے فرمایا حضور کو گالی  
دی یا عیب لگایا یا تنقیص کی  
بے شک وہ قتل کیا جائے گا۔  
زندلق کی طرح تحقیق اللہ تعالیٰ نے  
حضور کی توقیر تعظیم رہم پر فرض  
کی ہے۔

یعنی اسی طرح فرمایا امام مالک نے  
بروایت مدینین کہ جس نے  
حضور کو سب کیا یا آپ کو گالی  
دی یا عیب لگایا یا آپ کی تنقیص  
کی وہ قتل کیا جائے گا۔ مسلمان  
ہو یا کافر اور اس کی توبہ نامنظور  
۳۲۸

ابن وهب نے امام مالک سے  
روایت کی کہ فرمایا جس نے کہا



ان رداء النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم  
وروی - بردہ  
وسخ واراد بہ  
عیبہ قتل

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی  
چادر (یہی حکم ہے حضور کے  
ہر کپڑے اور ہر عضو کا) میلی  
ہے۔ اور اس سے حضور کے عیب  
کا ارادہ کیا وہ قتل کیا جائے گا۔

الصارم المسلول ص ۵۲۴ شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۹

علامہ خفاجی حنفی نے فرمایا کہ اگر عیب کا ارادہ نہ ہو تب بھی

لا ینبغی ذکر مثله  
ورایتہ عند  
العوام ولہذا افتی  
بعض علماء العصر  
فیمن قال انہ  
کان یدھن حتی

اس جیسی چیزوں کا ذکر کرنا اور  
عوام کے سامنے ان کا روایت کرنا  
درست نہیں اس لئے بعض علماء  
زمانہ نے اس شخص کے حق میں فتویٰ  
(کفر، قتل) دیا کہ جس نے کہا کہ  
حضور اننا تیل لگاتے تھے کہ ان کے

لہ وروی "ذوالنہی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ منہ

لہ وکذا حکم ازارہ وسائر دثارہ وشعارہ واعضائہ وبشارہ  
شرح الشفا للقاری ۱۲ منہ



كان ثياب به ثياب  
زيات، مع انه مروي في الشائل  
نسيم الرياض ج ۴ ص ۳۴۱

۳۵ و كذا قال ابو حنيفة  
واصحابه فيمن تنقصه (ا)  
نسب له صلى الله عليه وسلم  
نقصا دون السب - ن -  
بشي ينقصه - ق، او برئ منه  
(ا) تبرأ منه بان قطع مودته  
ومحبته عليه الصلوة والسلام (ق)  
او كذا به انه مرتد وكذا  
قال اصحاب الشافعي كل من  
تعرض رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بما فيه استهانة فهو  
كالسب الصريح فان  
الاستهانة بالنبي كفر

کپڑے تیلی کے کپڑوں کی طرح ہوتے  
باوجود اس کے کہ یہ حضور کے  
شائل میں مروی ہے ۔

اور اسی طرح فرمایا امام ابو حنیفہ اور  
آپ کے اصحاب نے اس شخص کے  
بارہ ہیں جس نے حضور کی تنقیص  
کی کسی قسم کا نقص آپ کی طرف  
منسوب کیا یا (آپ کی مودت اور  
محبت سے) بری ہوا یا آپ کے  
کسی قول کی تکذیب کی کہ بے شک  
وہ مرتد ہے ۔ اور اسی طرح اصحاب  
شافعی نے فرمایا کہ ہر وہ کہ جس نے  
تقریبا (اشارۃ) ایسی بات کی  
کہ جس میں حضور کی توہین ہے تو وہ  
سب صریح کی طرح ہے کیونکہ نبی  
کی توہین کفر ہے ۔

الصارم المسلول ص ۵۲، وفي الشفا و شرحه على الطبرانی الخ ۔

شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۷ ۔ نسیم الرياض ج ۴ ص ۳۴۱ ۔ وروی الطبرانی  
مثله عن ابی حنیفہ و اصحابہ الخ رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۸



۳۶  
۲۳۳  
و فی الملبسوط عن  
عثمان بن کنانہ ثمن  
شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
من المسلمین قتل او  
صلب حیا ولم یستتب  
والامام مخیر فی صلیہ  
حیا او قتلہ

شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۸

۳۷  
۲۳۴  
و فی کتاب محمد اخیرنا  
اصحاب مالک انہ  
قال من سب النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم او غیرہ  
من النبیین من مسلم او کافر  
قتل ولم یستتب -

۳۸  
۲۵۵  
وقال اصبح (المالکی الامام  
المعروف - نسیم -) یقتل علی  
کل حال اسر ذلک واظہرہ  
ولا یستتاب لان توبہ لا تعد  
شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۹

ملبسوط میں عثمان بن کنانہ سے مروی  
ہے کہ جس نے مسلمانوں سے حضور  
کو گالی دی وہ قتل کیا جائے گا یا  
زندہ سولی دیا جائے گا اور اس  
کی توبہ ناسموع ہوگی اور امام  
کو اس کی سولی دینے اور قتل کرنے  
میں اختیار ہے جو چاہے کرے

امام محمد کی کتاب میں ہے کہ میں اصحاب  
امام مالک نے خبر دی کہ انہوں نے  
فرمایا کہ جس نے حضور کو یا کسی نبی  
کو گالی دی مسلمان ہو یا کافر ہو وہ  
بغیر طلب توبہ کے قتل کیا جائے گا

شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۸

یعنی امام اصبح مالکی نے فرمایا وہ  
گستاخ نبی (بہر حال قتل کیا جائیگا  
چاہے اس گستاخی کو چھپائے یا ظاہر  
کرے۔ اس سے توبہ نہ طلب کی جائے  
کیونکہ اس کی توبہ غیر معتبر ہے۔



۳۹ وقال عبد الله بن الحكم  
(الفقيه المصري ثقة نسيم)  
من سب النبي صلى الله عليه وسلم  
من مسلم او كافر قتل ولم

يستتب -

۴۰ هذا نص مالك واصحابه  
ان من قال فيه ما فيه  
نقص قتل دون  
استتابة -

شفا شریف ج ۲ ص ۲۱۱

حضرت عبداللہ فقیہ مصری نے  
فرمایا کہ جس نے حضور کو گالی دی  
مسلمان ہو یا کافر وہ بغیر طلب کے  
قتل کیا جائے گا -

شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۹

امام مالک اور ان کے اصحاب کا  
مذہب اس شخص کے بارہ میں کہ  
جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کے حق میں وہ بات کی کہ جس میں  
نقص ہے بغیر طلب تو بیکے قتل

کرنا ہے -

مخالف

امام حجت کیلئے فریق کے معتدترین ابن تیمیہ کی گواہی  
۴۱ وقد اتفقت نصوص  
العلماء من جميع الطوائف  
على ان التنقص له  
كفر صريح للامم -

بہر گروہ کے علماء کی نصوص اس  
پہ متفق ہیں کہ حضور کی تنقیص کفر  
ہے - اور اس کے خون بہانے کو  
حلال کرنے والی ہے -

الصارم المسلول ص ۵۲۵

مسلمان یا کافر جس نے بھی حضور  
کو سب بکا تو اس کو قتل کرنا واجب ہے

۴۲ ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم  
او كافرا فانه يجب قتله



(الصائم المسلول ص ۳)

عج۳۳ ان جرم الطاعن  
 علی الرسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم الساب لہ  
 اعظم من جرم المرتد

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ طعنہ  
 کرنے والے اور آپ کو سب کرنے  
 والے کا جرم مرتد کے جرم سے بہت  
 بڑا ہے۔

الصائم المسلول ص ۱۱

عج۳۴ قال الزکشی کالسبکی انه  
 لا يجوز ان يقال له علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام فقیرا و مسکین  
 وهوا غنی الناس باللہ

امام زکشی نے امام سبکی کی طرح فرمایا  
 کہ یہ جائز نہیں کہ حضور کو فقیر یا  
 مسکین کہا جائے۔ حالانکہ آپ  
 بہت بڑے غنی ہیں۔

نسیم الریاض جرم ص ۳۳۶

عج۳۵ روی ان ابایوسف  
 ذکر انه علیہ الصلوٰۃ والسلام

امام ابویوسف سے مروی ہے کہ  
 انہوں نے ذکر کیا کہ حضور کو

لہ قال العارف الفاضل العلامة عبد الغفر الفاروقی "مسئلہ من  
 الاحادیث ما یخفی عن بعض الناس .... ومنها ما کان علی النبی  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الفقر الاختیاری والعیش الخشن وما  
 اصابہ من اذى الکفار سیما یوم احد ھ -

کوشش النبی ص ۵۸ ۱۲ منہ



كان يحب الدباء

فقال رجل انا

ما احبها فحكم بارتداد

شرح فقہ اکبر ص ۱۸۶ و مرید

۴۶۴ و احتج ابراہیم بن حسین

بن خالد الفقیہ فی مثل

هذا رے تنقضاء

عليه الصلوة والسلام - ق

بقتل خالد بن الوليد رضي الله عنه

مالك بن نويرة لقوله عن النبي

صلى الله عليه وسلم صاحبكم

شفا شريف

۴۶۴ و افتی ابو الحسن قابسی

شيخ الحديث... الزاهد العابد

صاحب التصانيف الجليله في الفقه

والاصول عديم النكير توفي

۴۰۳ ۴۰۳ نسیم ج ۴) فیم قال

فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحال یتیم

الاطالب بالقتل (لما فيه من الاستخفاف والتحقیق نسیم ج ۴ - شفا شریف ج ۲)

پسند فرماتے تھے۔ تو ایک مرد نے

کہا میں اسے پسند نہیں کرتا اس پر

امام ابو یوسف نے یہ حکم دیا کہ وہ

مرتد ہو گیا۔

حضرت ابراہیم فقیہ نے (گستاخ

نبی کے کفر و قتل پر) اس بات سے

استدلال کیا کہ حضرت خالد بن

ولید نے مالک بن نویرہ کو محض

اس لئے قتل کر دیا کہ اس نے نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کو تمہارے

صاحب کہا۔

۲۰۸ نسیم الریاض ج ۴

۲۰۸ نسیم الریاض ج ۴

النفیر امام ابو الحسن قابسی نے

اس شخص کے قتل کرنے کا فتویٰ

دیا کہ جس نے حضور کو حمال (بوجھ

اٹھانے والا کیونکہ اس میں

استخفاف اور تحقیر ہے۔)

۲۰۹ نسیم ج ۴ - شفا شریف ج ۲



(ع ۸۴) وافقی ابو محمد بن ابی

زید بقتل رجل

سمع قوما یتذاکرون صفة

النبي صلى الله عليه وسلم اذ

مر بهم رجل قبح الوجه واللحية

فقال لهم تريدون

تعرفون صفة

هي في صفة هذا

الحمار في خلقته ولحيته

قال ولا تقبل

توبته وقد كذب

لعنه الله وليس

يخرج من قلب

سليم الا يمان

شفا شريف

ج ۲ ص ۲۰۹

(ع ۸۵) صحت قال ان النبي

صلى الله عليه وسلم كان اسود يقاتل

شفا شريف

ج ۲ ص ۲۰۹

امام محمد بن ابی زید نے اس مرد کے

قتل کرنے کا فتویٰ دیا کہ جو اس قوم

کی باتیں سننے لگا جو حضور کی صفت

بیان کرتے تھے۔ اچانک ایک قبح

چہرے اور دار طھی والا ان پہ گذرا

تو وہ مردان سے کہنے لگا کیا تم حضور

کی صفت کی معرفت کا ارادہ رکھتے

ہو۔ انہوں نے کہا ہاں تو اس مرد نے

کہا کہ حضور کی صفت (صورت

خلقت اور دار طھی ہیں اس گزینے

والے کی صفت میں ہے۔ نیز اسی

امام نے فرمایا اس کی توبہ مقبول نہیں

اس لعنتی نے حضور کی صورت کو

گذرنے والے کی صورت کی طرح

بتا کر جھوٹ بکا۔ اور ایسی بات مسلم

کے دل سے نہیں نکل سکتی۔

جس نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

سیاہ تھے وہ قتل کیا جائے گا۔



(ع ۵۴) ایک ظالم عشر وصول کرنے والے نے ایک مرد کو ستایا کہ ٹکیوں سے  
اور کہا بے شک میرے ظلم کی شکایت حضور سے کر دینا اور یہ بھی کہا کہ  
میں نے اگر سوال کیا ہے یا جاہل رہا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی (بعض  
امور سے بے خبر) جاہل رہے اور انہوں نے بھی سوال کیا۔ اس پر امام  
ابو عبد اللہ بن عتاب نے اس کے قتل کا فتویٰ دیا۔ شفا شریف ج ۲ ص ۲۱۱  
(ع ۵۵) فقہا اندلس نے ابن حاتم فقیہ مولوی طلیلی کے قتل کرنے اور اسے  
سولی دینے کا حکم دیا اس لئے کہ اس نے مناظرہ کے دوران حضور کو  
یشیم کہا اور حیدر کا سر کہا اور یہ گمان کیا کہ

|                     |  |                                   |
|---------------------|--|-----------------------------------|
| ان زحده لم          |  | حضور کا زہد اختیار نہیں تھا بلکہ  |
| یکن قصد اولو        |  | اضطراری تھا اور اگر طیبات پر قدرت |
| قدر علی طیبات اکلها |  | رکھتے کھاتے۔                      |

شفا شریف ج ۲ ص ۲۱۱

اس سے اس ملعون کا ارادہ زہد حضور میں طعنہ کرنا تھا۔ ورنہ حضور  
کی قدرت و طاقت تو یہ تھی کہ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ارادہ کرتے  
اور چاہتے کہ مکہ کے پہاڑ سونا بن جائیں تو ہو جاتے۔ حکذا قال القاری  
والخفاجی الخنفیس۔ نسیم ج ۴ ص ۲۴۵

۵۲ ابراہیم فرار کا ہر علوم کثیرہ کو بھی گستاخی دیے ادبی کی وجہ سے فقہاء  
قبروں نے شرعی حکم کی وجہ سے سولی پہ لٹکوا یا اس کے پیٹ کو چھری سے  
چاک کرایا پھر اس کی نعش کو جلا دیا۔



مورخوں نے بیان کیا کہ لکڑی گھومی اور اس کا رخ قبلہ سے پھیر دیا یہ سب کے لئے نشانی تھی۔ تو سب نے اللہ اکبر کہا پھر فرمایا گتا اس کے خون کو چاٹنے لگا۔ یحییٰ بن عمر نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سچ فرمایا ہے کہ کتا مسلمان کا خون نہیں چاٹے گا۔ (شفائشرف ج ۲ ص ۲۱)

(۵۳) جس نے کہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شکست دئے گئے اسے توبہ کرائی جائے اگر توبہ کرے تو خیر ورنہ وہ قتل کیا جائے گا۔

(شفائشرف ج ۲ ص ۲۱)

اور اس طرح اس کا حکم بھی قتل کرنا ہے کہ جس نے حضور کو بکریوں کے چرانے یا سہو یا نسیان یا جادو یا آپ کو جو زخم پہنچے یا آپ کے بعض لشکر کو جو شکست پہنچی۔ یا آپ کے دشمن کی طرف سے ایذا پر یا شدتِ زمن کی وجہ سے یا ازواجِ مطہرات کی طرف میلان کی وجہ سے، آپ پر عیب لگایا اور ان چیزوں سے حضور کے نقص کا ارادہ کیا۔

شفائشرف ج ۲ ص ۲۱

(۵۴) وکذلك اقول  
حکم من غمصة او غيرك  
برعاية الغنم او السموا او  
النسيان او السحر  
او ما اصابه من جرح  
او هزيمة لبعض جيوشه  
او اذى من عدوه او  
شدة من زمته او بالميل  
الى نساءه فحكم هذا كله  
من قصد به نقصه القتل

جس نے کسی فرشتہ کو گالی دی یا

(۵۵) من شتم ملكا او



اس سے بغض رکھا ہے شک وہ  
کافر ہو جائے گا جیسا کہ انبیاء کرام  
کے حق میں اس طرح کرنے سے  
کافر ہو جاتا ہے۔ جس نے انبیاء  
یا فرشتہ کا ذکر حقارت سے کیا وہ  
بھی کافر ہو جائے گا۔

البغض فانه يصير  
كافرا كما في الانبياء  
ومن ذكر الانبياء  
او ملكا بالحقارة  
فانه يصير كافرا  
(تہذیبی شکر سالی ص ۱۱۲)

صاف و صریح گستاخانہ کلمات میں تاویل ہیرا پھیری نامقبول ہے۔  
۵۴ ادعاء التاویل فی | صاف و صریح لفظ میں تاویل  
لفظ صراح لا یقبل | کا دعویٰ قبول نہ کیا جاتے گا۔

شفا شریف ج ۲ ص ۲۰۹۔ ۱۔ الصارم السلول ص ۵۲۷۔ اکفار الملحدین  
للکشمیری ص ۷۷۔ بحوالہ الحق البین سیدی و شیخی شیخ الحدیث  
رازی وقت حضرت قبلہ علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی دام فیضہ  
یعنی قواعد شرعیہ کی روشنی میں صاف  
و صریح لفظ (توہین) میں تاویل  
کرنا مردود ہے۔

یعنی صاف توہینی (لفظ میں تاویل  
وغیرہ کی طرف توجہ نہیں کیجاتی  
اور اس تاویل کو بکواس شمار کیا  
جاتا ہے۔

۵۷ ھو مردود عند  
قواعد الشرعیة  
شرح شفا للفقاری ج ۳ ص ۳۳۳  
(۵۸) لا یلتفت لمثله  
و یعد هذا یانا  
نسیم الریاض  
للخفاجی الحنفی ج ۳ ص ۳۳۳



ع۹۹ والتاویل فی ضرویات | ضروریات دین میں تاویل کفر کو  
الدین لا یدفع الکفر | دفع نہ کرے گی۔

خیالی ص ۱۳۸ مع حاشیہ - شمس الدین احمد خیالی متوفی ۸۷۰ھ  
وعبدالحکیم سیالکوٹی متوفی ۱۰۷۰ھ

(ع۹۹) وکذا قال شیخ الصوفیہ الشیخ الاکبر محی الدین ابن العربی  
المتوفی ۷۲۸ھ، الفتوحات المکیة ج ۲ ص ۸۵

(ع۹۸) ان لتاویل فی القطعیا | قطعیات میں تاویل کفر کو منع نہیں  
لا یمنع الکفر | کرتی۔

اتحاف ج ۲ ص ۱۳ لوزیریانی

ع۹۲ التاویل فی ضرویات | ضروریات دین میں تاویل قبول  
الدین لا یقبل ویکفر | نہیں اور ان میں تاویل کرنے والا  
المتاویل فیہا - کافر ہو جائے گا۔

اکفار الملحدین ص ۵۷ للکشمیری وبنو منہم

(ع۹۳) التاویل الفاسد کا کفر | فاسد تاویل کفر کی طرح ہے۔

اکفار الملحدین ص ۵۱

(ع۹۴) المدار فی الحکم بالکفر | یعنی حکم کفر کا دار و مدار ظواہر پر  
علی الظواہر ولا نظر للمقصود | ہوتا ہے۔ یہاں نہ نیت و ارادہ  
والنیات ولا نظر لقرائن حالہ | درکار ہے اور نہ قرائن حال کا اعتبار

اکفار الملحدین ص ۷۳



۴۵/۵۲ وقد ذكر العلماء ان  
التور في عرض الانبياء وان  
لم يقصد السب كفر

علمائے فرمایا ہے کہ انبیاء کرام علیہم  
السلام کی شان میں جرأت و دلیری  
کفر ہے۔ اگرچہ توہین کا ارادہ نہ ہو

(اکفار الملحدین ص ۱۷۱)

(۴۴/۵۳) قال انار رسول الله او  
قال بالفارسية من  
بلغبرم يريد به من  
پیغام می برم یکفر۔ فصول عماد

جس نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کی پیغمبر ہوں اور  
اس سے ارادہ یہ کرے کہ میں پیغام  
لے جاتا ہوں۔ وہ کافر ہو گیا۔

فتاویٰ خلاصہ۔ جامع الفصولین۔ فتاویٰ ہندیہ۔ واللفظ للاول

تمہید الایمان شریف لیسیدنا علی حضرت ص ۱۷۱

(۴۴/۵۴) امام احمد بن ابی سلیمان سے کسی نے سوال کیا کہ ایک شخص نے کہا ہے  
فعل الله بر رسول الله كذا الله تعالى نے رسول اللہ سے ایسے  
ایسے کیا۔ برا کلام ذکر کیا۔ تو اس کو ڈانٹا گیا کہ کیا کہتا ہے۔ پھر اس نے  
پہلے سے بھی سخت کلام کیا۔ اور کہا میں نے رسول اللہ سے مراد بچھو لیا  
تھا۔ کیونکہ وہ لغوی معنی سے اللہ کا بھیجا ہوا ہے۔ ایسے شخص کا کیا حکم ہے  
علامہ امام احمد نے فرمایا تو اس کو ابھی پر قائم رہ میں اس کو قتل کرنے  
اور اس کے ثواب میں تیرا شریک ہوں۔ حبیب بن ربیع نے فرمایا یہ  
اس لئے کہ صریح لفظ میں ہمیرا پھیرا نہیں سنی جاتی بلکہ ظاہر یہ حکم لگے گا  
اشفاق شریف ج ۲ ص ۲۰۹ و شرحہ للقاری والخفاجی ج ۲ ص ۱۳۴



اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کا مطلب ۔

اصطلاح آئمہ میں اہل قبلہ وہ ہے ۔ کہ تمام ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو ان میں سے ایک بات کا بھی منکر ہو تو قطعاً یقیناً اجماعاً کافر و مرتد ہے ۔ ایسا کہ جو اسے کافر نہ کہے ۔ خود کافر ہے ۔

یعنی مواقف میں ہے کہ اہل قبلہ کو کافر نہ کہا جاوے مگر جب ضروریات دین یا اجماعی باتوں سے کسی بات کا انکار کریں جیسے حرام کو حلال جاننا اور تحقیق نہیں کہ ہمارے علمائو فرماتے ہیں کہ کسی گناہ کے باعث اہل قبلہ کی تکفیر نہ ہو انہیں اس سے نرا قبلہ کو منہ کرنا مراد نہیں کہ غالی رافضی جو کہتے ہیں کہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی میں دھوکا ہوا ۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی طرف بھیجا تھا اور بعض تو مولیٰ علی کو خدا کہتے ہیں یہ لوگ اگرچہ قبلہ کی طرف نماز پڑھیں مسلمان نہیں اور اس حدیث کی بھی

فی المواقف لا یکفر اهل القبلة  
الا فيما فيه انكار ما علم  
مجیدہ بالضرورة او المجمع  
عليه كاستحلال المحرمات  
او ۔ ولا يخفى ان المراد  
بقول علمائنا لا يجوز تكفير  
اهل القبلة بذنب ليس  
مجرد التوجه الى القبلة  
فان الغلاة من الروافض  
الذين يدعون ان  
جبريل عليه الصلوة والسلام  
غلط في الوحي فان الله  
تعالى ارسله الى  
علي رضي الله تعالى عنه  
ولبعضهم قالوا انه اله وان



صلوا الى القبلة ليس  
بمؤمنين وهذا هو  
المراد بقوله صلى الله عليه وسلم  
من صلى صلواتنا واستقبل  
قبلتنا واكل ذبيحتنا  
فذلك مسلم اه مختصر

یہی مراد ہے جس میں فرمایا کہ جو  
ہماری کسی نماز پڑھے اور ہمارے  
قبلہ کو منہ کرے اور ہمارا ذبیحہ  
کھائے وہ مسلمان ہے یعنی جب  
تمام ضروریات دین پر ایمان رکھتا  
ہو اور کوئی بات منافی ایمان نہ کرے

شرح فقہ اکبر لعلی القاری ص ۱۹۹ والتفصیل فی التمهید للمجدد

البریلوی ص ۲۸ ص ۳۸ ص ۳۹

نبی کی توہین و گستاخی کا کفر ہونا ایسا اجتماعی مسئلہ ہے کہ جس کی تقریباً  
۳۴ عبارات اس فصل کے اول میں مذکور ہو چکی ہیں۔ لہذا گستاخی نبی قبلہ  
کی طرف رخ کرنے سے کفر و قتل سے نہ بچ سکے گا۔ کیونکہ وہ اصطلاح آئمہ  
میں اہل قبلہ ہی نہیں ۹۹ وجہ کفر کی اور ایک اسلام کی اس کے مطلب  
کی وضاحت۔

فقہاء کرام کے اس ارشاد کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جس میں ۹۹ باتیں  
کفر کی ہوں اور ایک اسلام کی تو وہ مسلمان ہوگا۔ ورنہ یہود و نصاری  
تو بڑے بھاری مسلمان ٹھہریں کیونکہ ایک بات (بلکہ کئی باتیں) ان کی تو  
ضرور اسلامی ہے۔ وجود خدا کے قائل ہیں۔ بہت سے کلاموں  
اور ہزاروں غیموں اور قیامت حشر حساب و لواب و عذاب وغیرہ  
بکثرت اسلامی باتوں کے قائل ہیں۔ فقہاء کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے



کہ کسی مسلمان کے کلام میں ننانوے وجوہ کفر کا صرف احتمال ہو کفر صریح نہ ہو۔ اسے کافر نہ کہیں گے۔ لیکن جو کلام مفہوم توہین میں صریح ہو۔ اس میں تو تاویل غیر مقبول ہے۔ کما مثر۔ نیز توہین کا تعلق عرف عام اور محاورات اہل زبان سے ہوتا ہے۔ نیت کا عذر قابل قبول نہیں ہوتا۔ جیسا ۷۴ وغیرہ کی عبارات میں گذرا۔

خلاصہ کلام۔ اس باب کی آیات و احادیث و اقوال و فتاویٰ آئمہ، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد و غیرہم فقہاء سے یہ بات روشن ہو چکی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ادنیٰ سے ادنیٰ قلیل سے قلیل توہین تنقیض گستاخی بے ادبی کفر ہے۔ ارتداد ہے۔ توہین کرنے والے کو قتل کرنا واجب ہے۔ اس کے لئے دارین کی لعنت و عذاب ہے۔ وہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس شرعی فتویٰ میں عالم اور غیر عالم کا فرق نہیں۔ سب کو شامل ہے۔ اگرچہ کوئی کتنا بڑا عالم کہلاتا ہو۔ توہین نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس کی سب عبادتیں نماز روزہ حج۔ زکوٰۃ۔ پڑھنا پڑھانا سب برباد ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صریح صاف توہین اور بے ادبی کی عبارتوں میں ہیرا پھیری نہیں ہو سکتی تاویل نہیں ہو سکتی اور نہ وہ تاویل سنی جائے گی۔ جو گستاخ بارگاہ نبوت و آل و جہنم رسید ہو چکے ہیں۔ وہ تو جہنم میں پہنچ چکے۔ جو اس زمانہ کے برائے



نام مسلمان منہ پھٹ بے باک نڈر گستاخ و بے ادب ہیں۔ وہ اس  
 بے ادبی کا انجام سوچیں اور نبی کی گستاخی سے باز آئیں۔ میں دعا کرتا  
 ہوں کہ مولیٰ کریم بطفیل نبی رحیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم مجھے اور میرے متعلقین  
 کو بلکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ و اہل بیتہ وسلم کی  
 ساری امت کو اپنی اور اپنے حبیب پاک کی بے ادبی سے بچائے  
 ادب، تعظیم و تعریف کی توفیق عطا فرماوے۔ اور ہمارے  
 قلوب کو اپنی اور اپنے پیارے حبیب کی محبت سے مالا  
 مال فرماوے۔ اور ہمارا خاتمہ ایمان پُر ہو۔  
 استغفر اللہ من کل ذنب والتوب الیک

۱۔ ونبغی التعوذ بهذا الدعاء صباحا ومساء (قال الشامی  
 لم ارفی الحدیث ذکر صباحا ومساء بل فیہ ذکر ثلاثا۔)  
 فانه سبب العصمة من الکفر بوعده الصادق الامین صلی اللہ علیہ وسلم  
 "اللهم انی اعوذ بک من ان اشرک بک شیئاً  
 وانا اعلم واستغفرک لما لا اعلم انک انت علم الغیوب"  
 (در مختار) وقال الشامی رواہ الحکیم الترمذی  
 فی الزواجر ورواہ نحوه احمد والطبرانی۔

رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۴ منہ



## باب چہارم

رحمۃ للعالمین - نذیر للعالمین - شفیع المذنبین سید المرسلین  
 محبوب خدا حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم  
 کی محبت کے لزوم اور فوائد کا بیان - حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی  
 محبت ہر مسلمان پر ضروری ہے - لازمی ہے فرض ہے بلکہ حضور کی  
 محبت اصل ایمان ہے - روح و جان ایمان و اسلام ہے یہ ہے  
 تو ایمان ہے ورنہ ایمان ہی نہیں -

علامہ امام قسطلانی قدس سرہ النورانی نے فرمایا -

|                              |                                    |
|------------------------------|------------------------------------|
| اعلم ان المحبة (اللام        | یعنی یقین کر کے بے شک مصطفیٰ       |
| عوض عن المضاف الیہ           | علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت       |
| اے محبة المصطفیٰ علیہ التحیۃ | رجیسا کہ ابن قیم نے مدارج السالکین |
| والصلوٰۃ والسلام والثناء -   | میں کہا ہے - ) ایسا بلند مرتبہ ہے  |
| ذرقانی، کما قال صاحب         | کہ اس کو حاصل کرنے میں سبقت        |
| المدارج (اے مدارج السالکین   | سے حاصل کرتے ہیں - سبقت سے         |
| اسم لشرح ابن قیم علی کتاب    | حاصل کرنے والے اور اس کے           |



منازل السائرين لشيخ الاسلام  
عبد الله بن محمد بن  
علي الانصاري المتوفى سنة ۴۸۱ھ  
زرقانی) هي المنزلة (الرتبة  
العلیة) التي يتنافس فيها  
المتنافسون واليهما يخص  
العاملون والی علمها شمر  
السابقون وعلیها تفانی  
المحبون وروح نسیمها  
تروح العابدون فهي  
قوت القلوب وغذاء  
الارواح وقرعة العیون  
وهی الحیاة التي من حرما  
فهلو جملة الاموات  
والنور الذی من فقرة  
فنی بحار الظلمات والشفاء  
الذی من عدمه هلت  
بقلبه جمیع الاسقام  
واللذة التي من لم یظفر

حاصل کرنے میں عالمین مجتہدین  
اپنی نظریں اٹھاتے ہیں اور اس  
کی معرفت کے لئے سابقین  
کوشش کرتے ہیں۔ اور اسی  
حب مصطفیٰ کے عالی رتبہ کے  
حاصل کرنے میں عشاقان سید  
عالم ایک دوسرے سے غلبہ  
چاہتے ہیں۔ اور اسی حب نبوی  
کی نسیم کی راحت سے عابد لوگ  
راحت پاتے ہیں۔ تو یہ حب  
سید عالم دلوں کی خوراک و طعام  
ہے۔ اور روحوں کی غذا ہے۔  
اور آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔  
اور یہ حب محبوب خدا وہ جہات  
ہے۔ جو اس سے محروم ہے۔ وہ  
مردوں میں شمار ہے اور یہ  
وہ نور ہے کہ جس کے پاس یہ  
منفقود ہے۔ تو وہ تاریکیوں  
(ظلمات) کے سمندروں میں غرق ہے



بسها فعيشه كله  
هموم وآلام وهي  
روح الايمان

والا اعمال والمقامات  
والاحوال التي

متى خلعت (تلك  
الاربعه - زرقاني)

فها فني كالجسد  
الذي لا روح

فيه تحمل اثقال  
السائرين

الى بلد لم  
يكو نوا الا

بشق الانفس  
بالغيه وتصلهم

الى منازل  
لم يكو نوا

بدونها ابد  
واصلهم وتبوؤهم

اور یہ وہ شفا ہے جس کے پاس  
یہ معدوم ہے۔ تو اس کے دل  
میں تمام امراض طویلہ داخل ہو

گئیں اور یہ وہ لذت ہے جو  
اس سے محروم رہا تو اس کا سب عیش

غموں اور دردوں والا ہوا  
اور یہ حب حبیب خط ایمان

اعمال (صالحہ) مقامات (علیہ)  
حالات (رفیعہ) کی وہ روح

ہے۔ جب یہ چاروں اس حب  
نبی سے خالی ہوں تو یہ چاروں

چیزیں اس جثہ کی طرح ہیں کہ  
جس میں روح نہ ہو۔ یہ حب

سرکار مدینہ بلکہ محبوب حقیقی کی  
طرف سیر کرنے والوں کے بوجھ

اٹھاتی ہے۔ جس تک وہ بغیر  
مشقت نفسوں کے نہ پہنچ

سکتے۔ اور یہ حب نبی ان کو ایسے  
منارل عالیہ و مقامات رفیعہ



من مقاعد الصدق  
 الى مقامات  
 لم يَكُونُوا لولا  
 هم داخلين  
 (وفيه تلميح لمعنى  
 ان المتقين  
 في جنات ونهر  
 في مقعد صدق  
 والتقوى بالايمان  
 لا تكون الا  
 مع محبة الرسول  
 زكاته وهي مطايا القوم  
 التي سرهم في  
 ظهورها دائما الى الحبيب  
 وطريقهم الاقوام الذي  
 يبلغهم الى منازلهم  
 الاولى والتي كانوا  
 بها في صلب آدم  
 وهي الجنة من

پہنچا دیتی ہے کہ اس حب رسول  
 کے بغیر وہ کبھی ان منازل تک نہ  
 پہنچ سکتے اور یہ حب محبوب خدا  
 ان کو بلیک مقتدر کے حرم قدس  
 میں مجالس صدق کے ایسے مقامات  
 میں بٹھاتی ہے کہ وہ واصلین  
 حضرت الوہیت اس حب  
 حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے  
 بغیر کبھی اس میں داخل نہ ہو سکتے  
 اور یہ حب مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام قوم واصلین الی اللہ  
 کی وہ سواری ہے کہ ان کو اپنے  
 ظہور اور نورانیت میں رات کے  
 اول اور درمیانے اور آخری  
 حصہ میں ہمیشہ محبوب حقیقی کے  
 میدان قرب میں سیر کراتی ہے  
 اور یہ وہ مضبوط راستہ ہے کہ  
 ان کو پہلی منزل یعنی بہشت میں  
 عنقریب بغیر دخول عذاب کے



پہنچا دے گا۔ اللہ کی قسم مجھیں  
و عشاقان سید عالم و اربین کاشف  
لے گئے اس لئے ان کو حب  
حبیب خدا کی وجہ سے معیت  
محبوب سے وافر حصہ ملا (اگرچہ  
بظاہر دور ہیں باطن ہر وقت  
پیش حضور ہیں)

اللهم ارزقنی حب حبیبک  
بحرمة حبیبک صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

المواہب اللدنیہ ج ۱ مقصد سابع فصل اول

زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۲۸ ص ۲۸

جان لو ایمان کی ہے جان حب مصطفیٰ

اور بجز ذکر نبی مردود ہے ذکر خدا

لم یخلق الرحمن آدم والذی

من نسلہ الا لحب محمد

نبی کی محبت بڑی چیز ہے

خدا دے یہ دولت بڑی چیز ہے

شراب عشق احمد کی عجب پر کیف مستی ہے نہ کہ جان دیکر اگر اک بوند بلجائو مستی ہے



اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

قُلْ اِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ  
وَابْنَاؤُكُمْ وَاقْرَابُكُمْ  
وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ  
وَامَالُكُمْ اَقْتَرَفْتُمْوهَا  
وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا  
وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا  
اَحِبَّ اِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ  
وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي  
سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى  
يَاْتِيَ اللَّهُ بِامْرَاٍ  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ  
(۲۴) بِ تَوْبَةٍ ع

اے نبی تم فرمادو کہ اے لوگو اگر تمہارے  
باپ تمہارے بیٹے تمہارے بھائی  
تمہاری بیویاں تمہارا کنبہ تمہاری  
کمائی کے مال اور وہ سوداگری  
جس کے نقصان کا تمہیں اندیشہ  
ہے۔ اور تمہاری پسند کے مکان  
ان میں کوئی چیز بھی اگر تم کو اللہ  
اور اللہ کے رسول اور اس کی  
راہ میں کوشش کرنے سے زیادہ  
محبوب ہے تو انتظار کرو یہاں  
تک کہ اللہ اپنا عذاب اتارے  
اور اللہ تعالیٰ بے حکموں کو راہ  
نہیں دیتا۔

اے قال القاضی عیاض بعد نقل هذه الآية «رُفِقَ بِهَذَا حُضْرًا وَنُبِيًّا وَدَلَالَةً وَحُجَّةً  
عَلَى الزَّامِ مَحَبَّتُهُ وَوَجُوبُ فَرْضِهِ وَعَظَمُ خَطَرِهَا لَيْسَ قَدَرُهَا وَفَائِدَتُهَا لَيْسَ (وَأَسْتَحَقُّهَا  
لَهَا صَلَی اللہ علیہ وسلم اذ قرع تعالیٰ من كان له واهله وولده احب اليه من الله  
ورسوله واعد لهم بقوله تعالیٰ فتربصوا حتی یأتی اللہ بامر ثم فسقم بتمام  
الآیة وعلیہم انہم من ضل ولم یهدہ اللہ» (شفا شریف ج ۲ ص ۱۵۱ باب قسم)



اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جسے دنیا جہان میں کوئی معززہ کوئی عزیزہ کوئی مال کوئی چیز اللہ و رسول سے زیادہ محبوب ہو وہ بارگاہ الہی سے مردود ہے۔ اللہ اسے اپنی طرف راہ نہ دے گا، اسے عذاب الہی کے انتظار میں رہنا چاہئے۔ (والعیاذ باللہ تعالیٰ)

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

وَالَّذِي نَفْسِي  
بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ  
أَحَدُكُمْ حَتَّى  
أَكُونَ أَحَبَّ  
إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ  
وَوَلَدِهِ

قسم ہے اس ذات کی کہ میری  
جان جس کے بد قدرت میں ہے  
تم میں سے کوئی اس وقت تک  
مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں  
اسے اس کے باپ اور اس کی  
اولاد سے زیادہ پیارا نہ ہوں

صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹۹ عن الزیادات وابو یعلیٰ فی مستدرک وابوداؤد ایضاً ،  
کنز العمال طبع جدید ج ۱ ص ۳۲ حدیث ۷۱۷۱ -

(۲) حضرت ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ محبوب خدا  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

تَمَّيْ فِي سَاعَةِ كَوْنِي  
تَمَّيْ فِي سَاعَةِ كَوْنِي  
نَهْ هُوَ كَأَجَبٍ تَكَّيْ فِي سَاعَةِ كَوْنِي

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ  
حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ



|                                                                         |                                         |
|-------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------|
| والد اور اس کی اولاد اور سب<br>آرمیوں سے زیادہ محبوب (پیارا)<br>نہ ہوں۔ | الیہ من والدہ<br>وولده والناس<br>اجمعین |
|-------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------|

صحیح بخاری ج ۱ ص ۱، متفق علیہ، مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۱۔  
وفی روایۃ مسلم بتقدیم، "ولده"، علی "والده"، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۹  
ورواہ احمد فی مسندہ والشیخان والنسائی وابن ماجہ الجامع الصغیر  
للسیوطی ج ۲ ص ۲۰۴، کنز العمال طبع جدید کن ص ۳۱ حدیث عنک ج ۱  
الفتح الکبیر ج ۳ ص ۳۵۱۔ شفا شریف ج ۲ ص ۱۵۔ وفی روایۃ  
مسلم عن انس۔

|                                                                                                                                                                                   |                                                                                                                          |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے<br>فرمایا) کوئی عید، کوئی مرد مسلمان<br>نہ ہوگا، جب تک میں اسے اس<br>کے اہل رگھر والوں سے اور<br>اس کے مال اور تمام لوگوں سے<br>زیادہ پیارا نہ ہوں۔ | لا یؤمن عبد<br>وفی حدیث عبد الوارث<br>البرجل حتی اکون<br>احب الیہ من اہلہ<br>ومالہ والناس<br>اجمعین (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۹) |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

اس حدیث نے بات صاف فرمادی کہ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم  
سے زیادہ عزیز کسی کو رکھے ہرگز مسلمان نہیں۔ ثابت ہوا کہ حضرت  
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی تمام جہان سے زیادہ محبوب  
رکھنا مدار ایمان و مدار نجات ہے۔



(۳) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔

ثَلَاثٌ مَنْ كُنَ فِيهِ  
وَجَدَ حِلَاوَةَ الْإِيمَانِ  
أَنْ يَكُونَ اللَّهُ  
وَرَسُولَهُ أَحَبَّ  
إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا  
وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ  
لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ  
وَأَنْ يَكُونَ إِذَا  
يَعُودُ فِي الْكُفْرِ كَمَا  
يَكُونُ إِذَا يَقْذِفُ فِي النَّارِ

تین چیزیں جس میں ہوں اس نے  
ایمان کی چاشنی کو پایا یہ کہ اللہ اور  
اس کا رسول ان کے ماسوا سے  
اسے زیادہ محبوب ہوں ۔ اور یہ  
کہ کسی مرد سے محض اللہ ہی کیلئے  
محبت رکھے ۔

اور یہ کہ کفر میں لوٹنے کو اسی  
طرح ناپسند جانے جس طرح آگ  
میں ڈالے جانے کو ناپسند جانتا ہے  
صحیح بخاری ج ۱ ص ۸۹۲ - متفق علیہ صحیح مسلم

ج ۱ ص ۲۹ - مشکوٰۃ ص ۱۲ - شفا شریف ج ۲ ص ۱۵ - وایضا  
رواہ احمد فی مسندہ والترمذی والنسائی وابن ماجہ - الجامع الصغیر  
للسیوطی ج ۱ ص ۱۳۵ - وسمویہ والطبرانی فی الکبیر -

کنز العمال ج ۱ ص ۳۲ حدیث ۷۲ -  
(۴) ابوزرین العقیلی - (اسمہ لقیط، صحابی مشہور، تقریب ج ۲ ص ۱۳۸)  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ



ایمان کیا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

یہ کہ گواہی دے تو اللہ تعالیٰ  
 وحدہ لا شریک ہے اس کے  
 سوا کوئی معبود نہیں۔ اور بیشک  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے عبد  
 (مقدس) اور اس کے رسول ہیں  
 اور یہ کہ اللہ اور اس کا رسول  
 تجھے ان کے ماسوا سے زیادہ محبوب  
 ہوں اور یہ کہ تجھے آگ میں جلنا  
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ (کفر و)  
 شرک کرنے سے زیادہ پسند  
 ہو۔ اور یہ کہ تو کسی نسب والے  
 سے محبت نہ کرے مگر اللہ تعالیٰ  
 کے لئے جب تو اس طرح ہوا  
 تو تیرے دل میں ایمان کی محبت  
 اس طرح داخل ہوگی۔ جیسے  
 سخت گرمی کے دن میں پیا سے  
 کے لئے (دل میں) پانی کی محبت  
 داخل ہوتی ہے۔

ان تشهد ان لا اله  
 الا الله وحده لا شریک  
 له وان محمدا عبده  
 ورسوله وان يكون  
 الله ورسوله احب  
 اليك مما سواهما وان  
 تحترق بالنار احب  
 اليك من ان تشرى  
 بالله وان تحب  
 ذالنسب لا تحب  
 الا الله فاذا كنت  
 كذلك فقد اهل  
 حب الایمان في  
 قلبك كما دخل  
 حب الماء  
 للظمان في اليوم  
 القائن



رواہ الامام احمد فی مسندہ - کنز العمال ج ۲۸ ص ۲۸۹ - حدیث ۴۹ طبع جدید  
(۵) فاطمہ بنت عتبہ سے روایت ہے رضی اللہ عنہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا -

اللہ کی قسم تم میں سے کوئی مسلمان  
نہ ہوگا جب تک کہ میں اسے  
اس کی اولاد اور اس کے ماں  
باپ سے زیادہ پیارا نہ ہوں

واللہ لا یکون  
احدکم مومنا  
حتى اکون احب  
الیہ من ولده ووالدہ

رواہ الحاكم فی مستدرکہ - کنز العمال ج ۳ ص ۳۳ طبع جدید حدیث ۹۱  
(۶) عبد اللہ بن ہشام سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا -

تم میں سے کوئی مسلمان نہ ہوگا -  
جب تک کہ میں اسے خود اس کی  
ذات سے زیادہ پیارا نہ ہوں -

لا یؤمن احدکم حتی  
اکون احب الیہ  
من نفسه -

رواہ الامام احمد فی مسندہ - کنز العمال طبع جدید ج ۳ ص ۳۳ حدیث ۹۲  
(۷) عبد الرحمن بن ابی یلیٰ اپنے باپ سے راوی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے فرمایا -

تم میں سے کوئی مؤمن نہ ہوگا جب  
تک کہ میں اسے خود اس کی ذات  
سے زیادہ پیارا نہ ہوں اور جب

لا یؤمن احدکم حتی  
اکون احب الیہ من  
نفسہ واهلی احب الیہ



تک میرا کنبہ اسے اپنے کنبہ سے  
زیادہ پیارا نہ ہونہ اور جب تک  
میری اولاد اسے اپنی اولاد سے  
زیادہ پیاری نہ ہو اور جب تک  
میری نسل اسے اپنی نسل سے زیادہ  
پیاری نہ ہو۔

من اصلہ  
وعترتی احب  
الیہ من عترتہ  
وذریعتی احب  
الیہ من  
ذریعتہ

رواہ الطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی شعب الایمان - کنز العمال  
ج ۱ ص ۲۷۷ حدیث ۹۳ -

(۸) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور حضرت  
محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے فرمایا -  
تم میں سے ہرگز کوئی مسلمان نہ  
ہوگا۔ جب تک میں اسے اس  
کی ذات سے زیادہ محبوب (پیارا)  
نہ ہوں -

لن یومن احدکم  
حتی اکون  
احب الیہ من  
نفسہ

(شفا شریف ج ۲ ص ۱۵) رواہ البخاری  
شرح الشفا للفقاری والخفاجی ج ۳ ص ۳۷۷ -

(۹) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ  
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا -  
زرغباء نزد و حبا  
چند دن کے بعد زیارت کر محبت بر



- رواہ الامام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جامع مسانید امام اعظم طبع دکن ج ۱ ص ۹۷
- وج ۲ ص ۳۲۹ - ورواہ البزار والطبرانی فی الاوسط والبیہقی فی شعب الایمان عنہ - الجامع الصغیر ج ۲ ص ۲۷۷ - الفتح الکبیر ج ۲ ص ۱۲۳
- (۱۰) ورواہ البزار والبیہقی فی شعب الایمان عن ابی ذر رضی اللہ عنہ الجامع الصغیر ج ۲ ص ۲۷۷ - الفتح الکبیر ج ۲ ص ۱۲۳ -
- (۱۱) ورواہ الطبرانی فی الکبیر والمحاکم فی مستدرک عن حبیب بن مسلمہ الفہری الجامع الصغیر ج ۲ ص ۲۷۷ - الفتح الکبیر ج ۲ ص ۱۲۳ -
- (۱۲) والطبرانی فی الکبیر عن ابن عمر و الجامع الصغیر ج ۲ ص ۲۷۷ - الفتح الکبیر ج ۲ ص ۱۲۳ -
- (۱۳) والطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر الجامع الصغیر ج ۲ ص ۲۷۷ - الفتح الکبیر ج ۲ ص ۱۲۳ -
- (۱۴) ورواہ الخطیب فی تاریخ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا الجامع الصغیر ج ۲ ص ۲۷۷ - الفتح الکبیر ج ۲ ص ۱۲۳ -
- اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ساتھ از دیاد محبت کا حکم فرمایا ہے - اور اس کی ترکیب بھی خود بیان فرمائی ہے -
- (۱۵) ایک شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آیا عرض کی یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی - حضور نے فرمایا تو نے اس کے لئے کیا تیار کیا ہے - عرض کی میں نے تو اس کے لئے نہ زیادہ نمازیں تیار کی ہیں - اور نہ زیادہ روزے اور نہ زیادہ صدقہ -



ہاں اللہ اور اس کے رسول سے  
محبت رکھتا ہوں حضور نے  
فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا

ولكنى احب الله  
ورسوله قال انت  
مع من احببت

صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۱ - شفا شریف ج ۲ ص ۱۶ - صحیح مسلم ج ۲  
(۱۶) حضرت ہجرت کر کے حضور کے پاس پہنچے عرض کی یا رسول اللہ  
اپنا ہاتھ دیں میں آپ سے بیعت ہوتا ہوں - صفوان نے کہا کہ حضور  
نے اپنا ہاتھ مبارک مجھے دیا میں نے عرض کی یا رسول اللہ

انى احببك (قال) | میں آپ سے محبت رکھتا ہوں  
المراء مع من احب | فرمایا محب محبوب کے ساتھ ہوگا

شفا شریف ج ۲ ص ۱۶ - رواہ الترمذی والنسائی شرح الشفا للفقاری  
والنخاجی ج ۳ ص ۳۲۸

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ

محبان نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام محبوب خدا کے ساتھ ہوں گے -  
(۱۷) حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے  
فرمایا -

من احبني | جسے میرے ساتھ محبت ہے  
كان معي في الجنة | وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا  
رواہ الترمذی - مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۱۱۱ - باب الاعتصام بالكتاب  
والسنة - شفا شریف ج ۲ ص ۱۶ - رواہ الاصفهانی فی ترغیب



واخرجه القاضی عیاض - شرح شفا القاری والنخاجی ج ۳ ص ۲۵۰ -

(۱۸) حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ نبی کریم  
رؤف ورحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا -

اپنی اولاد کو تین خصلتوں کی تعلیم

ادبوا اولادکم

علی ثلاث خصال

دو (۱) اپنے نبی کی محبت -

حب نبیکم وحب

(۲) نبی کے اہل بیت کی محبت

اہل بیتہ وقرآۃ القرآن

(۳) تلاوت قرآن -

رواہ ابو نصر الشیرازی فی فوائدہ والیلمی فی مسند الفردوس وابن النجار

جامع صغیر ج ۱ ص ۱۱۱ -

(۱۹) حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے فرمایا -

محب محبوب کے ساتھ ہوگا

المراء مع من احب

رواہ البخاری فی صحیحہ کتاب الادب باب علامۃ الحب فی اللہ

ج ۲ ص ۹۱۱ -

نیز حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرد حضور  
کی بارگاہ میں آیا۔ پس عرض کی یا رسول اللہ آپ اس شخص کے حق میں  
کس طرح فرماتے ہیں کہ جس نے کسی قوم کو محبوب جانا لیکن (عمل و  
فقیلت میں) ان سے نہ مل سکا۔ حضور نے فرمایا -

محب محبوب کے ساتھ ہوگا۔

المراء مع من احب



صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۱

احب الصالحین ولست منهم

لعل اللہ میری زنتی صلاحاً

ع۔ گرچہ میں ناپاک، ستم دل یا کال بستہ ام

(۲۰) حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

سے پوچھا گیا اس شخص کے بارہ میں جو ایک قوم کو محبوب رکھتا ہے۔ اور

(اعمال میں) ان سے ملا ہوا نہیں۔ آپ نے فرمایا۔

المراء مع من احب ہر مرد اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۱)

وفی الجامع الصغير (ج ۲ ص ۱۸۵) المراء مع من احب رواہ احمد

والشیخان وابوداؤد والترمذی۔ والنسائی عن انس وفی الصحیحین

عن ابن مسعود، شرح شفا القاری ج ۳ ص ۳۲۸۔ وروی ہذا اللفظ

(یعنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم المراء مع من احب۔ نسیم)

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲۱) عبد اللہ بن مسعود وابو موسیٰ و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

وعن ابی ذر بمعناہ ر شفا شریف ج ۳ ص ۱۶۔ وشرح الخفاجی والقاری

(ج ۳ ص ۳۲۸)

(۲۲) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم | حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام



نے (حضرت) حسن اور (حضرت)  
حسین کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا جس کو مجھ  
سے محبت ہے اور ان دو اور  
ان کے باپ اور ان کی ماں سے  
محبت ہے وہ قیامت کے دن  
میرے درجہ میں میرے ساتھ ہوگا

اخذ بيد حسن  
وحسين فقال من  
احبني واحب  
هذين واباهما  
وامهما كان معي في  
درجتي يوم القيمة

شفا شریف ج ۲ ص ۱۴ طبع قدیم مصر - رواہ الترمذی (۱)  
شرح شفا القاری والخفاجی ج ۲ ص ۳۲۹ - رواہ الترمذی عن علی بن النضر  
۲۴ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عبداللہ  
بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

یعنی بے شک ایک مرد نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس آیا عرض کی یا رسول اللہ  
آپ مجھے میرے اہل اور مال سے  
زیادہ پیارے ہیں۔ بے شک  
میں آپ کو یاد کرتا ہوں۔ تو مجھ  
سے نہیں رہا جاتا تو آگے آپ کی  
زیارت کرتا ہوں۔ اور میں (حب)

ان رجلا اتی النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال  
یا رسول اللہ لانت احب  
الی من اھلی و مالی  
وانی لا ذکرک فما  
اصبر حتی اجئی فانظر  
الیک وانی ذکرت

امام بغوی نے اپنی تفسیر میں فرمایا وہ حضور کا غلام "ثوبان" تھا اور بعض نے کہا

وہ عبداللہ بن زید تھا۔ شرح شفا الخفاجی والقاری ج ۲ ص ۳۲۹ ۱۲ منہ



موتی و موتی

فعرقت انک

اذا دخلت الجنة

رفعت مع النبيين

وان دخلتها لاراک

فانزل الله تعالیٰ

"ومن يطع الله

والرسول فاولئك

مع الذين انعم الله

عليهم من النبيين

والصدیقین والشهداء

والصالحین حسن

اولئک رفیقاً

فدعاه به

فقراً صاعليه

اپنی موت اور آپ کی پردہ پوشی  
کو یاد کرتا ہوں پس یہ سوچتا ہوں  
کہ آپ جب بہشت میں نبیوں کے  
ساتھ اعلیٰ مقام میں ہوں گے اگر  
میں بہشت میں داخل ہوا بھی تو  
میں آپ کو نہ دیکھوں گا۔ تو اس  
پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی  
کہ "جو اللہ و رسول کی اطاعت  
کرے پس وہ ان لوگوں کے ساتھ  
ہوگا۔ جن پر اللہ کا انعام ہے وہ  
انعام والے انبیاء، صدیقین،  
شہداء اور صالحین ہیں۔ ان کی  
رفاقت کتنا ہی اچھی ہے، حضور  
نے اس کو بلایا اور یہ آیت تسلی  
کے لئے، پڑھ کر سنائی۔

شفا شریف ج ۲ ص ۱۴ - رواہ الطبرانی وابن مردويه - شرح الشفا

للقاری والنخفاجی ج ۳ ص ۳۹ -

علامہ نخفاجی فرماتے ہیں کہ تفسیر قرطبی میں ہے۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے اس کو یہ آیت پڑھ کر سنائی اس عاشق نے اللہ تعالیٰ سے



دعا مانگی کہ اے اللہ اسے اندھا کر دے تاکہ وہ دنیا میں حضور کے سوا اور  
 تو کسی کو نہ دیکھے تو وہ فوراً ہی وقت نابینا ہو گیا۔ نسیم الریاض ج ۲۴  
 ۱۔ بسرت کہ جز سر زلف تو بدم سرے دگرے نہ شد  
 بدت کہ جز در کوئے تو بدر دگر گزرے نہ شد  
 ۲۔ بشکند و ستے کہ خم در گردن یارے نہ شد  
 کوز بہ چشمے کہ لذت گیر دیدارے نہ شد  
 با یار بہ گلزار شدم رہ گزری  
 بر گل نظرے نگنم از بیخبری  
 دلدار بطعنہ گفت شدمت بادا  
 رخسار من اینخب است تو در گل نگری

(۲۴) وفي حدیث

آخر کان رجل عند  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 ینظر الیہ لا یطوف  
 فقال ما بالک  
 قال باہی انت  
 و احمی اتمتع من النظر  
 لیث فاذا  
 کانت یوم القیامة

یعنی ایک اور حدیث میں ہے  
 کہ کوئی مرد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کے ہاں آپ کو ٹٹنگی باندھ کے دیکھ  
 رہا تھا۔ پل چھپکنے کے برابر بھی ادھر  
 ادھر نہ دیکھتا تو حضور نے فرمایا تیرا  
 کیا حال ہے کہا میرے ماں باپ  
 حضور پر قربان ہوں آپ کے دیدار  
 سے نفع اٹھا رہا ہوں جب قیامت  
 کا دن ہوگا اللہ تعالیٰ آپ کو فضیلت



رفعك الله  
بتفضيله فانزل الله  
الآية

شفا شریف ج ۲ ص ۱

دیتے ہوئے اعلیٰ درجہ میں رکھے گا۔  
(تو اس وقت دیلا سے محروم ہوں گا)  
تو اس پر اللہ تعالیٰ نے مع الذین انعم الله  
علیم والی آیت اتاری۔

(۲۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت  
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے فرمایا۔

میری پردہ پوشی کے بعد میری امت  
سے ایسے لوگ ہوں گے جو میرے  
ساتھ سخت محبت رکھنے والے ہوں گے  
ان میں کا ہر ایک یہ آرزو کرے گا  
کہ کاش وہ اپنے اہل و عیال فدا  
و قربان کر کے مجھے دیکھ لیتا۔

من اشد امتی  
لی حبائنا  
یکونون بعدی  
یود احدہم  
لوارائی  
بما ہلہ و مالہ

ومثلہ عن ابی ذر۔ اخرجہ القاضی عیاض فی الشفا ج ۲ ص ۱

(۲۸) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے

عرض کی کہ آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ شفا ج ۲ ص ۱

(۲۹) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ مجھے خدا کی تمام

مخلوق سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے زیادہ پیارا کوئی نہیں۔ (شفا ج ۲ ص ۱)

(۳۰) خالد بن معدان کی روایت حضرت عبدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کہ

یعنی میرے والد حضرت خالد بچپن سے

ماکات خالد یاوی



الی فراش الادھو

یذکر من شوقہ الی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

والی اصحابہ من المهاجرین

والانصار یسمیہم ویقول

لہم اصلی وفصلی

والیہم عن قلبی

طال شوقی الیہم

فجعل رب قبضی

الیك حتی

یقلبه النوم

شفا شریف ج ۲ ص ۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

۱۸

پر نہ لیتے مگر وہ شوق و محبت

سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور

آپ کے اصحاب مہاجرین و انصار

میں سے ایک ایک کا نام لیکر ذکر

کرتے رہتے اور فرماتے وہ اہل

دین میں میری اصل ہیں اول فرع

مجتہدین میں میری فرع ہیں یا وہ

میرا حسب و نسب ہیں میرا دل

انہیں کا مشاقق ہے۔ ان کی طلاق

و دیدار کا شوق لمبا ہو چکا ہے اللہ

اب مجھے جلد دنیا سے اٹھالے۔

بس یہی کہتے کہتے ان کو نیند آجاتی

گیا رول راول وچ روہی راول

نہ یار ملا نہ موت آوے

نیز سلطان العاشقین خواص بھر توحید غیظ اہل تہرید حضرت

خواجہ غلام فرید ادا المجد فی لقاء المجد فرماتے ہیں۔

گئے وقت ویلے یار و بھیرے : ڈو کھرے ڈو کھی تے کیتے دھیرے

شالہ ڈارے تھیوم تھیرے : پاڑے گزاروں سچنیں کھڑے

(۲۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب



حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد مکرم حضرت ابو قحافہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسلام لائے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ معلیٰ میں عرض کی

قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ  
کو حق کے ساتھ بھیجا البتہ ابوطالب  
کے اسلام لانے میں میری آنکھ  
کی ٹھنڈک زیادہ تھی بنسبت  
میرے باپ کے اسلام لانے کے  
یہ اس لئے کہ ابوطالب کے اسلام  
لانے میں آپ کی آنکھ کی ٹھنڈک  
زیادہ ہے۔

والذی بعثک بالحق  
لاسلام ابی طالب کان اقر  
لعینی من اسلامہ.....

وذلك ان اسلام ابی طالب  
کان اقر لعینک (شفا شریف ج ۲)  
رواہ ابن عساکر فی تاریخہ - واحمد وابن  
اسحق والبیہاق - شرح الشفا للقاری  
والخفاجی ج ۲ ص ۱۵۲ -

۱۔ ابوطالب کے متعلق علماء و اکابر اہلسنت کے تین قول ہیں بعض ان کے کفر کے قائل ہیں۔ اقد  
بعض ان کے ایمان و اسلام کے قائل ہیں۔ یا قبل از وفات آخر وقت میں وہ مسلمان ہو گئے یا  
فوت کی تو کفر پر ہوتی بعد ا حضور نے ان کو زندہ کر کے دولت ایمان و اسلام سے مشرف فرمایا  
جیسا کہ امام قرطبی نے تذکرہ میں اور امام شعرائی نے مختصر تذکرہ قرطبی میں اس کی تصریح کی ہے  
اور اخبار الاخیار للشیخ المحقق میں ہے اور لم یشرب اس میں ہے اور امام سید احمد بن زینی دحلان  
مفتی مکہ نے اس موضوع پر ایک کتاب لکھی ہے۔ جس کا نام ہے ”اسی المطالب فی نجات  
ابی طالب“ وغیرہ یہ حضرات احادیث کفر کو قبل از اسلام پہ محمول کرتے ہیں (بقیہ بر ص ۸۲)



علامہ خفاجی رحمہ الباری نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فتح مکہ کے دن مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد کو پکڑ کر دیکھو کہ وہ نابینا ہو چکے تھے۔ حضور کی بارگاہ میں پیش کیا۔ حضرت ابوبکر سے حضور نے فرمایا اس شخص کو اپنے گھر رہنے دیتے

(بقیہ حاشیہ از ص ۸۲۳) اور یہاں حضرت صدیق کا قول بھی قبل از اسلام یہ محمول ہوگا۔  
ہا قی رہی آیت انک لا تہدی من احببت ولكن الله یهدی من یشاء تو یہ نہ الباطل کے کفر پر دلالت کرتی ہے (لما قال الرازی فی تفسیرہ مفاتیح الغیب) اور نہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اختیار و ہدایت دے سکنے کی نفی پر لقولہ تعالیٰ وانک لتہدی الی صراط المستقیم

(پہلے شور کی ۵۲) ولقولہ تعالیٰ لکل قوم حاج جعلنا منہم آئمة یہدون باصرونہ

وغیر ذلک من الآیات انک لا تہدی کا یہ ترجمہ نہایت ہی غلط ہے۔ کہ تم ہدایت

نہیں دے سکتے ”ورنہ“ واللہ لا یہدی القوم الظالمین (پہلے البقرہ ۲۵۸)

وغیرہ ذلک مثله کا ترجمہ بھی یہی ہوگا کہ ”اللہ قوم ظالمین کو ہدایت نہیں دے سکتا“ کیونکہ

حضور کے حق میں لا تہدی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حق میں بھی لا یہدی ہے۔ دراصل بات

یہ ہے کہ رضا احب اور مشیت میں فرق ہے۔ یعنی پسندیدگی اور ارادہ میں فرق ہے۔

ہدایت دینا مشیت پر موقوف ہے نہ حب رضا پر جس طرح حضور کو ابوطالب کا ایمان و اسلام

پسند تھا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کو بھی اپنے بندوں کا اسلام پسند ہے نہ کفر کا قال تعالیٰ

ان الله لا یرضی عن عبادہ الکفر (یہی وجہ ہے کہ یوں فرمایا انک

لا تہدی من احببت ولكن الله یهدی من یشاء یعنی اللہ تعالیٰ (بقیہ حاشیہ از ص ۹۲۵)



میں خود وہاں آجاتا حضرت ابو بکر نے عرض کی یا رسول اللہ یہ (والد صاحب) اس بات کے زیادہ حقدار ہیں کہ وہ چل کر آپ کے پاس آئیں۔ تو حضور نے ان کے والد کو اپنے سامنے بٹھایا۔ پھر ان کے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا مسلمان ہو جا تو وہ مسلمان ہو گئے۔۔۔۔۔ جب حضور نے ابو بکر کے

(بقیہ حاشیہ از ص ۹۲۴) نے اپنی ہدایت کا ثبوت تو مشیت سے بیان فرمایا اور لا تھدی کو اجبت سے۔ اس طرح نہ فرمایا کہ انک لا تھدی من تشاء ولكن الله يهدي من يشاء اور یوں بھی نہ فرمایا انک لا تھدی من اجبت ولكن الله يهدي من يحب۔ حضور کی مشیت چونکہ مشیت ایزدی کے تابع ہے۔ لہذا جہاں وہ ہدایت نہیں چاہتا وہاں حضور بھی ہدایت نہیں چاہتے یہ اور بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی اپنے بندوں سے اسلام پسند ہے۔ اور حضور کو بھی ان کا اسلام پسند ہے۔ لیکن ہدایت کا طمان پسندیدگ پر نہیں بلکہ وہ مشیت پر ہوتا ہے۔ اور یہ ہو نہیں سکتا کہ حضور کسی کی ہدایت چاہیں۔ اور حضور کا چاہا پورا نہ ہو اور وہ ہدایت یافتہ نہ ہو لقولہ تعالیٰ والذی جاء بالصدق اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، وصدق به اولئک هم المتقون ما یشاؤون عند ربهم۔ ولقول ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا "ما رى ربك الا سارع فی هوائی" رواہ البخاری مشکوٰۃ۔ وقال الامام السبکی فی شفاء السقام ص ۱۷۸ تحت آیت انک لا تھدی، وليس عليك خلق هدايته اھ آیت کی یہ توضیح علماء کرام کے ارشادات عالیہ کے مطابق ہے اور عرفاء عظام کچھ اور بھی ارشاد فرماتے ہیں وہ یہ کہ میں نے آقائے نعمت مصدر رافت سلطان المدبرین امام الواعیلین (بقیہ ص ۹۲۴)



والد کے اسلام لانے پر خوشی کا اظہار فرمایا۔ اس پر حضرت ابو بکر نے عرض کی کہ اگر ابوطالب اسلام لاتے تو مجھے اپنے والد کے اسلام لانے سے زیادہ خوشی تھی۔ (نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۵۲)

(بقیہ حاشیہ از ص ۹۲۵) غرق بحر مشاہدہ حضرت سیدی خواجہ غلام یس دَامِ رِضَاہ علی لامعہ سجادہ نشین بارگاہ عالیہ فیضیہ شاہجہالیہ سے سنا انہوں نے فرمایا کہ میرے والد مکرم مجمع البحرین جامع الطریقین قطب وقت غوث زمانہ محقق یگانہ عاشق رسول عارف مقبول حضرت قبلہ خواجہ سیدنا و مولانا فیض محمد شاہجہالی قدس سرہ العالی مجھے فلاں (جس کا نام فقیر فیضی کو بھول گیا۔) غنی کتاب پڑھا رہے تھے اس میں ہدایت کا مسئلہ چلا آپ نے فرمایا انک لا تھدی من احببت ولكن الله يھدی من یبشاکا مطلب عرفا کے قول کے مطابق یہ ہے۔ کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کی ہدایت بتا رہے ہیں یعنی اے محبوب جس کو آپ ہدایت دیتے ہیں آپ نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے۔ آپ کا ہدایت دینا اللہ تعالیٰ کا ہدایت دینا ہے۔ فرمایا یہ آیت دما ریت اذ ریت ولكن الله رعی کی طرح ہے وہاں رعی سید عالم کو اپنی رعی کہا گیا۔ یہاں ان کی ہدایت کو اپنی ہدایت خلاصہ یہ کہ حضور ایسے قافی اللہ کے مقام میں تھے کہ دونوں کی رعی و ہدایت میں یک جہتی و اتحاد ہے وہاں ماریت یہاں لا تھدی و ہاں اذ ریت یہاں من احببت وہاں ولكن اللہ رعی اذ یہاں ولكن اللہ یھدی من یبشاکا ہم رایت نحوہ فی جملہ البحار للہبانی قدس سرہ النورانی کا حفظہ فانا جید لیکن یہ خیال رہے کہ علماء باطن کے دونوں جوابوں کا خلط ملط نہ ہو۔ خصوصاً لفظ احببت پر کیونکہ یہ قانون ہے لامناقشہ فی الاصطلاح اور بعض علماء اہلسنت ابوطالب کے معاملہ کو معر سمجھتے ہوئے توقع کرتے ہیں کہ اقال الشیخ المحقق فی مدارج النبوت ۱۲ کتبہ محمد منظور احمد فیضی بکلمہ



اس سے حضرت ابوبکر کے دل میں محبوب خدا کی کمال محبت ثابت ہوئی ہے۔ اعلیٰ حضرت مولانا الامام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن نے فرمایا۔ یہی تعظیم و محبت و جہاں نشاہی و پروانہ داری شمع رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحیۃ میں بعد انبیاء و مرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہمال پر تفوق ہے۔ جس نے صدیقی اکبر کو ان کے بعد تمام عالم تمام خلق اللہ تمام اولیاء تمام عرفا سے افضل و اکرم و اکمل و اعظم کر دیا یہی وہ سر ہے جس کی نسبت حدیث آیا کہ ابوبکر کو کثرت صوم و صلاۃ کی وجہ تم پر فضیلت نہ ہوئی و لکن بشری و قرنی صدرہ بلکہ اس سر کے سبب جو اس کے دل میں راسخ و متمکن ہے یہی وہ راز ہے۔ جس کے باعث ارشاد ہو

|                       |                                   |
|-----------------------|-----------------------------------|
| لو وزن ایمان          | اگر ابوبکر کا ایمان میری تمام امت |
| ابی بکر یا ایمان امتی | کے ایمان کے ساتھ وزن کیا جائے     |
| لرجح ایمان ابی بکر    | تو ابوبکر کا ایمان غالب آئے گا    |

(حیات اعلیٰ حضرت ص ۱۲)

لہ قال القزالی قدس سرہ العالی فی احیاء علوم الدین (ج ۱ ص ۲۴) ایمان ابی بکر رضی اللہ عنہ الذی لو وزن بایمان العالمین لرجح کما شہد لہ بہ سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم (رونی حاشی الاہیاء) حدیث لو وزن ایمان ابی بکر بایمان العالمین لرجح "ابن عثی من حدیث ابن عمر باسناد ضعیف ريقول الفيضی والضعیف مقبول فی المناقب والنصائل عند المشیخ (ورواہ البیہقی فی الشعب موقوفا علی عمر باسناد صحیح) .... حتی کان یفضلہم ابوبکر بالسیرۃ الذی وقرنی صدرہ اللہ فیضی غفرلہ



(۳۳) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس سے کہا (جبکہ وہ اسلام میں داخل نہ ہوئے تھے) آپ کا اسلام میں داخل ہونا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میرے والد خطاب اسلام میں داخل ہوں کیوں کہ آپ کا اسلام لانا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو میرے والد خطاب کے اسلام لانے سے زیادہ محبوب ہے۔ (شفا شریف ج ۲ ص ۱۸)

رواہ البیهقی والبخاری عن ابن عمر رضی اللہ عنہما (شرح شفا الخفافی والتاری

ج ۳ ص ۳۵۵)

(۳۴) انصاری کی ایک عورت کا باپ اور بھائی اور خاوند جنگ احد میں شہید ہو گئے۔ اس (خبر کے سننے) پر اس نے کہا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا کیا ہے۔ (اس جملہ سے مراد اس کی یہ تھی کہ حضور صحت عاقبت اور سلامتی سے ہیں یا نہیں لیکن بطور ادب اس نے یہ نہ پوچھا کہ حضور کا کیا حال ہے۔ بلکہ کہا حضور نے کیا کیا جب کسی کام کا کرنا ثابت ہو جائے گا۔ تو زندگی دنیاوی اور صحت خود بخود معلوم ہو جائیگی کیونکہ فعل کو حیات لازم ہے۔ نسیم) حضور کے ساتھ کیا ہوا (فعل - قاری) صحابہ نے جواب دیا حضور بحمد اللہ خیریت سے ہیں۔ جیسا کہ تو پسند کرتی ہے۔ عورت نے کہا مجھے دکھاؤ تاکہ میں آپ کی زیارت کروں۔ جب اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کی عرض کرنے لگی۔

|            |                             |
|------------|-----------------------------|
| کل مصیبة   | جب آپ صحیح و سالم ہیں تو    |
| بعد از اجل | باب بھائی شوہر وغیرہ کے قتل |



شفاف شریف ج ۱۸۔ ا کی اہر مصیبت نرم ہے شاق نہیں  
رواہ ابن اسحق امام الغیازی والبیہقی۔ شرح شفا ج ۳ ص ۳۵۳۔

کھول گھٹاں میں یاروے نال توں

بال بچے اس کس وے میاں جی

(۳۵) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام سے تمہاری محبت کس طرح تھی۔ فرمایا اللہ کی قسم حضور ہمیں

ہمارے مالوں اور ہماری اولاد اور ہمارے باپوں اور ہماری ماؤں اور  
سخت پیار سے کی نسبت ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب و پیارے تھے  
(شفاف شریف ج ۲ ص ۱۸)۔

(۳۶) حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمر رات کو (ایام  
خلافت میں) لوگوں کی دیکھ بھال و حفاظت کے لئے گشت کر رہے  
تھے۔ تو ایک گھر میں چراغ روشن دیکھا کہ ایک بڑھیا اون دھن رہی  
ہے اور یہ کہہ رہی ہے۔

اے ملا علی قاری نے فرمایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ٹھنڈے  
پانی سے بھی زیادہ نفع دینے والے ہیں۔ کیونکہ حضور روح الروح ہیں۔ (پانی میں  
تو جسم کی حیات کا بقا ہے اور جب نبی میں روح کی حیات ہے۔ اور یہ معلوم ہوا کہ  
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کو ارواح سے بھی زیادہ محبوب تھے۔

شرح شفا ج ۳ ص ۳۵۳ ۱۱۱



علی محمد  
 صلوٰۃ الابرار  
 صلی علیہ الطیبون  
 الاخیار قد  
 کنت قواماً بکا  
 بالاسحار  
 یالیت شعری  
 والمنا یا اطوار  
 هل یتجمعنی  
 وحیب الدار

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یہ نیکوں  
 کا درود ہو متقی برگزیدہ ان یہ  
 درود بھیجیں۔ آپ رات کو قیام  
 فرمانے والے اور سحر کو بہت رونے  
 والے تھے۔ کاش مجھے علم ہوتا۔  
 جبکہ مقصودوں میں مختلف واقعات  
 حائل ہو جاتے ہیں۔ کیا مجھ اور  
 میرے محبوب کو کوئی وار جمع کرے  
 گی۔ تعنی کون سے گھر وصل حاصل  
 ہوگا۔

حبیب سے اس کی مراد حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے  
 حضرت عمرؓ نے جب یہ سنا تو وہیں بیٹھ گئے اور رونے لگے۔  
 رواہ ابن المبارک فی الزہد۔ شفا ج ۲ ص ۱۹۱ نسیم ج ۳ ص ۳۵۴

لی تانگ پیل دی سانگ جڈاں  
 بھنا چوڑا جڑی مانگ تڈاں  
 اللہ تھیسو صل دا سانگ کڈاں  
 سہرے ساڑ سٹے گنٹے لاتھے میں  
 (خواجہ فرحت علی قادری)

(۳۶) جب حضرت بلالؓ کے وصل کا وقت آیا ان کی بیوی نے یہ ندا کی







پسند تھی کہ (حضرت) محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہمارے ہاں  
تیری جگہ (یعنی قتل کئے) ہوتے اور ان کی گروں مار دی جاتی  
اور تو اپنے گھر میں (صحیح و سالم) رہ جاتا حضرت زید نے جواب دیا  
اللہ کی قسم میں تو اس کو بھی پسند نہیں کرتا کہ حضور اس وقت جہاں ہیں  
وہاں ہوں اور انہیں کانٹا لگے اور میں اپنے گھر بیٹھا رہوں۔

اس پر ابوسفیان نے کہا

میں نے لوگوں میں سے کسی کو کسی  
کے ساتھ اتنا محبت والا نہ دیکھا  
جتنا کہ اصحاب محمد کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
سے محبت ہے۔

ماریت من الناس  
احدا يحب احداً  
كحب اصحاب محمد محمداً

شفا شریف ج ۲ ص ۱۹

(۴۰) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پاؤں سُکن گیا تو ان سے کہا گیا۔  
یعنی جو کچھ سب سے زیادہ محبوب ہیں انکو یاد  
کر (اذا ذکر کر) یہ تکلیف دور ہو جائیگی  
تو وہ خوب چٹختے یعنی اوچی آواز سے بند  
کی یا محمدؐ کہ "تو ان کا پاؤں اچھا ہو گیا"

اذكر احب الناس  
اليك يزل عنك  
فصاح يا محمدؐ  
فانتشرت

عہ اے فنادی باعلیٰ صورتہ۔ شرح شفا القاری ج ۳ ص ۳۵۵ ۱۲ منہ

اے قال القاری "كانه رضى الله تعالى عنه قصد به اظهار المحبة في ضمن الاستغاثة"

شرح الشفا القاری ج ۳ ص ۳۵۵ ۱۲ منہ

۱۲ وهذا يقتضي صحة ما جربوه نسيم ج ۳ ص ۳۵۵ ۱۲ منہ



شفا شریف ج ۲ ص ۱۹۔ رواہ ابن السنی فی عمل الیوم واللیلة۔  
 شرح شفا الخفاجی والقاری ج ۲ ص ۲۵۵۔ مناهل الصفا للسیوطی ص ۴۳۔  
 بحوالہ اطیب البیان رد نفوس الایمان ص ۳۲۔ (ابن سنن ص ۵۹)۔  
 .... کتاب الاذکار للنووی ص ۱۳۵۔ حصن حصین مطبوعہ مصر ص ۳۲۔  
 حصن حصین مطبوعہ نور محمد مع ترجمہ اردو ص ۳۷۵۔ تحفة الذکرین  
 للشوکانی و ہونہم ص ۲۳۹۔ نیز شوکانی نے کہا ہے۔ قال فی النہایہ  
 ومنہ حدیث ابن عمر انہما خدرا ت رجلا فقیل لہ مالرجلک  
 فقال اجتمع عصبہا قبل اذ کرا حب الناس الیک فقال یا محمد  
 فبسطہا انتہی قال النووی فی الاذکار باب ما یقول اذ خدرا  
 رجلا روینا فی کتاب ابن السنن عن الہشیم ابن الحنشل قال "کنا  
 عند عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فخدرا ت رجلا فقال جل  
 اذ کرا حب الناس الیک فقال یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فکانا  
 نشط من عقال" اھ تحفة الذکرین للشوکانی ص ۲۳۹۔  
 امام بخاری علیہ رحمۃ الباری اس حدیث کو بول روایت کرتے ہیں۔  
 "حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن ابی اسحق عن  
 عبد الرحمن بن سعد قال خدرا ت رجلا بن عمر فقال  
 لہ رجل اذ کرا حب الناس الیک فقال یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 الادب المفرد دلائم البخاری ص ۱۴۲ مطبوعہ مصر۔  
 (ام) نیز اسی طرح حضرت عبد اللہ بن عباس سے بھی مروی ہے رضی اللہ عنہما۔



وقد روى انه وقع مثله لابن عباس رضى الله تعالى  
 عنهما ذكره النووي في اذكاره وروى ايضا عن غيرهما  
 ( اے ابن عمر و ابن عباس ) نسیم الریاض للتحفای الحنفی ج ۳ ص ۳۵۵  
 حصن حصین ص۔ مطبوعہ نور محمد۔ شوکانی غیر مقلد اس اثر کے  
 تحت لکھا ہے۔ ہذا الاثر اخرجہ ابن السنی موقوفا علی ابن  
 عباس و علی ابن عمر رضی اللہ عنہم کما قال المصنف رحمہ اللہ  
 تحفۃ الذاکرین ص ۲۳۹ مطبوعہ مصر۔

ان دو حدیثوں، اثروں سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 صحابہ کو سب سے زیادہ محبوب تھے۔ اور وہ دروالم، مشکل کے وقت  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یا کے ساتھ نہا کر ناپکا رنا اور آپ سے  
 استغاثہ۔ استعانت، مدد طلب کرنا نہ شرک ہے نہ کفر نہ گمراہی  
 بلکہ جائز ہے مستحسن ہے۔ خیر القرون کے مقدس افراد کا طریقہ ہے۔  
 صحابی کی سنت ہے۔ حدیث سے ثابت ہے۔

۱۔ ان حدیثوں پہ لکھڑی کا حملہ اور فیضی کا دفاع  
 فریق مخالف کے محرر محرف عیار مؤول مولوی سرفراز لکھڑوی نے حدیث غٹک  
 حضرت ابن عمر والی پہ دو حملے کئے ہیں یعنی دو جواب دئے ہیں۔ قولہ۔  
 ”جواب اول یہ حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں اور پھر یہ بھی منعیہت اور  
 اس کی کوئی سند بھی جرح سے خالی نہیں۔“ پھر کہا کہ اس کی ایک سند نہیں



ابو شعبہ ہے وہ متروک ہے۔ دوسری سند میں محمد بن احمد ہے وہ  
 ضعیف ہے۔ تیسری سند میں زبیر بن معاویہ عن ابی اسحق ہے۔ زبیر  
 کی وہ حدیث جو ابواسحق کے طریق سے ہوگی وہ ضعیف ہے۔ اور خود  
 ابواسحق بھی مختلط تھے۔ انتہی قولہ گلدستہ توحید ص ۱۲۹  
 اقول وباللہ التوفیق عمل صحابی کے وزن گرانے کے لئے یہ  
 حیرت انگیز عیاری و چالاکی ملاحظہ ہو کہ یہ حدیث موقوف ہے مرفوع  
 نہیں۔ یہ حدیث حکماً مرفوع نہ سہی تو کیا حدیث موقوف  
 کو رد کر دیں۔ عمل صحابی مشرکانہ عمل ہے۔ (نعوذ باللہ تعالیٰ) نہ نہ  
 بلکہ عمل صحابی کی تقلید ہدایت ہے۔ حدیث قدسی و وحی ربانی ہے کہ  
 فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ مِّمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فَهُوَ عِنْدِي عَلَى هَدًى  
 .... وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بأيهم  
 اقتديتم اهتديتم رواه الزين عن عمر رضي الله تعالى عنه بشكوة باب  
 مناقب صحابة فصل ۳ ص ۵۵ منار پھر نورالانوار میں ہے تقلید  
 الصحابی واجب "نورالانوار ص ۲۱۶"

خود گھڑوی صاحب کی ربانی قول و فعل و عمل۔ صحابی کی شان ملاحظہ ہو۔  
 "جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیض یافتہ حضرات ہر ایک اپنے مقام  
 پر آفتاب ہدایت کا درختاں ستارہ اور سماء علم کا روشن قمر ہے (راہ سنت)  
 نیز گھڑوی صاحب نے لکھا ہے۔ "غرضیکہ صحابہ کرام امت کے لئے  
 حق و باطل، خیر و شر، سنت و بدعت، اور ثواب و عقاب وغیرہ امور



کے پرکھنے کی کسوٹی اور معیار حق ہیں۔ جو کام انہوں نے کیا وہ حق اور سنت اور باعث نجات ہے۔ اور ان کا ہر قول و فعل ہمارے لئے ذریعہ فلاح اور وہی ہمارے لئے ترقی اور سعادت کی راہ ہے اور اس کی خلاف ورزی تباہی اور بربادی پر منتهج ہوگی اور بس۔ مشہور غیر مقلد عالم مولانا حافظ محمد عبداللہ صاحب روپڑی تحریر فرماتے ہیں۔

"اقوال صحابہ کے ساتھ استدلال کرنا بھیڑا سلام میں داخل ہے۔"

(ضمیمہ رسالت اہل حدیث ص ۱۷) نیز وہ لکھتے ہیں کہ "اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ صحابہ کے اقوال میں اول تو رفع یعنی رسول کی حدیث ہونے کا احتمال قوی ہے۔ اور اگر کہیں فہم کا دخل ہو تو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روش کی طرف زیادہ نزدیک ہیں۔ الخ (ایضاً ص ۱۷)

۱۷۔ راہ سنت ص ۳، لہذا حضرت عبداللہ بن عمر صحابی کے اس عمل (کہ مشکل کے وقت محبوب خدا کو یا سے استغاثہ اور استعانتہ کے لئے پکارنا تاکہ وہ مشکل حل ہو اور در دو عالم دور ہو۔) کی اقتداء و اتباع میں ہدایت ہے۔ اور اس طرح کرنا ذریعہ فلاح ہے۔ اور ہمارے لئے ترقی اور سعادت کی راہ ہے۔ اور اس سے استدلال کرنا بھیڑا سلام میں داخل ہے۔ اور حضرت ابن عمر کا یہ عمل حق ہے اور سنت ہے اور باعث نجات ہے۔ اس طرح ہوا دیکے جرح ثابت کرنا اور جواز و استحسان پہ استدلال کو باطل کرنا اور مزید برآں ماثبت منہ پر شرک و کفر ہی کافتویٰ دینا خلاف تحقیق و خلاف انصاف ہے کہ فلاں حدیث موقوف ہے



مرفوع نہیں یا فلاں حدیث مرفوع حسن لغیرہ ہے حسن لذاتہ نہیں  
یا صحیح لغیرہ ہے صحیح لذاتہ نہیں یا شرط مسلم پہ صحیح نہیں بلکہ اور اماموں  
نے اس کی تصحیح کی ہے۔ یا شرط مسلم پہ صحیح ہے شرط بخاری پر نہیں  
یا شرط بخاری پر صحیح ہے۔ شرط شیخین پر صحیح نہیں یا شرط شیخین پر  
صحیح ہے۔ صحیح مسلم کی نہیں یا صحیح مسلم کی ہے۔ صحیح بخاری کی نہیں یا  
صحیح بخاری کی ہے۔ متفق علیہ نہیں یا متفق علیہ خبر واحد ہے۔ حدیث  
مشہور نہیں یا حدیث مشہور ہے حدیث متواتر نہیں پھر یہ کہنا کہ ”چھر  
ہے بھی ضعیف“ یہ بھی فن حدیث اور کتب حدیث اور فن اسماء  
الرجال سے نادانی کی دلیل ہے۔ (۱) امام شمس الدین محمد بن محمد بن محمد  
جزری نے اس عمل کو ابن السنی کے حوالہ سے اپنی حصن حصین میں درج  
کیا ہے کما تر۔ اور خود حصن حصین کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔

واخرجته من الاحادیث اور اس کتاب کو صحیح حدیثوں  
الصحيحہ سے تیار کیا ہے۔

(حصن حصین بمع ترجمہ اردو مطبوعہ نور محمد ص ۲)

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث ابن عمر صحیح ہے۔ (۲) باقی رہا یہ  
کہ اس حدیث کے فلاں فلاں راوی ضعیف ہیں۔ تو گذارش یہ ہے  
کہ اس حدیث کی ایک سند ادب المفرد امام بخاری سے ذکر ہو چکی دیکھو

تأمل کرو شاید اس میں ابو شعبہ یا محمد بن مصعب یا زبیر بن معاویہ  
عن ابی اسحق ککل آئے باقی رہا ابواسحق پر فتویٰ (یہ راوی بروایت بخاری



ادب المفرد میں ہے: (تو اولاً ابواسحق کی تعیین ہو صرف تقریباً ۲۹۰ ص ۳۹) میں گیارہ ابواسحق مذکور ہیں پھر بصورت تعیین وثبوت جرح جرح مصرح ہو تو کارآمد ورنہ جرح مبہم ہم حنفیوں کے نزدیک غیر معتبر ہے۔ امام علامہ ابوالبرکات نسفی حنفی صاحب تفسیر مدارک وکنز القائل

منار میں رقمطراز ہیں۔ والطلعن المہم من آئمة الحديث لا يخرج الراوی عندنا۔ نور الانوار ص ۱۹۲۔ باقی رہی ابن سنی کی سند تو وہ

یہ ہے: محمد بن خالد البرزعی حدیثنا حاجب بن سلیم حدیثنا محمد بن مصعب حدیثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الشیم بن حنشل النخ (تحفۃ الذاکرین ص ۳۹)

اس سند میں بھی ابوشعبہ اور زبیر بن معاویہ کو تلاش کرتے رہو شاید مل جائے۔ باقی رہا محمد بن مصعب تو اولاً تعیین ہو۔ ثانیاً بر تقدیر ثبوت

جرح۔ جرح مصرح ہو جو گھڑوی صاحب نے ذکر کیا ہے وہ جرح مبہم ہے۔ نہ مصرح لہذا وہ حنفیوں کے نزدیک غیر معتبر ہے۔ جیسا کہ گذرا

(۳۱) پھر بر ثبوت جرح معتبر و مفسر و مصرح، تصحیح امام جزیری سے ٹکرا ہوگی۔ اور بوقت تعارض جرح و تعدیل مذہب امام نسائی یہ ہے کہ

تعدیل کو ترجیح ہے: "مذہب النسائی ان لا یترک حدیث الرجل حتی یجتمع الجميع علی ترکہ ولعلہ کان یقدم التعدیل علی الجرح

اولات الاصل فی المسلم العداۃ وجرح البعض یسقط بتعدیل البعض للتعارض (کوثر النبی ص ۱۰۱) (۴) بر تقدیر ثبوت

ضعف حدیث ابن عمر چونکہ اس کے کئی طرق ہیں۔ دو سندیں تو ابھی



مذکور ہوئیں اور فرقی مخالف کے محرر محروم لکھڑو کی صاحب بھی اس حدیث کی تین سندوں کے خود معترف ہیں۔ (رگدستہ توحید) لہذا یہ حدیث ضعیف نہیں بلکہ حسن ہوگی۔ تعدد الطرق يبلغ الحد الضعیف الى حد الحسن (مرقات آخر فصل الثانی باب ما لا يجوز من العمل فی الصلوة از افادات اعلیٰ حضرت و تفصیل فی الہاد الکاف لہ) حصول قوت کے لئے کچھ بہت سے ہی طرق کی حاجت نہیں۔ صرف دو بھی بلکہ قوت پا جاتے ہیں۔ تیسری میں فرمایا۔ ضعیف لضعف عمر بن واقد لکنہ یقویٰ بورودہ من طریقین (الہاد الکاف ص ۳۱) اس کی تو دو چھوڑ تین سندیں ہیں۔

(۵) حدیث ابن عمر یہ تعالٰی اہل علم ہے۔ چنانچہ علامہ خفاجی فرماتے ہیں۔ کہ جب حضرت ابن عمر نے یا محمدؐ پکارا تو فوراً ان کا پاؤں اچھا ہو گیا۔  
وہذا یقتضیٰ  
صحۃ ما جربوہ...  
... و هذا مما  
تعاہدہ  
اہل المدینۃ  
اور یہ ان کی تجربہ شدہ بات کی  
صحۃ کا مقتضیٰ ہے۔ اور اس  
(بوقت دفع درد و خنور کوندا  
کرنا اور آپ سے استغاثہ) پہ اہل  
مدینہ کا عمل ہے۔

(نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۵۵)

شوکانی صاحب نے بھی اس حدیث کے تحت یہی لکھا کہ اس پہ عمل کرو۔ فینبقی ذکرہ عند ذلک (تحفۃ الذاکرین ص ۲۳۹)



اور اہل علم کے عمل کر لینے سے حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے۔  
 قد صح غیر واحد بان من دلیل صحت الحدیث قول اهل  
 العلم به وان لم یکن له اسناد یعتمد علی مثله (مرقات  
 علی القاری باب الصلوۃ حدیث من جمع بین الصلوۃین من غیر  
 عذر الخ) لہذا یہ حدیث بالفرض والمحال اگر ضعیف تھی تو تعاد اہل  
 مدینہ سے قوت پا گئی اور تعاد اہل مدینہ اس کی صحت کی دلیل ہے۔  
 (۴) اور اگر بالفرض والمحال اس حدیث کا ضعیف ہونا معتبر تھا اور  
 معتبر ہے تو کیا ہوا باب فضائل میں پھر بھی معتبر ہے اور اس میں یا محمد  
 کی ندا کے عمل کی یہ فضیلت ہے کہ در دوالم دور ہو جاتا ہے۔ امام  
 ابو ذر کرانی وی الرعین پھر امام ابن حجر مکی شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی قاری  
 مرقات (تحت حدیث من حفظ علی امتی الرعین حدیث الخ)  
 اور حزمین شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں۔ قد اتفق الحفاظ  
 ولفظ الاربعین قد اتفق العلماء علی جواز العمل بالحدیث  
 الضعیف فی فضائل الاعمال ولفظ الحرز جواز العمل به  
 فی فضائل الاعمال بالاتفاق (الہاد والکاف ص ۱۶)  
 قولہ لہذا باب عقائد میں ان کی روایت کیسے حجت ہو سکتی ہے۔  
 (گلدستہ ص ۱۵) اقول لہذا حدیث ابن عمر بر تقدیر ثبوت  
 واعتبار ضعف باب فضائل ندائے سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں  
 ضرور معتبر و حجت ہے۔ ہاں ان روایتوں کے ہوتے ہوئے ندائے



سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل پر شرک کا فتویٰ کیسے لگ سکتا ہے ۔  
 قولہ ”جواب دوم“ یہ حدیث موقوف اور ضعیف ہونے کے ساتھ  
 فریق مخالف کو چنداں مفید بھی نہیں ۔ کیونکہ اس میں اذکر کا لفظ ہے  
 ”ادع“ کا نہیں اور حرف ندا قریب و بعید دونوں کے لئے مستعمل  
 ہے (شرح مائتہ عامل ص ۳۲ وغیرہ) ۔ اور اشتیاقاً یا سے کسی کا ذکر  
 کرنا جبکہ اس کو حاضر و ناظر اور عالم الغیب اور متصرف فی الامور نہ  
 سمجھے صحیح ہے ۔ اور اکثر صوفیاء اور بزرگان دین سے اس معنی میں  
 یا رسول اللہ مروی ہے ۔۔۔ لیکن اگر کوئی شخص خان صاحب کی طرح  
 یہ شوق ہی متعین کر دے کہ میں تو مدد کے لئے پکارتا ہوں تو البتہ ناجائز  
 ہوگا ۔ خان صاحب فرماتے ہیں ۔

ہ بیٹھتے اٹھتے مدد کے واسطے

یا رسول اللہ کہا پھر تجھ کو کیا

(حدائق بخشش ص ۲۶ ص ۵) اقول ہمارا استدلال لفظ اذکر  
 سے نہیں یہ تو کہتے والے نے حضرت ابن عمر کو کہا ۔ بلکہ ہمارا استدلال  
 تو اس سے ہے کہ ”فصاح“ (اے فنادی با علی صوتہ ۔ علی قاری) یا محمد  
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اونچی آواز سے یہ ندا کی  
 یا محمد یعنی یا محمد پکارا نہ کہ صرف ذکر کیا اس میں صاح ۔ نادے یا محمد  
 کے الفاظ پر غور ہو کیا یہ صرف ذکر ہے یا مدد پکار ہے ۔ ملا علی قاری نے  
 فرمایا کہ صحابی ابن عمر نے استغاثہ کے ضمن میں اظہار محبت کا قصد کیا ہے



شرح شفا القاری ج ۳ ص ۲۵۵ (کما مر عبارتہ) استغاثہ اور استغاثۃ  
 تو متعین ہی ہے۔ لہذا یہ صرف ذکر نہیں بلکہ مد و طلب کی جارہی ہے۔  
 قولہ حرف ندا اقل یعنی یا حرف ندا قریب و بعید دونوں کے لئے  
 ہے۔ یہ بعض نجات کا مذہب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یا حرف ندا  
 بعید کے لئے ہے۔

پس بدلتی ہمزہ را مستعمل از ہر قریب

از برائے دور یا، پچوں ایا دیگر ہیا

شرح مائتہ عامل عبدالرسول، مجموعہ نحو میر ص ۸۷

اور بعض نحوی کہتے ہیں کہ یا اوسط کی ندا کے لئے ہے نہ اقرب کے  
 لئے ہے اور نہ البعد کے لئے۔

بہر اقرب انی و ہمزہ بہر اوسط ہست یا

بعد از ان از بہر البعد وال ہیا را با آیا

شرح مائتہ عامل مولانا جامی۔ مجموعہ نحو میر ص ۹۰

خیر یہ تو لکھڑوی صاحب کی یکطرفہ ڈگری کے مقابل ہم نے نحویوں  
 کے دوسرے اقوال ذکر کر دئے۔ یا کو بقول لکھڑوی صاحب قریب  
 و بعید دونوں کیلئے ہی مانو تو پھر ہمیں کیا ضرر ہے۔ اگر ندائے سیدنا و ابن  
 سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والے یا کو مناوی قریب پہ حل کرو  
 تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مناوی ابن عمر کے قریب ہونا بجسم عنصری  
 ہوگا۔ تو اس میں یہ فائدہ کہ یہ عمل ابن عمر حضور کے انکار نہ فرمانے سے



سنت تقریری میں شامل ہوگا۔ اور اگر جسم عنصری وہاں نہ ہو (صباح وغیرہ الفاظ سے بھی اشارہ یہی مستفاد کہ جسم عنصری سے آپ وہاں نہ تھے) تو علم دروحانیت و حقیقت محمدیہ کے اعتبار سے قرب ثابت ہو جائے گا۔ فہو المقصود فانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر و قریب للمنادی اور اگر اس حدیث والے یا کو منادی بعید کے لئے مانو تو پھر یہ مسئلہ ثابت کہ صحابی نے بوقت شکل دور سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو امداد کے لئے پکارا۔ قولہ اشتیاقاً یا سے کسی کا ذکر کرنا (اقول) خود تو لکھا (یا) حرف ندا اب یہاں یہ نہ لکھا کہ یا سے کسی کو ندا کرنا بلکہ عیاری و چالاکی کرتے ہوئے یہ لکھا یا سے کسی کا ذکر کرنا اب وہ حرف ندائیہ نہ رہا بلکہ حرف ذکر ہے۔ سبحان اللہ حضرت ابن عمرؓ نے تو صرف شوق و محبت کے طور پر ذکر نہ کیا بلکہ استغاثہ کے طور پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پکارا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بعض اوقات صرف اشتیاقاً یا سے ندا کی جاتی ہے۔ لیکن ہر ندا محبوبان خدا کو اشتیاق پر محمول کرنا اور استغاثہ و استعانت کے طور سے ندا کرنے پر شرک و گمراہی عدم جواز کا فتویٰ دینا پکارنے والے حضرات کی عبارت النص میں نہریف ہے۔ بطور نمونہ چند عبارات ملاحظہ ہوں۔

شیخ سیدی زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

لاحسن کے متعلق شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی یوں رطب اللسان ہیں۔ وہ جلیل القدر شخص تھے ان کے مرتبہ کمال کو لکھنا تحریر و بیان سے باہر ہے۔ النخبستان المحدثین مترجم اردو



انا لم ریدی جامع نشأتہ  
 اذا ما سطا جور الزمان  
 بنکبتہ وان کنت  
 فی ضیق وکرب  
 وحشة - فناد  
 بیا زروق ات بسرعته

میں اپنے مرید کی پریشان حالی کو  
 تسلی دینے والا ہوں۔ جب زمانہ  
 نکبت و ادبار سے اس پر حملہ آور ہو  
 اگر تو کسی تنگی بے چینی اور وحشت  
 میں ہو تو۔ یا زروق کہہ کر پکار  
 میں فوراً موجود ہوں گا۔

بستان المحمدین ص ۲۰۴ شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی

جن کے غلاموں کے پکارنے سے تنگی بے چینی وحشت دور ہواں کے  
 آقا کو پکارنے میں کیوں نہ مشکلات حل ہوں۔ کیا سیدی امام زروق  
 نے مشرکانہ فعل کی تعلیم دی ہے۔ کیا وہ گھڑوی صاحب جتنا بھی علم  
 نہ رکھتے تھے کہ نصوص قرآنیہ تو مافوق الاسباب وصال یافتہ دور والے  
 بزرگ حتیٰ کہ خود سرکار مدینہ کی پکار کی نفی کر رہی ہیں اور یہ اس کی تعلیم  
 دے رہے ہیں۔ پھر تعجب ہے شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی  
 پر کہ ان کے شرکیہ اشعار بلا تردید نقل کرتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ  
 اٹان کی ایسی مدح کرتے ہیں کہ ان کے رتبہ کمال کو لکھنا تحریر و بیان سے  
 باہر ہے۔ کاش یہ بزرگان گھڑوی صاحب کا گلدستہ پڑھ لیتے تو  
 اتنا شرک میں مبتلا نہ ہوتے۔ یہ سب نظام درہم برہم اس لئے ہوا  
 "تَدْعُونَ، یَدْعُونَ وغیرہ الفاظ قرآنیہ کو مفسرین کے بیان  
 کردہ معانی تعبیدون، یعبدون سے اعراض کر کے مطلق پکار



پر رکھا۔ پھر جب مطلق پکار شرک ہونے لگی۔ تو آپ کو بچانے کے لئے  
 کبھی زندہ کی پکار کو اس حکم سے علیحدہ کیا۔ اور کبھی قریب والے کی  
 پکار کو اس حکم سے علیحدہ کیا پھر استعانت والی پکار کو علیحدہ کیا تو اپنے  
 خانہ زاد قوانین و استثنائوں کو برقرار رکھنے کے لئے یہ بدعتی تقسیم نکلی  
 کہ ایک ہے مافوق الاسباب اور ایک ہے ماتحت الاسباب جناب والا  
 یہ تقسیم کونسی آیت و حدیث صحیح متواتر میں وارد ہے کیونکہ کہ تقسیم  
 باب عقائد میں وارد ہے۔ کیا اس تقسیم پہ قطعی الثبوت و قطعی الدلائل  
 دلیل پیش ہو سکتی ہے۔ ہل من مبارز۔ پھر انبیاء و اولیاء من دون اللہ  
 میں شامل ہونے لگے۔ دعویٰ خاص ہو گیا دلیل عام رہی۔ گر تو قرآن  
 ہدیں نمط خوانی۔ ببری رولق مسلمان۔ نتیجہ یہ نکلا کہ شرک اکبر متنوع  
 لذاتہ جو توحید واجب لذاتہ کی نقیض ہے۔ اور بہر صورت و بہر حال  
 شرک شرک و محال لذاتہ ہوتا ہے۔ اس کے بعض افراد اسکان بلکہ  
 وقوع میں آنے لگے۔ شرک تو مقید بزمان و مقید بمکان و مفید بافراد  
 نہ تھا۔ اب یہ ندائے محبوبان خدا ایسا شرک نکلا۔ جو بعض صورتوں  
 و بعض حالتوں میں شرک نہ رہا۔ مردہ کو پکارو تو شرک ہے۔ زندہ  
 کو پکارو تو شرک نہیں دور والے کو پکارو تو شرک نزدیک والے کو  
 پکارو تو شرک نہیں۔ پھر بھی انبیاء و اولیاء کا پکارنا شرک ہے اور یہ  
 تقسیم بھی برقرار۔ گر ہمیں مکتب و ہمیں ملائکہ کا رطفلاں تمام خواہ شد  
 پھر یوں بھی کہہ دو کہ غیر اللہ قریبی کو عبادت کا سجدہ کرنا جائز و دور والے



کو شرک - زندہ کو جائز مردے کو شرک - فیما للعب

(۲) کلیات امدادیہ مطبوعہ دیوبند جہاد اکبر مع نالہ امداد غریب کے

بعد والی مناجات میں ص ۲۲ پر ہے۔

انے رسول کبریٰ فریاد ہے: یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے۔

سخت مشکل میں پھنسا ہوں آج کل پڑائے میرے مشکل کشا فریاد ہے

انصاف سے کہنا (بشرطیکہ ہو بھی تو سہی) یہ بھی محض اشتیاقانہ ذکر ہے

یا یا سے پکار رہے اور طلب امداد ہے۔

(۳) مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا

نہیں ہے قاسم بیکس کا کوئی حامی کار

ہو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا

بنے گا کون ہمارا تیرے سوا غمخوار

(قصائد قاسمی ص ۸)

کیوں صاحب "مدد کر اے کرم احمدی" یہ بھی شوقیہ ذکر ہی ہے۔ امداد

تو نہیں مانگی جارہی۔

حدیث ابن عباس کے متعلق لکھڑوی صاحب نے کہا قولہ "اس

کی سند میں غیاث بن ابراہیم ... متروک ہے" (محصلہ ملخصاً)

(اقول) حصن حصین والے نے اس سے استنباط و استناد کیا ہے۔ اور

اس نے خود ہی اس کے مقدمہ میں کہا کہ میں نے اس حصن حصین کو صحیح

احادیث سے تیار کیا ہے۔ کما مر لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔ نیز اس کے



بقیہ جوابات وہی ہو سکتے ہیں جو پہلے مذکور ہو چکے ہیں۔ یہ بطور اختصار ہے۔ یہ بحث ضمنی طور پر آگئی ورنہ میں اس کے ورپے نہ تھا نہ اس موضوع پر قلم چل رہا ہے۔ انشاء اللہ مولیٰ اس موضوع پر اور اسلامی شعری ویس لکھنے کا ارادہ ہے۔ تفصیل اس میں دیکھنا ۱۲ منہ (حاشیہ ختم)

مسلمانوں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے محبت رکھنا بہت ہی اہم ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کے حبیب و محبوب ہیں۔ تو محبوب خدا سے ضرور محبت ہو۔

(۴۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ صحابہ انبیاء سابقین کے ذکر میں رطب اللسان تھے۔ تو حضور تشریف لائے اور فرمایا۔

|                                  |           |
|----------------------------------|-----------|
| خبردار رہو) میں اللہ (تعالیٰ) کا | الا وانا  |
| محبوب ہوں۔ اور یہ فخر انہیں      | حبیب اللہ |
| فرماتا (بلکہ حدیث نعمت ہے)       | ولا فخر   |

الحديث طويل انتهى بقدر المطلوب رواه الترمذي والدارمي مشكوة

باب فضائل سيد المرسلين عليه الصلوٰۃ والسلام فصل ۲ ص ۱۳۵

علامہ ملا علی قاری حنفی اس حدیث کے تحت رقمطراز ہیں۔

|                                   |                  |
|-----------------------------------|------------------|
| یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے | (وانا حبیب اللہ) |
| جو فرمایا "میں اللہ کا حبیب ہوں"  | اے محبہ و محبوبہ |



قوله ولا فخر قال الطیبری  
 قرر اولاً ما ذکر  
 من فضا ئلهم بقوله  
 وهو كذلك ثم نبه علی انه  
 افضلهم واكملهم وجا مع لما  
 كان متفرقاً فیهم فالحبیب  
 خلیل ومکلم ومشرف  
 واعلم ان الفرق بین  
 الخلیل والحبیب ان الخلیل  
 من الخلطة ای الحاجة  
 فابراهم علیه السلام  
 كان افتقاراً الی الله  
 تعالی فمن هذا الوجه  
 اتخذ خلیلاً والحبیب  
 فعیل بمعنى الفاعل  
 والمفعول فهو صلی الله علیه  
 و سلم محب ومحبوب والخلیل  
 محب لِحاجة الی  
 من یحبه والحبیب

اس کا مطلب یہ ہے میں اللہ کا  
 محب اور اس کا محبوب ہوں۔۔۔  
 امام طیبی نے فرمایا ہے کہ پہلے  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے  
 وهو كذلك "وہ ایسے ہی ہیں۔"  
 فرما کر انبیاء سابقین کے مذکورہ  
 فضائل کی تصدیق فرمائی۔ پھر  
 (الا وانا حبیب الله فرما کر)  
 اس بات پر تنبیہ فرمائی کہ میں ان  
 سے افضل واکمل ہوں اور ان  
 کے متفرق کمالات کا جامع ہوں  
 (حسن یوسف و عیسیٰ ید بیضا واری۔  
 آنچہ خواباں ہمہ وارند تو بہا واری)  
 کیونکہ جو حبیب ہوتا ہے وہ خلیل  
 اور کلیم اور شرف و مجد والا بھی  
 ہوتا ہے۔ اور یقین کر کہ بیشک  
 خلیل اور حبیب کے درمیان  
 یہ فرق ہے کہ خلیل خلطہ (بمعنی  
 حاجت) سے بنا تو ابراہیم علیہ السلام



محب لا لغرض  
 وحاصله ان الخلیل  
 فی منزلة المرید  
 السالک الطالب  
 والحبيب فی منزلة  
 المراد المجدوب  
 المطلوب اللہ یجیب  
 الیہ من یشاء  
 ویہدی الیہ  
 من یتلئب  
 ولذا قيل الخلیل  
 یکون فعله برضاء  
 اللہ تعالیٰ والحبيب  
 یکون فعله لله  
 برضاء قال  
 تعالیٰ "فلنؤتیک  
 قبلة ترضاهَا  
 ولنسوف یعطیک  
 ربک فترضنی"

کو اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج  
 تھی۔ اسی وجہ سے اللہ نے  
 ان کو خلیل بنایا اور حبیب  
 فعیل کے وزن پر اسم فاعل و  
 اسم مفعول کے معنی میں ہے تو  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام محب  
 بھی ہیں۔ اور محبوب (خل) بھی  
 اور خلیل اپنی حاجت (ضرورت)  
 کی وجہ سے اپنے محبوب کا محب  
 ہوتا ہے۔ اور حبیب بلا غرض  
 و بلا طمع محب کو کہتے ہیں۔  
 خلاصہ یہ کہ خلیل بمنزلہ مرید  
 سالک اور طالب کے ہے۔  
 اور حبیب بمنزلہ مراد و مجذوب  
 اور مطلوب کے ہے۔ اللہ  
 اپنے قریب کے لئے جن لیتا ہے  
 جسے چاہے اور اپنی طرف راہ  
 دیتا ہے۔ اسے جو رجوع لائے  
 (شوریٰ ص ۱۱) اور اسی لئے کہا گیا



وَقِيلَ الْخَلِيلُ  
مَغْفِرَتُهُ فِي  
حَدِ الطَّمَعِ كَمَا  
قَالَ اِبْرَاهِيمُ  
وَالَّذِي اَطْمَعُ  
اَنْتَ يَغْفِرُ لِي  
وَالْحَبِيبُ مَغْفِرَتُهُ  
فِي مَرْتَبَةِ الْيَقِينِ  
كَمَا قَالَ تَعَالَى  
لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ  
مَا تَقَدَّمَ مِنْ  
ذَنْبِكَ وَمَا  
تَاَخَّرَ وَالْخَلِيلُ  
قَالَ وَلَا  
تُحْزِنِي يَوْمَ  
يُبْعَثُونَ  
وَالْحَبِيبُ  
قَالَ تَعَالَى  
فِي حَقِّهِ

کہ خلیل وہ ہے کہ جس کا کام رضا  
خداوندی کے مطابق ہوتا ہے  
اور حبیب وہ ہے کہ اللہ کا کام  
اس کی رضا کے مطابق ہوتا ہے  
چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
”تو ضرور ہم تمہیں پھیر دیں گے  
اس قبلہ کی طرف جس میں تمہاری  
خوشی ہے۔“ (بقرہ ۱۴۴)  
اور فرمایا ہے ”اور بے شک  
قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں  
اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے  
(ضحیٰ ۵) اور یہ بھی کہا گیا ہے  
کہ خلیل کی مغفرت (انبیاء کرام  
کی مغفرت سے یہ مراد نہیں کہ  
ان کے گناہ ہوئے ہیں۔ تو ان  
کی بخشش ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ  
معصوم ہیں۔ اس مسئلہ کا ثبوت  
گذر چکا ہے۔ یہاں غفران و مغفرت  
سے مراد (۱) فتاویٰ اللہ (۲) یا رب



یوم کلا یخزی  
 اللہ النبی  
 والذین آمنو  
 معہ والخلیل  
 قال "واجعل  
 لی لسان  
 صدق  
 فی الاخرین"  
 وقال  
 للحبیب  
 "ورفعنا  
 لک ذکرک  
 والخلیل  
 قال "واجعلنی  
 من ورثة  
 جنة نعیم"  
 والحبیب  
 قال له  
 اننا اعطیناک

اولی کی مغفرت (۳) یا امت کی  
 مغفرت وغیرہ ہے) حدیث میں ہے  
 جسطرح حضرت ابراہیم نے کہا  
 "اور وہ جس کی مجھے آس ملی ہے  
 کہ میری خطائیں ترک اولیٰ، یا  
 متشابہات سے ہے کما قال  
 الامام النابلسی فی مثلہ) قیامت  
 کے دن بخشے گا۔ (شعراء ۸۲)  
 اور حبیب کی مغفرت مرتبہ یقین  
 میں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سبب سے  
 گناہ بخشے تمہارے اگلوں کے اور  
 تمہارے پھلوں کے" (فتح ۲)  
 اور خلیل نے کہا "اور مجھے رسوانہ  
 کرنا جس دن سب اٹھائے جائیگے  
 (شعراء ۸۴) اور حبیب کے حق میں  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس دن اللہ  
 رسوانہ کرے گا۔ نبی اور ان کے ساتھ  
 ایمان والوں کو (تحریم ۸) اور خلیل



العوشر  
 والادھر  
 في الاستدلال  
 على ان  
 مرتبة  
 محبوبيته  
 في درجة  
 الكمال  
 قول ذي  
 الجلال والجمال  
 قل  
 ان كنتم  
 تحبون الله  
 فاتبعوني  
 يحببكم الله اه

نے عرض کی "اور میری سچی ناموری رکھ  
 پچھلوں میں" (شعرا ۸۲) اور حبیب کیلئے  
 فرمایا ہے: "اور ہم نے تمہارے لئے تمہارا  
 ذکر بلند کر دیا" (الشراح ۷) خلیل  
 نے عرض کی "اور مجھے ان میں کر جو  
 چین کے باغوں کے وارث ہیں" (شعرا ۸۵) اور حبیب کے متعلق  
 یوں فرمایا ہے۔ اے محبوب بیشک  
 ہم نے تمہیں کوثر عطا فرمایا ہے  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبوبیت  
 کا رتبہ کمال درجہ میں ہے اس پر  
 اللہ تعالیٰ کا یہ قول روشن دلیل ہے  
 اے محبوب تم فرما دو کہ لوگو اگر تم  
 اللہ کو دوست رکھتے ہو تو  
 میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ  
 تمہیں دوست رکھے گا۔ (آل عمران)  
 ۳۴۹۔ واما مش مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵  
 برکت رسول اللہ فی الہند حضرت شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ کی حدیث کا ترجمہ اور تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔



الاوانا حبیب اللہ  
 .... دانا و آگاہ باشد  
 کہ من دوست  
 داشتہ خدا ام و گفته  
 اند کہ حبیب  
 محب کہ بمقام محبوبیت  
 رسیدہ باشد و  
 خلیل محب مطلق  
 و اگرچہ انبیا و رسل  
 بلکہ مومنان نیز ہمہ  
 محب محبوب در گاہ  
 الہی اند و لیکن سخت  
 درینجا در اعلی مرتبہ  
 کمال ست و انحصار  
 درجات آن و بعضی از عرفا  
 و علما در فرق میان  
 حبیب و خلیل کلامی ست غریب  
 کہ در شرح ذکر کردہ شدہ ست  
 ۱۔ اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۴۷

یعنی حضور نے فرمایا خبردار ہو جاؤ  
 کہ میں اللہ کا محبوب ہوں علما کرام  
 نے فرمایا ہے کہ حبیب وہ محب  
 ہوتا ہے جو مقام محبوبیت میں  
 پہنچا ہوا ہو اور خلیل، محب مطلق  
 کو کہتے ہیں اگرچہ تمام انبیاء و  
 رسل بلکہ مومن بھی در گاہ خداوندی  
 کے محب و محبوب ہیں لیکن یہاں  
 اعلیٰ مرتبہ کمال اور اس کے انحصار  
 درجات میں گفتگو ہے اور بعض  
 عرفاء و علما کا حبیب و خلیل  
 کے درمیان فرق کے بارے میں  
 عجیب و غریب کلام ہے۔ جو  
 مشکوٰۃ شریف کی (عربی) شرح  
 "لمعات" میں مذکور ہوا۔ وہ  
 کلام فقیر فیضی ابھی ملا علی قاری  
 سے اور اولاد خود شیخ محقق کی  
 مدارج سے نقل کر چکا ہے۔  
 فالنظر ثم



شیخ الاسلام علی حضرت مجدد ملت امام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
نے کیا خوب فرمایا ہے ۔

بسی عطر محبوبی کبریا سے  
عبائے محمد قبائے محمد

بطور اتمام حجت یہ بھی ملاحظہ ہو۔ علماء دیوبند کے پیرو مرشد حاجی  
امداد اللہ صاحب مہاجر مکی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خطاب و ندا  
کرتے ہوئے عرض کرتے ہیں ۔

خدا عاشق تمہارا اور ہو محبوب تم اس کے  
ہے ایسا مرتبہ کس کا سنا و یا رسول اللہ  
(گزار معرفت لحاجی صاحب مطبوعہ دیوبند ص ۲)

نیز بانی دیوبند مولوی محمد قاسم نانوتوی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے  
خطاب کرتے ہوئے لکھا ہے ۔

خدا تیرا تو خدا کا حبیب اور محبوب  
خدا ہے آپ کا عاشق تم اس کے عاشق زار  
(قصائد قاسمی ص ۵)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام محبوب خدا ہیں جس کے  
دل محبوب خدا کی محبت نہیں وہ مومن نہیں ہے  
عشق محبوب خدا لے دل جسے حاصل نہیں  
لاکھ کلمہ گو بھی ہو ایمان اسے حاصل نہیں



خدا کے ماننے والا مسلمان بنو نہیں سکتا  
بجز حب نبی اہل ایمان بنو نہیں سکتا

مدعیان محبت محبوب خدا بہت ملیں گے لیکن محبت تو ایک قلبی کیفیت ہے۔ جس کا مشاہدہ ہر کس و ناکس تو نہیں کر سکتا کہ اس کے دل میں محبت ہے۔ لہذا یہ مومن ہے اور اس کے دل میں محبت نہیں صرف زبانی دعویٰ ہے۔ لہذا یہ ایمان سے فارغ ہے۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں علامات حب لکھ دوں تاکہ ان کے ذریعہ سچے اور جھوٹے محب کی تمیز ہو سکے۔

## علامات حب

(۱) اتباع محبوب۔ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی يحبکم الله (آل عمران ۳۱)  
اے محبوب تم فرما دو کہ لوگو اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار

لے یعنی صرف خدا کو ماننے والا جیسا کہ اسمعیل نے تقویت الایمان میں کہا ہے۔ اللہ کو ماننے اور اس کے سوا کسی کو نہ ماننے، بلکہ کاتب المرون ارشاد سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روشنی میں کہتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ماننا بھی ایمان باللہ و وحدہ ہے۔ قال (علیہ الصلوٰۃ والسلام) لو قد عبد القیس، اندرون ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم

قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله الحديث

صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳ و ج ۲ ص ۶۷ متفق علیہ مشکوٰۃ شریف

ج ۱ ص ۱۲ منہ



ہو جاؤ اللہ تمہیں دوست رکھے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔  
 من احب سنتی فقد احبنی | جس نے میری سنت کو زندہ کیا  
 ومن احبنی کان معی فی الجنة | اس نے میرے سے محبت کی اور  
 اخرجه القاضی عیاض عن انس - جو میرا محب ہوا وہ میرے ساتھ  
 شفا ج ۲ ص ۲۰۰ - | جنت میں ہوگا۔

لو کان حبک صادقا لاطعته

ان المحب لمن یحب یطیع

ع۔ ہے محبت کی نشانی تابعداری یا رکی

مپنڈار سعدی کہ راہ صفا

تواں یافت جزو ہے مصطفیٰ

اللهم وفقنی لطاعتہ بحبہ حبک له وحبہ لك

لیکن یہ بات خوب یاد رہے کہ مجر و اتباع دلیل حب نہیں (کیونکہ  
 بسا اوقات اتباع بوجہ دھمکی کے یا بوجہ لالچے کے یا بوجہ حکمت دیگر کے  
 منافقانہ طور پر بھی ہوتی ہے۔ اس کا کوئی عاقل انکار نہ کرے گا۔ جس  
 طرح کہ زمانہ نبوی میں منافقین حضور کا اتباع کرتے تھے۔ لیکن وہ  
 حب مصطفیٰ سے فارغ تھے۔) وہی اتباع دلیل

حب ہے۔ جو حب سے ہو۔

خلاصہ کلام یہ کہ محب اور متبع میں عموم خصوص مطلق کی



نسبت ہے۔ ہر محب کامل ضرور متبع ہوگا۔ اور یہ نہیں کہ ہر متبع محب ہو  
بعض متبع محب ہوں گے بعض نہ ہوں گے۔ اس علامت و نشانی سے  
صادق و کاذب محب میں تمیز نہیں ہو سکتی۔

(۲) محبوب کے دوستوں اور تعلقداروں سے الفت و محبت۔ اور  
محبوب کے دشمنوں سے دشمنی۔ لہذا صحابہ، ائمہ واج مظہرات، اہل بیت  
آل رسول، اولیاء کرام سے محبت ہو بلکہ محبوب کے مکان و زمان بلکہ  
سگ آستان سے بھی محبت ہو۔ اور کافروں، مشرکوں، منافقوں، واپسوں  
رافضیوں، بد مذہبوں سے نفرت ہو۔ چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے فرمایا۔ حب ابی بکر و عمر ایمان و بغضہما نفاق (وفی روایت ابن  
عساکر "و بغضہما کفر") ابو بکر و عمر کی محبت ایمان ہے اور ان کا بغض  
نفاق (و کفر) ہے۔ (عد۔ ک عن انس جامع صغیر ج ۱ ص ۱۲۶)۔

۱۔ بعض دفعہ محب بھی عملی کوتاہی ہو جاتی ہے۔ اس کی دلیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کا وہ ارشاد گرامی ہے۔ جو محدود فی الخمر کے حق میں فرمایا۔ جس پر بعض لوگ (حضرت عمر  
رواہ البیہقی) لعن و لعن کر رہے تھے۔ تو آپ نے فرمایا "لا تلعنہ فانہ یحب اللہ  
در سولہ" اس پر لعنت نہ کر بیشک وہ اللہ اقدس کے رسول کا محب ہے، "شفا شریف  
رواہ البیہقی شرح شفا الفارسی و الخفاجی ج ۳، و ازرقانی علی الموصی ج ۱ ص ۲۵۴

۲۔ ان ترک متابعت احیانا میں حب کی کمی ضرور ہے ۱۱ منہ۔ سلمہ قال لا نام الغزالی قدس سرہ العالی  
حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم محمود لاندہ عین حب اللہ تعالیٰ و کذلک حب العلماء و الاتقیا  
لان محبوبا المحبوب و رسول المحبوب و محبا المحبوب و محب الخ احیاء علوم الدین  
ج ۳ ص ۲۵۵ ۱۲ الفیضی بقیہ



نیز حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے فرمایا۔

اللہم انی

احبہما فاحبہما

شفاف شریف ج ۲ ص ۲۱۰ -

اے اللہ میں ان سے محبت رکھتا ہوں  
تو بھی ان سے محبت رکھ (ان کو  
بہر خیر دارین عطا فرما)

رواہ البخاری فی صحیحہ ج ۱ ص ۵۳۰ - وشرحہ للتحفاجی والقاری ج ۲ ص ۳۴۴

نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حسن کے حق میں فرمایا ہے

اے اللہ مجھے اس سے محبت ہے

تو اسے دوست رکھ جس کو

حسن سے محبت ہو۔

اللہم انی

احبہ فاحب

من یحبہ

شفاف شریف ج ۲ ص ۲۱۰ - وفی روایۃ الترمذی اللہم انی احبہما فاحبہما

واحب من یحبہما و قال هذا حدیث حسن غریب، ترمذی شریف

نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

جس کو حسنین سے محبت ہے اسے

مجھ سے محبت ہے اور جس نے

مجھ سے محبت کی اس نے اللہ کو

دوست رکھا اور جس کو حسنین سے

بغض ہے اس نے میرے بغض

رکھا اور جس نے میرے سے بغض

من احبہما

فقد احبنی ومن

احبنی فقد احب اللہ

ومن ابغضہما

فقد ابغضنی

ومن



الْبغضُ نِي فَقَدْ ابْغَضَ اللَّهُ رَكَهَا تَوَاسَى نِي اللَّهُ تَعَالَى ابْغَضَ رَكَهَا

(شفاف شریف ج ۲ ص ۲۱)

ایک حدیث طویل میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔  
اللہم وال من والیہ  
وعاد من عادیہ۔

رواہ احمد عن البراء (مشکوٰۃ ص ۵۶۵)

حضرت عبداللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

یعنی میرے صحابہ کے حق میں اللہ  
تعالیٰ سے دُنا، اللہ سے دُنا، تمہیں  
اللہ کی قسم (ان کو خیر ہی سے ذکر کرنا)  
لمعات) میرے بعد ان کو اپنی قبیح کلام  
کا نشانہ نہ بنانا تو جس نے ان سے محبت کی  
اس نے میری حب کی وجہ سے ان سے  
محبت کی۔ اور جس نے ان سے بغض  
رکھا تو اس نے میرے ساتھ بغض کی وجہ سے  
ان سے بغض رکھا۔ جس نے ان کو ایذا دی  
اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی  
اس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے اللہ کو

اللہ، اللہ فی صحابی

لا تتخذن وخصم

غرضاً من بعدی

فمن اہبہم

فینجی اہبہم ومن

البغض فبغضی

البغض ومن

اذا ہم فقد

آذانی ومن

آذانی فقد آذی اللہ

ومن آذی اللہ

لہ حقیقۃ فقد ابغض اللہ لہ ومن ابغض اللہ فقد کفر باللہ“ شرح شفا ج ۲ ص ۱۱۳



فیوشک ان یاخذہ - اللہ کو ایذا دی قریب ہے کہ اللہ اسے

رواہ الترمذی مشکوٰۃ شریف، شفا شریف ج ۲ ص ۵۵۴

حضرت انس فرماتے ہیں کہ جب میں نے محبوب خلیفہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیالہ سے کدو تلاش کرتے دیکھا اب اسی وقت سے ہمیشہ

احب الدباء کہ وہ کو محبوب رکھتا ہوں -

(شفا شریف ج ۲ ص ۵۵۴)

سے آکھاں میں کیا ہیں جگ دیوچ کیڑھا کیڑھا لگدے مٹھا

دلبر دے سارے ملک دابک ہک ذرا لگامٹھا

عذر سگت لاکاشن جامی نام بودے

نسبت بسکت کردم بس منفعلم : : زانکہ نسبت بسکت کوئے تو شد بجا دینی است

یک جاں چہ کند سعدی مسکین کہ دو صحت : : سازیم فدائے سگ دربان محمد

تجھ سے دراز سے سگ اسگ سے نہ بھگوت : : میری گردن میں بھی ہے دور کا دوا تیرا

توڑیں دھکڑے دھوڑے کھانودیاں : : تیرے نام توں مفت وکانودیاں

تیرے بانہ یاں دی میں باندی یاں : : تیرے دروے کتیاں نال ادب

پائے سگ بسیدھنوں غلق گفتہ اینچہ سوو : : گفت گائے گائے اس سگ کوئی لیلی رفتہ بود

(۳) وصل، وصال، ملاقات، لقاء کا بہت شوق ہونا (شفا ج ۲ ص ۵۵۴)

یہ نہ کہ دور دراز سے روضہ شریف کی زیارت کا قصد کر کے جانا شرک ہے جس طرح

اسمعیل نے تقویت لایمان ص میں لکھا ہے -

(۴) ومن علامات : : اور علامات حب ہے کہ کثرت ذکر



مع کثرت ذکرہ تعظیماً لہ  
وتوقیرہ عند ذکرہ واطہار الخشوع  
والانکسار مع سماع اسمہ  
کے ساتھ، ذکر کے وقت تعظیم وتوقیر کرنا  
آپ کے نام آپ کے وقت خشوع وانکساری  
کا ظاہر کرنا۔

حضرت اسحق نے فرمایا کہ صحابہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام کے ذکر کے وقت خشوع  
وخنوع کرتے اور ان کے بال کھڑے ہو جاتے اور وہ روتے رہتے (شفاج ۲ ص ۲۱)  
(۵) اکثر اوقات محبوب کا ذکر کرنا۔ ان کے ذکر میں رطب اللسان رہنا۔ اگر بعض  
اوقات زبان ادھر ادھر مصروف ہو۔ دل تو ہمیشہ دربانِ آستان ہو۔  
فوادی عند محبوبی مقیم : ہناجیہ وعند کم لسانی  
حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا۔ من احب شیئاً اکثر من ذکرہ  
(فرعن عائشہ) کنز العمال ج ۱ ص ۲۱۱۔ جامع صغیر ج ۲ ص ۱۹۱۔ جس  
کو کسی کی محبت ہو وہ محب اکثر اس محبوب کا ہی ذکر کرے گا۔ ۷  
میں سو جاؤں یا مصطفیٰ کہتے کہتے : کھلے آنکھ آنکھ صلی علی کہتے کہتے  
دم نزع جاری ہو میری زبان پر : محمد محمد خدائے محمد  
گفت مشقی نام یلی مے کنم : خاطر خود را تسلی میدہم  
(۶) محب کی آنکھوں کا محبوب کے حسن و جمال میں مستغرق ہونا اور اوروں  
سے اندھا ہو جانا۔ اور محب کے کانوں کا محبوب کے ذکر اور مدح اور اس کے  
کلمات کے علاوہ ہر کلام سے بہرا ہو جانا۔

فاذا سمعت فعلنک قولاً طیباً : واذ انظرت فماری الاک (قصیدہ نغماں)  
حضور علیہ الصلوۃ والسلام تو ہر طرح ہر وجہ سے حقیقتاً بے عیب ہیں۔ محبت



کے اصول سے ایک یہ بات ہے کہ جہاں محبت ہو جاتی ہے۔ عیب وار  
محبوب کے عیب دیکھنے سے محب کی آنکھ اندھی ہو جاتی ہے اور اس کے عیب  
سننے سے محب کے کان بہرے ہو جاتے ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

|            |                                   |
|------------|-----------------------------------|
| حبک للمشیء | یعنی تجھے کسی چیز کی محبت ہو جائے |
| یعمی ویصم  | تو وہ حب تجھے اندھا اور بہرا      |
|            | کر دے گی۔                         |

جامع مسانید امام اعظم ج ۱ ص ۸۷ طبع دکن۔ ورواہ احمد فی مسندہ۔  
والبخاری فی التاریخ والبوداود عن ابی الدرداء الخرائطی فی اعتلال القلوب  
عن ابی ہریرۃ ابن عساکر عن عبد اللہ بن ابیسی (حدیث حسن) جامع صغیر ج ۱ ص ۸۷  
مشکوٰۃ شریف باب المفاخرۃ ص ۱۸۔

لہذا جن لوگوں کی آنکھیں بے عیب محبوب خدا کے فرضی موبہوی عیب تلاش کرتی ہیں  
یا جن کی زبان اس پیارے کے موبہوی عیب بیان کرتی ہے یا جن کے کان  
محبوب خدا کا گلہ سنتے ہیں۔ وہ حب نبی سے فارغ ہیں لہذا وہ ایمان بھی فارغ نہیں  
(لغو ذی اللہ) اللہم اتناحبک محب حبیبک۔ اللہم ارزقنا حبک ومحب  
حبیبک۔ اللہم نور قلوبنا بحبک ومحب حبیبک۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اولاً ارادہ تو یہ تھا کہ ایک دو آیات اور پانچ چھ عبارات تعظیم و تعریف  
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لکھ کر رسالہ "مقام رسول" ختم کر دوں گا۔



لیکن ذوق و شوق نے کشاں کشاں یہ کیا کہ اب یہاں تک پہنچے اور اس کے  
چار باب ہو گئے۔ اب اس کتاب مستطاب کو یہاں ختم کرتا ہوں۔ کیونکہ  
قصہ ہائے یار وادر بس مقام  
صد قیامت گذر و دیں ناتمام  
نہ جانش غایتے دار و نہ سعدی را سخن پایاں  
بمیرد تشنہ مستسقی و دریا ہچچتاں باقی  
دفتر تمام گشت بیایاں رسید عمر  
ماہیچناں و دوا دل و صف تو ماندہ ایم  
آخر میں اپنی اس تالیف کو دست بستہ و زانو شکستہ ہو کے  
اپنے حبیب کریم رفوف رحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں پیش  
کرتا ہوں۔

گر قبول افتد زہے عز و شرف  
نشاہاں چہ عجب گر بنوازند گدارا

اور عرض کرتا ہوں اے میرے آقا و مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی  
آلک واصحابک وسلم فی کل حین و آن بعد و معلوماً ہے۔ خدا را قیامت  
کے دن اس فقیر حقیر پر تقصیر کو اپنی شفاعت خاصہ اور قرب خاص  
سے نوازنا۔ آپ سے نہ عرض کروں تو اور کس سے عرض کروں۔  
واللہ آپ کے سوا میرا کون ہے۔

میری تقدیر بری ہے تو بھلی کر دے: دفتر محو و اثبات پہ ہے قبضہ تیرا



سبحان ربك رب العزت عما يصفون  
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العلمين  
وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ وعلی آلہ  
واصحابہ اجمعین

سگان بارگاہ نبوت کا پاپوس فقیر ابوالحسن منظور احمد فیضی  
سنی حنفی غفر اللہ لہ

ولوالدیہما واحسن الیہما والیہ  
خادم مدرسہ اسلامیہ عربیہ مدینۃ العلوم فیض آباد  
اوپر شریف - ضلع بہاول پور

۹ شوال ۱۳۸۵ھ

کہہ لگی ان کے شت خواں کی خانیشتی  
چپ ہو رہا ہے کہکے میں کیا کیا کہوں تجھے  
(اعلیٰ حضرت)

کتاب مقام رسولؐ

کتبہ ام الدین

تم بالخير



# مؤلف کتاب (مولانا محمد منظور احمد مدنی کی دیگر تصانیف)

## مطبوعہ

(۱) (علامہ ابن تیمیہ اور اس کے منہجوں اور بعض صحیح کتابوں کا) تعارف ۱/۲۵ (۲) علم المناجیح فی بیان  
 اتق علی الصلوٰۃ والسلام مالک المفلح (۳) مسئلہ مختار (کل) ۵۰/- (۴) فیضی نامہ اردو میں فتاویٰ  
 قوانین کا بہترین مجموعہ ۵۰/- (۵) پہل حدیث جامع عقائد و اعمال ۲۵/- (۶) حاشیہ کریما  
 بیع کریما ۱۹/- (۷) شجرہ پیران بیع بیان مدفن و تاریخ و سال ۵۰/-

## زیر طبع

(۸) اسلام اور دائرہ (۹) افہام الاغیاء بحیاء الانبیاء والاویار (۱۰) الحق الجلی فی  
 بیان ان الخوارق مقدرة للنبي والولی (۱۱) انوار القرآن عقائد و مسائل اہل سنت صرف  
 قرآن شریف سے (۱۲) فتاویٰ فیضی (۱۳) اعلام اہل العصر بحکم سنت الفجر (۱۴) کستان المصوبین  
 (۱۵) الکلام المفید فی حکم التعلید (۱۶) تظہیر الجنان واللسان بدس اللام ابی حنیفہ نعمان  
 (۱۷) کتاب العلم عربی

## زیر تسوید

(۱۸) القول السدید فی حکم ضبط التولید (۱۹) الحق فی العشق والملقب بہ (المقار فی المجاہد  
 (۲۰) ثبت السماع ثبوت اقوالی (۲۱) دلائل شرعیہ جن سے اسلامی مسائل عقائد ثابت ہوتے ہیں  
 نوٹ ۱۔ (۱) جواب طلب امور کے لئے جوابی کارڈ یا الفاظ بھیجنا ضروری ہے۔  
 (۲) خرچہ ڈاک بذمہ خریدار ہوگا۔

المع

ظلم مکہ محمد سید فیض آباد اوج شریف ضلع بہاولپور

(دین محمدی پریس لاہور)